

اشرف الوهباء إلى فقه سيرة الشهاب

تصنيف
العالم العلامة شهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي
المتوفى سنة ٩٧٤هـ

ومعه كتاب
جواهر الدرر في مناقب ابن حجر

تصنيف
الشيخ أبي بكر بن محمد بن عبد الله الشافعي

تحقيق ودراسة
أبي الفوارس أحمد بن فريد المنزيري

قدّم له
الدكتور كل عبد العظيم العناني

منشورات
محمد علي بيضون
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة لحداو الكتب
العلمية بيروت - لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة
أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو مجزأً أو تسجيله على أشرطة
كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على اسطوانات
ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Copyright ©
All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطبعة الأولى

١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

العنوان : رمل الظريف، شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٢٩٨ - ٣٦٦١٢٥ - ٦٠٢١٣٣ (١ ٩٦١) ٠٠
صندوق بريد : ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH
Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bohtory st., Melkart bldg., 1st Floore.
Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98
P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

ISBN 2-7451-2559-1



9 782745 125590

<http://www.al-ilmiyah.com.lb/>
e-mail : baydoun@dm.net.lb

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تصدير

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الخلق وحبيب الحق سيدنا محمد، صلى الله عليه وعلى آله الطيبين الطاهرين.
وبعد:

فإن كتب شمائل وأحوال المصطفى ﷺ من أعلى الكتب درجة، وأرفعها منزلة، وأكرمها شأنًا ومكانة، لما تحويه من صور عن حياة الرسول ﷺ تصويرًا دقيقًا يجعلنا نقف أمام حياته لتأملها، فتكون لنا سراجًا منيرًا، وسيلًا مبيّنًا للسعادتين في الدنيا والآخرة، وتجعلنا نفتق أثره، ونسير على نهجه ومنهجه، حتى نُهدى إلى الصراط المستقيم، وكيف لا؟ وهو الذى زكاه ربه بقوله: ﴿وما ينطق عن الهوى﴾ فهو قرآن يمشى على الأرض.

وكتاب الشمائل هذا الذى قام بشرحه العلامة الفقيه ابن حجر الهيتمى، يعتبر من أعظم ما صنف فى شمائل النبى ﷺ، فهو الكتاب الأول المعتمد عند أهل الحديث والسير، وقد هياّ الله لمن يقوم بتحقيق شرحه الجميل الوافى: الشيخ أحمد فريد، المعروف بابى الفوارس المزيدي، وهو من طلاب العلم الذين توسمنا فيهم الخير والصلاح، الذين تعلموا على أيدي المشايخ والعلماء الأجلاء، والله حسيبه.

ونسأل الله أن يوفقنا جميعًا لما يحبه ويرضاه، وأن ينفعنا وسائر المسلمين بالعلم وأهله، إنه قريب مجيب، سميع الدعاء.

وصلى الله على سيدنا محمد وسلم تسليمًا كثيرًا.

وكتبه

كمال عبد العظيم العناني

أستاذ الفقه العام بكلية الشريعة الإسلامية
جامعة الأزهر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة التحقيق

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه، ونستهديه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله.

اللهم صل على محمد النبي وأرواحه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على آل إبراهيم في العالمين.. إنك حميد مجيد.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا * يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٠، ٧١].

فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى، وخير الهدي هدى سيدنا محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

أما بعد:

فلقد كان اتباع النبي ﷺ لازماً لتمام محبته، والاهتداء بهديه، والافتداء بمنهجه في الأقوال، والأفعال، والصفات، وقد علم السلف الصالح رضوان الله عليهم مكانة السنة عندهم، فاجتهدوا في تدوينها، خاصة ما كان من شمائله ﷺ وأوامره ونواهيه، وهياً الله تبارك وتعالى إماماً عظيماً حافظاً فقيهاً، ليجمع كتابه الرائع البديع «الشمائل النبوية» حيث شمائل أشرف خلق البرية، محمداً ﷺ.

وحينما نظرت إلى مشروع هذا الكتاب المبارك وجدت أفضل شروحه على الإطلاق، شرح العلامة شهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي، حيث استفاد بمن قبله، كالقسطلاني، صاحب «الحاشية على الشمائل»، والإسفرائيني، وكان كل من أتى بعد الحافظ ابن حجر الهيتمي يقوم ليشرح الشمائل، كان لابد له أن يرجع لأشرف الوسائل، حتى أنك أيها القارئ الكريم تجد النص متقارباً جداً، ولكن الرجوع إلى الأصل هو دأب طلبة العلم، ومن قاموا بشرح الشمائل بعد ابن حجر، الملا على القارئ، وكذلك عبد الرؤوف المناوي، والبيجوري، وحسن الجمل، ومحمد بن قاسم ابن جسوس، والدومي، واختصره البعض، كالشيخ الألباني حفظه الله، ومحمود سامي، وأحمد عبد الجواد الدومي.

وقد اعتمدت في شرح الكتاب على النسخ الآتية:

١ - النسخة الأصل:

وهي المحفوظة بدار الكتب المصرية - حرسها الله - تحت رقم (٤٨٧) حديث، وهي نسخة بالرغم ما بها من آثار رطوبة شديدة، وطمس، إلا أنها أتم ما اطلعت عليه من النسخ.

٢ - النسخة الثانية:

وهي أيضاً من محفوظات دار الكتب المصرية، تحت رقم (٦٩٣) حديث. وهذه النسخة بها من السقط الكثير، ولكنها تمتاز بالخط الجيد المقروء، وقد رمزت لها بالرمز (ش).

٣ - النسخة الثالثة:

وهي المحفوظة بالدار أيضاً تحت رقم (١٣٦) حديث. وهي نسخة واضحة الخط جداً، إلا أن بها بياض كثير، وسقط في بعض المواضع، ورمزت بها بالرمز (ب).

منهج التحقيق

أولاً: قمت بنسخ الكتاب، وتفصيله، وترقيمه، وفصل المتن عن الشرح.

ثانياً: قمت بالمقابلة للنسخ الأخرى، لإثبات الفروق اللازمة، وإملاء البياضات، والطمس، والسقط وغير ذلك، حتى يبدو النص واضحاً سليماً، صحيحاً إن شاء الله تعالى.

ثالثاً: قمت بدراسة أسانيد كتاب الشمائل، بالحكم عليها وتخرجها من كتب السنة ما استطعت لذلك سبيلاً.

رابعاً: قمت بتخريج أحاديث الشرح، وبذلت في ذلك جهداً بالغاً كبيراً، قدر المستطاع.

خامساً: عزو الآيات إلى سورها، مع أرقامها.

سادساً: التعليق على بعض المسائل والأقوال الواردة في الكتاب، خاصة المسائل العقدية، وذلك بدراسته دراسة تدل على المطلوب والمقصود.

سابعاً: توثيق بعض الأقوال الفقهية واللغوية وغيرها.

ثامناً: وضع فهرس للكتاب، ليسهل على القارئ معرفة أحاديث الأبواب، وكذا فهرست للموضوعات.

تاسعاً: قمت بعمل ترجمة وافية للمصنف، شارح الكتاب ابن حجر الهيتمي.

عاشرًا: ألحقت بالكتاب كتاباً آخرًا، وهو مناقب ابن حجر الهيتمي لتلميذه أبي بكر الشافعي.

وأخيراً أسأل الله جل وعلا التوفيق والسداد، ولا ندعى الكمال أبداً، بل هذا جهد المقل، وهو محاولة الاقتراب من الخير والصواب، والتعرض له «فسدوا وقاربوا». فما كان فيه من الصواب فمن فضل الله وتوفيقه، وما كان فيه من خطأ أو زلل، فمن ذنوبنا والشيطان.

ولا يسعني إلا أن أتقدم بالشكر لمشايخي وأساتذتي، ولمن ساهم معنا في تحقيق هذا

الكتاب: الشيخ حسين الحوارتى، والأستاذة شيرين علاء الدين البيومى، والأستاذة صفاء عبد العاطى.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

وكتبه

أبو الفوارس

أحمد فريد أحمد المزيدي

ليسانس الحديث - أصول الدين - جامعة الأزهر

الأندلس - الهرم - القاهرة

ترجمة المصنف

* اسمه ونسبه:

هو الإمام العالم العلامة شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن محمد بن علي ابن محمد بن علي بن حجر الهيثمي، السّعدى، الأنصارى، الشافعى، المصرى، ثم المكى.

فهو السلمتى أصلاً، والهيتمى مولداً - فى محلة أبى الهيتم - من إقليم الغربية بمصر - والوائلى السعدى نسباً - نسبة إلى بنى سعد من عرب الشرقية بمصر.

* مولده:

ولد الإمام فى شهر رجب سنة تسعمائة وتسع (٩٠٩هـ).

* نشأته العلمية ورحلاته:

مات أبوه وهو صغير فكفله الإمامان: شمس الدين بن أبى الحماثل وشمس الدين الشناوى. وقد نقله الإمام شمس الدين الشناوى إلى مقام أحمد البدوى بقرية طنطا بمصر، وهناك قرأ مبادئ العلوم، ثم نقله بعد ذلك إلى الجامع الأزهر الشريف سنة (٩٢٤هـ)، فأخذ عن علماء الأزهر الأفاضل ونهل من علمهم الفقه والتفسير، والحديث وغيرها من العلوم، وقد أذن له بالإفتاء والتدريس وعمره دون العشرين، وبرع فى علوم كثيرة منها التفسير، والحديث، وعلم الكلام، والفقه، والأصول، والفرائض والحساب والنحو، والصرف، والمعانى، والبيان، والمنطق، والتصوف. ومن محفوظاته: المنهاج الفرعى، ومفرداته: لا يمكن حصرها، وأما إجازات المشايخ له: فكثيرة جداً، استوعبها فى معجم مشايخه. وقد قدم الإمام إلى مكة فى آخر سنة ثلاث وثلاثين، فحج وجاور بها، ثم عاد إلى مصر، ثم حجّ بعياله فى آخر سنة سبع وثلاثين، ثم حجّ سنة أربعين وجاور من ذلك الوقت بمكة، وأقام يُدرس ويُفتى ويُؤلف ويُملئ بالمسجد الحرام بمكة المكرمة.

* مشايخه:

لقد أخذ ابن حجر العلم عن مشايخ كثيرين فمنهم:

١ - شهاب الدين الرملى الشافعى.

- ٢ - الشهاب بن الصائغ .
 - ٣ - شهاب الدين أحمد بن يحيى الأيدوني .
 - ٤ - شهاب الدين أحمد بن أحمد الطيبي .
 - ٥ - الشهاب بن التجار الحنبلي .
 - ٦ - شهاب الدين أحمد الغزّي .
 - ٧ - الشمس المشهدي .
 - ٨ - الشمس السهمودي .
 - ٩ - الشمس اللقاني الضيروطي .
 - ١٠ - شيخ الإسلام زكريا بن محمد الأنصاري .
 - ١١ - الشيخ عبد الحق السباطي .
 - ١٢ - أبو الحسن البكري .
 - ١٣ - شمس الدين الشنشوري .
- وغيرهم خلق كثير .

*** تلامذته:**

أخذ العلم عن شهاب الدين ابن حجر الهيتمي خلق كثير من مختلف البلاد والاقطار، خاصة من مصر، ومكة المكرمة، حيث ما كان يدرس بالحرم الشريف، فكان يملئ شرح المنهاج، والإرشاد، والشمائل، وغيرها من التصانيف النافعة، فمن تلامذته الأجلاء:

أبو عمر أبو بكر بن محمد بن عبد الله الشافعي، صاحب (مناقب ابن حجر).

*** مؤلفاته:**

فالمطبوع منها حسب علمنا الكتب التالية:

- ١ - الفتاوى الفقهية، والفتاوى الحديثية .
- ٢ - الزواجر في اقتراف الكبائر .
- ٣ - تحفة المحتاج لشرح المنهاج للنووي .

- ٤ - الخيرات الحسان فى مناقب أبى حنيفة النعمان.
- ٥ - الجوهر المنظم فى زيارة قبر النبى المعظم.
- ٦ - الصواعق المحرقة على أهل البدع والزنادقة.
- ٧ - الإعلام بقواطع الإسلام فى الألفاظ المكفرة.
- ٨ - المنهج القويم فى مسائل التعليم.
- ٩ - المنح المكية فى شرح الهمزة البوصيرية.
- ١٠ - إسعاف الأبرار شرح مشكاة الأنوار.
- ١١ - فتح المبين فى شرح الأربعين (النووية).
- ١٢ - مبلغ الأرب فى فضائل العرب.
- ١٣ - كفّ الرعاع عن محرمات اللهو والسماع.
- ١٤ - أحاديث النكاح.

أما للمخطوطات:

- ١ - أشرف الوسائل فى شرح الشمائل للترمذى، وهو كتابنا هذا.
- ٢ - الفتاوى الحديثية.
- ٣ - شرح مشكاة المصابيح للتبريزى.
- ٤ - الإمداد فى شرح الإرشاد للمقرئ.
- ٥ - الدرر الزاهرة فى كشف بيان الآخرة.
- ٦ - خلاصة الأئمة الأربعة.
- ٧ - تحذير الثقات من أكل الكفتة والقات.
- ٨ - الإيعاب فى شرح العباب.
- ٩ - تحرير المقال فى آداب وأحكام يحتاج إليها مؤدبو الأطفال.
- ١٠ - القول المختصر فى علامات المهدي المنتظر.
- ١١ - كنز الناظر فى مختصر الزواجر.
- ١٢ - تاريخ الخلفاء الراشدين.

- ١٣ - كنه أُمراء في شرح بانث سعاد.
- ١٤ - المطالب في صلة الأقارب.
- ١٥ - الإيضاح لما جاء في الراشدين.
- ١٦ - الإيضاح والبيان لما جاء في ليلتي الرغائب والنصف من شعبان.
- ١٧ - النعمة الكبرى على العالم بمولد سيد بنى آدم.
- ١٨ - الدر المنضود في الصلاة والسلام على صاحب المقام المحمود.
- ١٩ - روائد على سنن ابن ماجه.
- ٢٠ - تطهير الجنان واللسان من الخوض والتفوه بثلب معاوية بن أبى سفيان.
- ٢١ - أربعون عدلية.
- ٢٢ - در الغمامة في در الطيلسان والعذبة والعمامة.
- ٢٣ - تنبيه الأخيار عن معضلات وقعت في كتاب الوظائف وأذكار الأذكار.
- ٢٤ - تلخيص الإصرار في حكم الطلاق المعلق بالإبراء.
- ٢٥ - تطهير العيبة من دنس الغيبة.
- ٢٦ - النخب العلية في الخطب.
- ٢٧ - قرة العين في بيان أن التبرع لا يبطله الدين.
- * عقيدته:**

مع كون شيخ الإسلام ابن حجر الهيتمي علامة وإماماً كبيراً له علمه وقدره ومكانته بين العلماء إلا أنه له من الأشياء ما غير به علمه رحمه الله، فمنها: نهجه نهج المتكلمة من الأشعرية حتى أنه كان يقول بتأويل الصفات، ونفى العلو والفوقية، والانتصار لمشايخ المتصوفة الغلاة. أمثال: محيي الدين ابن عربي، والقسطلاني، والجيلاني، والباقلاني، وغيرهم ممن اتبعوا نهج المتكلمة والمتصوفة، بل كان يأخذ على أكابر العلماء ومشايخ الإسلام أعمدة أهل السنة والجماعة وناصرى مذهبهم كشيخ الإسلام ناصر السنة وقامع البدعة: أحمد بن تيمية رحمه الله وقُدس سره وروحه، وكذا تلميذه الإمام العالم الهمام شمس الدين والإسلام ابن قيم الجوزية رحمهما الله تعالى. فقد أخذ عليهما بل ودعا عليهما أيضاً، فتسأل الله أن يغفر لنا وله وأن يسامحه.. اللهم آمين.

* مكانته العلمية وثناء العلماء عليه:

قال الفقيه المؤرخ الأديب ابن العماد الحنبلي رحمه الله: وبالجملية فقد كان شيخ الإسلام خاتمة العلماء الأعلام بحراً لا تكدّره الدلا، إمام الحرمين كما أجمع عليه الملا، كوكباً سياراً في منهاج سماء السارى يهتدى به المهتدون تحقيقاً لقوله تعالى: ﴿وبالنجم هم يهتدون﴾ واحد العصر، وثانى القطر، وثالث الشمس والبدر، أقسمت المشكلات إلا تتضح إلا لديه، وأكدت المعضلات ألبتها أن لا تنجلي إلا عليه لا سيما فى الحجاز عليها قد حجر ولا عجب فإنه المسمى بابن حجر.

* وفاته:

توفى رحمه الله بمكة فى رجب، ودفن بالمعلاة على تربة الطبريين سنة تسعمائة وثلاثة وسبعين (٩٧٣هـ)^(١).

وكتبه

أبو الفوارس

أحمد فريد أحمد المزيدي الشافعى السلفى

ليسانس الحديث - أصول الدين - جامعة الأزهر

الأندلس - الهرم - القاهرة

(١) مصادر ترجمته:

شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي (٨/ ٣٧٠، ٣٧١)، البدر الطالع للإمام الشوكانى (١٠٩/١)، هدية العارفين لإسماعيل باشا البغدادى (٥/ ١٤٦)، النور السافر للعبدروسى (٢٨٧، ٢٩٨)، تاريخ آداب اللغة العربية (٣/ ٣٣٤، ٣٣٥)، جلاء العينين لمخير الدين الألوسى (١٣٧، ١٣٩)، الأعلام للزركلى (١/ ٢٣٤)، معجم المؤلفين (١/ ٢٩٣، ٢٩٤)، ربحانة الألباب للخفاجى (٢١١، ٢١٢)، كشف الظنون لحاجى خليفة (٥٧، ٦٠، ١٢٨، ٣٠٧، ٦٢٠، ٧٣٥، ١٠٥٩، ١٠٨٣، ١٣٢٤، ١٣٤٩، ١٥٠٢، ١٨٧٦)، إيضاح المكنون للبغدادى: (١/ ١٥، ٧٧، ٨١، ١٢٨، ١٦١، ٢٣٠، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٤٩، ٢٩٤، ٤٤٦، ٤٥٠، ٤٥١، ٦١٤)، (٢/ ٢٤١، ٢٥٣، ٤٢٥، ٤٩٦، ٥١٠، ٥٤٣، ٥٦٥، ٦٦١)، فهرس الأزهرية (٢/ ٤٣١)، فهرس الخديوية (٥/ ٥١، ٥٢، ٧٦، ٧٧)، فهرس مخطوطات الظاهرية، فهرس مخطوطات المدنية، ودار الكتب المصرية، دائرة المعارف الإسلامية (١/ ١٣٣)، ومجلة المجمع العلمى العربى بدمشق (٢٠/ ٥٣٠).

ترجمة موجزة لمصنف الشمائل

هو الحافظ الإمام الفقيه الورع: أبو عيسى محمد بن سورة الترمذى الضرير. صاحب « الجامع الصحيح » أحد الكتب الستة ، وصاحب « العلل الكبير » ، و « التاريخ » ، و « الزهد » ، و « الأسماء والكنى » ، و « الشمائل النبوية » . قال فيه ابن حبان: « كان ممن جمع وصنف ، وحفظ وذاكر » . وقد أخذ العلم عن أجلاء وعلماء ومشايخ الدنيا فى عصره ، منهم : الإمام البخارى ، ومسلم ، وأبو داود ، وقتيبة بن سعيد ، وغيرهم كثير . وأخذ عنه العلم والرواية خلق كثير ، منهم : محمود بن غيلان ، ومكحول بن الفضل ، ومحمد بن المنذر ، وغيرهم . وتوفى الإمام سنة تسع وسبعين ومائتين ، رحمه الله تعالى .

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين والمرسلين
وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد هذه الجارية ملقها على شكل شاي الأناام الحافظة التي
محمد بن عيسى بن سورة بنع المهلة فسكرن اصلها لغة الحدة المزدي نسبة لفرقة
بنو قتيبة فثارة بنهم كسرة او حمولة فبهم مدينة بكون وسو نهيلج لما تروى علي
في رمضان سنة تسع واربعين وسعمائة بالمعهد الامام الكرم وسميتوا اشرف الوصال
الذي الشرايا سال الله قنوا أمين واجهه من سابعه يا سراج من النعماء والبركة
وبعده كسرة كراما يا اهدنا في هذه الابواب يا اهدنا في هذه الابواب يا اهدنا في هذه
الابواب يا اهدنا في هذه الابواب يا اهدنا في هذه الابواب يا اهدنا في هذه
استمر اذ لم تزل والكرامة ام اسفل الذي هو سنة الانسان الذي هو سنة الانسان
وبنوا الذي اذ ارفع ما يزل النعمة البيان لا تحبها الله التي هي من شر طه ان يكون
الامر لبعض الثاني وان بيع التجار ومنه وقدم انعام فيه عليه في الف سنة بعد من الرحم
مسكون وان كان اولي بالثقة من حيث ان انعام فيه لغيره وانما هو الطبع والسمية حقيقة
الغزوة بالانتم من النفس وارضاها وسعياها الحققة بها ومن سعي هذا انما الشايل
جمع شملها هو انكم الجمع فغلبت الاشرف بالانتم والعمرة لانه من انكم في انكم في
المسألة فيه ذلك ليس تقوا الجاهل فقدم منكم ما يلهي لرب الوجود والله كانه ليل في الثاني
ان من تمام الايمان على الله عليه وسلم اعتقاد انكم في هذا من الحسن انما انكم في
بني الله عليه وسلم وسرور انكم في الحسن انما انكم في الحسن انما انكم في الحسن
بل والساوي في هذا الاول كذلك انكم في الحسن انكم في الحسن انكم في الحسن
وانما كانت الحارة الشراية واسمها ان انعام هي فلهذا على الله عليه وسلم سيدنا على الله عليه وسلم
فانج لا يكونون في هذه الصف وطحة في حسن الله في حسن الله في حسن الله في حسن الله
والاخر محمد بن الف سنة في الف سنة في الف سنة في الف سنة في الف سنة في الف سنة
اليسين ومن احب ان يغير الله في انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

لقد تواتر المرأة تصادف كذا من سنة واربعين هو ان كذا كتب الى ابي عبد الله عليه السلام
 سنة واربعين ورواه له ايضا من سبعين جزءا وعند الخبر ان سنة وسبعين وهو مخطف
 وعند ابن البر من سنة وعشرين ورواه في سنة واربعين وعشرين ورواه في سنة واربعين
 رواية سنة وسبعين ورواه في سنة واربعين ورواه في سنة واربعين ان من الروايات
 ثمانية وعشرون سنة منها سنة اشهر كانت من رواة النجوم فصار سنة من سنة واربعين
 ورد في تاريخ الروايات المجمع انه سنة اشهر ورواه في سنة واربعين ورواه في سنة واربعين
 كذا في سبيل الله والنقل لا يعني من الخلفاء وليس كما يظن في سنة واربعين ورواه في سنة واربعين
 واما في الصيام التي وبها اختلف في رد الروايات في سنة واربعين ورواه في سنة واربعين
 وغيره من رواة الحديث في سنة واربعين ورواه في سنة واربعين ورواه في سنة واربعين
 والثناء للراشدين في احكامهم واعمالهم هذا الحديث في سنة واربعين ورواه في سنة واربعين
 علم السنة لا سيما عند ائمتنا في الباطن والحق والاعتقاد في اخذ بقولهم له اهل الدين ومن
 جعلنا الله منهم عبدا وكرمه واجز الناس من مد سيدنا وحسينا وصينا محمد صلى الله عليه وسلم
 تترى ما عينا وتزكو صفاته نفوسنا انه ولي ذلك والقادر عليه من وحسن الله ونعم الوكيل
 والاحول والاثرة الابان الله العلي العظيم وصلي الله على السيد الاكظم والرسول الاكمل الاخير نبينا
 محمد سيد المرسلين وعلى آله وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين ونعم الوكيل ونعم الصديق
 قاله في سنة العلامة الرحلة الهامة شيخنا شيخنا الشيخ محمد باقر الدين احمد بن محمد بن
 واقر الفراعنة ثمان وعشرين رمضان سنة تسع واربعين وتسعمائة بعد عصر الجمعة
 الكعبة والمسجد الحرام وكان الابداع فيه ثالث رمضان المذكور من السنة عشرين وخمسين

والحمد لله رب العالمين
 وافق الفراعنة من كتابه علي يد احقر العباد مصطفى جليل الله من اهل سنة ثمان وعشرين
 سنة تسع وعشرين ورواه بعد الالف عشرين الصلوات من غير الخسيس وعلى الله في سنة
 وحسينا محمد الذي جعلنا اسماءه رقة وحكمة في الامم ارضنا ودينه واجعلنا من بقي امته
 واستدنا من رقة كاسنا لا تخلف بعده ابدا واضعنا واجعلنا من السابقين اليه امين

كتاب

جواهر الهدى للشيخ

في مناقب ابن حجر

تصنيف
الشيخ أبي بكر بن محمد بن عبد الله الشافعي

تحقيق
أبي الفوارس أحمد بن فريد المزيدي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه تعالى نستعين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، سيدنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم، وعلى صحبه أجمعين.

مقدمة:

مناقب الهمام الأجل والخبر الأكمل فريد عصره وأوانه، والمقدم على أقرانه فى زمانه العلامة شهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمى... نفعنا الله تعالى به والمسلمين أجمعين.. آمين.

الشيخ الإمام العلامة شهاب الدين أحمد بن محمد بن محمد بن على بن حجر الهيتمى، نسبة إلى محلة أبى الهيتم من أقاليم مصر، السعدى نسبة إلى بنى سعد الموجودين الآن فى مصر، الأنصارى باعتبار المشهور فى بنى سعد المذكورين أنهم من الأنصار، وروى بخطه فى سبب شهرته بابن حجر، أن جدّه لما كان ملازمًا للصمت فى جميع أحواله لا ينطق إلا لضرورة سُمى حجرًا!.

وكان إمام زمانه وواحد عصره وأوانه يعضد بالفتاوى الدينية من كل فج عميق، وتأتيه المشكلات مُحفلة فتعود بفتح مبین ووجه طليق. أَكْرَمَ به من عالم عم نفعه، وأصبح أبهى الناس، مرتفع الذكر، فمصنفاته جديرة بأن تكتب بماء العيون، وأن ييذل فى تحصيلها المال والأهل والبنون، ولقد أجاد من قال:

إِمَامٌ إِذَا عَدَّ الْأَكَابِرَ خَلَةً إِذَا حَقَّقَ التَّحْقِيقَ وَاسْطَةَ الْعَقْدِ^(١)
يُشَارُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ هَيْئَةً وَيُذَكَّرُ فِي أَهْلِ الْعُلَا أَوَّلَ الْعَدِّ

ولد - رضى الله عنه - كما شق هو بخطه بمحلة أبى الهيتم بعد انتقال أهله عن بلدهم الأصلية «سلمنت» أواخر سنة تسع وتسعمائة، ومات أبوه وهو صغير فكفله شيخا أبيه الإمامان الكاملان، الشمس ابن أبى الحمائل، وتلميذه الشمس الشناوى^(٢)، ثم إن

(١) واسطة العقد: هى الدرّة التى فى وسط العقد وهى أنفس خروها أو هى الجوهر الذى هو فى وسط القلادة وهو أجودها:

(٢) الشناوى: هو أحمد بن على بن عبد القدوس بن محمد المصرى ثم المبنى، المعروف بالشناوى=

الشناوى نقله إلى الجامع الأزهر أول سنة أربع وعشرين وتسعمائة، وجمعه بعلمائه، فحفظ المنهاج، وقرأ على جماعة أعلام في الحديث، كالإمام الزينى عبد الحق السنباطى^(١) واجتمع مع شيخ الإسلام القاضى^(٢) زكريا وحدثه بالسلسل بالأولية، وأجازه به وبسائر مروياته، ولم يجتمع به قط إلا وقال له: أسأل الله أن يفقهك فى الدين، وقرأ فى الفقه على جماعة كالتأصر الطبلاوى، وتاج العارفين أبو الحسن البكرى وفى بقية العلوم على جماعة من المحققين: كالتأصر اللقانى^(٣)، والشنشورى^(٤)، وابن

= (أبو المواهب)، عالم أديب. ولد فى شوال فى محلة روح من غربية مصر، وتوفى بالمدينة فى ٨ ذى الحجة. من تصانيفه: الإرشاد إلى سبيل الرشاد، خلاصة الاختصاص وما لكل من الخواص، إفاضة الجود فى وحدة الوجود: الإقليد فى تجريد التوحيد، وفواتح الصلوات الأحمدية فى لوائح مدائح الذات المحمدية، التاصيل والتفصيل، وله شعر.

هدية العارفين للبغدادى (١٥٤/١، ١٥٥). معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة (٢٠٥/١).

(١) السنباطى: هو أحمد بن أحمد بن عبد الحق السنباطى، المصرى، الشافعى (شهاب الدين)، عالم مشارك فى أنواع من العلوم. من تصانيفه: توضيح على رسالة الماردنى فى العمل بالربع المجيب، شرح البسمة لزكريا الأنصارى: روضة الفهوم بنظم نقاية العلوم للسيوطى، ثم شرحه وسماه فتح الحى القيوم بشرح روضة الفهوم والنقاية، إظهار الأسرار الخطية فى حل الرسالة الجيبية، وشرح القصيدة الهمزية فى المدائح النبوية. وتوفى (٩٩٥هـ - ١٥٨٦م).

كشف الظنون لحاجى خليفة. معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة (٩٥/١).

(٢) شيخ الإسلام القاضى زكريا (٨٢٦ - ٩٢٦هـ / ١٤٢٣ - ١٥٢٠م)

هو زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصارى، السنيكى (نسبة إلى سنيكة بليدة من شرقية مصر)، القاهرى الأزهرى الشافعى (زين الدين، أبو يحيى) عالم مشارك فى الفقه والفرائض والتفسير والقراءات والتجويد والحديث والتصوف والنحو والتصريف والمنطق والجدل. ولد بسنيكة، ونشأ بها. ثم تحول إلى القاهرة وتولى القضاء وتوفى بها فى ٤ من ذى الحجة من تصانيفه: شرح مختصر المزنى فى فروع الفقه الشافعى، حاشية على تفسير البيضاوى. الدقائق المحكمة فى التجويد: فتح الرحمن فى كشف ما يلتبس فى القرآن.

(٣) ناصر اللقانى: (توفى ٩٥٨هـ - ١٥٥١م): محمد اللقانى، المالكى (ناصر الدين، أبو عبد الله) فقيه، أصولى، صرفى، من آثاره حاشية على شرح جمع الجوامع فى أصول الفقه، وحاشية على شرح التصريف للزنجانى. كشف الظنون لحاجى خليفة.

(٤) محمد الشنشورى (٨٨٨ - ٩٨٣هـ / ١٤٨٣ - ١٥٧٥م).

محمد بن عبد الله بن على الشنشورى المصرى، الشافعى (أبو عبد الله، شمس الدين) فرضى، نسبته إلى شنشور من قرى المتوفية بمصر: وكانت إقامته بالقاهرة. له مؤلفات فى الفرائض وغيرها. شذرات الذهب لابن العماد (٣٩٥/٨).

الطحان والشهاب النبطوى، والسيد الخطابى، والشمس المناهلى، والدبلى^(١)، وابن الصانع، والعبادى^(٢) وغيرهم، حتى أجازوه أواخر سنة تسع وعشرين وتسعمائة بالإفتاء والتدريس والتأليف من غير سؤال منه لذلك.

ثم حجَّ سنة ثلاثٍ وثلاثين وخطر له أن يؤلف فتوقف حتى رأى الحارث المحاسبى وهو يأمره بالتأليف، ورأى امرأةً فى غاية الجمال كشفت له عن أسفل بطنها وقالت: اكتب شرعاً ومتناً فكتب سطرًا بالأحمر وسطرًا بالأسود. فقبل له فى تعبيره: ستظهر مؤلفاتك فاستبشر وشرع فى شرحه الكبير على الإرشاد. ورأى القاضى زكريا بعد وفاته وقد نزع عمامته وألبسه إياها قال: فعلمت أن الله يلحقنى به.

ثم عاد إلى مصر واختصر الروض وشرحه شرحاً استوفى ما فى الجواهر والأسنى، وأكثر شروح المنهاج ثم حجَّ سنة سبعٍ وثلاثين وجاوز سنة ثمان، وألحق فى هذا الشرح كثيراً من العباب والتجريد، فشفق به بعض علماء بنى الصديق ابن أخى الجلال الدوانى.

ثم سافر شيخنا الإمام إلى مصر فأرسل البعض المذكور دراهم لتحصيل الشرح المذكور بمصر فسمع بعض الحُساد له بذلك فاغتنم فرصةً وسرقه، وأتلفه ولم نعلم لذلك كيفية وسمع وهو يقول فى حقه: حلله الله وعفا عنه ثم شرع فى تجديد المتن بسأثره بالشرح حتى وصل صلاة المسافر وتركه.

(١) محمد الدبلى (٨٦٠ - ٩٤٧هـ / ١٤٥٦ - ١٥٤٠م).

محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الدبلى العثمانى، الشافعى (شمس الدين، أبو عبد الله) محدث مؤرخ، عروضى. ولد بدجة سنة ٨٦٠هـ تقريباً وحفظ القرآن ورحل إلى القاهرة، وقرأ على بعض علمائها ثم رحل إلى دمشق، وأقام بها نحو ثلاثين سنة، وأخذ عن البرهان البقاعى، وبرهان الدين التاجى والقطب الخيضرى، وناصر الدين بن زريق الحنبلى، وشمس الدين السخاوى، وسافر إلى بلاد الروم واجتمع بسلطانها أبى يزيد، وحج وعاد إلى القاهرة وأخذ عنه جماعة منهم، النجم الغيطى وتوفى بالقاهرة ومن تصانيفه: شرح الرامزة على علمى العروض والقافية لعبد الله الخزرجى، شرح الأربعين النووية، واختصر المناهج والمقاصد وسماه مقاصد المقاصد وشرحه وتفسير المعوذتين.

الكواكب السائرة للغزى.

(٢) العبادى: هو أحمد بن قاسم الصباغ العبادى الفاهرى الشافعى الأزهرى يلقب بشهاب الدين ويكنى بأبى العباس، درس بالأزهر وبرع فى علوم العربية والبلاغة، والتفسير، والفقه، والأصول وأهم تصانيفه الشرح الكبير على الورقات.

ثم رجع لمكة، ونوى الاستيطان بها وأتم شرحه على الإرشاد وشرع في شرح العباب وعرضه الله بتلك المصيبة كتباً تغني رؤيتها عن الإطتاب في وضعها.

ولقد أجاد بعض تلاميذه، حيث قال في شرح الإرشاد الصغير المسمى (بفتح الجواد):

أيا قارئ الإرشاد إن رُمّت حله وفهم معانيه وفحوى رموزه

فبادر إلى فتح الجواد الذي اعتنى بكشف خباياه وفتح كنوزه

ومن مؤلفاته المشهورة: (تحفة المحتاج بشرح المنهاج) المشتمل على ما في أكثر شروح المنهاج مع أبحاث له لم يسبق إليها وتوجيهات لعبارات المتن يتعين الوقوف عليها، وقد حصل له البشارة بقبوله، وذلك أنه أرسله إلى «تريم» بلدة بحضرموت اليمن ففي ليلة اليوم الذي وصلهم الشرح فيه رأى جماعة منهم علماء صالحون، كالسيد العالم العارف محمد بن حسن بن علي العلوي الحسيني، أن الشيخ دخل بلدهم تريم وكان الناس يهرعون إليه وهو يدرس في جامعهم وهم فرحون بذلك فأصبح الشرح المذكور عندهم فكتبوا بذلك إليه فسرّ به، ووقف تلك النسخة عليهم.

ومن مؤلفاته: «قرة العين بأن التبرع لا يبطله الدين» وذيله «بكشف الغين» ألفه لما تفاقم الأمر بينه وبين الشيخ عبد الرحمن بن عبد الكريم بن زياد في المسألة لأجلها، وقرة العين له و«بغية المسترشدين» لابن زياد المذكور ولكن نصر الشيخ أئمة أعلاماً من علماء اليمن، والقاهرة، والبلد الحرام، وصرّحوا بأن قوله هو الصواب الحق الواضح بلا ارتياب، ونظم حيثئذ الشيخ الإمام عز الدين عبد العزيز بن علي بن عبد العزيز الزمر في قصيدة يمدحه بها وهي هذه:

جُوريت عَنْ مِلَّةٍ الْمُخْتَارِ مِنْ مُضَرٍّ^(١) خَيْرِ الْمَجَازَةِ فِي الْأُولَى وَفِي الْآخِرِ

يا عالم العصر يا خير الزمان ومن به ازدهى عصرنا هذا على العصر

منك المعارف فاضت عذبة ولكم عذباً زلالاً^(٢) معيناً فاضٍ من حجر

شيدت أركان دين الله أنت إذا أولى بتحريره من سائر البشر

(١) مُضَرٌّ: قبيلة عربية معروفة.

(٢) الماء الزلال، البارد، وقيل عذب أو صافى خالص، والمراد: أن المعارف تفيض منه متدفقة كما يتدفق الماء البارد العذب من الحجر.

حفظته بشهابٍ منك متقدٍ (١)
 فى مصر فى الشام فى هندٍ وفى يمن
 فَمَنْ يُسَاوِيكَ فى عِلْمٍ وفى ورَعٍ؟!
 لك التصانيف فى الآفاق تنشر بها
 على فوائدها الطلاب قد عكفت
 حَلَّتْ لَدَيْهِمْ فَصَارَتْ عِنْدَمَا انْتَفَعُوا
 منها استقدنا علوماً عنك قد صدرت
 وأنتَ مَرَجِعُنَا فى كل مُشْكِلَةٍ
 قَدَّرْتَ فى قُرَّةِ الْعَيْنِ الْمُتَّقِحِ (٢) مَا
 كَشَفْتَ عَنْ أَوْجِهِ الْحَقِّ النِّقَابِ (٣) وَقَدْ
 لقد قضت علماء مصر بصحته
 وَقَرَّضُوكَ (٤) بِمَدْحٍ طَوْقُوكَ بِمَا
 فكنْتَ أولهم فُتِيَا وآخرهم
 فَجَمَلَ اللهُ ذُو الْجَلَالِ بِلَدَّتِنَا
 وَدُمْتَ فى رفعة دهرًا وفى دِعَةٍ

يرمى الشياطين دون الخطب بالشرر
 سارت فتاويك سير الشمس والقمر
 وَمَنْ سِوَاكَ غَبَى قَاصِرَ النَّظَرِ
 روايتها وسواء بها غير منتشر
 لِمَا حَلَّتْ وَحَوَتْ صَفْوًا بِلَا كَدَرٍ
 بِهَا أَعَزُّ مِنَ الْأَسْمَاعِ وَالْبَصَرِ
 يَا حُسْنَ مَوْقِعُهَا فى الْوَرْدِ وَالصَّدْرِ
 عَنْهَا الْجَوَابُ إِذَا رُمْتَاهُ لَمْ تَحِرِ
 قَرَّتْ (٥) بِهِ الْعَيْنُ مِنَ الْفَاطِكِ الدَّرَرِ
 أسفرت فى غُرَّةِ كَزْهَوٍ (٦) وفى طَرَرٍ (٧)
 ووافقوك على ما فيه من غررٍ
 أَبَدُوهُ مِنْ دُرَرٍ فِيهِ وَمِنْ شَذَرٍ (٨)
 ثنا عليك بمنظوم (٩) ومنتشرٍ
 بنشر علمك فى الأصيل والبكرِ
 وَصَحَّةٍ مُنْتَهَاهَا الْعُمَرِ

(١) المتقد: المتوقد، أى: التوهج دليل على شدة وقوة ناره ويبلغ الأثر الذى سيحدثه.

(٢) المنقح: التنقيح: التهذيب والإصلاح، والمراد: أن كتاب الشيخ له من المكانة العالية التى استطاع بها تهذيب وإصلاح العلة وأن يُنحَى عنه كل الخرافات والشواذب.

(٣) النقاب: القناع على مارن الأنف والمقصود الساتر الذى يحجب الحقيقة.

(٤) قرَّت به العين: أى تقرأ العين من السكون والثبوت دليل السكينة والطمأنينة.

(٥) الزهو: الكبر والتهى والفخر والعظمة.

(٦) الطَّرَر: الهيئة الحسنة والجمال.

(٧) قَرَّضُوكَ: يُجَارُوكَ بالمدح ويمدحوك.

(٨) شَذَر: الشَّنَر: قَطَعَ من الذهب يلقط من المعدن من غير إذابة الحجارة.

(٩) منظوم: أى الكلام المنظوم وهو الشعر.

وللشيخ عبد القادر بن أحمد الفاكهي قصيدة يمدحه بها منها قوله:

لا زِلْتُ فينا شهاب الدين نجم يهْدِي ترمى الشياطين عَنِ فِهْمٍ وَعَنْ فِكْرِ
قَرَّتْ بِكَ الْعَيْنُ إِذَا قَرَّرْتَ بهِجَتِها في قرّة العين ما يُغْنِي عن الخبرِ

ومن مؤلفاته رضى الله تعالى عنه: «كفّ الرعاع عن محرمات اللهو والسماع» وروى بخطه على ظهر مسودته ما صورته، قال بعض الصوفية: نأخذ من التعبير بالرعاع، أن العارفين لا حكم لنا عليهم وإن سمعوا، ثم كتب تحته «وهو أخذ مقبول»، لأن من تحلى بحقيقة المعرفة يكون مجتهداً فلا يعترض عليه لأن لم يسمع بشهوة تدعوه للمذموم أصلاً، وقطعاً بخلاف غيره.

ومن مؤلفاته رضى الله عنه: «كشف الغين عن أحكام الطاعون وأنه لا يدخل البلدان» ألفه مُستهل رجب سنة ثنتين وسبعين وتسعمائة لما سُئِلَ أيدخل الطاعون مكة، وسبب ذلك أنه جاءت سفينة من قرب مصر فيها جماعة مطعونون فلما وصلت جدّة طعن كثير من المقيمين بها ثم وصل إليها مكى لأخذ تركة أخيه الميت فى السفينة بالطعن فطعن ومات فذهب أخوه لأخذ تركة أخويه فطعن ومات أيضاً.

ومن مؤلفاته: منظومة فى أصول الدين، ومنظومة الأجرومية، لكنها لم تتم ولم ير له نظم سواها غير تقريرى لبعض تلاميذه على نظمه نقاية السيوطى.

وله ثلاثة أبيات فى معنى حديث «الراحمون يرحمهم الرحمن» الأول منها:

ارحم هديت جميع الخلق إنك ما رحمت يرحمك الرحمن فاغتنما

والآخران هما:

ارحم عباد الله يرحمك الذى عمّ الخلائق جوده ونواله

فالراحمون لهم نصيبٌ وافرٌ من رحمة الله جلّ جلاله

وفتاويه فى خمسة مجلدات أضخمها مجلد «الجامع» المشتمل على علوم عديدة ونفائس فريدة ووجد بخطه ما صورته وكابدت فى أربع سنين بالجامع الأزهر ما لا يطيق الغير مكابדתه فى عشرين سنة.

ووقعت له وقائع مع معاصريه تعلم من ديباجات بعض مؤلفاته ثم أفضى به الحال معهم إلى الانفراد المطلق بحيث ينشد عند فتواه إذا قالت حزام فصدقوها البيت،

واعترف بكماله وتقدمه المحققون الأعلام مع ما يشاهدونه من أخلاقه الحسنة وتواضعه الكلّى، لاسيما لآلِ النبى ﷺ مع الدأب فى التصنيف والإقراء والإفتاء ليلاً ونهاراً، وكان ابتداء مرضه الذى انتقل فيه فى شهر رجب فترك التدريس نيفاً وعشرين يوماً ووصى يوم السبت الحادى والعشرين من الشهر المذكور وتوفى ضحى يوم الإثنين الثالث والعشرين منه سنة أربع وسبعين وتسعمائة وحصل للناس من الأسف عليه ما لا يوصف وازدحموا على جنازته يتبركون بحملها حتى كاد يطا بعضهم بعضاً.

وروى فى أثناء الطريق من نعالهم التى تقطعت حال الازدحام وتركوها شيئاً كثيراً ودفن فى المصلاة بالقرب من مصلب ابن الزبير وجعل عليه تابوت من خشب.

ورثاه الشيخ عبد القادر الفاكهى بمريثتين كبرى وصغرى فمن الكبرى قوله:

فَيَا لَكَ شَيْخًا لَا يُضَاهَى مَصَابُهُ وَقَدْ كَانَ بَحْرًا تَسْتَقَى غَيْثُهُ السَّحْبُ
به أَقْلَتِ شَمْسُ الْعُلُومِ بِمَكَّةَ وَيَا عَجَبًا شَمْسٌ يُحِيطُ بِهِ التُّرْبُ
وقد جَرَّ ذِيلَ الْعِلْمِ قَبْلَ مَمَاتِهِ عَلَى جَهَةِ الْعِلْيَاءِ إِذْ يُشْرِقُ السَّحْبُ
ومنها قوله:

وَيَا عَجَبًا لِلطَّيِّبِ وَهُوَ مُطَيَّبٌ بَطِيبُ تَصَانِيفٍ تَسِيرُ بِهَا النُّجُبُ
تَصَانِيفُ عِلْمٍ رَادٍ فِي الْكَمِّ عَدَّهَا عَلَى السَّعِّ وَالسَّبْعِينَ حَرَّهَا الْحَسْبُ
وكيف وطلاب العلوم بها غدت شَفَافٌ ^(١) كَمِيسٌ ^(٢) سَاقَهَا الشُّوقُ وَالْخَصْبُ
فمن لِدُرُوسِ الْعِلْمِ بَعْدَ نَدَارَسِهِ وَتَقْرِيرِ أبحاثٍ تَضُمُّهَا الْكُتُبُ
ومن لِفَتَاوَى فِي الْأَقَالِيمِ سِيرَهَا تَحْتَ لَهَا نَجْمٌ وَيَجْلِيهَا جَلْبُ
وَمَنْ لِعِبَابِ ^(٣) الْعِلْمِ بَعْدَ مَغَاضِنِ ^(٤) عَلَى دَرٍّ فِي الشَّرْحِ يَسْعَى لَهَا الْعَرَبُ

(١) شفافاً: الشفوف: نحول الجسم من الهم والوجد.

(٢) العيس: الإبل والمراد أن طلاب العلم لن يجدوا من يعلمهم فيصيههم الهم والنحول شوقاً إلى العلم، كما يصيب الإبل الهم والنحول عندما يزيد عليها الشوق.

(٣) العياب: أول الشيء أو معظمه، والمقصود معظم العلم.

(٤) مغاضن: الغضون هو كل تشّ فى ثوب أو جلد والمغاضن هو الذى ينحنى ويشنى حتى يصل إلى النهاية أو الذى يقوم الغضون والتشنى، والمراد: أن الممدوح يحاول اختراق أصعب المسائل للوصول إلى حلها.

ومن لحديث المصطفى بعد شرحه
 فيبكيه أحجار الحطيم ورمزم
 ويفقده المقرئ لإرشاد غيّه (١)
 ولو جاز أن يبقى كريماً مخلداً
 فيا معشر الإخوان عَصْبَةُ شَيْخِنَا
 ومن الصغرى قوله:

الله أكبر شن الموت غارته
 وسل صارمه الهندي من غمدٍ
 وأرسل السَّهْمَ في الأحشاءِ مُنْحَدِرًا
 وصَال بالنفع في حضر الجياد على
 فهدَّ ركناً مُشِيدًا لا نظير له
 وصير الناس فوزى لا شهاب لهم
 بموت رب الهدى والعلم أحمد من
 وحلَّ تصنيفه في النَّفع مثلُ ضيا
 يا نعم شرح عُبَابٍ فاض كوثره
 ونعم شرح لمنهاج به شففت

وخط خُطى عسالاته الذبلِ
 وجال فينا مجال الفارس البطل
 إلى القُلُوبِ فَأَدْنَاهَا إلى الأَجَلِ
 فريد أهل التقى والعلم والعمل
 بأرض مكة في الفتوى بلا بدلٍ
 هذا يقول من المفتى علىَّ ولى
 سارت فتاويه سير الشمس في الحملِ
 شمس الظهيرة في داج من السُّبُلِ
 للواردين كفيض البحر لا الوشلِ
 نفسُ الأفاضل في حل ومُرتحلِ

رؤى له بعد موته منامات دلت على عظم منزلته وعُلُوّ درجته، منها: رؤى عن بعض تلاميذه قال: رأيته جالساً في المسجد الحرام يُدْرَسُ كعاداته ونحن حوله فاستشعرت أنه قد مات فكيف يُدرس وهو ميت فرفع رأسه إلى قائله: هذه عادتنا ما ننساكم.

ورآه بعض جماعته فسأله عن حاله فقال: نحن في عليين، وكفى بأبحاثه الجمة وتوليدات أفكاره المهمة كرامات وخوارق عادات.

وقد صرح الإمام البُلْقِينِي بأنها تعظم من كرامات الصوفى لأنها تدوم ويتعدد نفعها

بخلاف تلك . انتهى .

ملخصات من ترجمته لتلميذه الشيخ أبي بكر بن محمد بن عبد الله أبا عمرو رحمه الله تعالى والحمد لله رب العالمين .

تمت المناقب^(١)

وكتبه

أحمد فريد أحمد المزيدي

الشافعي السلفي

ليسانس الحديث

جامعة الأزهر

(١) والكتاب من محفوظات دار الكتب المصرية، تحت رقم (٢٧٤) تاريخ تيمور، ميكرو فيلم (٢٨٢١٧)، وعدد صفحاته ١٠ صفحات، بخط نسخ واضح.

اَشْرِفُ الْوَسَائِلِ إِلَى فَهْمِ سِرِّ الشَّامِلِ

تصنيف
العالم العلامة شهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي
المتوفى سنة ٩٧٤هـ

تنبيه

بيان المقصود بالرموز الواردة بالشرح

حيث

ح

وحيث

وح

استثناف ، أو - أنه

آه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين.

وبعد:

فهذه عجالة نلقها على مشكل شمائل الإمام الحافظ أبي عيسى محمد بن سورة - بفتح المهملة فسكون - أصلها الغدة الحدة، الترمذى نسبة لترمذ^(١) بفوقية مثناة ثم ميم مكسورة أو مضمومة فمعجمة - مدينة بطرف جيحون، وهو نهر بلخ، لما قرئ على في رمضان من سنة تسع وأربعين وتسعمائة^(٢) بالمسجد الحرام المكرم، وسميتها: أشرف الوسائل إلى فهم الشمائل، أسأل الله قبولها. . آمين.

(١) انظر: معجم البلدان للحموى (٣١/٢).

(٢) أى قبل وفاة المصنف باثنين وعشرين سنة رحمه الله.

١ - باب: ما جاء فى خلق رسول الله ﷺ

قال رحمه الله:

(باب ما جاء فى الأحاديث الواردة) وبه علم، ذكر ما جاء هنا، وفى بقية الأبواب، إذ هى إنما وضعت لذلك لا لذات الخلق مثلاً (فى خلق رسول الله ﷺ) وهو بالفتح: التقدير والإيجاد، وقيل: هو فى الإيجاد فجاز، وإن استعمل فيه كثيراً والمراد هنا اسم المفعول، الذى هو هيئة الإنسان الظاهرة فالإضافة للبيان، ويقولنا الذى... إلى آخره اندفع ما يُقال: إضافة البيان لا تصح هنا! لأنها التى بمعنى «من» وشرطها: أن يكون الأول بعض الثانى، وأن يصح الإخبار به عنه، وقدم الكلام فيه عليه فى الخلق - بضمين، أو ضم فسكون - وإن كان أولى بالتقديم من حيث أن الكلام فيه أظهر وأتم، إذ هو الطبع والسجية وحقيقة الصورة الباطنة من النفس وأوصافها ومعانيها المختصة بها، ومن ثم سُمى هذا الكتاب بالشمائل: جمع شمال، وهو بالكسر: الطبع، فقلب نظراً إلى شرفه، لا بالفتح والهمزة، لأنه مرادف للمكسور الذى هو الريح غير المناسب لما نحن فيه، وذلك لسبق الأول طبعاً، فقدم وضعاً، رعاية لترتيب الوجود، لأنه كالدليل على الثانى، فاعلم أن من تمام الإيمان به ﷺ: اعتقاد أنه لم يجتمع فى بدن آدمى من المحاسن الظاهرة، ما اجتمع فى بدنه ﷺ، وسر ذلك أن المحاسن الظاهرة آيات على المحاسن الباطنة، والأخلاق الزكية، ولا أكمل منه، بل ولا مساوٍ له فى هذا المدلول، فكذلك فى الدال، ومن ثم نقل القرطبى عن بعضهم: أنه لم يظهر تمام حسنه ﷺ، وإلا لما طاقت الصحابة النظر إليه.

واعلم أن الكلام على خلقه ﷺ يستدعى الكلام على ابتداء وجوده، فاحتج إلى ذكره، وإن أغفله المصنف - رحمه الله - وملخصه:

أنه صح فى مسلم^(١) [أنه قال]^(٢): إن الله قد كتب مقادير الخلق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة، وكان عرشه على الماء، ومن جملة ما كتب فى الذُكر وهو أم الكتاب أن محمداً خاتم النبيين. وصح أيضاً «إنى عبد الله فى أم الكتاب

(١) رواه مسلم فى القدر (٢٦٤٣)، باب كيفية الخلق آدمى فى بطن أمه وكتابة رزقه وأجله وعمله، وشقاوته وسعادته (٤/٢٠٣٦، ٢٠٤٢).

(٢) الزيادة من النسخة (ش).

خاتم النبيين، وإن آدم لمنجدل في طيئته^(١) أى: طريقاً ملقى قبل نفخ الروح [فيه]^(٢)،
وصح أيضاً: يا رسول الله متى كنت نبياً؟ فقال: «وآدم بين الروح والجسد» ويروى:
«كتبت»: من الكتابة، وخبر «كنت نبياً وآدم بين الماء والطين»^(٣).

(١) رواه أحمد في «المسند» (١٢٧/٤، ١٢٨)، وابن أبي عاصم في «المسند» (١٧٩/١)، وابن سعد
في «الطبقات الكبرى» (٩٦/١)، والطبراني في «الكبير» (٢٥٢/١٨)، (٦٢٩، ٦٣٠)،
والحاكم في «المستدرک» (٤١٨/٢)، والبيهقي في «الدلائل» (٨٠/١، ٨١)، وأبو نعيم في
«الدلائل» (ص ٢٢، ٢٣)، وفي حلية الأولياء (٨٩/٦).

قال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد»
(٢٢٣/٨): رواه أحمد بأسانيد، وأحد رجالها رجال الصحيح غير سعيد بن سويد وقد وثقه
ابن حبان، قلت: ولم يجرحه أحد من علماء الجرح والتعديل.
(٢) الزيادة من النسخة (ش).

(٣) ذكره السيوطي في «الدور» (١٢٦)، والكناني في «التنزيه» (٣٤١/٢)، والمجلوني في «كشف
الغفاء» (١٢٩/٢) وقال: قال الحافظ ابن حجر في بعض أجوبته عن الزيادة: أنها ضعيفة
والذي قبلها أقوى، وقال الزركشي: لا أصل له بهذا اللفظ، وقال السيوطي: وزاد العوام: ولا
آدم ولا ماء ولا طين، لا أصل له أيضاً. وقال القارئ: في تذكرة الموضوعات (ص ٨٦): معنى
بحسب مبناه وإلا فهو صحيح باعتبار معناه.

فائدة: قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية قدس الله روحه: وأما ما يرويه هؤلاء الجهال: كابن
عربي في الفصوص وغيره من جهال العامة «كنت نبياً وآدم بين الماء والطين»، «كنت نبياً ولا
آدم لا ماء ولا طين». فهذا لا أصل له ولم يروه أحد من أهل العلم الصادقين، ولا هو في
شيء من كتب العلم المعتمدة بهذا اللفظ بل هو باطل! فإن آدم لم يكن بين الماء والطين قط،
فإن الله خلقه من تراب، وخلط التراب بالماء حتى صار طيناً، وأيس الطين حتى صار
صلصالاً كالقحار، فلم يكن له حال بين الماء والطين مركب من الماء والطين، ولو قيل: بين
الماء والتراب لكان أبعد عن المحال، مع أن هذه الحال لا اختصاص لها، وإنما قال: «بين
الروح والجسد» وقال: «وإن آدم لمنجدل في طيئته» لأن جسد آدم بقي أربعين سنة قبل نفخ
الروح فيه كما قال الله تعالى: ﴿هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً﴾
الآية.. وقال أيضاً: ﴿وإذ قال ربك للملائكة إني خالق بشراً من صلصال﴾ الآيتين. وقال
تعالى: ﴿الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين﴾ الآيتين، وقال تعالى: ﴿وإذ
قال ربك للملائكة إني خالق بشراً من طين﴾. الآية، والأحاديث في خلق آدم ونفخ الروح فيه
مشهورة في كتب الحديث والتفسير وغيرها.

وانظر بقية كلامه فيما يتعلق بالمسألة: مجموع الفتاوى (١٤٧/٢، ١٤٨).

قال بعض الحفاظ: لم نقف عليه بهذا اللفظ، وحسن المصنف خبر: يا رسول الله متى وجبت لك النبوة؟ قال: «وآدم بين الروح والجسد»^(١) ومعنى وجوب النبوة وكتابتها ثبوتها وظهورها في الخارج نحو: «كُتِبَ الله لأغلبن»^(٢)، «كُتِبَ عليكم الصيام»^(٣) والمراد: ظهورها للملائكة أى: ظهور النبوة، وروحه ﷺ مبتدأ، في عالم الأرواح خبره، والجملة قال: إعلامًا لعظم شرفه وتميزه على بقية الأنبياء كما يأتي، وخص الإظهار بحالة كون آدم بين الروح والجسد لأنه أوان دخول الأرواح إلى عالم الأجساد والتمايز حينئذ أتم وأظهر فاختص النبي ﷺ بزيادة إظهار شرفه بتميزه على غيره تمييزًا أعظم وأتم.

وأجاب الغزالي عن وصف نفسه بالنبوة قبل وجود ذاته عند^(٤) خبر «أنا أول الأنبياء خلقًا وآخرهم بعثًا» بأن المراد بالخلق هنا التقدير لا الإيجاد فإنه قبل أن تحمل به أمه لم يكن مخلوقًا موجودًا، ولكن الغايات والكمالات سابقة في التقدير لاحقة في الوجود فقولُه: «كنتُ نبيًا» أى في التقدير قبل تمام خلقه آدم، إذ لم ينشأ إلا ليتزعم من ذريته محمد ﷺ وتحقيقه: أن للدار في ذهن المهندسين وجودًا ذهنيًا سببًا للوجود الخارجي وسابقًا عليه، فالله يُقدر ثم يُوجد على وفق التقدير ثانيًا انتهى ملخصًا، وذهب السبكي إلى ما هو أحسن وأبين، وهو أنه جاء: أن الأرواح خلقت قبل الأجساد فالإشارة «بكنتُ نبيًا» إلى روحه الشريفة، أو حقيقة من حقائقه ولا يعلمها إلا الله، ومن حباه بالاطلاع عليها ثم إنه تعالى يؤتى كل حقيقة منها ما شاء في أى وقت شاء، فحقيقته ﷺ قد تكون من حين خلق آدم أتاها الله ذلك الوصف بأن خلقها متهيئة له وأفاضه عليها من ذلك الوقت فصار نبيًا، وكتب اسمه على العرش لتعلم ملائكته وغيرهم كرامته عنده^(٥) فحقيقته موجودة في ذلك الوقت، وإن تأخر جسده الشريف المتصف

(١) رواه أبو بكر بن أبي شيبة في «المصنف»، (٢٩٢/١٤)، وابن سعد في «الطبقات» (١١٨/١)، والبخارى في «التاريخ الكبير» (٣٧٤/٧)، والحاكم في «المستدرک» (٢٠٩/٢).

(٢) سورة المجادلة: آية (٢١).

(٣) سورة البقرة: آية (١٨٣).

(٤) في (ش): [وعن].

(٥) في الأصل: (أ) [هذه] وما أثبت من (ش).

بها، فحيثُذ إتيانه النبوة والحكمة وسائر أوصاف حقيقته وكمالاتها كلها معجل لا تأخرُ فيه، وإنما المتأخر تكوُّنه وتنقُّله فى الأصلاب والأرحام الطاهرة إلى أن ظهر ﷺ.

ومنَ فسر ذلك بعلم الله بأنه سيصير نبياً لم يصل لهذا المعنى لأن علمه تعالى محيطٌ بجميع الأشياء، فالوصف بالنبوة فى ذلك الوقت ينبغى أن يفهم منه أنه أمرٌ ثابتٌ له فيه، وإلا لم يختص بأنه نبي حيثُذ، إذ الأنبياء كلهم كذلك بالنسبة لعلمه تعالى، وأخرج ابن سعد، عن الشَّعبى: متى استنبثت يا رسول الله؟ قال: «وآدم بين الروح والجسد، حين أخذ منى الميثاق»^(١) وهو يدل على أن آدم لما صور طيناً، استخرج منه محمداً ﷺ، ونُبئ وأخذ منه الميثاق، ثم أُعيد إلى ظهوره ليخرج أو أن وجوده فهو أولهم خلقاً، وخلق آدم السابق كان موثلاً لا روح فيه، وهو ﷺ كان حياً حين استخرج ونُبئ وأخذ منه الميثاق، ولا ينافى هذا أن استخراج ذرية آدم، إنما كان بعد نفخ الروح فيه، لأنه ﷺ خصّ من بين بنى آدم بذلك الاستخراج الأول، وفى تفسير العماد ابن كثير عن على وابن عباس رضى الله عنهم فى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ...﴾^(٢) الآية، أن الله لم يبعث نبياً إلا أخذ عليه العهد فى محمد ﷺ: لئن بُعث وهو حيٌّ ليؤمنن به ولننصرنه، ويأخذ العهد بذلك على قومه، وأخذ السبكى من الآية أنه على تقدير مجيئه فى زمانهم مرسلٌ إليهم فتكون نبوته ورسالته عامة لجميع الخلق من آدم، إلى يوم القيامة، وتكون الأنبياء وأممهم كلهم من أمته فقلوه: «وبُعِثت إلى الناس كافة»^(٣) يتناول من قبل زمانه أيضاً وبه يتبين معنى «كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد»^(٤) وحكمة كون الأنبياء فى الآخرة تحت لوائه، وصلاته بهم ليلة الإسراء^(٥).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) سورة آل عمران: آية (٨١). وانظر: تفسير الحافظ ابن كثير (٣٧٨/١).

(٣) رواه أحمد فى «المسند» (٣٠٤/٣)، والطبرانى فى «الكبير» (٤١٣/١٢)، وابن سعد فى «الطبقات» (٢٨٤/١)، وأبو عوانة فى «المسند» (٣٩٦/١)، والبيهقى فى «السنن» (٤٣٣/٢).

(٤) رواه أبو بكر بن أبى شيبة فى «المصنف» (٢٩٢/١٤)، وابن سعد فى «الطبقات» (٩٥/١)، (٤١/٧)، والبخارى فى «التاريخ الكبير» (٣٧٤/٧)، والحاكم فى «المستدرک» (٦٠٩/٢)، وصححه ووافقه الذهبى.

(٥) انظر فى ذلك: سبل الهدى والرشاد فى سيرة خير العباد لمحمد بن يوسف الصالحى (١٠٨/١)، ١٠٩ وقد ذكر قول الإمام السبكى وما أفاد به على ما نقله المصنف من كلام السبكى قال: =

وروى عبد الرزاق فى مسنده^(١) أن النبى ﷺ قال: «إن الله خلق نور محمد قبل الأشياء من نوره، فجعل ذلك النور يدور بالقدرة حيث شاء الله، ولم يكن فى ذلك الوقت لوح ولا قلم..» الحديث بطوله.

واختلفوا فى أول المخلوقات بعد النور المحمدى، فقيل: العرش لما صحّ من قوله ﷺ: «قدر الله مقادير الخلق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة،

= ولو اتفق مجيئه فى زمن آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى وجب عليهم وعلى أمهم الإيمان به ﷺ ونصرته. وبذلك أخذ الله الميثاق عليهم. فنبوته ﷺ ورسالته إليهم معنى حاصل له، وإنما الأمر يتوقف على اجتماعهم معه، فتأخر الأمر راجع إلى وجودهم لا إلى عدم اتصافه بما يقتضيه. وفرق بين توقف الفعل على قبول المحل وتوقف أهلية الفاعل، فهنا لا توقف من جهة الفاعل ولا من جهة ذات النبى ﷺ الشريفة، وإنما هو من جهة وجود العصر المشتمل عليه، فلو وجد فى عصرهم لزمهم اتباعه بلا شك، ولهذا يأتى عيسى عليه السلام فى آخر الزمان على شريعته ﷺ وهو نبى كريم، لا كما يظنّ بعض الناس أنه يأتى واحداً من هذه الأمة، نعم هو واحد من هذه الأمة لما قلنا من اتباعه للنبى ﷺ، وإنما يحكم بشريعة نبينا محمد ﷺ بالقرآن والسنة، فكل ما فيهما من أمر ونهى فهو متعلق به كما يتعلق بسائر هذه الأمة، وهو نبى كريم على حاله لم ينقص منه شيء، ولذلك لو بُعث النبى ﷺ فى زمانه أو زمان موسى وإبراهيم ونوح وآدم كانوا مستمرين على نبوتهم ورسالتهم إلى أمهم. والنبى ﷺ نبي الله ورسوله إلى جميعهم، فنبوته ورسالته أعم وأشمل وأعظم، ويتفق مع شرائعهم فى الأصول لأنها لا تختلف وتقدم شريعته فيما عساه يقع الاختلاف فيه من الفروع إما على سبيل التخصيص وإما على سبيل النسخ أو لا نسخ ولا تخصيص بل تكون شريعة النبى فى تلك الأوقات بالنسبة إلى تلك الأمم مما جاءت به أنبياءهم، وفى هذا الوقت بالنسبة إلى هذه الأمة الشريفة، والأحكام تختلف باختلاف الأشخاص والأوقات. انتهى كلامه رحمه الله - أى: السبكي. (١٠٩/١، ١١٠) قلت: وقد أورد الصالحى حديثاً عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: «ما بعث الله تعالى نبياً قط إلا أخذ عليه العهد: لئن بُعث محمد ﷺ وهو حيّ ليؤمننّ به ولينصرنّه، أمره بأخذ الميثاق على أمته إن بعث محمد ﷺ وهم أحياء ليؤمننّ به ولينصرنّه» وقال: رواه البخارى فى صحيحه كما نقله الزركشى فى شرح البردة، والحافظ ابن كثير فى تاريخه، وأول كتابه جامع المسائيد، والحافظ فى الفتح فى باب حديث الخضر مع موسى ولم أظفر به فيه، ورواه ابن عساکر بنحوه. اهـ، وانظر: «سبيل الهدى والرشاد» (١/١٠٨، ١٠٩، ١١٠).

(١) الحديث غير موجود بالمصنف لعبد الرزاق، ومسنده مفقود فيما أعلم.

.....

وكان عرشه على الماء»^(١) وصح «أول ما خلق الله القلم قال له اكتب قال: يا رب وما اكتب؟ قال: اكتب مقادير كل شيء»^(٢) لكن صح فى حديث مرفوع: «أن الماء خُلِقَ قبل العرش» فعلم أن أول الأشياء على الإطلاق النور المحمدى، ثم الماء، ثم العرش، ثم القلم لما علمت من حديث «أول ما خلق الله القلم»^(٣) مع ما قبله^(٤) الدالين على أن التقدير وقع عند خلق القلم^(٥)، فذكر الأولية فيه بالنسبة لما بعده، وورد «لما خلق الله آدم، جعل ذلك النور فى ظهره فكان يلمع فى جبينه، ولما توفى كان ولده شيث وصيه، فوصى ولده بما أوصاه به أبوه، أن لا يوضع هذا النور إلا فى المطهرات من النساء» ولم يزل العمل بهذه الوصية إلى أن وصل ذلك النور إلى عبد الله مطهرًا من سفاح الجاهلية، كما أخبر ﷺ عن ذلك فى عدة أحاديث، ثم رَوَّج عبد المطلب ابنه عبد الله بآمنة بنت وهب وهى يومئذ أفضل امرأة فى قريش نسبًا وموضعًا، فدخل بها، وحملت بمحمد ﷺ، ثم ظهر فى حمله ومولده عجائب تدل لما يؤول إليه أمر ظهوره ورسالته، وقد أكثر الناس من الأخبار والآثار الموضوعة، والشديدة الضعف، فيما يتعلق بحمله ومولده ورضاعه وغيرها، ولم يصح فى ذلك إلا أخبار قليلة كقوله ﷺ من جملة حديث، وأن أم رسول الله ﷺ رأت حين وضعت نورًا أضاء لها قصور الشام^(٦)، وخُصَّت بذلك لأنها خيرة الله من أرضه. كما فى حديث صحيح «فهى أفضل الأرض»^(٧) أى بعد الحرمين وأول إقليم ظهر فيه ملكه ﷺ، وكولادته مختونًا، فإن

(١) رواه مسلم فى «القدر» (٢٦٥٣)، باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام، من حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص (٤/٤٤٠٢).

(٢) رواه أبو داود فى السنة (٤٧٠٠)، ورواه أيضًا الترمذى (٢١٥٥، ٣٣١٩)، والإمام أحمد فى «المسند»، (٣١٧/٥) من حديث عبادة بن الصامت رضى الله عنه.

(٣) رواه ابن أبى عاصم فى السنة (٤٨/١، ٤٩)، البخارى فى التاريخ (١٨٠٩) عبادة (٦، ٩٢) والحاكم فى المستدرک (٤٥٤)، (٢/٤٩٢) وأبو نعيم فى الحلية (٣١٨/٧) بلفظ العقل. والبغدادى فى تاريخ بغداد (١٣، ٤٠) والطبرى فى التاريخ (٣٣/١).

(٤) فى (ش) ما بعده.

(٥) فى (ش) [وقع بعد العرش].

(٦) رواه أحمد فى «المسند» (١٢٧/٤)، وابن سعد فى «الطبقات» (٩٦/١) من حديث العرياض بن سارية.

(٧) روى الطبرانى فى «المعجم الكبير» (٧٧١٨)، (٢٠١/٨)، والحاكم فى «المستدرک» (٥٠٩/٤) =

الضياء في «مختاره» صححه، وقال الحاكم: تواترت [به]^(١) الأخبار لكن تعقبه الذهبي، فقال: لا أعلم صحة ذلك، فكيف يكون متواتراً؟ ويؤيده إقرار الزين العراقي بتضعيف خيرة^(٢) أحاديث ولادته مختوناً.

واختلف في عام ولادته، فالأكثر: أنه عام الفيل، وحكى الاتفاق عليه، والمشهور: أنه بعده بخمسين يوماً وقيل: بأربعين، وقيل: بعشر سنين، وقيل: غير ذلك ثم الجمهور على أنه ولد في شهر ربيع الأول، فقيل: ثانيه، وقيل: ثالثه، وانتصر له كثيرون قيل: وهو اختيار [أكثر]^(٣) المحدثين، وقيل: عاشه، وقيل: ثاني عاشه، وهو المشهور، وقيل: غير ذلك، ولم يكن بالأشهر الحرم، ولا بيوم الجمعة، إشارة إلى أنه لا يتشرف بالزمان، بل الزمان هو الذى يتشرف به، فلو ولد في ذلك لتوهم أنه ﷺ يتشرف بذلك الزمان الفاضل، ثم الأصح بل الصواب، لصحة حديثه في مسلم^(٤) أنه وُلد في يوم الإثنين، وهو صريح في أنه ولد نهاراً أى عقيب الفجر، كما في رواية ضعيفة^(٥)، ومن ثمة قال البدر الزركشى: الصحيح أنه ولد نهاراً، وتضعيف ابن دحية

= بسنده عن أبى أمانة الباهلى رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: «الشام صفوة الله من بلاده يسوق إليها صفوة عباده من خرج من الشام إلى غيرها فبسخطه ومن دخل من غيرها فبرحمته» وقال: صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجاه. وردّ عليه الذهبي: كلاً، وعفیر هالك.

وقال الهيثمى في «مجمع الزوائد» (٥٩/١): وفيه عفير بن معدان وهو ضعيف. ورواه الطبرانى أيضاً عن أبى أمانة الباهلى (٧٧٩٦)، (٢٢٩/٨) بلفظ: «صفوة الله من أرضه الشام، وفيها صفوته من خلقه وعباده وليدخلن الجنة من أمتى ثلة لا حساب عليهم ولا عذاب» مرفوعاً، وقال الهيثمى في «الزوائد» (٥٩/١٠): وفيه عبد الله بن عبيد الله الحمصى وهو ضعيف، قلت: وقد ذكر الحافظ المنذرى في «الترغيب والترهيب» (٥٩/٤، ٦٣) أحاديث في فضل الشام.

(١) ما بين [] ليس في (أ).

(٢) في (ش) [عدة].

(٣) الزيادة من (ش).

(٤) رواه مسلم في «الصيام» (١٩٧)، وأبو داود (٢٤٢٦)، والإمام أحمد في «مسنده» (٢٠٠/٢)، (٢٣٠) عن أبى قتادة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ سئل عن يوم الإثنين فقال: «ذاك يوم ولدت فيه»، أو قال: «أنزل علىّ فيه».

(٥) ذكرها الصالحى في «سبل الهدى والرشاد» (٤٠١/١) قال: وروى الزبير بن بكار، وابن =

رواية سقوط النجوم عند مولده بذلك غير صحيح، لأن سقوطها خارق للعادة، فلا فرق فيه بين الليل والنهار أى على أنه بعد الفجر، وللنجوم سلطان كما فى الليل فلا يتافى سقوطها، ثم هل مدة حملة تسعة أشهر، أو عشرة أو ثمانية، أو سبعة، أو ستة؟ أقوال، قيل وولد ﷺ بعسفان، والصحيح بل الصواب: بمكة بمولده المشهور الآن، وهو الأصح، وقيل: بالشعب، وقيل: بالرمد^(١)، ثم أرضعته حليلة، والمشهور: موت أبيه بعد حملة بشهرين، ودفن بالمدينة عند أخواله بنى النجار، وقيل: وهو فى المهد، وماتت أمه ودفنت بالأبواء، وقيل: بالحجون، ويدل عليه خبر إحيائها له حتى آمنت به وإن كان فيه ضعف، لا وضع، خلافاً لمن زعمه على أن بعض متأخرى الحفاظ صححه، وهل ماتت بعد أربع سنين، أو خمس، أو ست، أو سبع، أو تسع، أو اثني عشر شهراً، أو عشرة أيام؟ أقوال، ومات جدّه كافله عبد المطلب، وله ثمان سنين، أو تسع أو عشر، أو ست، أقوال، ثم كفله عمه شقيق أبيه: أبو طالب، ثم بعد ثنتي عشرة سنة خرج به إلى الشام، فرآه ببصرى بحيرا الراهب فأخذ بيده، وقال: هذا سيد العالمين، وهذا يبعثه الله رحمة للعالمين.

واستدل بأنهم لما أشرفوا به من العقبة، لم يبق شجر، ولا حجر إلا خرّ ساجداً، ولا يسجد إلا لنبي، وبأن بين كتفيه خاتم النبوة، وأمر عمه برده خوفاً عليه من اليهود، رواه ابن أبى شيبة^(٢)، وفيه: أنه ﷺ أقبل وعليه غمامة تظله، ثم خرج ومعه ميسرة غلام خديجة، وعمره خمس وعشرون سنة إلى بصرى تاجراً لها، ثم تزوجها بعد ذلك بنحو

= عساكر عن معروف بن خربوذ رحمه الله قال: ولد رسول الله ﷺ يوم الإثنين حين طلع الفجر.

وقال الحافظ أبو الفضل العراقى فى المورد: الصواب أنه ﷺ ولد فى النهار، وهو الذى ذكره أهل السير وحديث أبى قتادة مصرح به.

(١) انظر: «سبل الهدى والرشاد» (٤٠٨/١) ذكر الأقوال الأربعة فى مكان ولادته ﷺ من مكة المكرمة.

(٢) رواه أبو بكر بن أبى شيبة فى «المصنف» (٤٣٥/٨) ط دار الفكر، من حديث طويل عن أبى بكر بن أبى موسى عن أبيه قال: خرج أبو طالب إلى الشام وخرج معه رسول الله ﷺ وأشياخ من قريش، فلما أشرفوا على الراهب هبطوا فحلوا رحالهم، فخرج إليهم الراهب... فذكر القصة.

قال الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذى:

١ - أخبرنا أبو رجاء قتيبة بن سعيد ، عن مالك بن أنس ، عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن ، عن أنس بن مالك ، أنه سمعه يقول:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَائِنِ ، وَلَا بِالْقَصِيرِ ، وَلَا بِالْأَبْيَضِ الْأَمْهَقِ ، وَلَا بِالْأَدَمِ ، وَلَا بِالْجَعْدِ الْقَطِطِ ، وَلَا بِالسَّبْطِ ، بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى رَأْسِ أَرْبَعِينَ سَنَةً ، فَأَقَامَ بِمَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ ، وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ ، وَتَوَفَّاهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ سِتِينَ سَنَةً ، وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ عِشْرُونَ شَعْرَةً يَبْضَاءُ».

ثلاثة أشهر وعمرها أربعون سنة، [وهدمت قریش الكعبة، وعمره خمس وثلاثون سنة]^(١) وكان ينقل معهم الحجارة، ثم لما بلغ أربعين سنة، أو أربعين يوماً، أو شهرين بعثه الله رحمة للعالمين يوم الإثنين لخبر مسلم في رمضان، وقيل: في ربيع فأقام بمكة ثلاث عشرة سنة، وبالمدينة عشر سنين كما سيأتى.

١ - (أخبرنا) هو كائبنا وحدثنا بمعنى واحد، عند مالك والبخارى ومعظم الحجازيين، والكوفيين، ومذهب الشافعى - رضى الله عنه -، وجمهور المشاركة مثله، وأكثر المحدثين، واختار مسلم أن حدثنا: لما سمع من الشيخ خاصة، وهو الأعلى وأخبرنا: لما قرئ عليه وأما أنبأنا فيكون فى الإجازة، فهو أدنى مما قبله، ومما اعتيد غالباً فى الرسم: ثنا: لحدثنا، ونا: لأخبرنا وأنبا: لأنبأنا. واعلم أن أخير: لازم يتعدى للمخبر عنه، وللمخبر به بالهاء، وكثيراً ما يتضمن معنى الإعلام، فيستعمل استعماله، والمخبر به هنا بسماع ربيعة لقول أنس رضى الله عنه كان رسول الله ﷺ... إلخ» وعند مالك وأنس، والمجورور بعن يتعلق بناقلاً، دل عليه السياق حال من قتيبة، والمعنى أخبرنا قتيبة بسماع ربيعة المذكور حال كون قتيبة ناقلًا لذلك السماع عن مالك بلا

١ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى «المناقب» (٣٥٤٨)، وفى «اللباس» (٥٩٠٠)، ومسلم فى «الفضائل» (٢٣٤٧)، ومالك فى «الموطأ» (٧٠١/٢)، وعنه محمد بن الحسن فى «موطنه» (٩٤٧)، وأحمد فى «المسند» (٢٤٠/٣)، والبيهقى فى «دلائل النبوة» (٢٣٦/٧)، كلهم من طريق ربيعة بن أبى عبد الرحمن به فذكره.

(١) ما بين [سقط من (ش)].

واسطة، وعن ربيعة بواسطة مالك، ووقع هنا لبعضهم خبط وزلل، فاحذره، [وأنه إلى آخره، هذا من مفعولى حدث لاقتضائه ثلاث مفاعيل^(١)]، سمعه أى: ربيعة أنسًا، و (يقول) بدل أو حال كما سيأتى مبسوطاً فى باب خاتم النبوة (كان) لا تفيد التكرار، كما نقله فى شرح مسلم عن المحدثين^(٢) أو الأكثرين من الأصوليين، وقال ابن الحاجب: تفيد، وكذا ابن دقيق العيد، لكن قال: عرفًا، وهو واضح، وليس المراد أنها تفيد مطلقًا، بل فى مقام يقبل ذلك، وتكلف بعضهم لإفادتها له [هنا]^(٣) بما يمجّه السامع. (ليس) رجح ابن الحاجب: أنها [هنا]^(٣) لنفى مضمون الجملة فى الماضى فعليه تكون لحكاية حال ماضية قصد بها دوام نفيها^(٤)، ورجح غيره: أنها لنفى مضمونها حالًا، وهو المناسب هنا. (بالطويل البائن) بالهمز ووهم من جعله بالياء أى المفرط طولاً مع اضطراب القامة. (ولا بالقصير) بل كان إلى الطول أقرب، كما رواه البيهقى، ويوافقه خبر البراء. «كان ربعة وهو إلى الطول أقرب»^(٥)، وخبر عبد الله ابن الإمام أحمد «ليس بالذاهب طولاً وفوق الربعة»^(٦) ولا ينافى ذلك وصفه بالربعة فى الخبر الآتى لأنها أمر نسبى، بدليل خبر البيهقى وغيره، عن عائشة، وكان ينسب إلى الربعة أى لأن من وصفه بالربعة أراد الأمر التقريبى، ولم يرد التحديد ومن ثم قال ابن أبى هالة: «كان أطول من المربع وأقصر من المشدّب»^(٧) بمعجمتين مفتوحتين ثانيهما مشددة، وهو البائن الطول فى نحافة، وهو موافق للخبر الآتى «لم يكن بالطويل الممخط»^(٨) ولا ينافى ذلك

(١) ما بين [] ليس فى (ش).

(٢) فى (ش): [المحققين].

(٣) الزيادة من (ش).

(٤) انظر: شرح الكافية الشافية لابن مالك الطائى (١/٤٢١).

(٥) رواه البيهقى فى «الدلائل» (١/٢٥٠) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه.

وقال: رواه البخارى فى الصحيح عن ابن بكير، عن الليث قلت: هو جزء من حديث طويل. فى المناقب (٣٥٤٧).

(٦) مسند أحمد (٢/٤٢٤)، من حديث على رضى الله عنه وذكره الهيثمى فى «مجمع الزوائد»

(٨/٢٧٢) وقال: رواه عبد الله بإسنادين فى أحدهما رجل لم يسم، والآخر من رواية يوسف

ابن مازن عن على وأظنه لم يدرك علياً والله أعلم.

(٧) حديث هند بن أبى هالة رواه المصنف فى شمائله هنا حديث رقم (٧).

(٨) رواه الترمذى فى المناقب (٣٦٣٨) (٥/٥٩٩)، والبيهقى فى دلائل النبوة (١/٢٧٠) وسيرد فى المصنف.

كله وصفه بالمتروك في الخبر الآتي خلافاً لمن وهم فيه، لأن الربة قد يسمى قصيراً متردداً بالنسبة للطول. وورد عند البيهقي، وابن عساكر: «لم يكن يماشيه أحدٌ من الناس، إلا طاله ﷺ»، ولربما اكتشفه الرجلان الطويلان فيطولهما، فإذا فارقاه نسب ﷺ إلى الربة» وفي خصائص ابن سبع: «كان إذا جلس يكون كتفه أعلى من الجالس». (ولا بالأبيض الأمهق) أي الشديد البياض الخالي عن الحمرة والنور كالجص، بل بياضه مشرب بحمرة كما في روايات أخر يأتي بعضها، وهذا هو المراد بما عند مسلم عن أنس: «كان أزهر اللون»^(١)، وبما عنده أيضاً: «كان أبيض مليح الوجه»^(٢) وبما عند المصنف كما يأتي: «كان أبيض مليحاً» ورواية: «أمهق ليس بأبيض» مقلوبة، أو وهم كما قاله القاضي عياض، أو موجهة على تقدير ثبوتها، بأن المهق قد يطلق على الخضرة، وأريد بها هنا السمرة في الرواية الآتية، وبما قررته علم أن النفي في (ولا بالأبيض الأمهق) إنما هو المقيد فقط (ولا بالآدم) أصله آدم أفعل صفة مهمور الفاء، أبدلت ألفاً أي ليس بالشديد الأدمة: أي السمرة، وإنما يخالط بياضه الحمرة، والعرب قد تطلق على كل من كان كذلك أسمر ومن ثم صح عن أنس: «أنه كان أسمر» وسيأتي قريباً، وبما يؤيد الجمع رواية البيهقي عن أنس أيضاً: «كان أبيض بياضه إلى السمرة»^(٣) وعن ابن عباس: «كان جسمه ولحمه أحمر إلى البياض» فثبت بمجموع الروايات أن المراد بالسمرة حمرة تخالط البياض، وبالبياض المثبت في روايات معظم الصحابة، ما يخالطه الحمرة، وإن وصف في رواية: «بأنه شديد الوضع» وفي أخرى سندها قوى: «بأنه شديد البياض» لإمكان حمل شدته على الأمر النسبي، فلا ينافي كونه مشرباً بها وبالمنفى ما لا تخالطه هي، وهذا الذي تكرهه العرب وتسميه أمهق، وأن توهم القاضي رواية: «ليس بالأبيض ولا بالآدم» غير صواب بل معناهما صحيح ظاهر كما تقرر، وأما الجمع بأن المشرب منه بحمرة، وإلى السمرة ما برز للشمس كالوجه والعنق، والأزهر الأبيض ما تحت الثياب، فمردود بأن أنساً ملازمته له وقربه منه، لا يخفى عليه أمره حتى يصفه

(١) رواه مسلم في الفضائل (٢٣٤٧) (٤/١٨٢٥).

(٢) رواه مسلم في الفضائل (٢٣٤٠) (٤/١٨٢٠).

(٣) رواه البيهقي في «دلائل النبوة» (١/٢٠٤) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه في صفة

بغير صفته الأصلية الملازمة له، فتعين حمل السمرة فى روايته على الحمرة التى تخالط البياض كما مر على أنه سيأتى فى وصف عنقه الشريف أنه أبيض لكأنما صيغ من فضة مع أن العنق بارز، وورد ذلك أيضاً أن تأثير الشمس فيه ينافى ما ورد أنه كان يظله سحابة، وهو غفلة إذ ذاك كان إرهافاً متقدماً على النبوة، وأما بعدها فلم يُحفظ ذلك، كيف وأبو بكر رضى الله عنه قد ظلل عليه بثوبه لما وصل المدينة؟ وصح «أنه ظلل بثوب وهو يرمى الجمرات فى حجة الوداع»^(١).

تنبيه: قال أئمتنا: يكفر مَنْ قال كان النبى ﷺ أسود أو غير قرشى أو توفى أسوداً^(٢) لأن وصفه بغير صفته نفى له وتكذيب به، ومنه يؤخذ أن كل صفة علم ثبوتها له بالتواتر كان نفياً كفراً للعلة المذكورة، وقول بعضهم: لا بد فى الكفر من أن يصفه بصفة تشعر بنقصه كالأسود هنا، فإن لون السواد لون منقوص، فيه نظر، لأن العلة [كما علمت]^(٣) ليست هى النقص، بل ما ذكر فالوجه أنه لا فرق، فإن قلت: لونه ﷺ أشرف الألوان، ولون أهل الجنة كذلك، فلمَ لم تكن ألوانهن البياض المشرب بالحمرة؟ بل بالصفرة كما قاله جمهور المفسرين فى قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ﴾^(٤) يشبههن ببياض النعام المكنون فى عشه، ولونها بياض به صفرة حسنة^(٥)، قلت: اللون واحد وإنما اختلف ما شبه به، وحكمته والله أعلم أن المشرب بالحمرة ينشأ عن الدم وصفائه، واعتدال جريانه فى البدن وعروقه، وهو من الفضلات الجيدة التى تنشأ عن أغذية هذه الدار فناسب المشوب فيها، وأما المشوب بالصفرة التى تورث البياض صفاء وصقاله^(٦)،

(١) رواه ابن سعد فى «الطبقات الكبرى» (٢/١٣٥)، من حديث أبى أمامة عن من أبصر النبى ﷺ «سائراً إلى منى، ويلال إلى جانب، ويبد بلال عود عليه ثوب وشيء يظله من الشمس».

(٢) فى (ش): [أمرداً].

(٣) الزيادة من (ش).

(٤) سورة الصافات: آية (٤٩).

(٥) روى ابن أبى حاتم فى «التفسير» عن زيد بن أسلم رضى الله عنه قال: البياض الذى يكنه الريش، مثل بياض النعام الذى أكنه الريش من الريح، فهو أبيض إلى الصفرة فكانت تترقق، فذلك المكنون (١٠/٣٢١٢)، وذكر ذلك التفسير أبو القاسم البغوى فى «معالم التنزيل» (٤/٢٣) وعزاه للحسن رضى الله عنه.

(٦) أى جلاء، وصيانة (اللسان: صقل).

فلا ينشأ عادة عن غذاء من أغذية هذه الدار فتناسب أن يختص المشرب به في تلك الدار، فظهر أن المشرب في كل من الدارين بما يناسبها، فإن قلت: من عادة العرب مدح النساء بالبياض المشوب بصفرة كما وقع في لامية امرئ القيس، وهذا يدل على أنه فاضل في ألوان الدنيا أيضاً، قلت: لا نزاع في أنه فاضل، وإنما النزاع في أنه أفضل الألوان في هذا الدار، وليس كذلك بل الأفضل المشرب بحمرة، كما تقرر أن لونه ﷺ أفضل الألوان، ولا يتنافى ذلك قول جمع من أصحابنا: الأولى للمرأة أن لا تلبس البياض ولا الفضة، لما فيه من التشبه بالرجال، وأن تغيره بما أمكن من زعفران ونحوه لأن البياض لم يؤمر بتركه من حيث ذاته، بل لما فيه من التشبه بالرجال، فصبغه بالزعفران لم تؤمر به، إلا لتحاكى الذهب اللائق بها (ولا بالجعد القطط) بفتح الطاء الأولى وكسرهما (ولا بالسبط) بسكون الباء وكسرهما أى شعره ليس نهاية في الجعودة، وهى: تكسره الشديد، ولا فى السبوبة، وهى: عدم انكساره أصلاً، بل كان وسط بينهما، فكان فيه بعض جعودة، كما صحَّ عن أنسٍ من طُرُقٍ منها: «أنه كان شعره بين شعرين لا رجُل سبط، ولا جعد قطط»^(١) ولا يتنافى ذلك رواية: «كان رجلاً»^(٢) أى: بفتح فكسر، ليس بالسبط، ولا الجعد لأن الجعودة^(٣) أمر نسبي فحيث أثبتت أريد بها الأمر الوسط بين السبوبة والجعودة، وحيث نفيت أريد بها السبوبة، ثم رأيت بعضهم فسر الرجل بالمتكسر قليلاً وهو الموافق لما ذكرته (بعثه) - خبر ثان لكان - الله رحمة للعالمين، وكافة للخلق أجمعين يوم الإثنين لخبر مسلم «وأنزل علىّ فيه» (على) جعلتها بمعنى فى أولى من إبقائها على ظاهرها (رأس أربعين سنة) أى: أول سنة أربعين من مولده إذ رأس الشيء أعلاه ولكن رواية أحمد الآتية، وحكاية الأقوال المذكورة بعد، ظاهران فى أن المراد بالرأس هنا، آخر سنة أربعين، ولا بعد فيه، إذ الرأس كما يُطلق على الأول، يُطلق على الآخر، قيل: وأربعين يوماً، وقيل: وشهرين، وقيل: وعشرة أيام، وقيل: لسبع عشرة خلّت من رمضان، وقيل: لسبع، وقيل: لأربع وعشرين.

(١) رواه البخارى، ومسلم ومالك وقد تقدم تخريجه.

(٢) رواه مسلم فى «الفضائل» (٢٣٣٨)، (١٨١٩/٤)، والنسائى فى «الزينة» (١٣١/٨)، وابن ماجه فى «اللباس» (٣٦٣٤).

(٣) فى (ش): [الرجولة] وما أثبت هو الموافق للسياق..

وقال ابن عبد البر: لثامن عشرة من ربيع الأول، سنة إحدى وأربعين من الفيل، وقيل: أول ربيع، وقيل: فى رجب، فجاءه جبريل وهو بغار حراء، فقال له: «اقرأ»، فقال: ما أنا بقارئ، فغطه [حتى بلغ منه الجهد ثم قال له: «اقرأ»، فقال: ما أنا بقارئ، فغطه^(١)] كذلك ثم عاد، وأعاد فقال: «اقرأ باسم ربك» حتى بلغ «ما لم يعلم»^(٢) وما نافية [فى الكل]^(٣) والأولى للامتناع، والثانية نافية، والثالثة استفهامية، وكرر اللفظ ثلاثاً، ليستفرغ تمام قوته فيتم [تمام]^(٤) توجهه له، ليظهر له الشدة، والاجتهاد فى هذا الأمر، فيتنبه إلى ثقل ما سيلقى إليه، وابتدئ قبل ذلك بالرؤيا الصادقة «فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت كفلق الصبح»^(٥) كيلا يفاجأ الملك، ويأتيه صريح النبوة بغتة فلا تقبلها قوى البشرية، فبدئ بأول خصال النبوة وتباشير الكرامة، ثم فتر الوحي ثلاث سنين، فيما جزم به ابن إسحاق، ليذهب عنه ما وجد من الروع، وليزيد تشوقه إلى العود، ثم نزل عليه «يا أيها المدثر * قم فأنذر»^(٦) والقول بأنها أول ما نزل، قال النووي: باطل، وفى تاريخ أحمد وغيره عن الشعبي: أنزلت عليه النبوة، وهو ابن أربعين سنة، ففرن بنبوته إسرافيل ثلاث سنين، قرنت بنبوته جبريل، فنزل عليه القرآن على لسانه، فلما مضت ثلاث سنين، قرنت بنبوته جبريل، فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة، وكذا رواه ابن سعد والبيهقى، ومنه يؤخذ أن اجتماع إسرافيل به، كان فى مدة فترة الوحي، ليؤنسه ويقويه على تحمل أعباء ما سينزل عليه، وبأن بما تقرر أن نبوته كانت متقدمة على رسالته، وبه صرح أبو عمر وغيره، وعليه يُحمل قول

(١) الزيادة من (ش).

(٢) رواه البخارى فى التفسير (٤٩٥٣) (٨/٥٨٥)، وفى التعمير (٦٩٨٢)، (١٢/٣٦٨)، ومسلم فى الإيمان (١٦٠)، (١/١٤٠)، والبغوى فى شرح السنة (٣٧٣٥) والبيهقى فى السنن الكبرى (٧، ٥١) (٦/٩). وفى دلائل النبوة (١٣٥/٢) وعبد الرزاق فى مصنفه (٩٧١٩)، وأبو عوانة فى مسنده (١١٠/١).

(٣) الزيادة ليست فى (ش).

(٤) رواه البخارى فى بدء الوحي (٣) (١/٣٠) وفى التفسير (٤٩٥٣) (٨، ٥٨٥) وفى التعمير (٦٩٨٢) (١٢/٣٦٨)، ومسلم فى الإيمان (١٦٠) (١/١٤٠)، والحاكم فى المستدرک (١٨٣) (٣٠، ٢٠٢)، وأبو عوانة فى مسنده (١١٠/١)، وابن عبد البر فى التمهيد (١/٢٣٥).

(٥) سورة المدثر آية رقم (١).

صاحب^(١) الأصول الصحيح عند أهل العلم بالآثر أنه بعث على رأس ثلاث وأربعين سنة. انتهى. فكان في «اقرأ» نبوته وفي «المدثر» رسالته بالندارة والبشارة والتشريع، لأن هذا قطعاً متأخر عن الأول، وحكمته تضمن تلك الآيات، من إقراء أطوار آدمي من الخلق والتعليم والإفهام، فتناسب تقديمه رعاية للترتيب الطبيعي، بذكر ما أسدى إليه ﷺ من العلم والفهم والحكمة والنبوة، في معرض تعريف عباده بما أسدى إليهم من نعمة البيان الفهمي، والنطق، والخطي، ثم أمره تعالى بأن يقوم ويكشف عن ساق الجد والاجتهاد في تبليغ عباده ما حباه به من وحيه وشرعه. (فأقام بمكة عشر سنين) رسولاً، وثلاث عشرة سنة نبياً ورسولاً، كما تقرر على رواية أن عمره خمس وستين سنة، يكون أقام بها خمس عشرة سنة وأول ما وجب الإنذار والدعاء إلى التوحيد، ثم فرض الله من قيام الليل ما ذكره أول سورة المزمل، ثم نسخه بما في آخرها، ثم نسخه بإيجاب الصلوات الخمس ليلة الإسراء بروحه وجسده، يقظة من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، ثم عُرج به منه إلى فوق سبع سموات، ثم رأى ربه بعين رأسه على الأصبح^(٢)، ثم أوحى إليه ما أوحى [فسمع كلامه]^(٣) وإنما اختص موسى بالكليم^(٤)، لأنه سمعه وهو في الأرض، وكان مما أوحاه الله إلى نبيه أن فرض عليه الصلوات ثم انصرف من ليلته إلى مكة، فأخبر بذلك، فصدقه أبو بكر وسائر المؤمنين، فكان ذلك بعد المبعث بخمس سنين، كما رجحه النووي، واحتج له بما يرد أنه خديجة ماتت قبل فرض الخمس، فيلزم موتها قبل الإسراء، وموتها قبل الهجرة بثلاث سنين، فلزم أنه بعد المبعث بأكثر من سبع سنين، وعليه فكان قبل الهجرة بسنة، وادعى ابن حزم فيه الإجماع، وقيل: لسنة وخمسة أشهر، وقيل: لسنة وثلاثة أشهر، ولما أراد الله إظهار دينه، وإعزاز نبيه، وإنجاز مواعده له، خرج ﷺ إلى منى، فلقى ستة من الأنصار فأمنوا به عند عقبتها، فقال لهم: «تمنعون ظهري حتى أبلغ رسالة ربي» فواعدوه الموسم القابل، فجاء منهم اثني عشر، فأسلموا وبايعوه، ثم انصرفوا إلى المدينة، فأظهر الله

(١) انظر: معارج القبول لحافظ حكيم (٢/٨٩٨)، وكتاب التوحيد لابن خزيمة (ص ١٩٧، ٢١٣) وتفسير ابن جرير الطبري (١١/٥٠٩).

(٢) في (ش): [جامع].

(٣) الزيادة من (ش).

(٤) في الأصل (أ): [بالتكلم].

الإسلام بها، ثم قدم عليه منهم العام القابل سبعون، أو خمسة، أو ثلاثة وامرأتان، فأسلموا وبايعوه على أن يمتنعوه مما يمتنعون منه نساءهم، وعلى حرب الأحمر والأسود، وبعث عليهم اثني عشر نقيباً، ثم أمر ﷺ من معه بالهجرة إليهم، وأقام ينتظر الإذن في الهجرة، فأذن له عقب العقبة الثالثة بهلال شهر ربيع الأول فيما قال ابن إسحاق، فخرج من مكة يوم الخميس، ومن الغار ليلة الإثنين ومعه أبو بكر، فقدمها يوم الإثنين لاثني عشرة خلت من شهر ربيع الأول كما في الروضة، وفيه اختلاف طويل، وأمر ﷺ بالتاريخ، فكتب من حين الهجرة، وقيل: إن عمر أول من أَرخَ، وجعله من المحرم وأقام ﷺ بقباء أربعاً وعشرين ليلة وأسس مسجدها، وخرج منها ضحى الجمعة، فأدركته في الطريق فصلها في المسجد المشهور، ثم توجه على راحلته بعدها للمدينة، وأرعى زمامها، فناداها أهل كل دار إليهم للقوة والمنعة، وهو يقول: «خلوا سبيلها، فإنها مأمورة»^(١) فسارت تنظر يمينا وشمالا إلى أن بركت بمحل باب المسجد، ثم سارت وهو ﷺ عليها، إلى أن بركت بباب أبي أيوب ثم ثارت وبركت مبركها الأول، وألقت عنقها بالأرض، وصوتت من غير أن تفتح فهاها فتزل عنها وقال: «هذا المنزل إن شاء الله»^(٢) واحتمل أبو أيوب رحله وأدخله بيته فأقام عنده سبعة^(٣) أشهر، ثم اشترى محل مسجده من بنى النجار أخوال جده عبد المطلب بعشرة دنانير، أداها أبو بكر من ماله، ثم بناه وسقفه بالجريد [وجعلت عمدته خشب النخل وكان ﷺ ينقل اللبن معهم في بنائه]^(٤) وجعلت قبلته للمقدس، وطوله مائة ذراع، وعرضه نحو ذلك، وبنى بيوتاً إلى جنبه باللبن، ثم تحول إليها من دار أبي أيوب، ثم أذن له في القتال بقوله عز وجل: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ بعد أن نهاء عنه في نيف وسبعين آية فبعث ﷺ من شوال على رأس ثمانية أشهر البعوث والسرايا واستمر ﷺ على مجاهدة الأعداء وتبليغ الأحكام والانباء (وبالمدينة عشر سنين) حتى دخل الناس في دين الله أفواجاً وأكمل الله له العزّ ولأمته دينهم، وأتم عليه وعليهم نعمته [فتوفاه الله]^(٥) بعد أن أعلمه باقتراب

(١) رواه ابن سعد في الطبقات الكبرى (١، ١٨٣)، وابن كثير في البداية والنهاية (٣، ١٩٨).

(٢) رواه عبد الرزاق في مصنفه (٩٧٤٣).

(٣) في (ش): [تسعة].

(٤) ما بين [] ليس في (١) الأصل.

(٥) في (ش) راد لفظ [إليه] وما أثبت موافق لرواية المصنف وغيره.

أجله بسورة ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾^(١) إذ هي آخر سورة نزلت بمبى يوم النحر فى حجة الوداع وقيل: قبل وفاته بثلاثة أيام، وكان ابتداء مرضه أواخر صفر، فكانت مدته ثلاثة عشر يوماً، وأشار فيه إشارة ظاهرة بخلافة أبى بكر، بثنائه عليه على المنبر بما فهم دون بقية الصحابة من قوله: «إن عبداً خيره الله بين أن يؤتیه من زهرة الدنيا ما شاء، وبين ما عنده فاختر ما عنده»^(٢) إنه يعنى نفسه، فبكى وقال: فدينك يا رسول الله، بأبائنا، وأمهاتنا، فقابله بقوله: «إن من أمنّ الناس علىّ فى صحبتي، وماله أبو بكر، ولو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن أخوة الإسلام»^(٣) ثم قال: «لا يبقى فى المسجد خوذة إلا سدت إلا خوذة أبى بكر»^(٤) ثم أكد هذا بأمره صريحاً أن يصلى بالناس فرجع وهو يقول: «مروه فليصل»^(٥) وأذن له نساؤه أن يمرض ببيت عائشة لما رأين من حرصه على ذلك فدخل بيتها يوم الإثنين (وتوفاه الله) حين اشتد الضحى يوم الإثنين كالوقت الذى دخل فيه إلى المدينة فى هجرته ورأسه الشريف بين سحرها ونحرها، أى فيما بين حنكها وصدرها، وروايات: ورأسه فى حجر علىّ فيها ضعف.

واختلف [الناس]^(٦) فى عمره عليه السلام، ففى رواية أنس هذه أنه توفى (على رأس ستين سنة) وفى أخرى: «خمس وستين» وفى أخرى: «ثلاث وستين» وهى أصحها وأشهرها

(١) سورة النصر آية رقم (١).

(٢) رواه البخارى فى مناقب الانتصار (٣٩٠٤)، ومسلم فى فضائل الصحابة (٢٣٨٢)، والترمذى فى المناقب (٣٦٦٠)، والنسائى فى فضائل الصحابة (٢)، والبيهقى (٣٨٢١)، وابن حبان فى صحيحه (٦٥٩٤، ٦٨٦١).

(٣) رواه البخارى فى الصلاة (٤٦٦، ٤٦٧) وفى فضائل الصحابة (٣٦٥٦، ٣٦٥٧، ٣٦٥٤)، وفى الفرائض (٦٧٣٨)، وفى مناقب الانتصار (٣٩٠٤)، ومسلم فى فضائل الصحابة (٢٣٨٢)، والترمذى فى المناقب (٣٦٦٠)، وأحمد فى مسنده (٢٧٠/١)، والبيهقى (٣٨٢١)، والطبرانى (١١٩٣٨)، وابن أبى عاصم فى السنة (١٢٢٧، ١٢٢٨)، وابن سعد فى الطبقات الكبرى (٢/٢٢٧)، وابن حبان فى صحيحه (٦٥٩٤، ٦٨٦٠، ٦٨٦١).

(٤) رواه البخارى فى مناقب الانتصار (٣٩٠٤)، ومسلم فى فضائل الصحابة (٢٣٨٢)، والترمذى فى المناقب (٣٦٦٠)، والبيهقى (٣٨٢١)، وابن حبان فى صحيحه (٦٨٦١).

(٥) سيرد تخريجه.

(٦) الزيادة من (ش).

٢- حدثنا حميد بن مسعدة البصرى، حدثنا عبد الوهاب الثقفى، عن حميد، عن أنس بن مالك قال:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رُبْعَةً، لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ، حَسَنَ الْجِسْمِ، وَكَانَ شَعْرُهُ لَيْسَ بِجَعْدٍ وَلَا سَبْطٍ، أَسْمَرَ اللَّوْنِ، إِذَا مَشَى يَتَكَفَأُ».

عند العلماء، وردوا الأولى إليها بأن راويها اقتصر على العقود، وألغى الكسر، ولا ينافيه التعبير برأس، لأنه رأس باعتبار العقود، وهذا أولى من الجواب، بأن لفظة: رأس مقحمة، والثانى: بأن راويها حسب ستنى المولد والوفاة، وسيأتى لكل من المولد والوفاة والسّن مزيد فى باب. وتوفاه الله (وليس) جملة حالية من مفعول توفاه الله وجعله معطوفاً يفسر المعنى، خلافاً لمن وهم فيه، فتأمل! (فى رأسه ولحيته) بكسر اللام، ويجوز فتحها (عشرون شعرة بيضاء) وسيأتى فى باب شيب رسول الله ذكر الروايات المختلفة فى ذلك مع الجمع بينها، ونفى الشيب فى رواية، المراد به نفى كثرته، لا أصله، وسبب قلة شيبه، أن النساء يكرهنه غالباً ومن كره من النبى ﷺ شيئاً كفر، ومن ثم صح عن أنس: «ولم يشنه الله بالشيب» وأما خبر: «إن الشيب وقارٌ ونورٌ» فيُجاب عنه بأنه وإن كان كذلك لكنه يشين عند النساء غالباً كما تقرر، وبأن المراد بالشين المنفى فيما مر عن أنس الشين عند من يكرهنه، لا مطلقاً لتجتمع الروايتان، وأما أمره ﷺ لهم لما رأى أبا قحافة ورأسه ولحيته كالثغامة [بيضاء]^(١) هى بالفتح: نبت بالجبل يبقى إذا ييس بياضاً، بتغييره وكرهه، ولذلك قال: «غَيَّرُوا الشَّيْبَ» فلا يدل على أنه شين مطلقاً، بل بالنسبة لما مرّ، وفى تغييره مصلحة ما بالنسبة للجهاد وإرهاب الكفار، وبالنسبة لوقوع الألفة بين الزوجين، والجمع بين الأحاديث ما أمكن، أسهل من دعوى النسخ، وإن أيدها منع الأكثرين للتغيير، لأن الصحيح من مذهبنا أنه بنحو الحناء سنة إذ خبره فى الصحيحين، ولا يُمكن تأويله كما سيأتى.

٢- (البصرى) بثلاث الباء. (رُبْعَةً) بفتح فسكون، وقد تحرك وتأنثه باعتبار النفس،

٢- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى «اللباس» (١٧٥٤) بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى «المناقب» (٣٥٤٧)، ومسلم فى «الفضائل» (٢٣٣٨)، وأحمد فى «المسند» (٢٤٠/٣)، والبيهقى فى «الدلائل» (٢٠٤/٧) أربعتهم من طرق عن حميد الأعرج به فذكره نحوه.

(١) الزيادة من (ش).

ولذلك استوى فيه المذكر والمؤنث، إذ يُقال في جمع كل منهما ربعات: بالسكون، والتحريك شاذ. (ليس بالطويل) أى البائن. (ولا بالقصير) أى المتردد كما يأتى، وهذا بدل من ربعة، أو عطف بيان له. (حسن الجسم) هو بمعنى رواية: «بادن متماسك»^(١) أى: معتدل الخلق، متناسب الأعضاء والتركيب، كأن أعضاءه يمسك بعضها بعضاً. (وكان شعره ليس بجعد ولا سبط) جعد وسبط هنا وصفاً للشعر وفيما مرّ وصفاً لذاته، لبيان أن كلاهما يُوصف بذلك (أسمر اللون) مرّ ما فيه فراجعه فإنه مهم! والمعنى: لونه أسمر، فالإضافة هنا من إضافة الصفة للموصوف، فاندفع ما قيل إسناد: «أسمر اللون» غير ظاهر، إذ لا يثبت للون لون. (إذا مشى يتكفأ) بالهمز وتركه تخفيفاً: أى تكفأ كأنما ينحط من صعب وسيأتى، وصححه البيهقى، والتكفؤ بالهمز: الميل إلى سنن الشيء أى إلى قدام كالسفينه فى جريانها. وعند البزار: «إذا وطئ بقدمه وطئ بكلها»^(٢) وسيأتى عند المصنف «وما رأيت أحداً أسرع فى مشيه... الحديث، وعند ابن سعد: «كان إذا مشى مشى مجتمعاً»^(٣) أى قوى الأعضاء غير مسترخ فى المشى، وفى رواية: «كان إذا مشى تقلع»^(٤) أى رفع قدمه عن الأرض ارتفاعاً واحدة، كأنها تتقلع منها وهى نفى الاختيال فى المشى، وفى أخرى: «إذا زال زال تقلعاً، ويمشى هوناً ذريع المشية، إذا مشى كأنما ينحط من صعب»^(٥) وفى أخرى: «إذا زال زال قلعاً» أى: قالعاً رجله من الأرض، والانحدار من الصعب، والتقلع من الأرض متقاربان أى: كان يستعمل

(١) رواه البيهقى فى «الدلائل» (١/ ٢٧٠) وعزاه لأبى القاسم بن سلام، وهو فى «غريب الحديث» لأبى عبيد (١/ ٣٨٨، ٣٨٩).

(٢) رواه أبو داود فى الطهارة (٣٨٥، ٣٨٦)، والبخارى (٣٠٠)، وابن حبان فى صحيحه (١٤٠٣)، (١٤٠٤)، وابن خزيمة فى صحيحه (٢٩٢)، والبيهقى فى السنن (٢/ ٤٣٠)، والحاكم فى المستدرک (١/ ١٦٦).

(٣) رواه ابن سعد فى «الطبقات» (١/ ٣٢٠)، وذكره الهيثمى فى «المجمع» (٨/ ٢٨١) وعزاه لأحمد والبزار. وقال: رجال أحمد رجال الصحيح: إلا أن التابعى غير مسمى وقد سماه البزار وهو من رجال الصحيح أيضاً اهـ.

(٤) رواه البيهقى فى «الدلائل» (١/ ٢٥٢).

(٥) ذكره الهيثمى فى «مجمع الزوائد» (٨/ ٢٧٣). وعزاه للطبرانى فى الكبير، وقال: فيه من لم يسم.

٣ - حدثنا محمد بن بشار (يعنى العبدى)، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن أبى إسحاق، قال: سمعت البراء بن عازب، يقول:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا مَرْبُوعًا، بَعِيدَ مَا بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ، عَظِيمَ الْجُمَةِ إِلَى شَحْمَةِ أُذُنِهِ، عَلَيْهِ حَلَّةٌ حُمْرَاءُ، مَا رَأَيْتُ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ».

الثبت، ولا يظهر منه استعجال ومبادرة، «وذريع المشية» معناه: واسع الخطوة، فالتقلع: الارتفاع من الأرض بجملته، كحال المنحط فى الصبب، وهى مشية أولى العزم والهمة، والشجاعة، وهى أعدل المشيات، وأروحها للأعضاء، فكثير يمشى قطعة واحدة، فكأنه خشبة محمولة فهى مذمومة، كالمشية بانزعاج كالجمل الأهوج، إذ هى علامة خفة عقل صاحبها، لا سيما إن أكثر الالتفات حال مشيته يمينًا وشمالًا، قيل: وروى يتكفأ بقلب همزته ألفًا ولا وجه له.

٣- (بعيد) بفتح فكسر، وقيل: بالتصغير، وهو غريب، وفى صحته نظر. (ما بين المنكبين) أى عريض أعلى الظهر وهو مستلزم لعرض أعلى الصدر ومن ثمة وقع عند ابن سعد: رحيب الصدر، والمنكب: مجمع عظم العضد والكتف. (عظيم الجمة) وهو بضم الجيم وتشديد الميم، ما سقط من شعر الرأس على المنكبين، واللثة بكسر اللام هى على الأصح: ما جاوز شحمة الأذن ووصلت المنكبين لم لا ودونها الوفرة إذ هى ما نزل من شحمة الأذن (إلى شحمة أذنيه) متعلق بعظيم لبيان أن عظم جمته وكثرتها وتكاثرها ينتهى إلى شحمة أذنيه وفى رواية: «كان شعره بين أذنيه وعاتقه»^(١) وفى أخرى فى الصحيحين: «إلى أنصاف أذنيه»^(٢) وفى أخرى عند المصنف وغيره: «فوق الجمة ودون الوفرة»^(٣) وفى رواية: «إن انفردت عقيصته فرق، وإلا فلا يجاوز شعره شحمة

٣ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى «المناقب» (٣٥٥١)، ومسلم فى «الفضائل» (٢٣٣٧)، وأبو داود فى «اللباس» (٤٠٧٢)، وابن ماجه فى «اللباس» (٣٥٩٩)، وأحمد فى «المسند» (٤٨١/٤)، كلهم من طريق شعبة به فذكره نحوه.

(١) رواه مسلم فى «الفضائل» (٢٣٣٨)، (٤/١٨١٩).

(٢) رواه مسلم فى «الفضائل» (٢٣٣٨)، (٤/١٨١٩)، وأبو داود (٤١٨٦)، والنسائى (٨/١٣٣)، والبيهقى فى «الدلائل» (١/٢٢١).

(٣) هو جزء من حديث هند بن أبى هالة وقد تقدم.

٤ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا وكيع، حدثنا سفيان، عن أبي إسحاق،

عن البراء بن عازب قال:

«مَا رَأَيْتُ مَنْ ذِي لِمَةٍ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَهُ شَعْرٌ يَضْرِبُ مِنْكِبَهُ، بُعِيدُ مَا بَيْنَ الْمِنْكِبَيْنِ، لَمْ يَكُنْ بِالْقَصِيرِ وَلَا بِالطَّوِيلِ».

أذنيه إذ هو وفرة»^(١) وفي أخرى: «كان إلى أذنيه»، وفي أخرى: «يضرب منكبيه»^(٢) وفي أخرى: «إلى كتفيه، أو منكبيه»^(٣) وجمع بينها بأن ما يلي الأذن هو الذي يبلغ شحمتها، وما خلفها هو الذي يضرب منكبيه أو بأن ذلك لاختلاف الأوقات، فكان إذا ترك تقصيرها بلغت المنكب، وإذا قصرها كانت إلى الأذن أو شحمتها أو نصفها، فكانت تطول وتقصّر بحسب ذلك (عليه حُلّة) هي بضم الحاء إزار ورداء برداً وغيره، ولا تكون إلا من ثوبين، ولو ظهارة وبطانة، وإن كانا من جنسين، خلافاً لمن اشترط اتحاد جنسيهما (حمراء) أفردته رعاية للفظ، وإشارة إلى أن الثوبين بمنزلة ثوب واحد، للاحتياج إليهما معاً، والحديث صحيح، وبه استدل إمامنا الشافعي على حل لبس الأحمر، وإن كان قانيًا، وحمله على ذى الخطوط، سيأتى رده مع بسط الكلام على ذلك فى لباسه ﷺ (ما رأيت شيئاً قط أحسن منه) يعنى: مثل حسنه إذ أفعل قد يراد به أصل الفعل إثباتاً ونفيًا، وإن قرن بمن، خلافاً لما يوهمه كلام غير واحد، ومن ذلك قولهم: العسل أحلى من الخلّ، والصيف أحرّ من الشتاء.

٤ - (ابن غيلان) بفتح الغين المعجمة. (سفيان) أى الثورى. (البراء) بتخفيف الراء وبالد، وقيل: بالقصر. (ما رأيت من ذى لِمَةٍ) إلى آخره، مرّ شرحه جميعاً! و (من) رائدة لتأكيد المنفى، وللتنصيص على استغراقه لجميع الأفراد (أحسن) صفة لذى لمة، أو حال منه، إن كانت رأى بصرية وهو الظاهر، وإن كانت غلمية كان مفعولاً ثانيًا لها.

٤ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى «اللباس»: (١٧٢٤)، بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم فى «الفضائل» (٢٣٣٧)، وأبو داود فى «الترجل» (٤١٨٣)، والنسائى فى «الزينة» (١٨٣/٨)، وفى «السنن الكبرى» (٩٣٢٥)، (٤١٢/٥)، كلهم من طريق وكيع به فذكره نحوه.

(١) من حديث هند بن أبى هالة المتقدم.

(٢) رواه البخارى فى «اللباس» (٥٩٠٤)، ورواه البيهقى فى «الدلائل» (٢٢١/١).

(٣) رواه مسلم فى «الفضائل» (٢٣٣٧)، (١٨١٩/٤)، وأحمد فى «المسند» (١٦٣/٤).

٥ - حدثنا محمد بن إسماعيل، حدثنا أبو نعيم، حدثنا المسعودى، عن عثمان ابن مسلم بن هرمز، عن نافع بن جبير بن مطعم، عن على بن أبى طالب قال: «لَمْ يَكُنْ النَّبِيُّ ﷺ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ، شَنَّ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ، ضَخَمُ الرَّأْسِ، ضَخَمُ الْكَرَادَيْسِ، طَوِيلُ الْمَسْرَةِ، إِذَا مَشَى تَكَفَّأ تَكَفُّوًا كَأَنَّمَا يَنْحَطُّ مِنْ صَبَبٍ، لَمْ أَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ ﷺ».

٥ - (أبو نعيم) أى بضم ففتح، وهو الفضل بن ذكين بضم الدال المهملة. (ابن جبير) بالتصغير. (مطعم) كمسلم. (شنن) بالنصب خبر لكان محذوفة، أو بالرفع خبر لمبتدأ محذوف، وهو بالياء المثلثة. (الكفين والقدمين) أى غليظهما فى خشونة على ما قاله الأصمعى، ولا ينافيه خبر الطبرانى: «فأخذت بيده، فإذا هى ألين من مس الحرير»^(١) وفى البخارى عن أنس «ما مسست حريراً ولا ديباجاً ألين من كف رسول الله ﷺ»^(٢) وفى رواية: «سبط الكفين» بتقديم السين أى: لينهما، وفى أخرى: «أردفنى خلفه فى سفر فما مسست شيئاً قط ألين من جلده ﷺ»؛ لأن المراد: اللين فى الجلد والغلظ فى العظام، فاجتمع له نعومة البدن وقوته، وقيل: الخشونة باعتبار عمله فى

٥ - إسناده حسن:

المسعودى هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود. قال الحافظ فيه: صدوق اختلط قبل موته. وضابطه أن من سمع منه ببغداد فبعد الاختلاط [التقريب (٣٩١٩)]. قلت: رواه المصنف (٣٦٣٧)، والإمام أحمد فى «المسند» (٩٦/١) حدثنا وكيع حدثنا المسعودى قلت: ووكيع بن الجراح سمع من المسعودى قبل الاختلاط، ورواه الترمذى فى «المناقب»: (٣٦٣٧)، بسنده ومتنه سواء، ورواه الحاكم فى «المستدرک» (٦٠٦/٢)، من طريق أبى نعيم به فذكره وصححه، ووافقه الشيخ الذهبى، وفيه: ابن هرمز، وهو لين الحديث، ولكن للحديث طرقتاً أخرى تقوى بها إلى مرتبة الحسن منها ما روى أحمد فى «المسند» (٩٠/١)، ١١٥، (١١٧) والبيهقى فى «الدلائل» (٢٦٨/١)، (٢٦٩).

(١) ذكره الهيثمى فى «مجمع الزوائد» (٢٨٢/٨)، وعزاه للطبرانى والبيزار، وقال: فيه الحسن بن أبى جعفر، وقد وثق على ضعفه.

(٢) رواه البخارى فى «المناقب» (٣٥٦١)، (٦٥٤/٦ فتح)، ومسلم فى الفضائل (٢٣٣٠)، والترمذى فى البر والصلة (٢٠١٥)، والدارمى (٣١/١)، وأحمد فى مسنده (٢٢٢/٣)، ٢٢٧، (٢٦٦، ٢٦٥)، وابن حبان فى صحيحه (٦٣٠٣)، والبيهقى فى دلائل النبوة (٢٥٤/١)، وابن سعد فى الطبقات (٤١٣/١).

٥٥- حدثنا سفيان بن وكيع قال: حدثنا أبي عن المسعودي، بهذا الإسناد نحوه

بمعناه.

الجهاد، ومهته أهله، واللين باعتبار أصل خلقته، على أن التحقيق تفسير الشن بالغلظ من غير قصر، ولا خشونة، ولما فسرهُ الأصمعي بما مرّ، قيل له: إنه ورد في صفته عليه السلام: «أنه لين الكف» فألّى على نفسه أن لا يفسر شيئاً في الحديث، وتفسير أبي عبيدة له بالغلظ مع القصر مردود بما صح «أنه كان سائل الأطراف»^(١)، وفي رواية: «أنه كان عبل الذراعين»^(٢) أى ضخم الذراعين «رحب الكفين»^(٣) وورد من طرق: «أنه عليه السلام مسح بيده الشريفة وجهه، أو وجه وصدّر غير واحد من أصحابه، فصار محل يده غرة سائلة كغرة الفرس، وكان لا يمسح بها شيئاً إلا برئ ومسح رأساً، فكان ما مرت يده عليه أسود وشاب ما سواه»، وصح أنه مسح رأس ولحية أبي زيد الأنصاري ثم قال: «اللهم جمّله»^(٤) فبلغ بضعا ومائة سنة، وما في لحيته بياض ولا في وجهه تغير (ضخم الرأس) وفي رواية: «عظيم الهامة»^(٥) وصَفُّهُ بذلك ورد عن غير على رضى الله عنه من طرقٍ صحيحة وهو دال على كمال القوة الدماغية من الحواس الباطنة، ويكمالها يتميز الإنسان على غيره (ضخم الكراديس) أى: رموس العظام، وهو بمعنى جليل المشاش الآتى (طويل المسربة) وهى بفتح فسكون فضم خط الشعر بين الصدر والسرّة وفي رواية: «ذو مسربة» وفي أخرى عند البيهقي: «له شعرات من سرته تجري كالقضب ليس على صدره، ولا على بطنه غيره» وعند الطيالسي والطبراني: «ما رأيت بطنه إلا ذكرت القراطيس المثني بعضها على بعض»^(٦) وفي رواية: «مغاضن البطن» أى: واسعة وقيل مستوية مع الصدر (إذا مشى) مرّ تفسيره. (لم) إما استئناف أو خبر بعد خبر. (نحوه بمعناه) تأكيد، وإلا فنحوه لا يقال، إلا لما وافق المعنى فقط، وأما الموافق معنى ولفظاً فيقال مثله.

(١) هو جزء من حديث هند بن أبى هالة المتقدم.

(٢) رواه الترمذى فى «المنقب» باب فى طول سن أبى زيد عمرو بن أخطب، وقلة شبيه ببركة دعائه عليه السلام، ورواه أحمد فى «المسند» (٧٧/٥)، وابن أبى شيبه فى «المصنف» (٤٩٣/١١)، (١١٨٠٧)، وابن أبى عاصم فى «الآحاد» (٢١٨١)، وأبو نعيم فى «الدلائل» (٣٩٢، ٣٩٣).

(٣) هو جزء من حديث هند بن أبى هالة المتقدم تخريجه.

(٤) أورده الهيثمى فى «مجمع الزوائد» (٢٨٠/٨) وقال: رواه الطبرانى وفيه جابر الجعفى وهو ضعيف.

٦ - حدثنا أحمد بن عبدة الضبي البصري، وعلى بن حجر، وأبو جعفر محمد ابن الحسين، وهو ابن أبي حليمة، والمعنى واحد. قالوا: حدثنا عيسى بن يونس، عن عمر بن عبد الله مولى غفرة، قال: حدثني إبراهيم بن محمد من ولد علي بن أبي طالب - رضى الله عنه - قال: كان علي إذا وصف رسول الله ﷺ قال:

«لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالطَّوِيلِ الْمَغْطِ، وَلَا بِالْقَصِيرِ الْمُرْدِدِ، وَكَانَ رِبْعَةً مِنَ الْقَوْمِ، لَمْ يَكُنْ بِالْجَعْدِ الْقَطِطِ، وَلَا بِالسَّبُطِ، كَانَ جَعْدًا رَجُلًا، وَلَمْ يَكُنْ بِالْمُطَهَّمِ وَلَا بِالْمَكْلَثِمِ، وَكَانَ فِي وَجْهِهِ تَذْوِيرٌ، أَيْضُ مُشْرَبٌ، أَدْعَجُ الْعَيْنَيْنِ، أَهْدَبُ الْأَشْفَارِ، جَلِيلُ الْمَشَاشِ وَالْكِدِّ، أَجْرَدُ، ذُو مَسْرِيَةٍ، شَتْنُ الْكَفَيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ، إِذَا مَشَى كَأَنَّمَا يَنْحَطُّ فِي صَبَبٍ، وَإِذَا التَفَتَ التَفَتَ مَعًا، بَيْنَ كَفَيْهِ خَاتَمُ النَّبُوَّةِ، وَهُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ، أَجْوَدُ النَّاسِ صَدْرًا، وَأَصْدَقُ النَّاسِ لَهْجَةً وَأَلْيَنُهُمْ عَرِيكَةً، وَأَكْرَمُهُمْ عَشْرَةً، مَنْ رَأَاهُ بِدِيهَةٍ هَابَهُ، وَمَنْ خَالَطَهُ مَعْرِفَةً أَحْبَبَهُ، يَقُولُ نَاعْتُهُ: لَمْ أَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ ﷺ».

شَتْنُ

٦ - (عبدة) بفتح فسكون. (الضبي) نسبة لبني ضبة بالمعجمة كحبة قبيلة من عرب البصرة. (حجر) بمهملة مضمومة فجيـم ساكنة. (والمعنى واحد) جملة حالية من الفاعل، أو المفعول أى حال كون المعنى فى أحاديثهم واحد، أو الأحاديث حال كونها بحسب المعنى الواحد، وفى نسخ بحذف الواو صفة لمفعول حدثنا أى الأحاديث المعنى فيها واحد. (غفرة) بضم الغين المعجمة، وسكون الفاء والراء. (محمد) ابن الحنفية أمة لعلى حصلت له من سبى بنى حنيفة، قيل: من سخافة عقول طائفة من الرافضة أنهم يعتقدون فى محمد هذا الألوهية، مع أن أبا بكر رضى الله عنه هو المعطى علياً رضى الله عنه أمة فلولا إعطاؤه له لحيفة كونه الإمام الأعظم، لكان ألهم دعياً (من

٦ - إسناده ضعيف:

رواه الترمذى فى المناقب (٣٦٣٨)، بسنده ومته سواء، ورواه ابن سعد فى الطبقات (٣١٥/١)، والبيهقى فى الدلائل (٢٦٩/١، ٢٧٠)، كلاهما من طريق عمر بن عبد الله مولى غفرة به فذكره نحوه.

قلت: فيه عمر بن عبد الله مولى غفرة: ضعيف الحديث.

قال أبو عيسى: سمعت أبا جعفر محمد بن الحسين يقول: سمعت الأصمعي يقول في تفسير صفة النبي ﷺ: الممغط: الذهاب طولاً - وقال: سمعت أعرابياً يقول في كلامه: ممغط في نشابته أى: مدها مدهاً شديداً - والمتردد: الداخل بعضه فى بعض قصراً - وأما الققطط: فالشديد الجعودة - والرجل: الذى فى شعره حجونة، أى تشن قليل - وأما المطهم: فالبادن الكثير اللحم - والمكثم: المدور الوجه - والمشرب: الذى فى بياضه حمرة - والأدعج: الشديد سواد العين - والأهدب: الطويل الأشفار. والكتد: مجتمع الكفين وهو الكاهل، والمسربة: هو الشعر الدقيق الذى كأنه قضيب من الصدر إلى السرة، والشثن: الغليظ الأصابع

(ولد) بفتحيتين اسم جنس، أو بضم فسكون جمع ولد، ومن تبعية أو بيانية، والأولى أولى، لأن البيانية تشعر بالحصر، وولد على لم يحصر فى محمد، ويصح أن يكون لإبراهيم، إذ الولد يشمل ولد الولد حقيقة، كما عليه الأكثرون ومجازاً كما عليه الباقيون. (الممغط) هو بتشديد الميم الثانية، قيل: والمحدثون يشددون الغين، المتناهى فى الطول، فهى بمعنى «المشذب» فى رواية، «والبائن» فى أخرى، وأمغط النهار إذا امتد، ومغطت الحبل إذا مددته، وأصله منمغط قلبت نونه الدالة على المطاوعة ميمًا، وأدغمت فى الميم، ويقال بالعين المهملة بمعناه. (المتردد) الذى يتردد بعض خلقه على بعض فهو كالقصير مجتمع. (رَجَلًا) بفتح فكسر أى: يتكسر شعره قليلاً. (ولم يكن بالمطهم) هو المنتفخ الوجه، وقيل: الفاحش السمن، وقيل: النحيف الجسم، وهو من الأضداد، وفسره المصنف بما يأتى (ولا بالمكثم وكان فى وجهه تدوير) أى: لم يكن شديد تدوير الوجه بل كان فى وجهه تدوير [أى لم يكن شديد تدوير الوجه تدوير] ^(١) مع السهولة وهو أحلى عند العرب، وفى رواية: «كان أسيل الخدين» ^(٢) أى: مستطيلهما مع عدم ارتفاع الوجنة وهذا هو الحامل لمن سأل أكان وجهه مثل السيف؟ كما سيأتى الكلام عليه. (أبيض مشرب) بتخفيف الراء وتشديدها، ومر الكلام على ذلك مستوفى (أدعج العينين) أى: شديد سواد حدقتهما، كما فى رواية على أيضاً: «كان أسود الحدقة» ^(٣)

(١) ما بين [] طمس فى الأصل.

(٢) ذكره الزبيدى فى إتخاف السادة المتقين (١٥١/٧)، وقال: رواه الترمذى فى الشمائيل والبيهقى والطبرانى من حديث هند بن أبى هالة، ورواه البزار والبيهقى.

(٣) ذكره الزبيدى فى إتخاف السادة (١٥٠/٧)، والهندي فى كنز العمال (١٨٥٦٤)، وعزاه لابن جرير وابن عساکر

من الكفين والقدمين، والتقلع: أن يمشى بقوة، والصبب: الحدور، تقول: انحدرنا فى صبوب وصبب، جليل المشاش: يريد رءوس المناكب، والعشيرة: الصلبة، والعشير: الصاحب، والبديهة: المفاجأة، يقال: بدهته بأمر أى: فجأته.

(أهدب الأشفار) أى طویلها كثيرها، وهى جمع شفر بضم أوله وقد تفتح شعر العين، أو منابت الشعر المحيط بها، ففيه حذف مضاف أى شعر الأشفار (جليل المشاش) أى رءوس العظام، كالمرفقين، والركبتين والمنكبين. (والكتد) وهو بفتحتين، أو فتح فكسر مجتمع الكتفين أى: عظم ذلك كله، وهو دال على غاية القوة والشجاعة (أجرد) أى غير أشعر وهو من عم الشعر جميع بدنه، فالأجرد: من لم يعمه الشعر، فيصدق بمن فى بعض بدنه شعر، كالمسربة، والساعدين، والساقين، وقد كان له ﷺ فى ذلك شعر، وقيل: أجرد أى: ليس فيه غل ولا غش، فهو على أصل الفطرة، فنور الإيمان يزداد فيه (ذو مسربة) مرّ الكلام فيه. (فى صبيب) أى من صبب كما فى الرواية الآتية. (وإذا التفت التفت معاً) فلا يسارق النظر وقيل: لا يلوى عنقه يمنة ولا يسرة، إذا نظر إلى الشئ، وإنما يفعل ذلك الطائش الخفيف ولكن كان يقبل جميعاً ويدبر جميعاً (بين كتفيه خاتم النبوة) سيأتى الكلام عليه. (خاتم النبیین) بكسر التاء بمعنى أنه ختمهم أى جاء آخرهم فلا نبى بعده، أى: لا يتبأ أحد بعده، ونزول عيسى آخر الزمان، إنما هو بشرية محمد ﷺ، حكماً مقسطاً، عاملاً بها، مصلياً إلى قبلته، مستمداً من القرآن والسنة وبفتحها، بمعنى أنهم ختموا به، فهو الطابع والخاتم لهم. (أجود الناس صدرًا) أى قلباً تسمية للشئ باسم محله، أو مجاوره، أى جوده بالسجية والطبع، لا بالتكلف والسمعة، وقيل: من الجودة، أى أحسنهم قلباً لسلامته من كل غش ودنس، كيف؟ وقد صحّ: «أن جبريل شقّه، واستخرج منه علقه، وقال: هذا حظّ الشيطان منك، ثم غسله فى طست من ذهب بماء زمزم»^(١) وصح أيضاً: «ثم استخرجاً قلبى، فشقاه، فأخرجاً منه علقتين سوداوين، ثم غسلأ جوفى بماء وتلج، ثم قلبه، ثم ذرأ السكينة فيه، ثم ختم أحدهما عليه بخاتم النبوة»^(٢)، وفى رواية عند البيهقى: «جاء أنى فى صورة كوكبين، معهما تلج، وبرد، وماء بارد، فشق أحدهما من صدره، ومج الآخر بمنقار فيه»^(٣)، وفى أخرى عند عبد الله بن أحمد من رواية المسند، وسندها صحيح، كما قاله بعض المحققين من المحدثين: «جاءاه بصحراء، وهو ابن عشر حجج،

(١) الإمام أحمد فى مسنده (٢٨٨/٣) والبيهقى فى الدلائل (٥/٢) وأبو نعيم فى الدلائل (١٥١).

(٢) (٣) البيهقى فى «الدلائل» (٧/٢)، وأبو نعيم فى الدلائل (١٤٧).

فأضجعه لقفاه ثم شقا بطنه، وأحدهما يأتي بالماء في طست ذهب، والآخر يغسل جوفه، ثم صدره، ثم قلبه، فقال له الآخر: أخرج الغلّ والحسد منه، فأخرج شبه العلقه فنبذ به، ثم قال: أدخل الرأفة والرحمة عليه، فأدخل شيئاً كهيئة الفضة، ثم أخرج ذوروكاً فذر عليه، ثم نقر إبهامى، ثم قال: اغد، فرجعت علام أغد به من رحمتى للصغير، ورقتي على الكبير^(١) وفي رواية لأبي نعيم: «فاستخرج حشوة جوفى فغسلها، ثم ذر عليها ذوروكاً، ثم قال: قلب وكيع - أى داع - فيه عينا تبصران، وأذنان تسمعان، وأنت محمد رسول الله المقفى، الحاشر: قلبك سليم ولسانك صادق، ونفسك مطمئنة، وخلقك قيم، وأنت قيم^(٢) وإنما خلقت تلك العلقه فيه تكملة لخلقه الإنسانى، إذ هى من جملة أجزائه، ثم استخرجت منه بأمر ربانى طرّاً بعد الدلالة على مزيد الاعتناء به، والمبالغة فى تطهيره من الرذائل والنقائص. وإنما اختلفت تلك الروايات لوقوع الشق مراراً أربعة: عند حليلة، ثم وهو ابن عشر، ثم عند مناجات جبريل له بغار حراء، ثم عند الإسراء، ورواية خامسة لا تثبت، والواقعة فى طفولته من الإرهاص لا المعجزة، لاشتراط مقارنتها للنبوة على الأصح، وحكمة النص فى الآية على شرح الصدر دون القلب: أن الصدر محل الوسوسة، كما فى سورة الناس فإذا لثها وإبدالها بدواعى الخير هى الشرح، فهو راجع للمعرفة والطاعة، لأنه لما بعث للأحمر والأسود، من إنسى وجنى، أخرج تعالى من قلبه جميع الهموم، فأتسع لجميع المهمات من غير قلق ولا ضجر. (وأصدق الناس لهجة) بفتحيتين أو بفتح فسكون، أى لساناً، أى: كان لسانه أصدق الالسة، فيتكلم بمخارج الحروف على ما هى عليه، بما لا يقدر عليه أحد، إذ هو أفصح الخلق، وأعذبهم كلاماً وأسرعهم أداء، وأحلامهم منطقاً، كأن كلامه يأخذ بمجامع القلوب، وقد قال ﷺ: «أنا أفصح العرب، وإن أهل الجنة يتكلموا بلغة محمد ﷺ»^(٣) وقال له مرة: يا رسول الله: ما لك أفصحنا، ولم تخرج إلا من بين

(١) رواه أحمد فى «المستد» (٤/ ١٨٤)، والحاكم فى المستدرک (٢/ ٦١٦)، وأبو نعيم فى الدلائل (١٥٠).

(٢) لم أقف عليه فى الدلائل بهذا اللفظ (١٤٥) . وما بعدها.

(٣) ذكره القاضى عياض فى «الشفاء» (١/ ٨٠) وقال: لا أصل له.

وكذلك أورده العجلونى فى «كشف الخفاء» (١/ ٢٠١) وقال: أورده أصحاب الغرائب ولا يعلم من أخرجه ولا إسناده. اهـ.

أظهرنا؟ قال: «كانت لغة إسماعيل، قد درست، فجاءنى بها جبريل فحفظتها»^(١) رواه أبو نعيم، وحديث: «أنا أفصح من نطق بالضاد»^(٢) لا أصل له، لكن معناه صحيح وفى حديث ضعيف عن على أنه قال للنبي ﷺ، وقد رآه يكلم العرب بلسان ما تفهم أكثره؟ فقال: «إن الله عز وجل أدبنى فأحسن تأديبى ونشأت فى بنى سعد بن بكر»^(٣).
(والبينهم عريكة) أى طيعة فهو مع الناس على غاية من السلامة والمطاوعة وقلة الخلاف والنفور. (وأكرمهم عشرة) فى صحبة ومخالطة، وفى نسخة: «عشيرة» أى قومًا من جهة أبيه وأمه، وعند الطبرانى وغيره: «خرجت من نكاح، ولم أخرج من سفاح من لدن آدم، إلى أن ولد فى أبى وأمى، ولم يصبنى من سفاح الجاهلية شىء»^(٤) وعند أبى نعيم: «لم يلتق أبواى قط على سفاح، ولم يزل الله ينقلنى من الأصلاب الطيبة إلى الأرحام الطاهرة مصفىً مهذبًا لا تشعب شعبتان، إلا كنت فى خيرتها»^(٥). وعند ابن مردويه: أنه ﷺ قرأ: «لقد جاءكم رسول من أنفسكم» بفتح الفاء، وقال: «أنا أنفسكم نسبًا وصهرًا»^(٦) أى حسبًا «ليس فى آبائى من لدن آدم سفاح بل نكاح»، وعند

(١) ذكره الهنڊى فى «الكتز» (٣٥٤٦٢)، وعزاه للطنريفى فى «جزته».

(٢) ذكره العجلونى فى «كشف الخفاء» (١/ ٢٠١) وقال: قال فى اللآلى: معناه صحيح، ولكن لا أصل له كما قال ابن كثير وغيره من الحفاظ، وأورده أصحاب الغريب، ولا يعرف له إسناده، ورواه ابن سعد عن يحيى بن يزيد السعدى مرسلًا بلفظ: أنا أعربكم أنا من قرش. ولسانى لسان سعد بن بكر، ورواه الطبرانى عن أبى سعيد الخدرى بلفظ: أنا أعرب العرب، ولدت فى بنى سعد، فأنى يأتينى اللحن. كذا نقله فى «مناهل الصفا» بتخريج أحاديث الشفا للسيوطى، ثم قال فيه: والعجب من حيث ذكره فى «شرح جمع الجوامع» من غير بيان حاله، وكذا من شيخ الإسلام زكريا (الأنصارى) حيث ذكره فى شرح الجزرية اهـ، وأورده الشوكانى أيضًا فى «الفوائد» (ص ٣٢٧).

(٣) ذكره الهنڊى فى الكتز (١٨٦٧٣) (٧/ ٢١٤) وعزاه لآين الجوزى فى الواهيات وقال: لا يصح. (٤) رواه ابن سعد فى «الطبقات» (١/ ٥١)، والرامهرمزي فى «الفاصل بين الراوى والواعى» (ص ١٣٦)، والطبرانى فى «الأوسط» (٤٧٢٨)، والبيهقى فى «السنن» (٧/ ١٩٠)، والجرجانى فى «التاريخ» (ص ٣٦١)، وأبو نعيم فى «الدلائل» (ص ٢٩).

قلت: والحديث من رواية عائشة وابن عباس وعلى رضى الله عنهم، وصححه الذهبى فى «تاريخ الإسلام» (١/ ٢٩).

(٥) رواه أبو نعيم فى الدلائل (ص ٢٩)، وإسناده ضعيف. فيه من لم يعرف من دون عكرمة.

(٦) أورده السيوطى فى «الدرا المتثور» (٤/ ٣٢٧)، وعزاه لآين مردويه عن أنس رضى الله عنه وفيه «نسبًا وصهرًا وحسبًا ليس فى ولا فى آبائى».

أبى نعيم، والطبراني عن عائشة عنه عليه السلام عن جبريل قال: «قلبت مشارق الأرض ومغاريها، فلم أر رجلاً أفضل من محمد، ولم أر بنى أب أفضل من بنى هاشم»^(١). قال بعض الحفاظ: لوائح الصحة ظاهرة على صفحات هذا المتن، وعند الطبراني «إن الله تعالى اختار خلقه، فاختار منهم بنى آدم، فاختار منهم العرب، فلم أزل خيار من خيار الأرض، من أحب العرب، فبحبى أحبهم، ومن أبغض العرب، فببغضى أبغضهم». (من رآه بديهة) أى مفاجأة. (هابه) أى خافه، لما كان يظهر عليه من عظيم الجلالة والمهابة والوقار. (ومن خالطه معرفة) أى لأجل حصول معرفته، فحصلت له. (أحبه) لكمال حسن معاشرته وما هو عظيم تألفه. (ناعته) واصفه. (لم أر قبله ولا بعده مثله) للزوم هذا الوصف له وظهوره عند من له أدنى بصيرة فلما لم يخف، كان كل واصف ملزوماً بأن هذا القول يصدر عنه، وإن لم يصدر عنه التصريح به غفلة وذهولاً، فأرى هنا علمية أى لم أعلم مماثلًا له فى وصف من أوصاف الكمال، كيف وهو سيد النبيين وأشرف المرسلين وخيرة الله من خلقه أجمعين؟ واعلم أنها سواء كانت علمية، أو بصرية مشكلة بما يأتى عن على نفسه، ويقول أبى بكر رضى الله عنه وقد حمل الحسن، وهو يقول: بأبى شبيهه النبى ليس شبيهاً بعلى، وعلى رضى الله عنه يضحك، ويقول أنس: كان - يعنى الحسين رضى الله عنه - أشبههم برسول الله عليه السلام من الحسن، وقوله أيضاً: لم يكن أحد أشبه بالنبى من الحسن، - روى هذه الثلاثة البخارى^(٢)، نعم إن حمل النفى فى كلام علىّ على عموم الشبه، والإثبات فى كلام أبى بكر وأنس على نوع منه، زال الإشكال، ثم ما ذكره أنس فى الحسن والحسين رضى الله عنهما فيه تناف، إلا أن يحمل ما قاله فى الحسن على أن أحداً غيره لم يشبه النبى عليه السلام لأنه كان أشد شبيهاً به من الحسين، وما قاله فى الحسين على ما بعد موت الحسن، أو

(١) ذكره الهيثمى فى «مجمع الزوائد» (٢١٧/٨)، وعزاه للطبراني فى «الأوسط» وقال: فيه موسى ابن عبيدة الريدى (وهو ضعيف).

(٢) روى البخارى فى «المناقب» (٣٧٤٨)، من حديث أنس. فقال أنس: كان أشبههم برسول الله عليه السلام، وكان مخضوباً بالوسمة وروى أيضاً فى «المناقب» (٣٧٥٠) من حديث عقبة بن الحارث قال: «رايت أبا بكر رضى الله عنه وحمل الحسن وهو يقول: بأبى شبيهه بالنبى. ليس شبيهه بعلى. وعلى يضحك. وروى البخارى أيضاً (٣٧٥٢) من حديث أنس رضى الله عنه قال: «لم يكن أحد أشبه بالنبى عليه السلام من الحسن بن على».

.....

إن كان كلاً أشد شبهاً به فى البعض، لرواية المصنف، وابن حبان عن على رضى الله عنه قال: الحسن أشبه ما بين الرأس إلى الصدر، والحسين أشبه ما كان أسفل من ذلك. وقد عُدُّوا ممن شبهه غيرهما: فاطمة، وإبراهيم ولديه ﷺ وإبراهيم بن الحسن ابن الحسين بن على، ويحيى بن القاسم بن محمد بن جعفر بن محمد بن على بن الحسين، وكان يقال له الشبيه، قالت النسابة: وكان ليحيى هذا موضع خاتم النبوة شامة قدر بيضة الحمام، شبه خاتم النبوة، وكان إذا دخل الحمام، ورآه الناس حملوا على النبى، وازدحموا عليه يُقْبَلُونَ ظهره تبركاً، وكذا وصف بالشبه: جعفر بن أبى طالب، لما صح عند المصنف أنه ﷺ قال: «أشبهت خلقى وخلقى»^(١) وابنه عبد الله، وقثم بن العباس وأبو سفيان بن الحارث ومسلم بن عقيل بن أبى طالب، والقاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل وهؤلاء من بنى هاشم، والسائب بن يزيد المطلبى جد إمامنا الشافعى، وعبد الله بن عامر بن كرز بضم ففتح، وابن ربيعة بصرى، وجّه إليه معاوية، وقبل بين عينيه وأقطعه قطيعة، وكان أنس إذا رآه يبكى، وعلى بن على بن عبادان بن رفاعة الرفاعى بصرى من أتباع التابعين، والمراد به التشبيه فى جميع هؤلاء الشبه فى البعض، وإلا فجملة محاسنه منزّهة عن الشريك، كما أفاده الإمام صاحب البردة. وسمعت الأصمعى إلى آخره، مر جميعه قال: الظاهر أنه راجع الأصمعى، واحتمال رجوعه للمصنف، أو شيخه محمد بعيد جداً. (فى كلامه) أى فى أثناؤه. (مغط) ليس هذا من المادة التى الكلام فيها، وهى المغط فذكره لبيان أن المادتين، تقاربنا لفظاً ومعنى. (فى نشأته) أى سهمه. (الرجل) بفتح فسكون، أو كسر وصف صاحب الشعر به مجاز والحقيقة وصف نفس الشعر المذكور به. (حجوة) بمهمله فجيم أصله الاعوجاج. (مجتمع) بضم الميم الاولى وفتح الثانية. (الكاهل) فسرّه غيره بأنه مقدم الظهر من العنق، والمعنى واحد، النشابة: السهم، والقضيب: السيف، وقيل: العود والحدود ضد الصعود، يتعدى ولا يتعدى، والعشير: يطلق أيضاً على الزوج كما فى حديث «ويكفرن العشير».

(١) رواه البخارى فى جزاء الصيد (١٨٤٤) وفى الصلح (٢٦٩٩)، وفى المغازى (٤٢٥١)،
والترمذى فى الصلح (٣٧٦٥)، والدارمى (٢٣٧/٢، ٢٣٨)، وأحمد فى مسنده (١، ٩٨، ٩٩،
١٠٨، ١١٥) (٢٩٨/٤)، وابن حبان فى صحيحه (٧٠٤٦، ٤٨٧٣)، وابن أبى شيبه فى
مصنفه (١٠٥/١)، والحاكم فى المستدرک (١٢/٣)، وابن سعد فى الطبقات الكبرى (٣٦/٤).

٧ - حدثنا سفيان بن وكيع، قال: حدثنا جميع بن عُمير بن عبد الرحمن العجلي إملأء علينا من كتابه قال: أخبرني رجل من بنى تميم من ولد أبي هالة زوج خديجة، يكنى أبا عبد الله، عن ابن أبي هالة، عن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال: سألت خالي هند بن أبي هالة - وكان وصافًا - عن حلية النبي ﷺ، وأنا أشتهد أن يصف لي شيئًا منها أتعلق به، فقال:

٧ - (جميع بن عمير) بالتصغير^(١) وثقه ابن حبان^(٢) وضعفه غيره، وفي نسخ: عمر وهو تحريف، وما في الأحاديث الطوال للحافظ أبي موسى المديني صريح في أن المحرف جميع بن عمير، لا جميع بن عمر، قال: وهذا الطريق عزيز لأجل رواية الأخ الأكبر الحسن بن علي، عن الأصغر الحسين بن علي أنه منهم يعرف بجميع، وهو ابن عمر بن عبد الرحمن يكنى: أبا بكر، ويُقال: أبو جعفر، كوفي يُعرف بهذا الحديث، ويحدث آخر له، وسمى في التابعين، اسمه جميع بن عمير أكثر حديثًا من هذا وأشهر، وقد قيل في هذا الحديث: عن جميع، عن يزيد بن عمرو عن أبيه، عن الحسن، والأشهر، عن جميع عن يزيد بن عمر بضم العين، عن ابن أبي هالة. انتهى. وفي ترتيب ثقات العجلي لشيخ الإسلام تقي الدين السبكي ما نصه: جميع بن عمر

٧ - إسناده ضعيف جدًا:

رواه ابن سعد في «الطبقات» (٣١٦/١)، ورواه البغوي في شرح السنة (٢٧٠/١٣)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢٨٦/١)، وابن عدى في «الكامل» (١٣٤/٧)، والمزى في تهذيب الكمال (٢١٣/١، ٢١٤)، كلهم من طريق جميع بن عمير به فذكره. قلت: في إسناده جميع بن عمير، قال الحافظ فيه: «ضعيف» (٩٦٨)، وكذلك: أبو عبد الله التميمي: «مجهول»، [التقريب (٨٢٠٦)].

(١) قال المناوي: ابن عمر مكبرًا، كذا في نسخ الشمائل وفي بعض الروايات عمير مصغرًا، واختاره الحافظ ابن حجر وهو ما أورده الحافظ المزى في «تهذيب الكمال» (١٢٢/٥)، وتبعه في الميزان - أي الذهبي - (٤٢١/١)، لكن اختار الحافظ ابن حجر تصغيرهما. وذكر مثله القارئ.

(٢) انظر: الثقات له (١٦٦/٨)، ولم يذكر فيه جرحًا ولا تعديلاً، ونقل على القارئ كلام المصنف، وكذلك قول الحافظ في التقريب: «ضعيف رافضي»... وقال: واختلف في قبول رواية المبتدع، والأصح أنه إن كانت بدعته ليست بكفر وهو غير داع إلى بدعته، فيقبل إن كان متصفاً بالضبط والورع. اهـ.

العجلى، كوفى لا بأس به يكتب حديثه، وليس بالقوى انتهى. (إملاء) أى إلقاء، وهو مصدر حدثنا من غير لفظه، أو تميز أو حال أى عملياً (علينا من كتابه) أى لنكتبه، وإيثاره للكتاب لزيادة الاحتياط أو لنسيان بعض المروى (خديجة) أم المؤمنين رضى الله عنها كانت تدعى فى الجاهلية الطاهرة وكانت تحت أبى هالة بن زرارة التيمى فولدت له ذكرين هنذا وهالة، ثم تزوجها عتيق بن خالد المخزومى، فولدت له أنثى تسمى هند، ثم تزوجها النبى ﷺ، وله خمس وعشرون سنة ولها أربعون، ولم ينكح قبلها، ولا عليها حتى ماتت، وهى أول من آمن، قيل: مطلقاً وقيل: من النساء، وجميع أولاده منها، إلا إبراهيم، فمن مارية (يكنى: أبا عبد الله) أى ويسمى بيزيد بن عمر، وهذا صفة لرجل، لا لزوج، وهو مجهول، فالحديث فيه علل، (عن الحسن)^(١) أبى محمد سبط رسول الله، ولد فى رمضان سنة ثلاث من الهجرة ومات سنة تسع وأربعين، ولما قتل أبوه بالكوفة بايعه بعد الموت أربعون ألفاً، ثم سلم الأمر إلى معاوية، تحقيقاً لما أخبره به ﷺ عنه بقوله: «إن ابنى هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين»^(٢). (وكان) حال من [مفعول]^(٣) سأل. (عن حلية) تنازعه سأل ووصافاً لتضمنه معنى مخبراً، والحلية: الهيئة والشكل. (وأنا) حال من فاعل سأل (شيئاً) تنويه

(١) هو سيدنا الحسن بن على بن أبى طالب القرشى الهاشمى، أبو محمد سبط رسول الله ﷺ، ابن ابنته فاطمة، سيدة نساء أهل الجنة، وقيل: العالمين وهو سيدهم هو وأخوه الحسين، ريحانتا رسول الله ﷺ وهو الذى سماهما حين ولدا. ولم يسبقا إلى هذين الاسمين، وحنكهما، وبارك عليهما، وعقَّ عنهما وكانا يشبهانه، فالحسن رضى الله عنه يشبه ما بعد ذلك. وكان الحسن أعجبهما إليه، وكان يجلسه معه على المنبر ويقول: «إن ابنى هذا سيد، وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين»، جامع المسانيد والسنن للحافظ ابن كثير (٣/ ٤٧٠)، وقد وردت أحاديث كثيرة فى فضله ومناقبه رضى الله عنه وأرضاه.

وانظر فى ترجمته: مسند أحمد (١/ ١٩٩)، والفضائل له (٢٥)، والتاريخ الكبير (٢/ ٢٤٩١)، وحلية الأولياء (٢/ ٣٥)، سير أعلام النبلاء (٣/ ٢٤٥)، تهذيب التهذيب (٢/ ٢٩٥)، (٣٠١)، وغيرها كثير.

(٢) رواه البخارى (٤/ ٢٧٠)، و(٣٦٢٩)، (٣٧٤٦)، (٧١٠٩)، وأبو داود (٤٦٦٢)، والترمذى (٣٧٧٣)، والنسائى (٣/ ١٠٧)، وفى فضائل الصحابة (٦٣)، وفى عمل اليوم والليلة (٢٥١)، وأحمد فى المسند (٥/ ٣٧، ٣٨، ٤٤)، والطبرانى فى الكبير (٢٥٨٠).

(٣) الزيادة من (ش).

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَخْمًا مُفَخَّمًا، يَتَلَأَلُ وَجْهُهُ تَلَأُلُو الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، أَطُولُ مِنَ الْمَرْبُوعِ وَأَقْصَرُ مِنَ الْمُشَدَّبِ، عَظِيمُ الْهَامَةِ، رَجُلٌ الشَّعْرِ، إِنْ انْفَرَقَتْ عَقِيقَتُهُ فَرَقَهَا، وَإِلَّا فَلَا يُجَاوِزُ شَعْرُهُ شَحْمَةً أُذُنَيْهِ إِذَا هُوَ وَفَرُهُ، أَزْهَرُ اللَّوْنِ، وَاسِعُ الْجَبِينِ، أَرْجَى الْحَوَاجِبِ، سَوَابِغٌ فِي غَيْرِ قَرْنٍ، بَيْنَهُمَا عِرْقٌ يُدْرُهُ الْغَضَبُ، أَقْنَى الْعَرْنَيْنِ، لَهُ نُورٌ يَعْلُوهُ يَحْسِبُهُ مَنْ لَمْ يَتَأَمَّلْهُ أَشْمٌ، كَثَّ اللَّحْيَةِ، سَهْلَ الْخَدَيْنِ، ضَلِيعَ الْقَمِ، مُفْلَجَ الْأَسْنَانِ، دَقِيقَ الْمَسْرِبَةِ، كَأَنَّ عُنُقَهُ جِيدٌ دُمِيَّةٌ فِي صَفَاءِ الْفَضَّةِ، مُتَعَدِّلُ الْخَلْقِ، بَادِنٌ مُتَمَاسِكٌ، سَوَاءُ الْبَطْنِ وَالصَّدْرِ، عَرِيضُ الصَّدْرِ، بَعِيدٌ مَا بَيْنَ الْمَنْكِيَيْنِ، ضَخْمُ الْكَرَادِيسِ، أَنْوَرُ الْمُتَجَرِّدِ، مَوْضُوعٌ مَا بَيْنَ اللَّبَّةِ وَالسَّرَةِ بِشَعْرِ يَجْرِي كَالْخَطِّ، عَارِي الثَّدْيَيْنِ وَالْبَطْنِ مِمَّا سِوَى ذَلِكَ، بِشَعْرِ الذَّرَاعَيْنِ وَالْمَنْكِيَيْنِ وَأَعَالِي الصَّدْرِ، طَوِيلُ الزَّنَدَيْنِ، رَحْبُ الرَّاحَةِ، شَتْنُ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ، سَائِلُ الْأَطْرَافِ - أَوْ قَالَ: سَائِلُ الْأَطْرَافِ - خُمْصَانُ الْأَخْمُصَيْنِ، مَسِيحُ الْقَدَمَيْنِ، يَنْبُو عَنْهُمَا الْمَاءُ، إِذَا رَالَ رَالَ قَلْعًا، يَخْطُو تَكْفِيًا وَيَمْشِي هَوْنًا، ذَرِيعُ الْمِشْيَةِ، إِذَا مَشَى كَأَنَّمَا يَنْحَطُّ مِنْ صَبَبٍ وَإِذَا التَفَتَ التَفَتَ مَعًا، خَافِضُ الطَّرْفِ، نَظَرُهُ إِلَى الْأَرْضِ أَطْوَلُ مِنْ نَظَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ، جُلُّ نَظَرِهِ الْمُلَاحَظَةُ، يَسُوقُ أَصْحَابَهُ، وَيَبْذُرُ مَنْ لَقِيَ بِالسَّلَامِ».

للتعظيم، أو للتكثير، أو للتعليل، وهو الأنسب بالسياق. (أتعلق به) أى أعيه وأحفظه. (فخماً مفخماً) أى عظيماً فى نفسه مُعْظَماً فى الصدور والعيون عند كل من رآه (يتلألاً وجهه تلالو القمر ليلة البدر) لأنه كان أحسن الناس وجهاً، وأحسنهم خلقاً كما فى الصحيحين عن البراء، وعند المصنف، وغيره عن أبى هريرة. «ما رأيت شيئاً أحسن من رسول الله ﷺ، كان الشمس تجرى فى وجهه»^(١) شبه جريانها فى فلكها بجريان الحسن فى وجهه، أو جعل وجهه مقراً، وكان الشمس يبالغ فى تناهى التشبيه، وفى النهاية «كان إذا سر، فكان وجهه المرأة، وكان البدر يرى بشخصه فى وجهه لشدة نوره» (١) رواه الترمذى فى المناقب (٣٦٤٨)، وأحمد فى المسند (٣٥٠/٢)، والبخارى فى شرح السنة (٣٦٤٩)، وابن حبان فى صحيحه (٦٣٠٩).

وصفاته» وأثر ابن هالة ذكر القمر لأنه يتمكن من النظر إليه، ويؤنس من شاهده من غير أذى يتولد عنه، بخلاف الشمس، لأنها تغشى البصر، وتؤذى، وليلة البدر، لأن القمر فيها فى نهاية إضاءته وكماله، ثم تشبه بعض صفاته بنحو القمر، والشمس إنما جرى على عادة الشعراء والعرب، أو على سبيل التقريب والتمثيل، وإلا فشىء يعادل شيئاً من أوصافه إذ هى أعلى وأجل من كل مخلوق. (أطول من المربوع) أى الحقيقى ومر تسمية ربعة مع الجواب عنه (واقصر من المشذب) بفتح معجمتيه مع تشديد ثانيهما، وهو البائن طولاً فى نحافة، فعلم أنه كان بينهما وهو بمعنى ليس بالطويل البائن، ولا بالقصير المتردد. (عظيم الهامة) أى الرأس والجمع هَامَات (إن انفردت عقيقته) بقافين شعر رأسه الشريف وروى عقيصته أى شعره المعقوص، أى انشقت بنفسها من المفرق، فصارت فرقتين. (فرقها) أى أبقاها على انفراقها، وإلا إن لم تنفرق بنفسها، فلا يفرقها بل يتركها معقوصة، وحيث قد تجاوز (شعره شحمة أذنيه إذا هو وفرة) أى جمعه ويصح أن يكون تجاوز من مدخول النفى أى إن انفرد شعره بعدما عقصه فرق أى ترك كل شىء فى منبته، وإلا ينفرد، بل استمر معقوصاً، كأن موضعه الذى يجمع فيه حذاء أذنيه: (فلا يجاوز شعره شحمة أذنيه إذا هو وفرة) وسيأتى للمصنف، وفى مسلم نحوه «أنه ﷺ كان يسدل شعره، وكان المشركون يفرقون رؤوسهم، وكان أهل الكتاب يسدلون رؤوسهم، وكان يحب موافقة أهل الكتاب، فيما لم يؤمر فيه بشىء، ثم فرق رسول الله ﷺ، وسدل الشعر: إرساله، والمراد هنا: إرساله على الجبين واتخاذ كالعصاة، وأما فرقه فهو فرق بعضه من بعض ويجوز الفرق والسدل لكن الفرق أفضل لأنه الذى رجع إليه ﷺ (أزهر اللون) أى أبيضه بياضاً نيراً لأنه مشرب بحمرة وليس بأمهق كما مر (واسع الجبين) أى واضحته وهى بمعنى «صلت الجبين» فى رواية، «عظيم الجبهة» فى أخرى، (أزج الحواجب) أى الحاجبين أى مقوسهما، مع كثرة شعرهما وطوله فى ظرف، وامتدادهما ودقتهما مع طول. (سوايغ) أى كاملات. (فى غير قرن) بالتحريك أى اتصال أسنهما، وهذا مخالف لما فى خبر أم معبد وغيرها من: «أنه أزج أقرن» أى: مقرون الحاجبين، قال ابن الأثير: والأول أصح انتهى. وكان بين حاجبيه فرجة دقيقة لا تبين، إلا لتأمل، فهو غير أقرن فى الواقع، وإن كان أقرن حسب الظاهر عند من لم يتأمل، لأنهما سُبُغاً حتى كاد يلتقيان. (بينهما عرق يدره الغضب) أى يمتلئ الضرع لبناً

إذا در، أو يحركه الغضب ويظهره (أقنى العرنين) هو أول الأنف حيث يكون فيه شمم، وأوله هو ما تحته، مجتمع الحاجبين، والقنى فى الأنف طوله ودقة أرنبتة، مع جذب فى وسطه، وفى رواية: «أقنى الأنف»^(١) أى: سائل مرتفع وسطه له أى: العرنين، إذ هو الأقرب والأنسب بالسياق، أو للنبي ﷺ، لأنه الأصل. (ويعلموه نور يحسبه من) ينظر إليه. (لم يتأمله أشم) أى مرتفع قصبة الأنف، مع استواء أعلاها، لعلو نور العينين، وهو فى الحقيقة غير أشم، وإنما موجب ظن كونه أشم، عدم التأمل. (كث اللحية) بفتح الكاف أى غير دقيقها ولا طويلها. (سهل الخدين) أى سائلهما من غير ارتفاع فى وجتيه، وذلك أحلى عند العرب كما مر، وروى البزار والبيهقى: «كان أسيل الخدين»^(٢)، وهو بمعنى ما تقرر. (ضليع الفم) رواه مسلم عن جابر أيضاً أى: واسع، ولسعته كان يفتح الكلام ويختمه بأشداقه، والعرب تمتدح به، وتذم بصغر الفم، وقال شمر: عظيم الأسنان وقيل: شدتها وغمامها، وقال الجوهري: الضلع والضلاعة: القوة، وذلك دليل على الفصاحة. (مفلج الأسنان) أشنب، وشنبها: رونقها وماؤها، وقيل: رقتها، ونحريزها، وفلجها: تفريقها، وقيل: تفريق الثنايا. والرباعيات، وفى رواية لابن سعد: «مبلج الثنايا بالموحدة»، وفى أخرى لابن عساكر: «براق الثنايا»، وسيأتى «كان أفلج الثنيتين»، إذا تكلم روى كالنور يخرج من بين ثناياه». أخرج أحمد وغيره: «أنه ﷺ شرب من دلو فصب فى بئر ففاح منه مثل رائحة المسك»^(٣)، وأبو نعيم «أنه بزق فى بئر بدار أنس فلم يكن بالمدينة بئر أعذب منها»، والبيهقى: «أنه كان يوم عاشوراء يتفل فى أفواه رضعائه» ورضعائه: ابنته فاطمة، ويقول: «لا ترضعوههم إلى الليل، فكان ريقه يجزئهم»^(٤)، والطبرانى: «أن نسوة مضعن

(١) ذكره الزبيدى فى «إتحاف السادة المتقين» (١٥١/٧)، وعزاه للبزار والبيهقى.

(٢) انظر: لسان العرب (٢٥٩٩/٤).

(٣) رواه أحمد فى المسند (٤١٦/٤)، وابن ماجه (٦٥٩)، (٢١٦/١)، والحميدى فى مسنده (٣٩٣/٢)، (٨٨٦)، وقال البوصيرى فى «الزوائد» (٢٣٧/١): هذا إسناد منقطع عبد الجبار لم يسمع من أبيه شيئاً، قاله ابن معين. قلت: ذكر الحافظ المزى فى «تهذيب الكمال» (٣٩٤/١٦) قول عباس الدورى عن يحيى بن معين: «ثبت ولم يسمع من أبيه شيئاً».

(٤) رواه البيهقى فى «دلائل النبوة» (٢٢٦/٦)، والطبرانى فى «الأوسط» (٢٥٦٨)، وذكره الحافظ فى «المطالب» (٢٩٤/١)، (١٠٠٨)، وعزاه للحارث وأبى يعلى فى «مسنديهما».

قديده مضغها فصمن، فلم يوجد لأفواههن خلوف، وأنه مسح بيده، وبها ريقه ظهر عتبة وبطنه، فلم يشم أطيب منه رائحة، وابن عساكر: «أن الحسن اشتد ظماؤه، فأعطى لسانه فمصه حتى روى، وبصق يوم حنين بعينى على، وهما رمد فبرئ» (دقيق المسرّية) بضم الراء، وصفها بالدقة للمبالغة، إذ هى الشعر الدقيق، وأما بفتحها، فواحدة المسارب وهى المراعى (كأن عنقه جيد دمية) أى صورة مصورة من عاج وقوة فشبّه العنق بجيدها من حيث الهيئة والشكل، إذ مصورها يبالغ فى تحسينها ما أمكنه، ولما كان هذا التشبيه يوهّم أنه تشبيه لبياضها أيضاً، دفع ذلك بقوله: (فى صفاء الفضة) فعنقه ﷺ بلغ الغاية القصوى من حيث الهيئة والشكل ومن حيث اللون، إذ غاية ما يشار لتلك الأنوار الساطعة من لونه بصفاء الفضة (معتدل الخلق) فى جميع أوصافها لأن الله معه حماء خلقاً وشرعية، وأحدّ من غائلتى الإفراط والتفريط، وقد مرّ نحو ذلك فى نحو لونه وقدمه وشعره، ما يوضح ذلك. (بادن) ضخّم البدن لا مطلقاً، بل بالنسبة لما مرّ من كونه: «شنن الكفين، والذراعين، جليل المشاش، والكتد»، ولما كان إطلاق البادن يوهّم الإفراط فى السمن المستدعى لرخاوة البدن، وعدم استمساكه، وهو مذموم اتفاقاً، استدرك، ونفى ذلك بقوله: (متماسك) أى يمسك بعضه بعضاً، لما اشتمل عليه من الاعتدال للقام، وبلوغ الغاية فى تناسب الأعضاء والتركيب ﷺ.

(سواء البطن والصدر) كناية عن أنه خميص الحشى، أى ضامر البطن وهى أعنى الكناية عند البيانين، الانتقال من الملزوم إلى اللازم مع جواز إرادة الملزوم، وبهذا الأخير، فارقت المجاز، إذ فيه لا يجوز إرادة الحقيقة معه، إلا عند الفقهاء كالشافعى، ومن تبعه (أنور المتجرّد) بفتح الراء ما زال عنه الثياب إذ الأنور المشرق، والمتجرّد الذى نزع ما كان عليه، تقول العرب: فلان حسن المجردة والمجرد، والمتجرّد، والعريّة، والعرى، والكل بمعنى واحد. (اللبة) النقرة التى فوق الصدر. (والسرة بشعر) متعلق بموصول. (مما سوى ذلك) الخط أى ليس فى ثديه وبطنه شعر، وما تحت إبطيه لا شعر فيه أيضاً، على ما زعمه القرطبى، وقد ردّه شيخ الإسلام: أبو زرعة بأن ذلك لم يثبت بوجه من الوجوه، والخصائص لا تثبت بالاحتمال، ولا يلزم من ذكر أنس وغيره:

= وكذلك أورده الهيثمى فى «مجمع الزوائد» (٣/ ١٨٦)، وعزاه للطبرانى فى «الكبير والأوسط» ولا يلى يعلّى.

بياض إبطيه أن لا يكون له شعر، فإنه إذا نتفت بقى المكان أبيض، وإن بقى فيه أثر، وحسن الترمذى خبر: «كنت أنظر إلى عفرة إبطيه إذا سجد» والعفرة بياض ليس بالناصع، لما قال الهروى وغيره^(١)، ولكن كلون عفرة الأرض وهو وجهها، فأثر الشعر هو الذى جعل المكان أعفراً فلو خلى عنه جملة لم يكن أعفراً، نعم الذى نعتقه، أنه لم يكن لإبطه رائحة كريهة، بل كان نظيفاً طيب الرائحة، كما ثبت فى الصحيح. (بشعر الذراعين والمنكبين) وأعلى: أى أن شعر هذه الثلاثة غزير وكثير. (طويل الزندان) أى عظيم الذراعين إذ الزند موصل عظم الذراع فى الكف، وهما زندان الكوع والكرسوع. (رحب الراحة) واسع الكف حساً ومعنى. (سائل الأطراف) بالمهملة ممتدداً وهى الأصابع امتداداً معتدلاً بين الإفراط والتفريط. (أو) للشك. (شائل الأطراف) أى مرتفعها، وهو يؤل لما قبله من شالت الميزان إذا ارتفعت إحدى كفتيه. (خمصان الأخمصين) قال ابن الأثير: الأخمص من القدم الموضع الذى لا يلتصق بالأرض منها عند الوطئ، والأخمصان: البالغ منه أى أن ذلك الموضع من أسفل قدميه شديد التجافى عن الأرض وقال ابن الأعرابى: إذا كان خمص الأخمص بقدر لم يرتفع جداً، ولم يستو أسفل القدم جداً، فهو أحسن ما يكون، وإذا استوى، أو ارتفع جداً فهو مذموم، والمعنى على هذا الأنسب بأوصافه، إذ هى فى غاية الاعتدال أن أخمصه معتدل الخمص، بخلاف الأول، ووقع فى حديث أبى هريرة: «إذا وطئ بقدمه، وطئ بكلها، ليس له أخمص»^(٢) أى: غير معتدل لا يتافى الأنسب المذكور. (مسيح القدمين) أى أملسهما لينهما، فليس فيهما تكسر، ولا تشقق، فمن ثم كان (ينبو عنهما الماء) أى يرتفع ويسيل سريعاً لملسهما ولينهما، ومر «أنه كان غليظ أصابعهما»، وروى أحمد وغيره: «أن سبابتها كانتا أطول من بقية أصابعهما»، ولليهيقي: «كانت خنصره من رجله متظاهرة» قال بعض الحفاظ: وما اشتهر من إطلاق أن سبابتها كانت أطول من وسطاه غلط، وإنما ذلك خاص بأصابع رجليه. (قلعاً) بالفتح مصدر بمعنى الفاعل أى: قالعاً لرجله من الأرض، وبالنضم إما مصدر أو اسم بمعنى الفتح، أو بفتح فكسر، وهو

(١) الغريبن لآبى عبيد أحمد بن محمد الهروى صاحب الأزهري (٢/ ٢٣١)، أتم الله لنا تحقيقه. وانظر: النهاية لابن الأثير (٣/ ٢٦١).

(٢) انظر: النهاية (٢/ ٨٠)، وكذلك اللسان (٢/ ١٢٦٦).

بمعنى رواية: «كأنما ينحط من صبيب» إذ الانحدار من الصبيب، والتقلع من الأرض متقاربان، والمعنى أنه كان يستعمل الثبوت، ولا يتبين منه حيثئذ استعجال، أو مبادرة شديدة. (يخطو تكفيًا) بالياء والهمزة، أى: مائلاً إلى سنن المشى. (ويمشى هونًا) نعت لمصدر محذوف أى: مشيًا هونًا، أو حال أى: هينًا فى تودة وسكينة، وحسن سمت ووقار وحلم، لا يضرب بقدمه، ولا يخفق بنعله، أشركاً ويطرأ، ومن ثم قال ابن عباس فى قوله: ﴿وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونًا﴾^(١) بالطاعة والعفاف والتواضع^(٢)، وقال الحسن: إن يجهل عليهم لم يجهلوا^(٣). قال بعض المفسرين: وذهبت طائفة: إلى أن هونًا، مرتبط بقوله تعالى: ﴿على الأرض﴾ بمعنى أن المشى هو الهون، يشبه أن يتناول هذا على أن يكون أخلاق ذلك الماشى هونًا مناسبة لمشيئه فيرجع الأمر إلى نحو ما مر، فالثناء عليهم ليس من حيث صفة المشى فقط إذ ربّ ماشٍ هونًا رويديًا وهو ذئبٌ أطلس^(٤)، وقال الزهرى: سرعة المشى تذهب بهاء الوجه، يريد الإسراع الخفيفة، لأنه أقل بالوقار، والخير فى الأمر الوسط، وسرعة مشيه ﷺ كما فى قوله هنا (ذريع المشية) أى واسع الخطوة وكانت برفق وثبت دون عجلة وهوج، وإسراع عمر رضى الله عنه جبلة لا تكلف وقوله: (وإذا التفت...) إلخ، أراد أنه لا يسارق النظر، وقيل: لا يلوى عنقه يمنة ولا يسرة، إذا نظر إلى الشيء، وإنما يفعل ذلك الطائش الخفيف ولكن كان يقبل جميعًا، ويدبر جميعًا، لما أن ذلك أليق بجلالته ومهابته، وخفض طرفيه، لكثرة تناقله، وتفكره فى صالح أمته، وفى أمور الآخرة والرسالة وكثرة نظره إلى الأرض لكثرة حياته وتأدبه مع ربه. (جل نظره) أى أكثره. (الملاحظة) مفاعلة من اللحظ، وهو النظر بشق العين الذى يلى الصدغ وأما الذى ينظر فى جملة الأنف، فالملوك والماق. (يسوق أصحابه) أى يمشون بين يديه، وهو خلفهم، ويقول: «خلوا ظهري للملائكة». (ويبدر) أى يبادر، وفى نسخة: «ويبدأ». (من لقي)

(١) سورة الفرقان: آية (٦٣).

(٢) رواه ابن أبى حاتم فى تفسيره (١٥٣٣٤، ١٥٣٣٦، ١٥٣٤١) عن ابن عباس رضى الله عنهما.

(٣) رواه ابن أبى حاتم فى «التفسير» (١٥٣٤٣)، (١٥٣٤٥).

(٤) انظر: تفسير البحر المحيط (١٢٦/٨)، وفتح القدير (١٢٥/٤)، ونظم الدرر (١٣/٤٢٠).

(٥) رواه أحمد فى مسنده (٣٩٨/٣)، وأبو نعيم فى الحلية (١١٧/٧)، وذكره الألبانى فى السلسلة

الصحيحة للأحاديث (٧٩/٤).

٨ - حدثنا أبو موسى محمد بن المثنى، وحدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن سَمَّاك بن حرب، قال: سمعت جابر بن سَمْرَةَ يقول: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَشْكََلَ الْعَيْنِ، مِنْهُوسَ الْعَقَبِ».

قال شعبة: قلت لسماك: ما ضليح الفم؟ قال: عظيم الفم. قلت: ما أشكل العينين؟ قال: طويل شق العين. قلت: ما منهوس العقب؟ قال: قليل لحم العقب.

من أمته. (بالسلام) لمزيد كرم أخلاقه، وعلى تواضعه، وفي أفعاله هذه من تعليم الأمة، وحملهم على محاسن الأخلاق، ومن كيفية المشي، والالتفات والنظر إلى الناس، وخفض الطرف، وسوق الأصحاب، والمبادرة بالسلام، ما لا يخفى على الموفقين لفهم أسرار أحواله العادية وغيرها، نسأل الله أن يجعلنا منهم بكمه وكرمه.

٨ - (قلت: ما أشكل العينين؟ قال: طويل شق العين) اعترضه القاضى عياض وغيره: بأن هذا وهم، وغلط ظاهر، بل الصواب أن الشكلة: الحمرة تكون فى بياض العين، وهذا محمود محبوب، ولليهبى عن على رضى الله عنه: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَظِيمَ الْعَيْنِ، أَهْدَبَ الْأَشْفَارِ، مَشْرَبَ الْعَيْنِ بِحَمْرَةٍ»^(١)، وأما الشهلة: فإنها حمرة فى سوادها، لا طول شق العين خللاً لمن وهم فيه.

تنبه: روى البخارى والبيهقى: «أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَرَى بِاللَّيْلِ فِي الظُّلْمَةِ، كَمَا يَرَى بِالنَّهَارِ فِي الضُّوءِ»^(٢)، وروى الشيخان: «مَا يَخْفَى عَلَى رُكُوعِكُمْ وَسُجُودِكُمْ، إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي»^(٣) وهذا من جملة خوارق العادات له، إذ الرؤية فى حق المخلوقات تتوقف

٨ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى «المنقب» (٣٦٤٧)، ورواه مسلم فى «الفضائل» (٢٣٣٩)، والطيالسى فى مسنده (٧٦٥)، والإمام أحمد فى «مسنده» (٨٦/٥، ٩٧، ١٠٣)، والترمذى (٣٦٤٦)، والبيهقى فى «شرح السنة» (٣٥٣٧)، كلهم من طريق محمد بن جعفر (غندر) به ذكره.

(١) رواه أحمد فى مسنده (١، ٨٩، ١٠١، ١٥١)، (٢/٣٢٨، ٤٤٨).

(٢) رواه البيهقى فى دلائل النبوة (٦، ٧٥) ذكره الهنذى فى كثر العمال (١٨٥١٩)، وعزاه للبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس، ابن على عن عائشة (٧/١٦٠).

(٣) رواه البخارى فى الأذان (٧٤١)، ومسلم فى الصلاة (٤٢٤)، والحميدى فى مسنده (٩٦١).

[اتفاقاً]^(١) على حاسة ومقابلة وشعاع، ولكن خالق البصر فى العين، قادر على خلقه فى غيرها، وكما أنه أطلق باطنًا على ما بين يديه وما خلقه من علوم الأولين والآخرين، التى بين مدركات القلوب، كذلك خلق الله ظاهرًا على ما أمامه وما خلقه من مدركات العيون، وقيل: كان له بين كتفيه عينا كسم الحياض يبصر بهما ولا يحجبهما الثياب، وقيل: كانت صورهم تنطبع فى قلبه، فكانت له كالمرآة بواسطة ما يقع عليها فى نور وجهه الشريف، ورد: بأنه لم يصح فى ذلك شيء، ولا مجال للرأى فيه، فالأولى حملة على الإدراك من غير آلة معجزة له ﷺ وقيل: المراد بالرؤية: العلم بوحى وإلهام، ورد: بنحو ما تقدم، ولا ينافى ذلك خبر: «إنى لا أعلم ما وراء جدارى» إن قلنا: إن له أصلاً، وهو ما أشعر به كلام شيخ الإسلام فى تخرىج أحاديث العراقى، لكنه صرح فى غيره أنه لا أصل له، أى وإن ذكره ابن الجوزى، لأنه لم يذكر له سندًا، وذلك لأنه فى غير الصلاة وما مر فيهما على أنهما لم يتواردا على محل واحد، بناءً على ما مر من أنه يدرك ما وراء ظهره يبصره معجزة له، لأن نفى العلم هنا عن المغيبات، وذلك مشاهدة ولا ينافى إخباره بكثير من المغيبات، ووقعت كما أخبر لأن نفى العلم هنا ورد على أصل الوضع، وهو أن علم الغيب مختص بالله، وما وقع فيه للنبي فبوحى، أو إلهام، ولما ضلت ناقته، طعن بعض المنافقين فى نبوته، فقال: «إنى لا أعلم، إلا ما علمنى ربى، وقد دلتنى ربى عليها، وهى فى موضع كذا، حبستها شجرة بخطامها» فوجدت كما أخبر، فانتضح أنه لا يعلم ما وراء جداره، ولا غيره إلا بوحى، أو إلهام، وعند السهيلي: «أنه كان يرى فى الثريا اثنى عشر نجمًا» وفى الشفاء: «أحد عشر نجمًا»، وكما أن بصره جاوز العادة ظاهرًا وباطنًا كما تقرر، كذلك سمعه، فقد روى المصنف: «إنى أرى ما لا ترون، وأسمع ما لا تسمعون أظن السماء وحق لها أن تظن»، وفى رواية: «هى نعيم تسمعون ما أسمع؟» قالوا: ما نسمع من شيء، قال: «إنى لأسمع أطيط السماء». (منهوس العقب) بالمهملة عند الجمهور ويروى بالمعجمة وهو بمعنى ما ذكره سماك.

(١) الزيادة من (ش).

- ٩ - حدثنا هناد بن السري، حدثنا عبث بن القاسم، عن أشعث - يعنى: ابن سوار - عن أبي إسحاق، عن جابر بن سمرة، قال:
- «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي لَيْلَةٍ إِضْحِيَّانَ، وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ حَمْرَاءُ، فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَيْهِ وَإِلَى الْقَمَرِ، فَلَهُوَ عِنْدِي أَحْسَنُ مِنَ الْقَمَرِ».
- ١٠ - حدثنا سفيان بن وكيع، حدثنا حميد بن عبد الرحمن الرؤاسي، زهير، عن أبي إسحاق، قال: سأل رجل البراء بن عازب:
- «أَكَانَ وَجْهُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِثْلَ السَّيْفِ؟ قَالَ: لَا، بَلْ مِثْلَ الْقَمَرِ».

- ٩ - (ابن سوار) بورن غفار روى له مسلم وغيره (عن جابر) الحديث الصحيح عنه، وعن البراء كما قاله البخاري، وبه يرد قول النسائي إسناده لجابر خطأ. (ليلة إضحيان بكسر الهمزة، وبالضاد المعجمة والالف والنون زائدتان، وهو صفة لليلة، وتركت التاء منه، لأنه من خواص أوصاف المؤنث، فكان كحائض، يجوز فيه تركها، وكذا إثباتها، لكن على قلة شك، ولا تجوز فيه الإضافة، لأنه صفة للقمر، أى ليلة قمر ضاح، وعلى كل فالمراد: ليلة ضاحية مضيئة لا غيم فيها ولا ظلمة، لأنها مقمرة من أولها إلى آخرها، (وعليه حلة حمراء) بيان لما وجب التأمل فيه لظهور مزيد حسنه ﷺ. (عندي) لبيان الواقع لا للتخصيص والاحتراز عن غيره فإن ذلك عند كل أحد قبله كذلك.
- ١٠ - (الرؤاسي) بضم وبالهزة والسين المهملة، نسبة إلى جده. (لا بل مثل القمر)

٩ - صحيح:

أخرجه: الإمام الترمذى فى الأدب (٢٨١١)، والدارمى فى المقدمة (٥٧/١)، والطبرانى فى المعجم الكبير (١٨٤٢/٢)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى» (ص ١١١)، والحاكم فى المستدرک (١٨٦/٤)، جميعاً من طريق الأشعث بن سوار به فذكره. قال أبو عيسى: حديث حسن غريب، لا نعرفه إلا من حديث الأشعث، وقال الحاكم: صحيح، ووافقه الذهبى.

قلت: وفى إسناده الأشعث. اختلف عليه: فضعه أحمد والنسائى، ووثقه الدورقى، وصحح البخارى حديثه، انظر: تهذيب الكمال (٢٦٤/٣)، وقال الحافظ فى التقریب (٥٢٤): ضعيف وصححه الشيخ الألبانى فى مختصر الشمائل.

١٠ - إسناده صحيح:

أخرجه: الترمذى فى المناقب (٣٦٣٦) بسنده ومثته سواء، وأخرجه البخارى فى المناقب =

زاد مسلم: «لا بل مثل الشمس والقمر، وكان مستديراً» وأفاد بهذا الأخير أنه جمع الصفتين الاثنتين، لأن قول السائل: «مثل السيف» حتى أنه أراد به الطول واللمعان، فرده المستول ردًا بليغًا وجمع الكوكبين، لأن الأول يراد به غالبًا التشبيه فى الإشراق والإضاءة، والثانى يراد به التشبيه فى الملاحظة والحسن، فبين أن وجهه ﷺ جمع هذين المضيئين مع ما فيه من نوع استدارة وطول كما مر تقريره، مع بيان الحامل على السؤال.

وأخرج البخارى عن كعب بن مالك «كان ﷺ إذا سر، استنار وجهه، كأنه قطعة قمر، وكنا نعرف منه»^(١) أى الموضع الذى يتبين فيه السرور، وهو جبينه، وقالت عائشة: «إذا كان مسروراً تشرق أسارير وجهه»^(٢) ولذلك قال: «قطعة قمر»، وللطبرانى: «التفت إلينا رسول ﷺ بوجهه مثل شقة القمر»^(٣)، وهذا محمول على صفته عند الالتفات. وبما تقرر يعلم أن وجهه اقتصار كعب فى الرواية الأولى على: «قطعة قمر» مع كونه من شعراء الصحابة وحكماهم؛ أنه إنما أراد تشبيه قطعة من وجهه، وهى جبينه إذا سرّ حيث لا يسعه أن يشبه هذه القطعة بالقمر جميعه، لأن فى رواية عنه شبه الوجه جميعه «بدارة القمر» فلزمه تشبيه بعضه ببعضه، وهذا الذى ذكرته ظاهر يندفع به ما قيل سبب الاقتصار على القطعة؛ الاحتراز عما فى القمر من السواد، لأن وجه التشبيه بالقمر من الإضاءة والملاحظة لا يخفى على أحد، ولا يتوهم من التشبه به خلافة، ولا يحتاج للاحتراز عنه.

= (٣٥٥٢)، والدارمى فى المقدمة (١/٦٤)، والإمام أحمد فى المسند (٤/٢٨١)، وأبو داود

الطائسى فى مسنده (٢٤١١)، كلهم من طريق زهير بن معاوية به فذكره.

(١) رواه البخارى فى المناقب (٣٥٥٦)، ومسلم فى التوبة (٢٧٦٩)، والإمام أحمد فى المسند

(٣/٤٥٩)، (٦/٣٩٠)، والحاكم فى المسند (٢/٦٠٥)، والبيهقى فى الدلائل (١/١٩٧)، من

حديث كعب بن مالك رضى الله عنه.

(٢) رواه البخارى فى المناقب (٣٥٥٥)، (٣٧٣١)، (٦٧٧٠)، (٦٧٧١)، ومسلم فى الرضاع

(١٤٥٩)، وأبو داود فى الطلاق (٢٢٦٧)، (٢٢٦٨)، والترمذى فى الولاء والهيئة (٢١٢٩)،

والنسائى فى الطلاق (٦/١٨٤)، وأحمد فى المسند (٦/٨٢)، (٢٢٦).

(٣) ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٨/٢٨٠)، وعزاه للطبرانى وقال: فيه من لم أعرفهم.

- ١١ - حدثنا أبو داود المصاحفى: سليمان بن سلم، حدثنا النضر بن شميل، عن صالح بن أبي الأخضر، عن ابن شهاب، عن أبي هريرة رضى الله عنه، قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيْضَ، كَأَنَّمَا صَبِغَ مِنْ فِضَّةٍ، رَجُلَ الشَّعْرِ».
- ١٢ - حدثنا قتيبة بن سعيد، قال: أخبرنى الليث بن سعد، عن أبي الزبير، عن جابر بن عبد الله، أن رسول الله ﷺ قال:

«عُرِضَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ، فَإِذَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ضَرَبُ مِنَ الرِّجَالِ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ، وَرَأَيْتُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهًا عُرْوَةً بَنُ مَسْعُودٍ، وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهًا بِصَاحِبِكُمْ - يَعْنِي نَفْسَهُ - وَرَأَيْتُ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِذَا أَقْرَبُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهًا دَحِيَّةً».

- ١١ - (المصاحفى) بفتح الميم. (سلم) بفتح فسكون. (شميل) بضم المعجمة ففتح. (كأنما صبغ من فضة) باعتبار ما كان يعلو بياضه من النور والإضاءة فلا ينافى قوله: «كان مشرباً بالحمرة» المعبر عنه فى رواية «بالسمرة».

تنبيه: سيأتى فى باب قراءة النبى: «ما بعث الله نبياً إلا حسن الوجه حسن الصوت، وكان نبىكم أحسنهم وجهاً وأحسنهم صوتاً» وهو صريح فى أنه كان أحسن وجهاً من يوسف، وسيأتى لذلك مزيد.

- ١٢ - ثم (عرض على الأنبياء) أى فى النوم، أو فى ليلة المعراج، لأنه رآهم ليلته، واجتمع بهم حقيقة، قيل على الأول: لا إشكال فى رؤيتهم بهذه الصورة، وعلى
- ١١ - إسناده ضعيف وهو صحيح بشواهده:

وعَلَّتْ: صالح بن أبي الأخضر، قال عنه الحافظ فى التقریب (٢٨٤٤): ضعيف يعتبر به. قلت: الحديث تفرد المصنف به. وله شواهد كثيرة، مفرقة اللفاظ عن جمع من الصحابة منهم: أنس، البراء، على رضى الله عنهم وغيرهم. وانظر: الأحاديث المتقدمة برقم (٢)، (٣)، (٧)، (٦).

١٢ - صحيح:

رواه المصنف فى المناقب (٣٦٤٩) بسنده ومثته سواء. أخرجه: مسلم فى الإيمان (١٦٧)، والإمام أحمد فى مسنده (٣٣٤/٣) كلاهما من طريق الليث بن سعد به فذكره. وقال أبو عيسى: حسن غريب.

الثانى: يجوز أنهم مثلوا بهيئاتهم التى كانوا عليها فى حياتهم وأن تكون هذه الرؤية من المعجزات، وهم متمثلون فى السماوات بهذه الصورة انتهى، ولا وجه لهذه الرؤية، بل الصواب أن رؤيتهم إن كانت نومًا، فقد مثل له صورهم فى حال حياتهم، أو يقظة، فقد رآهم على صورهم الحقيقية التى كانوا عليها فى حياتهم، ويأتى بما يوضح ذلك. (فإذا موسى) قيل: معطوف على عرض بحسب المعنى لما فيه من معنى المفاجأة. (ضرب) بفتح فسكون. (من الرجال) أى خفيف اللحم. (من رجال شنوءة) فقوله: «وهم المتوسطون بين الخفة والسمن» وشبهه بفرد من متعددين دون فرد معين بخلاف من بعده، إشارة إلى تميزه عليهما - يعنى: عيسى وإبراهيم - بكثرة أمته وأتباعه، ومنهم عيسى بناء على أن شرعه مخصص لشرع موسى، لا ناسخ له، أخذًا من قوله تعالى حكاية عنه: ﴿وَلَا حِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾^(١): أى فى التوراة، والجواب: بأنه إنما شبهه بغير معين لعدم تشخصه وتعيينه فى المرة غير صحيح، لأن المفترض أنه عرض عليه يقظة، أو منامًا، ورؤيا الأنبياء وحى فكيف مع ذلك؟ ومع كونه وصفه بأنه ضرب يتوهم من له أدنى ذوق أنه لم يتشخص فى خاطره، وعلى أن الذى فى البخارى عن أبى هريرة: «ليلة أسرى بى رأيت موسى، فإذا رجل ضرب كأنه من رجال شنوءة، ورأيت عيسى، فإذا هو رجل ربعة أحمر، كأنما خرج من ديماس حمام، وأنا أشبه ولد إبراهيم به»^(٢). . الحديث وفيه عن ابن عباس: «لا ينبغي لأحد أن يقول أنا خير من يونس بن متى»^(٣) ونسبته إلى أبيه، وذكر النبى ﷺ ليلة أسرى به، فقال: «موسى آدم طوال كأنه من رجال شنوءة وقال: عيسى جعد مربوع»^(٤)، وفى رواية له أيضًا: «أرانى الليلة عند الكعبة فى المنام، فإذا رجل آدم كأحسن ما يرى من الرجال تضرب لفته بين

(١) سورة آل عمران: آية (٥٠).

(٢) رواه البخارى فى «الأنبياء» (٣٣٩٤)، (٣٤٣٧)، (٤٧٠٩)، (٥٥٧٦)، (٥٦٠٣).

(٣) رواه البخارى (٣٣٩٥)، (٣٤١٣)، (٣٦٣٠)، (٧٥٣٩)، ومسلم (٢٣٧٧)، وأبو داود

(٤٦٦٩)، وأحمد فى المسند (٢٤٢/١، ٢٥٤، ٣٤٢)، وابن أبى شيبه فى المصنف

(٥٤١/١١)، والطحاوى فى مسنده (٢٦٥٠)، والطبرانى فى الكبير (١٢٧٥٣)، والبيهقى فى

الدلائل (٤٩٥/٥)، والطحاوى فى شرح معانى الآثار (٤١٦/٤)، وفى المشكل (١٠١١)،

وابن منده فى الإيمان (٧٢٠).

(٤) تقدم تخريجه.

منكبيه رجل الشعر يقطر رأسه ماء واضعاً يديه على منكبى رجلين، وهو يطوف بالبيت، فقلت: من هذا؟ فقالوا: هذا المسيح ابن مريم^(١) وفى رواية له أيضاً عن ابن عمر، قالوا: وصوابه عن ابن عباس: «رأيت عيسى، وموسى وإبراهيم، فأما عيسى: فأحمر جعد عريض الصدر مضطرب، وأما موسى: فأدم جسيم سبط، كأنه من رجال الزُّط^(٢)» أى وهم جنس من السودان طوال الأجساد فى نحافة، والمضطرب: الطويل غير الشديد، وقيل: النحيف الجسم، وفسر عياض الجسيم بالزيادة فى الطول، ليوافق قوله فى الرواية الأخرى: «ضرب» أى نحيف، والآدم: الجعد الأسمر، كما مر، واستشكل برواية «أحمر» وأجيب: بأن السمرة لونه الأصلية، والحمرة لعارض تعب ونحوه^(٣) (شبهاً) تميز النسبة المبهمة (فإذا أقرب) وما أضيف إليه أو حال. (عروة)^(٤) خبر وهذا ألتق من عكسه، وزعم أن هذا أخو عبد الله بن مسعود غلط، لأن هذا هذلى، وذلك ثقفى، وكان إسلامه سنة تسع قتله ثقفى آخر وهو يصى. (ورأيت جبريل) من باب عطف قصة على قصة، وما قيل: أن الأصح أنه من باب التغليب والمجانسة، فغير صحيح، لأن هذا عامل مستقل غير رأيت الأول، فلا توافق، وإنما غاية أنه ذكره فى سياق الأنبياء مع أنه غير نبى، لاختصاص النبوة والرسالة بالبشر، لأنه صاحب سر الوحى الذى تنشأ عنه النبوة، والجواب بأن. (ورأيت) عطف على عرض على، تكلف ياباه سياق الكلام، بأن المراد من الأنبياء الرسل غير صحيح، لما تقرر أن الرسول حيث أطلق، إنما يختص ببشر من بنى آدم، أوحى إليه بالتبليغ يعنى نفسه الظاهر من السياق،

(١) رواه البخارى فى «أحاديث عيسى عليه السلام» (٣٤٤٠)، (٣٤٤١)، (٥٩٠٢)، (٦٩٩٩)، (٧٠٢٦)، (٧١٢٨).

(٢) رواه البخارى فى الأنبياء (٣٤٣٨)، ورواه أحمد فى المسند (٢٩٦/١)، والطبرانى فى الكبير (٦٤/١١).

(٣) انظر: كلام الحافظ فى فتح البارى (٥٥٩/٦).

(٤) هو عروة بن مسعود الثقفى أحد مشاهير الصديقين أسلم وحسن إسلامه. وكان سيذاً فى قومه بالطائف، وهو المعنى بقوله: «رجل من القريتين عظيم» [الزخرف: ٣١]، فقال النبى ﷺ: «إن مثله كمثل صاحب يس»، انظر: تفسير ابن أبى حاتم (٣٢٨٢/١٠)، ومعجم الطبرانى الكبير (١٤٧/١٧)، والدر المنثور (٣٧١/٧)، (٣٧٣).

وانظر فى ترجمته: الثقات (٣١٣/٣)، جامع المسانيد والسنن (١٢١/٩)، أسد الغابة (٣١/٤)، الإصابة (٤٧٧/٢)، الاستيعاب (١٨٢٣).

١٣ - حدثنا سفيان بن وكيع، ومحمد بن بشار - المعنى واحد - قالوا: أخبر يزيد ابن هارون، عن سعيد الجريري، قال: سمعت أبا الطفيل، يقول:

«رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَمَا بَقِيَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَدٌ رَأَاهُ غَيْرِي. قُلْتُ: صِفْهُ قَالَ:

كَانَ أَبْيَضَ، مَلِيحًا مُقَصَّدًا».

والمعنى أنه من قول جابر، ويجوز كونه كلام من بعده تكلف غير محتاج إليه. (دحية)^(١)

بفتح الدال وكسرهما، الكلبي الصحابي المشهور الذي كان جبريل يأتي النبي ﷺ في أكثر الأوقات على صفته؛ لأنه كان على غاية من الجمال، بحيث إنه كان إذا دخل بلدًا يبرز لرؤيته حتى العواتق من خدورهن، وعلم من الحديث: جواز تشبيه الأنبياء والملائكة بغيرهم، ووجه متابعتهم للترجمة: دلالة على أن نبينا كان أشبه الناس بأبيه إبراهيم، ومن ثمة أمر باتباعه في «أن اتبع ملة إبراهيم حنيفًا»^(٢) أي لتقدمه ظهورًا في هذا الوجود ولدعائه بوجود محمد ﷺ وإلا فهو أفضل وأجل من إبراهيم وسائر الأنبياء والمرسلين، لما أن أخذ الله الميثاق عليهم بالإيمان به ونصرته كما أخبر عن ذلك بقوله: «وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة..»^(٣) الآية، قيل: موسى مشبه صورة، والثلاثة بعده مشبهون معنى. انتهى. وفيه تطويل الوجه أن الكل مشبهون صورة.

١٣ - (الجريري) بالجيم والراء المكررة. (أبا الطفيل)^(٤) عامر بن واثلة الليثي أدرك من

١٣ - صحيح:

رواه الإمام مسلم في الفضائل (١٨٢٠)، وأبو داود (٤٨٦٤)، وأحمد في مسنده (٤٥٤/٥)، وابن سعد في الطبقات الكبرى (٤١٨/١)، والبغوي في شرح السنة (٣٥٤٢/٧)، والبيهقي في الدلائل (٥٠١/٦)، كلهم من طرق عن سعيد الجريري به فذكره.

(١) قال الحافظ ابن كثير: هو دحية بن خليفة بن فروة الكلبي القضاعي، جامع المسانيد (١٣٧/٤)، أسد الغابة (١٥٨/٢)، طبقات ابن سعد (٢٤٩/٤)، الإصابة (٤٧٣/١)، الاستيعاب (٧٠٠)، تاريخ الإسلام (٤٨/١).

(٢) سورة النحل: آية (١٢٣).

(٣) سورة آل عمران: آية (٨١).

(٤) قيل: اسمه عمرو بن واثلة وعامر أصح ورجح الإمام مسلم رحمه الله أنه آخر الصحابة وفاة مات سنة مائة، وقيل: سنة عشر ومائة، وقد صحب الإمام عليّ كرم الله وجهه وشهد معه مشاهد كلها، وكان شاعرًا فصيحًا مفوهًا.

وانظر في ترجمته: الطبقات لابن سعد (٤٥٧/٥) الاستيعاب (١٣٤٤)، جامع المسانيد (٢٠١/١٤)، أسد الغابة (١٧٩/٦)، الإصابة (١١٣/٤)، شذرات الذهب (١١٨/١).

١٤ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، حدثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي، ثنا عبدالعزيز بن [أبي] ^(١) ثابت الزهري، حدثني إسماعيل بن إبراهيم ابن أخي موسى ابن عقبة، عن موسى بن عقبة، عن كُريب، عن ابن عباس، قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفْلَجَ الثَّيْتَيْنِ، إِذَا تَكَلَّمَ رَأَى كَالنُّورِ، يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ ثَنَائِيَاهُ».

حياته ﷺ ثمان سنين، وتأخر وفاته إلى سنة مائة واثنين، ولم يبق على وجه الأرض صحابي غيره وزعم أن معمر المغربي وزين الهندي صحابيان عاشا بعده إلى قرب القرن السابع ليس بصحيح خلافاً لمن انتصر له وأطال بما لا يجدي (وما بقي) عطف على رأيت لا حال لفساد المعنى كما هو ظاهر. (غيري) أى فهو الآتى بأن يقال لانهصار الاثر فيه. (أبيض مليحاً) كما مر: «أنه كان أزهى اللون مشرباً بحمرة»، وهذا غاية فى الملاحظة والحسن. (مقصداً) بفتح الصاد المشددة أى: أن جميع صفاته الجليلة، كانت على غاية من الأمر الوسط، كما مر ذلك فى لون شعره وخده وغيرهما، كما أن شريعته وسط بين الشرائع، وأمه وسط بين الأمم، فحفظ ﷺ فى ذلك كله من محذورى الإفراط والتفريط.

١٤ - (الحزامي) بالخاء المهملة المكسورة وبالزاي. (ابن أخى) قيل: نعت لإسماعيل بدليل كتابته بالألف. (أفلج الثنيتين) من الفلج بالتحريك وهو فرجة ما بين الثنايا والرباعيات، والفرق: فرجة بين الثنايا فأريد بالفلج هنا الفرق بقريته بنسبته إلى الثنايا والرباعيات فقط ذكره فى النهاية «إذا» هى وما دخلت عليه خبر ثان لكان. (رئى كالنور) الكاف اسم بمعنى مثل ويحتمل أنها رائدة للتفخيم، نحو مثلك لما ييخل، وأنه

١٤ - إسناده ضعيف جداً:

فيه عبد العزيز بن أبى ثابت: وهو ضعيف، ضعفه الترمذى والدارقطنى، وقال النسائى: متروك. انظر: تهذيب الكمال (١٨/١٨١)، ورواه الدارمى فى المقدمة (٥٨/١)، والبغوى فى شرح السنة (٧/٥٣٨)، والطبرانى فى الأوسط كما فى المجمع (٢٧٩/٨)، كلهم من طرق عن عبد العزيز بن أبى ثابت به فذكره. قال الهيثمى: فيه عبد العزيز بن أبى ثابت وهو ضعيف. (١) هكذا وقع فى (الأصل)، و(ب) وغيرهما من النسخ، وقال القارئ (١/٦٦): قال ميرك: كذا وقع فى أصل سماعتنا، وكثير من النسخ، والصواب: ابن أبى ثابت كما حققه المحققون من علماء أسماء الرجال. اهـ.

.....

كان يرد منه نور يخرج . (من بين ثنایاه) إذا تكلم لما مرّ أنه كان براق الثنایا فزيادة ذلك البرق المدلول عليه بصيغة المبالغة هي ذلك النور، كأن يرى عند كلامه ويحتمل أن يراد بذلك حقيقته من مشاهدة نور [حسى]^(١) يخرج من فيه إذا تكلم معجزة له ثم هذا الحديث، وإن كان في سنده الذى ذكره المصنف هنا مقال، إلا أن غيره خرج كالدارمى والطبرانى .

٢ - باب: ما جاء في خاتم النبوة

١٥ - حدثنا قتيبة بن سعيد ، حدثنا حاتم بن إسماعيل ، عن الجعد بن عبد الرحمن ، قال : سمعت السائب بن يزيد ، يقول :
 «ذَهَبَتْ بِي خَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ ابْنَ أُخْتِي وَجِعَ.
 فَمَسَحَ ﷺ رَأْسِي، وَدَعَا لِي بِالْبَرَكَةِ، وَتَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ، وَقُمْتُ خَلْفَ
 ظَهْرِهِ، فَنَظَرْتُ إِلَى الْخَاتَمِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ، فَإِذَا هُوَ مِثْلُ زُرِّ الْحَجَلَةِ».

(باب ما جاء في) شأن وقدر ولون. (خاتم النبوة) بفتح التاء وكسرهما كما مر، والمراد به هنا: الأثر الحاصل له بين كتفيه، لمشابهة الخاتم الذي يختم به، وهو الطابع، وإضافته للنبوة لدلالته عليها، قيل: أو لكونه ختمًا عليها يختمها وما فيها أو ختم عليها لإتمامها كما تتم الأشياء ثم يختم عليه وقيل: إنه من قبيل خاتم فضة كأنه ذلك الخاتم أيضًا من نبوته. انتهى. وفي ذلك كله تكلف لا يخفى.

١٥ - (حاتم) كقاسم. (الجعد) بفتح الجيم وسكون المهملة ويدال مهملة. (وجع) في لحم القدم لكن مقتضى مسحه ﷺ لرأسه أن مرضه كان برأسه، وقد يجاب: بأنه لا مانع أن يكون به المرضان، وأثر ﷺ مسح الرأس لأنه أشرف (رأسى) ورد عند البيهقي وغيره: «أن أثر مسحه من رأس السائب لم يزل أسود مع شيب ما سواه من رأسه»^(١)، وفيه: أنه ينبغي لعائد المريض مسح محل الوجع منه، إذا كان ممن يتبرك بمسحه. (ودعا لي بالبركة) أى فى العمر برعاية المقام أو فى غيره معه أو وحده. (وضوئه) بفتح الواو وهو من حيث هو ما اتخذ للوضوء بالضم، أو ما فضل منه، أو ما استعمل فيه. (وقمت خلف ظهره) أى تحريكاً لرؤية الخاتم، أو اتفاقاً، فوقع نظره عليه. (فنظرت إلى الخاتم) لانكشاف محله أو لكشفه ﷺ له ليراه. (بين كتفيه) حال من الخاتم أو ظرف لنظرت. قال القاضى: وهو أثر شق الملكين بين الكتفين، واعترضه النووى بأن ما قاله

١٥ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى «الناقب» (٣٦٤٣) بسنده ومثته سواء. ورواه البخارى (١٩٠)، (٣٥٤١)،

(٥٦٧٠)، (٦٣٥٢)، ومسلم (٢٣٤٥)، من طريق الجعد بن عبد الرحمن به فذكره نحوه.

(١) رواه البيهقى فى «دلائل النبوة» (٢٥٩/١).

باطل لأن شقهما إنما كان فى صدره وبطنه انتهى^(١)، ويؤيده خبر مسلم عن أنس. «فلقد كنت أرى أثر المخيط فى صدره»^(٢)، وانتصر بعضهم للقاضى فأول عبارة بما يصححها وإن كانت تنبو عنه وهو أن سبب التغليط فهم أن بين الكتفين متعلق بالشق، وليس كذلك، بل بأثر الختم لخبر أحمد وغيره «أنهما لما شفا صدره قال أحدهما للآخر: خطه فخاطه، واختم عليه بخاتم النبوة»^(٣) فلما ثبت أنه بين كتفيه حمل القاضى ذلك على أن الشق لما وقع فى صدره، ثم خيط حتى التأم، كما كان ووقع الختم بين كتفيه، كان ذلك أثر الخاتم والبيئة المذكورة تقريبية، وإلا فالصحيح أنه كان عند أعلى كتفه الأيسر. قال السهيلي^(٤): وسأتى التصريح به فى خبر مسلم، أو فى رواية: «أنه كان عند كتفه الأيمن»، والأول أرجح وأشهر فوجب تقديمه. واختلفوا: هل ولد به أو وضع بعد ولادته؟ قولان: لكن فى حديث البزار وغيره بيان وقت وضعه، وكيف وضع ومن وضعه وهو «قلت: يا رسول الله كيف علمت أنك نبي؟ ويم علمت حتى استيقنت؟ قال: «أتانى اثنان وفى رواية: «ملكان» وأنا يبطحاء مكة، فقال أحدهما لصاحبه: شق بطنه، فشق بطنى، فأخرج قلبى فأخرج منه مغمر الشيطان، وعلق الدم فطرحهما، فقال أحدهما لصاحبه: اغسل بطنه غسل الإناء، واغسل قلبه الملاء، ثم قال أحدهما لصاحبه: خط بطنه فخاط بطنى وجعل الخاتم بين كتفى كما هو الآن، ووليا عنى، فكأنى أرى الأمر معاينة» وعند أبى نعيم: «أنه لما ولد أخرج الملك صرة من حرير أبيض فيها خاتم، فضرب على كتفيه كالبيضة» وأخرج الحاكم عن وهب بن منبه: «لم يبعث الله نبياً إلا

(١) انظر: شرح الإمام النووى على مسلم (٩٩/١٥)، وهو قول القرطبى أيضاً فى المفهم شرح صحيح مسلم كما نقل المناوى فقال: وهل ولد به أو وضع حين ولد أو عند شق صدره وهو صغير أو أنبأ؟ أقوال، قال الحافظ ابن حجر: أثبتنا الثالث، وبه جزم القاضى عياض، لكنه بما لا يرتضى؟ حيث قال: هو أثر شق الملكين بين الكتفين وذلك كما قال النووى والقرطبى: باطل؛ لأن الشق فى صدره وبطنه، وتأويله بين الكتفين متعلق بأثر الختم لا بالشق حتى نفذ من وراء ظهره، ولو ثبت كونه مستطيلاً، وهذه غفلة من الإمام! ولعله تحريف من نساخ كتابه، فإنه لم يسمع عليه فيما علمت. انتهى.

(٢) رواه مسلم فى الإيمان (٢٦٤)، وكذلك رواه البخارى فى مناقب الأنصار (٣٨٨٧).

(٣) رواه أحمد فى المسند (٢٥٤/٤)، (٢٥٥).

(٤) انظر: الروض الأتف لـ (٢٠٦/١)، (٢٠٧).

وعليه شامات النبوة فى يده اليمنى، إلا نبينا، فإن شامات النبوة بين كتفيه، وعليه فوضع الخاتم بين كتفيه بإزاء قلبه مما اختص على سائر الأنبياء. (مثل زر) بالزأى والراء. (الحجلة) بمهملة فجيم واحد الحجال، وهى نبت كالقبة لها أزرار وعرى، هذا هو الصواب كما قاله النووى، وقال بعضهم: المراد به الطائر المعروف، وزرها بيضها، وأسلم إليه المصنف وأنكر عليه العلماء لأن الزر لم يأت بمعنى البيض وحمله على الاستعارة تشبيهاً لبيضها بأزرار الحجال إنما يصار إليه إن ورد ما يصرف اللفظ عن ظاهره، وأما إذا لم يرد ذلك فلا ينبغى صرفه عن ظاهره المتبادر إلى هذا الخفى البعيد، ورواية: «لبيض الحمام» الآتية لا تؤيد ذلك الصرف، خلافاً لمن زعمه، وكونه «كزر الحجلة» رواه البخارى وزاد: «وكان ينم مسكاً أيضاً» وفى مسلم: «جمع» أى: بضم فسكون. «عليه خيلان كأمثال الثآليل السود عند نفخ كتفيه» أى بنون فمعجمتين أعلى كتفه، وقيل: عظم رقيق بطرفه، وقيل: ما يظهر منه عند التحرك، وسيأتى عن المصنف بعضه، وفى مسلم أيضاً: «كيضة الحمام». وفى صحيح الحاكم: «شعر مجتمع»^(١) وللبیهقى: «مثل السلعة»^(٢)، وللمصنف كما يأتى: «بضعة ناشزة»، وللمصنف والبيهقى: «كالتفاحة» ولابن عساكر: «كالبندقة»، والسهلى: «كأثر المحجم القابضة على اللحم»^(٣) ولابن أبى خيثمة: «شامة خضراء محتفرة فى اللحم» وله أيضاً: «شامة سوداء تضرب إلى الصفرة حولها شعرات متراكبات كأنها عرف فرس»^(٤)، وللقضاعى:

(١) رواه الحاكم فى المستدرک (٢/٢٠٦)، وصححه ووافقه الذهبى. وسيأتى تخريجه حديث رقم (١٩).

(٢) رواه الإمام أحمد فى المسند (٢/٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨)، (٣/٤٣٥)، والبيهقى فى الدلائل (١/٢٦٥).

(٣) انظر: الروض الأنف له (١/٢٠٦).

(٤) ذكره الصالحى فى «سبل الهدى» (٢/٦٦)، وعزاه لابن أبى خيثمة فى تاريخه عن بعضهم، وقال فى «التهيهات» (٢/٧٢) من كتابه «سبل الهدى»: قال الحافظ: ما قيل إن الخاتم كان كأثر محجم أو كالشامة السوداء أو الخضراء مكتوب عليها «لا إله إلا الله محمد رسول الله» أو: سر فإنك المنصور، ونحو ذلك، فلم يثبت من ذلك شيء ولا يغير بما وضع فى صحيح ابن حبان فإنه غفل حيث صحح ذلك. وقال القطب فى «المورد» والمحب بن الشهاب بن الهائم فى «الغرر»: إنه حيث باطل.. اهـ.

«ثلاث شعرات مجتمعات»^(١) وللترمذى الحكيم: «كبيضة حمام مكتوب بباطنها الله وحده لا شريك له، وبظاهرها توجه حيث كنت فإنك منصور»^(٢)، ولاين عائد: «كان من نور يتلأل»، ولاين أبى عاصم: «عذرة كعذرة الحمام»^(٣) أى قرطمية وقرطمتان بكسر القاف نقطتان على أصل منقاره، وفى تاريخ نيسابور: «مثل البندقة مكتوب فيها باللحم محمد رسول الله»^(٤)، وروى عن عائشة: «كثنية صغيرة تضرب إلى الدهمة، وكان مما يلى القفار» قال فى فتح البارى ورواية: «كأثر المحجم، أو كشامة خضراء، أو سوداء مكتوب فيها محمد رسول الله، أو سر فإنك المنصور» لم يثبت منها شىء، وتصحيح ابن حبان ذلك وهم، وقال صاحبه الحافظ الهيثمى: إن رواية كتابة محمد رسول الله اختلط عليه، هذا خاتمه الذى كان يختم به، وقال بعض العلماء: وليست هذه الرواية، مختلفة حقيقة، بل كل شبه بما سنع له، وتلك الألفاظ كلها مؤداها واحد، وهو قطعة لحم، ومن قال: شعر، فإن الشعر عليه مترابك عليه كما فى الرواية الأخرى. وقال القرطبى: الأحاديث الثابتة تدل على أن خاتم النبوة، كان شيئاً بارزاً أحمر عند كتفه الأيسر، إذا قل جعل كبيضة الحمام، وإذا كبر جعل كجمع اليد وقال القاضى: رواية «جمع الكف» تخالف «بيضة الحمام، وزر الحجلة» فتأول على وفق الروايات الكثيرة أى كهيئة الجمع لكنه أصغر منه فى قدر بيضة الحمامة. «عذرة» هى قطعة من اللحم المرتفعة.

(١) ذكره الصالحى (٦٦/٢) وقال: رواه القضاعى فى «تاريخه»

(٢) ذكره الصالحى أيضاً (٦٦/٢) وقال: رواه الحكيم الترمذى وأبو نعيم، ثم قال فى «التنبيهات» من كتابه (٧٢/٢): قال فى «المورد»: وهو حديث باطل، وتقل أبو الخطاب أبو دحية رحمه الله عن الحكيم الترمذى أنه قال: كان الخاتم الذى بين كفى رسول الله ﷺ كأنه بيضة حمامة مكتوب فى باطنها «الله وحده» وفى ظاهرها: «توجه حيث شئت فإنك منصور». قال أبو دحية: وهذا غريب واستنكروه اهـ.

(٣) ذكره الصالحى فى «سبل الهدى» (٦٧/٢)، وعزاه لابن أبى عاصم فى «السيرة».

(٤) رواه ابن حبان فى صحيحه (٦٣٠٢)، من حديث ابن عمر رضى الله عنهما قال: كان خاتم النبوة فى ظهر رسول الله ﷺ مثل البندقة من لحم، عليه مكتوب محمد رسول الله ﷺ. قلت: وفى إسناده راوٍ ضعيف وهو إسحاق بن إبراهيم السمرقندى.

١٦ - حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني، حدثنا أيوب بن جابر، عن سماك بن

حرب، عن جابر بن سمرة، قال:

«رَأَيْتُ الْخَاتَمَ بَيْنَ كَتِفَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غُدَّةَ حَمْرَاءَ مِثْلَ بَيْضَةِ الْحَمَامَةِ».

١٧ - حدثنا أبو مصعب المدني، أخبرنا يوسف بن الماجشون، عن أبيه، عن

عاصم بن عمر بن قتادة، عن جدته رميثة، قالت:

«سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ - وَكَوْ شَاءَ أَنْ أَقْبَلَ الْخَاتَمَ الَّذِي بَيْنَ كَتِفَيْهِ مِنْ، لَفَعَلْتُ -

يَقُولُ لِسَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ يَوْمَ مَاتَ: اهْتَزَّ لَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ».

١٦ - (حمراء) أى مائلة إلى الحمرة فيكون فى لون بدنه، قيل: وفيه رد لرواية أنها

سوداء وخضراء انتهى، ولا رد فيه، لأن حمرتها بالنسبة للون جلدها، وخضرتها وسوادها بالنسبة لما فيها وحواليها من الشعر.

١٧ - (المدني) فى الصحاح النسبة لطية مدنى ولمدينة المنصور مدنيى والمدائن تسرى

مدائني وعليه فالمدني: هنا لا يصح لأنه من طيبة نعم قال البخارى: المدني من أقام بطيبة، ولم يفارقها، والمدني: من أقام بها ثم فارقها، وعليه يصح ذلك. (الماجشون) بفتح الجيم وضم الشين المعجمة. (سمعت رسول الله) أى كلامه. (ولو شاء أن أقبل الخاتم الذى بين كتفيه) فيه إثبات الخاتم، وأنه بين الكتفين، أى بلمعنى الذى قدمناه، وهذا هو المقصود من سياق هذا الحديث (من) تعليلية. (يقول) بدل اشتغال من مفعول

١٦ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى «الناقب» (٣٦٤٤) سنده ومثته سواء، ورواه مسلم فى «الفضائل» (٢٣٤٤)، وأحمد فى «المسند» (٩٠/٥، ٩٥، ٩٨، ١٠٤، ١٠٧)، والبخارى فى «شرح السنة» (٣٦٥٤)، وابن سعد فى «الطبقات» (٤٢٥/١، ٤٢٣)، والطبرانى فى «الكبير» (١٩١٨)، (١٩٦٣)، والبيهقى فى «الدلائل» (٢٣٥/١، ٢٦٢)، وابن حبان فى «صحيحه» (٦٢٩٨)، كلهم من طرق عن سماك بن حرب به فذكره نحوه.

١٧ - إسناده صحيح:

رواه الإمام أحمد فى «المسند» (٣٢٩/٦)، يوسف بن الماجشون، عن أبيه، عن عاصم بن عمر ابن قتادة به فذكره نحوه. وجملة «اهتز له عرش الرحمن» رواها البخارى فى «مناقب الانصار» (٣٨٠٤)، ومسلم فى «الفضائل» (٢٤٦٦)، والمصنف فى «الناقب» (٣٨٤٨)، وأحمد فى «المسند» (٢٣٤/٣، ٢٩٦، ٣١٦، ٣٤٩)، كلهم من حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنه.

سمعت، أو جملة حالية تبين المحذوف الذى قدرته، وأتى به مضارعاً بعد سمع الماضى، إما حكاية لحال وقت السماع، أو لاستحضار ذلك فى ذهن السامع وما ذكرته فى أن فى ذكر سمعت فلاناً مضاعفاً محذوفاً والجملة بعده تبين المحذوف هو المشهور، وقيل: سمعت يتعدى لمفعولين فلا محذوف بل أولهما فلان، وثانيهما الجملة، واعترض: بأن محل تعديتها لهما إن كانت فيما يظن، وأجيب: بمنع الحصر، نعم قال الزمخشري^(١) فى «سمعنا منادياً» تقول سمعت رجلاً يتكلم فتوقع الفعل على الرجل وتحذف المسموع لأنك وصفته بما يسمع وجعلته حالاً عنه فأغناك عن ذكره ولولا الوصف أو الحال لم يكن فيه بد من أن تقول سمعت كلامه. انتهى، وبه يعلم عدم صحة تعديتها لمفعولين؛ لأنه إنما جاز حذف المسموع الذى هو المفعول الأول، لأنه وصف مفعولها بما يسمع، وجعله حالاً عنه ولولا ذلك، لصرح به، فافهم كلاماً ذكرناه (لسعد ابن معاذ) سيد الانصار كما أخبر به النبى أى: عنه أو لأجله أو فى حقه لما حكم فى بنى قريظة عقب وقعة الأحزاب التى أصيب فيها بسهم فقطع أكحله بأن يقتل رجالهم، وتقسم أموالهم، وتسبى ذراريهم ونساؤهم، ففعل بهم ذلك، لما أنه حكم فيهم بحكم الله، كما أخبر بذلك النبى بقوله: «لقد حكمت فيهم بحكم الله»^(٢)، وفى رواية «الملك» بكسر اللام «من فوق سبعة رفعه الله» كما فى رواية أخرى: «من فوق طرف الحكم» ثم انفجر به جرحه عقب ذلك، ومات، وحضر جنازته سبعون ألف ملك (يوم) ظرف ليقول، فيكون من كلام الراوى، وهو الظاهر، أو لاهتز، فيكون من كلامه ﷺ (اهتز له عرش الرحمن) رواه الشيخان أيضاً أى: تحرك فرحاً بقدوم عروجه، وإعلاماً للملائكة بفضيلته وموته، لما أن الله جعله فيه تمييزاً أدرك به ذلك كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْهَا لَمَنْ يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾^(٣) قال النووى: وهذا القول هو ظاهر الحديث، وهو المختار، أى لأنه جسم يقبل الحركة والسكون والإدراك، وقيل: المراد بالاهتزاز:

(١) انظر: «تفسير الكشاف» للزمخشري (١/٤٥٥).

(٢) رواه البخارى فى الجهاد (٤٣-٣) وفى الاستئذان (٦٢٦٢)، ومسلم فى الجهاد (١٧٦٨)، (١٧٦٩)، وأحمد فى مسنده (٢٢/٣) (١٤٢/٦)، والبيهقى فى شرح السنة (٢٧١٨)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٨/٦)، (٩٧/٩)، وفى دلائل النبوة (١٩/٤)، (٢٦، ٢٧)، وابن كثير فى البداية والنهاية (١٠٨/٤)، (١٢٢).

(٣) سورة البقرة آية رقم (٧٤)

١٨ - حدثنا أحمد بن عبدة الضبي، وعلى بن حُجر، وغير واحد قالوا: ثنا عيسى بن يونس، عن عمر بن عبد الله مولى غفرة، قال: حدثني إبراهيم بن محمد - من ولد علي بن أبي طالب. قال:

«كَانَ عَلِيٌّ إِذَا وَصَفَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ، وَقَالَ: بَيْنَ كَتْفَيْهِ خَاتَمُ النَّبُوَّةِ، وَهُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ».

الاستبشار والقبول، لا الحركة والاضطراب، وقيل: هذا تعظيم لشأن وفاته، وقيل: هو اهتزاز نعشه وإبطاؤه برواية: «عرش الرحمن» وقيل: اهتزاز حملة العرش، ولما حُمِلَ فقال المنافقون: ما أخف جنازته، رد عليهم ﷺ بقوله كما رواه المصنف وصححه «إن الملائكة كانت تحمله»^(١)، وروى أبو نعيم في مستخرجه على مسلم: «أنه أهدى للنبي حلة حرير، فجعل أصحابه يمسونها ويعجبون من لينها، فقال ﷺ: «تعجبون من لين هذه، لمناديل سعد بن معاذ في الجنة خير منها وألين»^(٢) قال العلماء: هذه إشارة إلى عظم منزلته في الجنة، إذ المناديل لذى الثياب، لأنه بعد الوسخ والامتهان، فإن كان ألين منها، فما بالك بغيره؟، وقال ﷺ كما عند ابن سعد، وأبي نعيم: «لما مات قبض إنسان من تراب قبره قبضة، فإذا هي مسك، سبحان الله لو كان أحد ناجياً من ضمة القبر لنجا منها، وضم ضمة، ثم فرج الله عنه».

١٨ - (فذكر) أى على وإبراهيم والاول أقرب.

١٨ - إسناده ضعيف:

وتقدم برقم (٦).

(١) رواه الترمذى فى المناقب (٣٨٤٩)، والبغوى فى شرح السنة (١٨٢/١٤)، وفى جمع الجوامع للسيوطى (٥٩٣٦)، وذكره ابن حجر فى فتح البارى (١٢٤/٧) ذكره التبريزى فى مشكاة المصابيح (٦٢٢٨)، وقالوا: رواه الترمذى (١٧٥٧/٣)، وذكره الهنذى فى كنز العمال (٣٣٣٢٠)، وعزاه للترمذى: حسن صحيح غريب عن أنس (٦٨٧/١١).

(٢) رواه أحمد فى مسنده (٣٠٢/٤).

- ١٩ - حدثنا محمد بن بشار، أنا أبو عاصم، أنا عزرة بن ثابت، حدثني علباء ابن أحمـر، قال: حدثني أبو زيد: عمرو بن أخطب الأنصاري قال: «قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا أَبَا زَيْدٍ، اذْنُ مَنِي فَاَمْسَحْ ظَهْرِي، فَمَسَحْتُ ظَهْرَهُ، فَوَقَعَتْ أَصَابِعِي عَلَى الْخَاتَمِ. قُلْتُ: وَمَا الْخَاتَمُ؟ قَالَ: شَعْرَاتُ مُجْتَمِعَاتٍ».
- ٢٠ - حدثنا أبو عمار: الحسين بن حريث الخزاعي، حدثنا علي بن حسين بن واقد، حدثني أبي، حدثني عبد الله بن بُرَيْدَةَ، قال: سمعت أبي بريدة، يقول:

- ١٩ - (عزرة) بمهملـة مفتوحة فزاي ساكنة فراء (علباء) بمهملـة مكسورة فلام ساكنة فموحدة فالمد. (أحمـر) أفعل بحاء مهملة فراء. (فامسح ظهري) فيه حل مس ما عدا العورة من الأجني، مع اتحاد الجنس، ثم يحتمل أنه لحاجته إلى مسحه لعارض، أو تشريفه بمس جسده الشريف، والملازمة على خاتم النبوة، قلت: القائل علباء لأبي زيد، لا أبو زيد للنبي كما هو واضح. (وما الخاتم) أي وما قدره وهيته. (شعرات مجتمعات) أي ذو شعر مجتمع، ومرّ الكلام في ذلك بما يعلم أنه لا بد من قولنا: ذو شعرات، وإن من استبعد ذلك، غفل عن بقية الروايات الصريحة في أنه لحم ناتئ.
- ٢٠ - (حريث) تصغير حرث بمهملـة فراء مثلثة. (واقد) بالقاف. (سلمان الفارسي)^(١)

١٩ - صحيح:

رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٧٧/٥، ٣٤١)، وابن سعد في «الطبقات» (٤٢٥/١)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٣٠٠)، وأبو يعلى في «مسنده» (٦٨٤/٦)، والطبراني في «الكبير» (٢٧/١٧)، (٤٤)، والحاكم في المستدرک (٦٠٦/٢)، كلهم من طريق عزرة بن ثابت به فذكره قال الحاكم: صحيح ووافقه الذهبي، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٨١/٨)، وعزاه لأحمد والطبراني وأبو يعلى وقال: أحد أسانيد أحمد رجال الصحيح.

٢٠ - إسناده حسن وهو صحيح:

على بن الحسين بن واقد: قال فيه الحافظ: «صدوق يهم» (٤٧١٧) قلت: وللحديث متابعات عن سلمان رضي الله عنه، رواه الإمام أحمد في «المسند» (٣٥٤/٥)، الطبراني في «الكبير» (٦٠٧٠)، (٢٢٨/٦)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (١٠/٢)، والبيهقي في «الدلائل» (٩٧/٦)، وفي «السنن» (٣٢١/١٠)، والحاكم في «المستدرک» (١٦/٢)، كلهم من طرق عن زيد بن الحباب به فذكره نحوه تاماً ومختصراً.

وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. وقال الهيثمي (٩٠/٣): رجاله ثقات.

(١) انظر في ترجمته: التاريخ الكبير (١٣٥/٤)، المسند (٤٣٥/٥)، مسند ابن أبي شيبة (٣٠٠/١) =

«جاء سلمان الفارسي إلى رسول الله ﷺ حين قدم المدينة بمائدة عليها رطب، فوضعتها بين يدي رسول الله ﷺ، فقال: يا سلمان، ما هذا؟ فقال: صدقة عليك وعلى أصحابك. فقال: ارفعها، فإننا لا نأكل الصدقة. قال: فرفعها. فجاء الغد بمثله، فوضعه بين يدي رسول الله ﷺ. فقال: ما هذا يا سلمان؟ فقال: هدية لك. فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: ابسطوا. ثم نظر إلى الخاتم على ظهر رسول الله ﷺ فآمن به. وكان لليهود، فاشترأه رسول الله ﷺ بكذا وكذا درهمًا، على أن يغرس لهم نخلاً، فيعمل سلمان فيه حتى تطعم. فغرس رسول الله ﷺ النخل، إلا نخلة واحدة غرسها عمر. فحملت النخل من عامها، ولم تحمل النخلة. فقال رسول الله ﷺ: ما شأن هذه النخلة؟ فقال عمر: يا رسول الله، أنا غرستها. فنزعها رسول الله ﷺ فغرسها، فحملت من عامها».

هو أبو عبد الله يعرف بسلمان الخير مولى رسول الله ﷺ سئل عن نسبه فقال: أنا ابن الإسلام، وسئل على رضى الله عنه: علم العلم الأول والعلم الآخر وهو بحره يتزف، وهو من أهل البيت. قال أبو نعيم: أدرك عيسى عليه السلام، وقرأ الكتابين، وكان عطاؤه خمسة آلاف يفرقه، ويأكل من كسب يده، يعمل الخوص، وله مزية في الزهد، فإنه مع طول عمره المستلزم لزيادة الحرص والأمل كما أخبره ﷺ لم يزد إلا زهدًا. (بمائدة) باؤه للتعدية جاء وجعلها للمصاحبة بعيدة، وهو خوان عليه به طعام، وإلا لم يسم مائدة كما في الصحاح^(١). (عليها رطب) لا يتأفيه الرواية الصحيحة: «أنه احتطب

= بتحقيقنا، حلية الأولياء (١/١٨٥)، تاريخ بغداد (١/١٦٣)، جامع المسانيد (٥/٣٤٥)، أسد

الغابة (٢/٤١٧)، الإصابة (٤/٢٢٣)، الاستيعاب (١٠١٩)، معجم ابن قانع (٣٤٢).

(١) قال القارئ في «جمع الوسائل» (١/٧٩): قال صاحب المحكم: المائدة نفس الخوان، وقال العسقلاني: قد تطلق المائدة على كل ما يوضع عليه الطعام، لأنها مما تميد، أى: تتحرك، ولا تختص بوصف مخصوص، أى ليس بلام أن تكون خوانًا اهـ. وانظر: الصحاح للجوهري (٢/٥٤١).

حطباً فباعه، ثم صنع به طعاماً، وأتى به النبى ﷺ^(١) فى رواية إسنادها جيد: «ذلك الطعام أنه لحم جزور، وثريد فى القصعة»^(٢) ولا الرواية الضعيفة: «أنه جاء بتمر»^(٣) لاحتمال تعدد الواقعة. (ما هذا؟) أى الرطب إذ هو المقصود ولا المائدة فمن ثم لم يقل ما هذه. (ارفعها) أى عنى فلا يتافى رواية أحمد والطبرانى أنه قال لأصحابه: «كلوا وأمسك يده» (لا تأكل) أراد نفسه، وقربته من مؤمنى بنى هاشم والمطلب (الصدقة) أى الزكاة، ومثلها كل واجب، ككفارة، ونذر، ولحرمة ذلك عليه وعليهم، فإنه أريد بها ما يعم المندوبة أيضاً، كانت النون للتعظيم، لحرمة صدقة التطوع عليه دون قرابته، ورعم أن الامتناع عن الأكل لا يدل على التحريم، لأن الأصل فيه ذلك. (فجاء) سلمان (بمثله) أى برطب على مائدة. (ابسطوا) أى: أيديكم أى: مدوها لتناول ما جاء به، وهو بضم الهمزة، وفى بعض النسخ: «انشطوا» من النشاط (فأمن به) لما رأى من انطباق أوصافه المذكورة فى التوراة عليه. (وكان) حال من فاعل آمن. (فاشتره) أى كاتبه، أى كان سبباً لكتابة سيده اليهودى له بذلك، حتى وفاه النبى ﷺ. (بكذا وكذا درهماً) قيل: أربعون أوقية من فضة، وقيل: من ذهب، والأوقية كانت إذ ذاك: أربعون درهماً (فيعمل) الظاهر أنه بالنصب، ليفيد أن عمله من جملة بدل الكتابة، وما قيل: قد يروى رفعه، فيكون عمله تبرعاً، ففيه نظر ظاهر (فيه) ذكره نظراً إلى ظاهر اللفظ حتى تُطعم - بالبناء للفاعل، أى يدرك ثمر من أطعم النخل أدرك ثمره، وروى

(١) رواه الإمام أحمد فى «المسند» (٤٣٨/٥، ٤٤٠)، وابن أبى شيبة فى «المسند» (٤٦٨)، بتحقيقنا، وفى «المصنف» (٣٢١/١٤)، والطبرانى فى «الكبير» (٦١٥٥)، (٢٥٩/٦)، من حديث سلمان رضى الله عنه، وذكره الهيثمى (٢٤١/٨): رجاله ثقات.

(٢، ٣) قال الملا على القارئ (٧٩/١): قال العراقى فى «شرح تقريب الأسانيد»: اعلم أن ظاهر هذه الرواية أن ما أحضره سلمان كان رطباً فقط، وروى أحمد والطبرانى بإسناد جيد من حديث سلمان نفسه أنه قال: فاحتطبت حطباً فبعته فصنعت طعاماً، فأثبت به النبى ﷺ، وروى الطبرانى أيضاً بإسناد جيد: فاشتريت لحم جزور بدرهم ثم طبخته، فجعلت قصعة ثريد فاحتلمتها على عاتقى ثم أتيت بها ووضعتها بين يديه، فلعل المائدة كان فيها طعام ورطب، وأما ما رواه الطبرانى من حديث سلمان أيضاً أنها تمر فضعيف. قلت - أى القارئ -: ولا مانع من الجمع بين الثلاثة لو صحت الرواية، ولعل الاكتفاء بالرطب فى هذا الحديث لأن معظم الطعام كان رطباً، وأما قول ابن حجر - أى المصنف - لاحتمال تعدد الواقعة فبعيد جداً لما سيأتى من أنه جاء الغد بمثله اهـ.

٢١ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا بشر بن الوضاح، حدثنا أبو عقيل الدورقي، عن أبي نضرة العوفي، قال:

«سَأَلْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ عَنْ خَاتَمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: كَانَ فِي ظَهْرِهِ بَضْعَةٌ نَاشِزَةٌ».

بالبناء للمفعول أى يؤكل ثمرها ولا يؤكل، إلا إذا أدركت من عامها الذى فيه، معجزة له ﷺ، ويستعجل تخليص سلمان من الرق، ويزداد رغبة فى الإسلام، وفيه: ندب إعانة المكاتب، وجوار الكتابة بالمال، وغرس النخل، لكن إن قيد له مدة معلومة، ويجاب عن الحديث: بأنه حال محتملة، لأن يكون مالكة امتنع عن مكاتبته، إلا بذلك المجهول، فلذا أذن ﷺ، على أن قولهم تعاطى العقود الفاسدة، ينبغى أن يستثنى منه الفاسد الذى يترتب عليه من الآثار المقصود منه ما يترتب على الصحيح، كالكتابة، فإن فاسدها كصحيحها فى العتق وتوابعه، فلا يبعد عن تعاطى فاسدها، لأن الأثر صحيح يُقصد منه شرعاً، بخلاف نحو البيع الفاسد، فإنه لا أثر له شرعاً يُقصد به مطلقاً.

٢١ - (الوضاح) بتشديد المعجمة. (عقيل) بفتح العين. (الدورقي) نسبة لدورق بلد بفارس^(١). (نضرة) المحفوظ بنون فمعجمة وضبطه بموحدة فمهملة ساكنة، وقال: إنه منسوب لمحل بالبصرة، يعنى قائله أبو عقيل، وضمير يعنى لأبى نضرة. (فى ظهره) حال من بضعة أو ظرف كان. (بضعة) خبر كان على نقصها، وهو الأولى والأنسب بالمقام ويجوز كونها تامة فيكون مرفوعاً، ثم رأيت فى كلام بعضهم ترجيح الثانى، لأن المفاد على النقص، ثبوت فى ظهره بضعة، وهو ليس بمقصود فى جواب السؤال انتهى، وليس كما زعم، بل مقصود، وأى مقصود، كيف وقد زعم زاعم أنه كان من أمام لا من خلف؟ فتعين ذكر ظهره بدليل هذا الزعم (ناشزة) أى مرتفعة، ومر الكلام على ذلك.

٢١ - إسناده حسن:

بشر بن الوضاح: صدوق (التقريب ٧٠٨) تفرد بإسناده المصنف هنا، ورواه الإمام أحمد فى «المسند» (٦٩/٣) من طريق آخر بنحوه.

(١) انظر معجم البلدان للحموى (٥٤٩/٢).

٢٢- حدثنا أحمد بن المقدام: أبو الأشعث العجلي البصرى، أخبرنا حماد بن زيد، عن عاصم الأحول، عن عبد الله بن سرجس قال:

أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ فِي نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَدُرْتُ هَكَذَا مِنْ خَلْفِهِ، فَعَرَفَ الَّذِي أُرِيدُ، فَأَلْقَى الرِّدَاءَ عَنْ ظَهْرِهِ، فَرَأَيْتُ مَوْضِعَ الْخَاتَمِ عَلَى كَتِفِهِ مِثْلَ الْجُمُعِ، حَوْلَهَا خِيْلَانٌ كَأَنَّهَا ثَالِيلُ سُودٍ، فَرَجَعْتُ حَتَّى اسْتَقْبَلْتُهُ، فَقُلْتُ: غَفَرَ اللَّهُ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ: وَلَكَ. فَقَالَ الْقَوْمُ اسْتَغْفِرْ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَ: نَعَمْ، وَلَكُمْ. ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾.

٢٢- (الأشعث) بالمعجمة ثم المثناة. (العجلي) نسبة إلى بنى عجلة. (سرجس) بمهملتين بينهما جيم مكسورة، وزن نرجس. (الذى أريد) وهو النظر إلى خاتم النبوة. (على كتفه) أى قريباً من كتفه الأيسر كما مرّ، وهذا أولى من قول بعضهم مشرقاً على كتفه، والمقصود أن ارتفاعه يزيد على ارتفاع كتفه. (موضع الخاتم) هى الطابع الذى ختم به، كما مر ذلك فى بعض الروايات، ويصح أن تكون الإضافة بيانية والأول أقرب وأظهر. (على كتفيه) أى بينهما. (مثل الجمع) بضم الجيم وسكون الميم أى مثل جمع الكف، وهو صورته بعد جمع الأصابع وضماها. (حولها) أنه باعتبار أنه قطعة لحم. (خيلان) بكسر الخاء المعجمة فسكون التحتية جمع خال، وهو الشامة على الجسد، (كأنها ثاليل سود) وهى بالثلاثة جمع ثولول بثلاثة مضمومة فهزمة ساكنة حيث يعلو ظاهر الجسد واحدة كالحمص فما دونها. (غفر الله لك يا رسول الله) بالمعنى الآتى، وأتى بذلك شكراً لما فعله ﷺ معه من النعم الجليلة التى تضمنتها، إلغاؤه الرداء عن ظهره، حتى تلا برؤية ذلك الخاتم. (استغفر لك) استغفام بدليل قوله هو أو للنبي ﷺ. (فقال) إن كان الضمير له ﷺ فواضح، وإلا ففيه التفات إذ مقتضى الظاهر فقلت، وقيل: إن أريد بالقوم تلامذة ابن سرجس، لم يحتج لدعوى الالتفات انتهى، وهو

٢٢- صحيح:

رواه مسلم (٢٣٤٦)، وأحمد فى «المسند» (٨٣٨٢/٥)، وابن سعد فى «الطبقات الكبرى» (٣٢٧/١)، والحميدى فى «مسنده» (٨٦٧)، والنسائى فى «عمل اليوم والليلة» (٤٢١، ٢٦٥)، (٤٢٢)، والبغوى فى «شرح السنة» (٣٦٣٤)، كلهم من طريق عن عاصم الأحول به فذكره نحوه.

غفلة عن سياق الحديث الصريح بأن المراد بهم الصحابة. (نعم ولكم) أى واستغفر لكم، وما قيل: إن جعله إخباراً أظهر، فهو غير صحيح، بل الأظهر فيه فضلاً عن كونه أظهر إذ لو كان إخباراً لخلا قوله ﷺ نعم من الفائدة، وما قيل: إن نعم قد يقال لتصديق لازم الإخبار فى مقابلته، فبعيد لا يعول عليه. (ثم تلا) أى هو والنبي ﷺ، والثانى: معناه ظاهر، وكذا الأول لأنهم لما خصصوه بالدعاء له بين لهم أنه يستغفر لكل أمته، بدليل أنه أمر بذلك فى الأمة، وقد علم من شأنه، أنه يبادر إلى فعل المأمور به ما أمكنه. (لذنبك) هو من المشابهة نحو ﴿ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر﴾^(١) بما اختلف المقصود لنفى تأويله، فقال ابن عباس: إنك مغفور لك، غير مؤاخذ بذنب إن لو كان، وقال غيره: المراد ما كان من سهو أو غفلة، أو ما تقدم لأبيك آدم مما يشبه الذنب، وما تأخر من ذنوب أمتك، أو ذنوب أمته فقط، والمراد بالذنب، ترك الأولى، كما قيل: حسنات الأبرار، سيئات المقربين، وترك الأولى، ليس بذنب فى الحقيقة، لكنه مشابه له بالنسبة إلى مقام الكمّل فى ندره وقوعه منهم، ولقد حقق السبكي هذا المقام بما حاصله: أن الآية لا تحتل إلا وجهاً واحداً، وهو تشريفه ﷺ من غير أن يكون هناك ذنب، وبين ذلك أحسن بيان وأبلغه، ثم قال: وكيف يتخيل وقوع ذنب منه؟ ﴿وما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحي يوحى﴾^(٢) وقد أجمع الصحابة رضى الله عنهم على اتباعه، والتأسى به فى كل ما يفعله، من قليل، أو كثير، صغير وكبير، لم يكن عندهم فى ذلك توقف، ولا بحث حتى أعماله فى السر والخلوة، يحرصون على العلم بها وعلى اتباعها، علمَ بهم، أو لم يعلم، ومن تأمل أحوالهم معه، استحى من الله أن يخطر بباله خلاف ذلك. انتهى.

(١) سورة الفتح: آية رقم (٢).

(٢) سورة النجم: آية رقم (٣، ٤).

٣- باب: ما جاء في شعر رسول الله ﷺ

٢٣- حدثنا علي بن حجر، أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم، عن حميد، عن أنس ابن مالك. قال:

«كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى نِصْفِ أُذُنَيْهِ».

٢٤- حدثنا هناد بن السري، أخبرنا عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، قالت:

«كَنتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ، وَكَانَ لَهُ شَعْرٌ فَوْقَ الْجُمَةِ، وَدُونَ الْوُفْرَةِ».

(باب ما جاء في شعر رسول الله ﷺ)

٢٣- (إلى نصف أذنيه) أى فى بعض الأحيان كما مر ذلك بما فيه.

٢٤- (ورسول الله) برفعه معطوف على أنا، ويجوز نصبه على أنه مفعول معه. (من إناء واحد) فيه جواز غسل الرجل، وزوجته من إناء واحد لكن إن كان بالاغتراف باليد، فلا بد من نية الاغتراف، كما بين فى محله وفى: أن فضل ماء المرأة طهور. (فوق الجمّة) أى لم يصل لمحلها وهو المنكب. (وأنزل من الوفرة) أى من محلها وهو

٢٣- إسناده صحيح:

رواه النسائي فى الزينة (٥٢٤٩/٨) من طريق على بن حجر به فذكره، والبيهقى فى «شرح السنة» (٣٦٣٨)، من طريق المصنف به فذكره، ورواه مسلم فى «الفضائل» (٢٣٣٨)، وأبو داود (٤١٨٦)، بمعناه، والإمام أحمد فى «المسند» (١١٣/٣)، ثلاثتهم من طرق عن حميد الطويل به فذكره بنحوه، ورواه ابن ماجه (٣٦٣٤)، وأحمد (١٣٥/٣)، ١٤٢، ١٥٧، ١٦٥، ٢٠٣، ٢٤٥، ٢٤٩، ٢٦٩)، وابن سعد فى «الطبقات الكبرى» (٣٢٩/١)، ثلاثتهم من طرق عن أنس مرفوعاً بالفاظ متقاربة.

٢٤- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى اللباس (١٧٥٥/٤)، بسنده ومثته سواء وقال: حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه، والحديث روته السيدة عائشة رضى الله عنها مفرقاً. فالقسم المتعلق بالغسل: رواه أبو داود فى الطهارة (٧٧)، وابن ماجه فى اللباس (٦٠٤)، =

٢٥- حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا أبو قطن، حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق،

عن البراء بن عازب، قال:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرْبُوعًا، بُعِيدَ مَا بَيْنَ الْمُنْكَبَيْنِ، وَكَانَتْ جُمُتُهُ تَضْرِبُ شَحْمَةَ أُذُنَيْهِ».

شحمة الأذن وهذه الرواية بمعنى رواية أبي داود: «فوق الوفرة ودون الجمة» أى أطول من الوفرة وأقصر من الجمة فهما، وإن اختلفا فى التعبير بالفوقية، والدونية، إذ الأولى باعتبار المحل والثانية باعتبار الرتبة والقلة والكثرة، إلا أن مآلهما إلى معنى واحد، نعم فى نسخ هنا «فوق الجمة، ودون الوفرة» وهذه عكس رواية أبي داود، وجمع بينهما بما يؤول إلى ما تقرر، وهو أن المراد بفوق، ودون منهما بالنسبة إلى المحل تارة، وإلى الكثرة والمقدار أخرى، فقوله: «فوق الجمة» أى: ارتفع فى المحل وقوله: «دون الجمة» أى: فى القدر، وكذا العكس قيل: وهو جمع جيد لولا أن المخرج فى الحديث متحد انتهى، ويرد: بأنه إذا أولّ الفوق والدون بما ذكر، لم يؤثر فيه اتحاد المخرج.

٢٥- (منيع) بفتح فكسر. (أبو قطن) بقاف فمهملة مفتوحتين قدرى لكنه صدوق. (تضرب شحمة أذنيه) أى معظمها يصل إلى شحمة أذنيه وبقيتها إلى المنكبين كما مر بيان ذلك، كان لاختلاف الأوقات، والجهاد ومع بيان اللمة والجمة والوفرة.

= والإمام أحمد فى «المسند» (١١٨/٦)، ثلاثتهم من طرقٍ عن عائشة رضى الله عنها فذكره نحوه.

وأما القسم المتعلق بالشعر: رواه أبو داود فى «الترجل» (٤١٨٧)، وابن ماجه فى اللباس (٣٦٥)، والإمام أحمد فى «المسند» (١٠٨/٦)، ثلاثتهم من طريق عبد الرحمن بن أبى الزناد به فذكره.

٢٥- إسناده صحيح:

رواه البخارى فى المناقب (٣٥٥١)، وفى اللباس (٥٨٤٨)، (٥٩٠١)، وكذا الإمام مسلم فى الفضائل (٢٣٣٧)، والنسائى فى الزينة (١٣٣/٨)، وفى «السنن الكبرى» (٩٣٢٨) (٥/٤١٢)، ثلاثتهم من طرق عن شعبة، عن أبى إسحاق به فذكره.

- ٢٦- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا وهب عن جرير بن حازم، قال: حدثني أبي، عن قتادة قال: قلت لأنس: كيف كان شعر رسول الله ﷺ؟ قال: «لَمْ يَكُنْ بِالْجَعْدِ وَلَا بِالسَّبَطِ، كَانَ يَلْغُ شَعْرُهُ شَحْمَةً أُذُنَيْهِ».
- ٢٧- حدثنا محمد بن يحيى بن أبي عمر، حدثنا سفيان بن عيينة، عن أبي نجیح، عن مجاهد، عن أم هانئ بنت أبي طالب^(١)، قالت: «قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَكَّةَ قَدَمَةً وَلَهُ أَرْبَعُ غَدَائِرَ».

٢٦- (جرير) بفتح الجيم فكسر. (حازم) بمهمله فزاي.

٢٧- (أم هانئ) بكسر النون وبالهزمة، واسمها فاختة وقيل: الظاهر أنها قدومه في فتح مكة، ولأنه حينئذ اغتسل، وصلى الضحى في بيتها، وقدماته إلى مكة أربع متفق عليها: في عمرة القضاء والفتح، ولما رجع من حنين دخلها لما اعتمر من الجعرانة، وفي حجة الوداع. (وله أربع غدائر) بمعجمة فمهملة جمع غديرة، وهي الذؤابة.

٢٦- إسناده صحيح:

رواه البخارى فى اللباس (٥٩٠٥)، ومسلم فى الفضائل (٢٣٣٨)، والنسائى فى الزينة (١٣١/٨)، وفى الكبرى (٩٣١١) (٥/٤١٠)، والإمام أحمد فى «المسند» (٣/١٣٥، ٢٠٣)، أربعتهم من طريق جرير بن حازم به فذكره نحوه.

٢٧- صحيح:

رواه الترمذى فى اللباس (١٧٨١)، بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود فى الترجل (٤١٩١)، وابن ماجه فى اللباس (٣٦٣١)، والإمام أحمد فى «المسند» (٦/٣٤١، ٤٢٥)، وكذا ابن سعد فى «الطبقات الكبرى» (١/٣٣٠)، كلهم من طرق عن سفيان بن عيينة به فذكره. وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب، قال محمد - يعنى البخارى -: لا أعرف لمجاهد سماعاً من أم هانئ.

(١) هى بنت أبى طالب أخت على بن أبى طالب: وقيل اسمها: هند انظر فى ترجمتها: جامع المسانيد (١٦/٥٦٢)، والسير (٢/٣١٤)، أسد الغابة (٧/٢٥٣)، الإصابة (٤/٣٧٣).

٢٨ - حدثنا سويد بن نصر، حدثنا عبد الله بن المبارك، عن معمر، عن ثابت البناني، عن أنس:

«أَنَّ شَعَرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِلَى أَنْصَافِ أُذُنَيْهِ».

٢٩ - حدثنا سويد بن نصر، حدثنا عبد الله بن المبارك، عن يونس بن يزيد، عن الزهري، حدثنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن ابن عباس:

«أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُسَدِّلُ شَعْرَهُ، وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَفْرِقُونَ رُءُوسَهُمْ، وَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يُسَدِّلُونَ رُءُوسَهُمْ، وَكَانَ يُحِبُّ مُوَافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيمَا لَمْ يُؤْمَرْ فِيهِ بِشَيْءٍ، ثُمَّ فَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأْسَهُ».

٢٨ - (أنصاف أذنيه) جمع لما فوق الواحد، وأراد بالنصف مطلق البعض على حد حديث: «تعلموا الفرائض، فإنها نصف العلم»^(١)، وذلك البعض متعدد أكثر من اثنين لما مر، أنه تارة إلى نصف الأذن، وتارة إلى دونه، وتارة إلى فوقه، كما في الحديث، روى مسلم نحوه.

٢٩ - (يُسَدِّلُ) بضم الدال وكسرهما. (شعره) أى يترك ناصيته على جبهته. (يفرقون) بضم الراء وكسرهما من الفرق بفتح فسكون، وهو جعل الشعر فرقتين كل فرقة ذؤابة قصد السدل، وهو مطلق الإرسال والمراد هنا ما مر من إرساله على جبينه، وجعله كالقصة، وقيل: سدله من ورائه غير أن يجعل فرق. (وكان يحب...) إلى آخره لا

٢٨ - صحيح:

رواه أبو داود في الترجل (٤١٨٥)، والنسائي في الزينة (١٨٢/٨)، وعبد الرزاق في «المصنف» (٢٧١/١١)، وعبد بن حميد في «المنتخب» (١٢٤٢)، والبيهقي في «شرح السنة» (٣٦٣٩)، خمستهم من طريق معمر، عن ثابت به فذكره.

٢٩ - صحيح:

رواه البخاري في المناقب (٣٥٥٨)، ومسلم في الفضائل (٢٣٣٨)، وأبو داود في الترجل (٤١٨٨)، والنسائي في الزينة (١٨٤/٨)، وفي الكبرى (٩٣٣٤)، وابن ماجه في اللباس (٣٦٣٢)، وأحمد في «مسنده» (١٨٧/١، ٣٢٠)، وابن سعد في «الطبقات»، (١/ ٣٣٠)، كلهم من طرق عن عبيد الله بن عتبة نحوه.

(١) رواه ابن ماجه في الفرائض (٢٧١٩) وأحمد في مسنده (١٨٤/٣، ٢٨١)، والحاكم في المستدرک (٣٢٢/٤)، والدارقطني في سننه (٦٧/٤).

٣٠- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن إبراهيم بن نافع المكي، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، عن أم هانئ، قالت: «رأيت رسول الله ﷺ ذا ضفائر أربع».

شاهد فيه لتعبده قبل النبوة بشريعة موسى أو عيسى لأن هذه المحبة إنما هى بعد البعثة وقبلها، لم يثبت فيه شيء، فكان الأصح أنه لم يكن متعبداً بشريعة نبي، بل كانت عبادته الفكر، وإنما أثر محبة موافقة ما فعله أهل الكتاب على ما فعله المشركون، لأن أولئك لشريعتهم أصلاً، بخلاف هؤلاء لأنهم أهل أوثان، فلا يعتد بما هم عليه، ثم رأيت فى كلام بعضهم ما يدل على أنه لاستلافهم كما تألفهم باستقبال قبلتهم، وفيه نظر، فإن مشركى العرب أولى بالتأليف منهم، واستقبال قبلتهم عن وحى، والكلام فيما لم يتزل عليه فيه شيء، وفى حديث ما يدل على أن تلك المحبة، إنما كانت قبل اشتهاى الإسلام، فلما فتحت مكة، واشتهر الإسلام أحب مخالفتهم، (ثم فرق) فيه دليل على أن الفرق أفضل، لأنه الذى رجع إليه ﷺ وإنما جاز السدل، خلافاً لمن قال: نسخ السدل، فلا يجوز فعله، ولا اتخاذ الناصية للخبر السابق «إن انفرقت عقيقته فرق» إلى آخره، إذ هو صريح فى جواز السدل، وزعم نسخه يحتاج لبيان ناسخه وأنه متأخر عن المنسوخ، ويحتمل رجوعه إلى الفرق باجتهاد، وعليه فحكمه عدوله عن موافقة أهل الكتاب هنا، أن الفرق أقرب إلى النظافة، وأبعد عن الإسراف فى غسله، وعن مشابهة النساء، ومن ثمة كان الذى يتجه أن محل جواز السدل، حيث لم يقصد به التشبيه بالنساء وإلا حرم من غير نزاع.

٣٠- (ضفائر أربع) هو بمعنى غدائر السابقة، والصففر: بفتح الشعر أو غيره، والصفيرة: العقيقة، وفيه: حل صففر الشعر حتى للرجال، وليس مما يختص بالنساء، إلا باعتبار ما اعتيد فى أكثر البلاد فى هذه الأزمنة المتأخرة، ولا اعتبار بذلك.

٣٠- إسناده: صحيح:

رواه الإمام الترمذى فى اللباس (١٧٨١)، بسنده ومثته سواء. ورواه أبو داود (٤١٩١)، وابن ماجه (٣٦٣١)، كلاهما من طريق إبراهيم بن نافع به فذكره. وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب، وعبد الله بن أبي نجيح مكي.

٤ - باب: ما جاء في ترَجُّل رسول الله ﷺ

٣١- حدثنا إسحاق بن موسى الأنصارى، حدثنا معن بن عيسى، ثنا مالك بن أنس، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة قالت: «كُنْتُ أُرَجِّلُ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا حَائِضٌ».

(باب في ترجل رسول الله ﷺ)

٣١- (أرجل) أى أسرح، وأنظف، وأحسن، وعبر في الترجمة بالترجيل، ليبين أنه بمعنى الترجيل الذى دل عليه أُرَجِّلُ المذكور، ولأن الترجيل مشترك بين الترجيل، وجعل الشعر جعداً بالعمل المذكور، كذا قيل، وهو مردود: بأن ترادفهما يعلم من معيئتهما فى الحديث، والترجل مشترك بين هذا والمشي راجلاً، فالصواب: أنه إنما أثره؛ لأنه الأكثر فى الأحاديث. (وأنا حائض).

فيه: دلالة على طهارة يدها، وسائر ما لم يعتبر دم من بدنها، وهو إجماع، وعلى أنه لا تكره مخالطتها، ولا استعمال معجونها [ومطبوخها]^(١) ونحوه الاضطجاع معها، والشرب مما تشرب منه، وعلى أنه ينبغى للمرأة أن تتولى خدمة زوجها بنفسها فى سائر الأحوال، ومجانبتها حال الحيض طريقة لليهود - لعنهم الله -.

٣١ - صحيح:

رواه البخارى فى الحيض (٢٩٥)، وكذا مسلم (٢٩٧)، وأبو نعيم فى مستخرجه على مسلم (٦٨٤)، وأبو داود فى الصوم (٢٤٦٩)، وكذا رواه النسائى فى الطهارة (١٢٨/١)، وفى «الكبرى» (٢٧٠، ٢٧١، ٣٣٨٥)، وابن ماجه فى الصيام (١٧٧٨)، والدارمى فى الطهارة (١٠٥٨)، وأحمد فى «المستند» (٢٠٨/٦)، كلهم من طريق هشام بن عروة به فذكره.

(١) ما بين [] طمس فى الأصل، والتصويب من (ش).

٣٢ - حدثنا يوسف بن عيسى، حدثنا وكيع، حدثنا الربيع بن صبيح، ثنا يزيد ابن أبان - هو الرقاشى - عن أنس بن مالك، قال:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْثُرُ دَهْنَ رَأْسِهِ، وَتَسْرِيحَ لَحْيَتِهِ، وَيُكْثِرُ الْقِنَاعَ، حَتَّى كَانَ ثَوْبُهُ ثَوْبُ زَيَّاتٍ».

٣٣ - حدثنا هناد بن السرى، حدثنا أبو الأحوص، عن الأشعث بن أبى الشعثاء، عن أبيه، عن مسروق، عن عائشة، قالت:

«إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيُحِبُّ التَّيْمَنَ فِي طَهْوَرِهِ إِذَا تَطَهَّرَ، وَفِي تَرْجُلِهِ إِذَا تَرَجَّلَ، وَفِي انْتِعَالِهِ إِذَا انْتَعَلَ».

٣٢ - (يزيد) ضعفه فالحديث معلول. (أبان) بكسر النون مشددة أو بفتحها تخفيفاً بالصرف، بناء على أنه فعال، وعدمه على أنه أفعل، وقاعدة أن الأصل الصرف يرجح الأول. (الرقاشى) بتخفيف القاف وبالشين المعجمة. (دَهْن) بفتح الدال مصدر بمعنى استعمال الدهن. (وتسريح) عطف على دهن لا على رأسه، خلافاً لمن وهم فيه. (القناع) هو خرقه تلقى على الرأس بعد استعمال الدهن، لتقى العمامة من وسخه. (حتى) غاية، ليكثر (ثوبه) هو ذلك القناع. (زيات) أى بائع زيت أوصانعه.

٣٣ - (إن كان) مخففة من الثقيلة أى أنه وضميرها للشأن، ويجوز عملها على قلة وإهمالها هو الأكثر. (التيمن) أى الابتداء باليمين. (فى طهوره) بفتح أوله وهو الماء الذى يتطهر به ففيه حذف مضاف، أى استعماله وضمه، وهو بالفعل، وهذا بالنسبة ليديه بعد غسل الوجه دونهما أول الوضوء ولرجليه دون نحو خديه وأذنيه، لغير نحو

٣٢ - إسناده ضعيف:

فيه الربيع بن صبيح، قال فيه الحافظ: صدوق سيئ الحفظ (١٨٩٥). وكذا يزيد بن أبان الرقاشى، قال فيه الحافظ: ضعيف (٧٦٨٣).

ورواه البيهقى فى «شعب الإيمان» (٦٤٦٣)، وأبو الشيخ الأصفهاني «فى أخلاق النبى ﷺ» (ص ١٨٤)، كلاهما من طريق الربيع بن صبيح به فذكره، وذكره الغزالى فى الإحياء (٤١٤/٢)، وقال العراقى: ضعيف.

٣٣ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى «الجمعة» (٦٠٨) بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى «الوضوء» (١٦٨)، =

٣٤- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا يحيى بن سعيد، عن هشام بن حسان، عن الحسن البصري، عن عبد الله بن مغفل، قال: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ التَّرَجُّلِ إِلَّا غِبًّا».

أقطع وكالظهور وما ذكر من سائر ما هو من باب التكريم كالأخذ والعطاء وليس نحو الشرب، ودخول البيت، ونحو المسجد، وحلق الرأس، وقص الشارب، وترجيل الشعر، والاستياك بالنسبة للفم، وكذا اليد على نزاع فيه والكحل، وتقليم الأظفار، فيبدأ اليد بسبابة اليمين، ثم وسطاها، ثم بنصرها وخنصرها، ثم إبهامها، ثم بخنصر اليسرى فبنصرها فوسطاها فسبابتها فإبهامها، وفي الرجل، فيبدأ بخنصر اليمين، وهكذا على التوالي إلى أن يختم بخنصر اليسرى، قياساً على التخليل في الوضوء، ولدخول المسجد، والخروج من الخلاء، فيبين فيه الابتداء باليمين، بخلاف غيره. فإن كان لا شرف فيه ولا خسة، أو فيه خسة، فالسنة فيه البدأ باليسار، وأما في الأخير فاتفاق، وأما فيما قبله فعلى كلام فيه سنة في شرح العباب.

٣٤- (حسان) الظاهر أنه للمبالغة في الحسن فيصرف فإن كان من الحسن كان فيه زيادة الألف والنون والعلمية فلا يصرف ونظيره قيل لبعضهم أتصرف عفان، قال: نعم إذا هجوته أى لأنه من العفونة، لا إن مدحته أى لأن معنى الحديث (الترجل) مثله الأدهان (إلا غباً) مثله ورود الإبل الماء يوماً وتركه يوماً، ثم استعمل في فعل ذلك وقتاً وتركه وقتاً، لأن إدامته تشعر بمزيد الإمعان في الزينة والترفيه، وذلك إنما يليق بالنساء،

= ومسلم في «الطهارة» (٢٦٨)، وأبو داود في «اللباس» (٤١٤٠)، والنسائي في الغسل (٦٧/١)، وفي «الزينة» (١٦١/٨)، وفي «الكبرى» (١١٦)، (٣٩٢٠)، وأحمد في «المسند» (٩٤/٦)، (١٣٠)، (١٤٧)، (١٨٨)، (٢٠٢)، (٢١٠)، والبغوي في «شرح السنة» (٤٢٣/١)، وأبو عروانة في «مسنده» (٢٢٢/١)، وأبو نعيم في «المسند على مسلم» (٦١٨)، (٦١٩)، كلهم من طريق الأشعث بن أبي الشعثاء عن أبيه به فذكره نحوه.

٣٤- حديث صحيح:

رواه الترمذى في «اللباس» (١٧٥٦)، يسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود في «الترجل» (٤١٥٩)، والنسائي في «الزينة» (١٣٢/٨)، وفي «الكبرى» (٩٣١٥)، وأحمد في «المسند» (٨٦/٤)، والبغوي في شرح السنة (٣١٦٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٤٨٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٧٦/٦)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٥٣/٥)، كلهم من طريق يحيى بن سعيد القطان به فذكره. قال أبو عيسى: حسن صحيح.

٣٥ - حدثنا الحسن بن عرفة، قال حدثنا عبد السلام بن حرب، عن يزيد بن أبي خالد، عن أبي العلاء الأودى، عن حميد بن عبد الرحمن، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَتَرَجَّلُ غُبَاً».

لأنه ينافى شهامة الرجال.

فوائد: ورد بسند ضعيف «كان ﷺ لا يتنور، وكان إذا كثر شعره»^(١) أى شعر عاتته. «حلقه»: لكن صح أنه ﷺ «كان إذا بدأ بعاتته فطلاها بالنورة»^(٢) وأعل بالإرسال، وخبر أنه ﷺ «دخل حمام الجحفة»^(٣) موضوع باتفاق الحفاظ، وإن وقع فى كتابه أنه بصرى وغيره منها ولم تعرف العرب الحمام ببلادهم، إلا بعد موته ﷺ.

٣٥ - إسناده ضعيف [وهو صحيح]:

علته: يزيد أبى خالد الدالانى: قال فيه الحفاظ (٨٠٧٢) التقريب: «صدوق يخطئ كثيراً». قلت: هذا هو الصواب «يزيد أبى خالد بن عبد الرحمن بن أبى سلامة الدالانى» تهذيب الكمال (٢٧٣/٣٣، ٢٧٤)، وقد صحت فى نسخ الشامل إلى ابن أبى خالد، و (ابن) هذه رائدة كما ذكر شراح الشامل.

قلت: وقد وهم فيه أبى: «يزيد بن خالد» شراح الشامل: كميرك شاه، والعصام، والملا على القارئ، وعبد الرؤف المناوى حيث ذكروا أنه «يزيد بن خالد بن يزيد بن موهب، الرملى». وترجموا له وتكلموا عليه وهماً بأنه المقصود وهو خلاف ذلك كما بينا. وانظر: جمع الوسائل وهامشه للمناوى (١٠٧/١). تهذيب الكمال (١١٥/٣٢).

والحديث: ذكره الزبيدى فى «إنحاف السادة المتقين» (٣٩٥/٢)، وعزاه للمصنف فى الشامل وقال: إسناده حسن من حديث صحابى لم يسم رفعه.

قلت: قال على القارئ والمناوى: قيل: الرجل هو الحكم بن عمرو، وقيل: عبد الله بن سرجس، وقيل: عبد الله بن مغفل. راوى الحديث الذى قبله وهو شاهد صحيح لهذا الحديث. (١) رواه البغوى فى «شرح السنة» (٣١٩٩)، (١١٣/١٢)، والبيهقى فى «السنن» (١٥٢/١)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ٥٧)، وأبو نعيم فى «أخبار أصفهان» (٣٢١/١)، من حديث أنس رضى الله عنه، وفى إسناده مسلم الملائى وهو ضعيف.

(٢) رواه أبو نعيم فى «الحلية» (١٦٧/٥) وقال: غريب من حديث حبيب تفرد به. ورواه ابن ماجه (٣٧٥٢)، وذكره البغوى فى «شرح السنة» (١١٤/٢) قلت: رجاله ثقات، لكنه منقطع.

(٣) ذكره السيوطى فى «الخصائص» (٦٠/١) وعزاه لابن عساكر فى التاريخ، والحاكم فى «تاريخ نيسابور».

٥ - باب: ما جاء فى شيب رسول الله ﷺ

٣٦ - حدثنا محمد بن بشار، أخبرنا أبو داود، أخبرنا همام، عن قتادة قال: قلت لأنس بن مالك: «هل خَضَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟» قَالَ: لَمْ يَلُغْ ذَلِكَ. إِنَّمَا كَانَ شَيْبًا فِي صُدْغِهِ، وَلَكِنْ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَضَبَ بِالْحِنَاءِ وَالْكَتَمِ.

(باب ما جاء فى شيب رسول الله ﷺ)

٣٦ - (هل خضب رسول الله ﷺ؟) أى هل غيّر بياض شعر رأسه ولحيته. (لم يبلغ ذلك) أى حد الخضاب وهو الشيب المفهوم من السياق ومن ثم قال: (إنما كان) أى شيبه. (شيباً) أى قليلاً، وإنما كان ما يخضبه شيئاً كما فى نسخة. (فى صدغيه) والصدغ ما بين العين والأذن، وروى مسلم عن أنس روايات آخر «كان فى لحيته شعرات بيض لم ير من الشيب إلا قليلاً لو شئت أن أعد شمطات كن فى رأسه، ولم يخضب، إنما كان البياض فى عنفقه، وفى الصدغين، وفى الرأس نُبْذاً»^(١) بضم ففتح، أو بفتح فسكون أى شعرات متفرقات، وقوله: «لم يخضب» إنما قاله بحسب علمه لما يأتى مبسوطاً فى الخضاب. (والكتم) وهو بفتحتين نبت أو ورق كورق الآس يخلطه مع الوسمة، وقال الأزهري^(٢): نبت فيه حمرة، ويؤيد الأول ما أخرجه مسلم. «أن أبا بكر كان يخضب بالحناء والكتم وعمر بالحناء وحده»^(٣). فهو مشعر بأن أبا بكر، كان يجمع بينهما دائماً، لا بالكتم الصرف الموجب للسواد الصرف، لأنه مذموم، انتهى.

٣٦ - صحيح:

رواه البخارى (٣٥٥٠)، والنسائى (١٣٩/٨)، والإمام أحمد فى «المستد» (١٩٢/٣)، (٢٥١)، ثلاثهم من طريق همام به فذكره نحوه، ورواه أيضاً الإمام مسلم (٢٣٤١)، وابن سعد فى «الطبقات» (٣٣٣/١)، من طريق عاصم الأحول، عن ابن سيرين عن أنس مرفوعاً فذكره. ورواه أبو داود (٤٢٠٩)، من طريق ثابت البنانى عن أنس به فذكره.

(١) رواه مسلم فى الفضائل (٣٣٤١).

(٢) انظر: اللسان (٣٨٢٣/٥) [كتم].

(٣) رواه مسلم فى «الفضائل» (٢٣٤١).

٣٧ - حدثنا إسحاق بن منصور، ويحيى بن موسى، قالا: حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن ثابت، عن أنس بن مالك، قال: «ما عددتُ في رأسِ رسولِ الله ﷺ وَلِحَيْتِهِ إِلَّا أَرْبَعَ عَشْرَةَ شَعْرَةً بَيْضَاءَ».

٣٧ - (إلا أربع عشرة شعرة بيضاء) لا ينافى رواية ابن عمر الآتية: «لما كان شيبه نحواً من عشرين شعرة بيضاء»^(١) وذلك لأن الأربع عشرة نحو العشرين، لأنها أكثر من بضعها، ومن زعم أنه لا دلالة لنحو الشيء على القرب منه فقد وهم، نعم روى البيهقي عن أنس نفسه. «ما شانه الله بالشيب، ما كان في رأسه ولحيته، إلا سبع عشرة، أو ثمان عشرة بيضاء»^(٢) وقد يجمع بينهما بأن أخباره اختلفت، لاختلاف الأوقات، وبأن الأول إخبار عن عدة، والثاني إخبار عن الواقع، فهو لم يعد إلا أربع عشرة، وأما في الواقع فكان سبع عشرة أو ثمان عشرة، وروى البخاري عن أبي جحيفة «كان رسول الله ﷺ أبيض قد شبط»^(٣)، ومسلم عنه: «رأيت رسول الله، وهذه منه بيضاء»^(٤) ووضع الراوي بعض أصابعه على عنقه، ومرّ في خبر أن أنس أول الكتاب الجمع بين خبر «لم يشنه الله بالشيب»^(٥) وخبر «أن الشيب وقار ونور كان

٣٧ - إسناده صحيح:

- رواه أحمد في المسند (١٦٥/٣)، وعبد بن حميد في المنتخب (١٢٤٣)، كلاهما من طرق عن عبد الرزاق به فذكره.
- (١) رواه ابن ماجه (٣٦٣٠)، والترمذي في «العلل الكبير» (٩٢٩/٢)، والإمام أحمد في «المسند» (٩٠/٢)، والبخاري في «شرح السنة» (٣٦٥٦)، والبيهقي في «الدلائل» (٢٣٩/١)، وابن حبان في «صحيحه» (٦٢٩٤)، (٦٢٩٥)، قال أبو عيسى: سألت محمداً - أي البخاري - عن هذا الحديث، فقال: لا أعلم أحداً روى هذا الحديث عن عبيد الله غير شريك. وذكره البوصيري في «الزوائد»، وقال: إسناده صحيح رجاله ثقات. قلت: فيه شريك القاضي، وهو سيئ الحفظ.
- (٢) رواه مسلم (٢٣٤١)، وأحمد في المسند (٢٥٤/٣)، وابن سعد في الطبقات، (٤٣١/١)، (٤٣٢)، وابن ماجه (٢٦٢٩)، والبيهقي في الدلائل (٢٣١/١)، (٢٣٢)، وابن حبان في صحيحه (٦٢٩٢).
- (٣) رواه البخاري (٣٥٤٤)، ومسلم (٢٣٤٣).
- (٤) رواه مسلم في الفضائل (٢٣٤٢).
- (٥) تقدم تخريجه.

- ٣٨ - حدثنا محمد بن المثنى، أخبرنا أبو داود، حدثنا شعبة، عن سماك بن حرب، قال: سمعت جابر بن سمرة، وقد سئل عن شيب رسول الله فقال: «كَانَ إِذَا دَهَنَ رَأْسَهُ لَمْ يَرِ مِنْهُ شَيْبٌ، وَإِذَا لَمْ يَدُهِنْ رَأَى مِنْهُ شَيْءٌ».
- ٣٩ - حدثنا محمد بن عمر بن الوليد الكندي الكوفي، حدثنا يحيى بن آدم، عن شريك^(١)، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، قال: «إِنَّمَا كَانَ شَيْبُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَحْوًا مِنْ عِشْرِينَ شَعْرَةً بَيْضَاءً».

إذا دهن^(٢) الحديث أخرجه مسلم، والنسائي عن جابر أيضاً بلفظ: «كان قد شمط مقدم رأسه ولحيته»^(٣).

- ٣٨ - (وكان إذا ادهن) لم يتبين، وإذا أشعث رأسه تبين، وكان كثير شعر اللحية، وإنما لم يتبين عند الادهان، لأن الشعر يجتمع فيه، فينظر البياض لقلته في السواد، بخلافه عند الادهان، فإن الشعر حيثئذ يتفرق، فيظهر الأبيض من غيره.

٣٨ - صحيح:

رواه مسلم في «الفضائل» (٢٣٤٤)، والنسائي في الزينة (٨/١٥٠)، وفي الكبرى (٩٤٠٥)، والإمام أحمد في مسنده (٨٦/٥، ٨٨)، ثلاثهم من طريق شعبة به فذكره نحوه.

٣٩ - صحيح:

رواه ابن ماجه في اللباس (٣٦٣٠) بنفس إسناد المصنف فذكره، والإمام أحمد في «المسند» (٩٠/٢)، من طريق يحيى بن آدم به فذكره.

قال البوصيري في «الزوائد» (٣/١٥٦): هذا إسناد صحيح رواه الترمذى في الشمائل عن محمد بن عمر به ورواه أحمد في مسنده من حديث ابن عمر أيضاً.

(١) قال المناوى: هو ابن عبيد الله بن أبى شريك النخعي الكوفي القاضى بواسط ثم الكوفة إذ هو الراوى عن عبيد الله بن عمر، وليس هو شريك بن عبد الله بن أبى عز القاضى كما وهم فيه الشارح، صدوق يخطئ كثيراً ثقة حافظ يغلط، مات سنة ثلاثين ومائتين، وقيل غير ذلك، خرج له الجماعة، وشريك بن عبد الله صدوق يخطئ من الخامسة خرج له الستة وكان ينبغي للمؤلف تمييزه. اهـ.

انظر: جمع الوسائل في شرح الشمائل مع شرح المناوى (١/١١٢).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) رواه مسلم في «الفضائل» (٢٣٤٤).

٤٠ - حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء، حدثنا معاوية بن هشام، عن شيبان، عن أبي إسحاق، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: «قَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ شَبْتُ. قَالَ: شَبَّيْتَنِي هُودٌ، وَالْوَاقِعَةُ، وَالْمُرْسَلَاتُ، وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ، وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ».

٤٠ - (شبت) كان حكمة السؤال عن ذلك، أن مزاجه ﷺ اعتدلت فيه الأمزجة والطباع الأربعة، وإسدالها مستلزم لعدم الشيب ولو في أوانه، فكان شيبه بالنظر لذلك، كأنه تقدم على أوانه، فستل عن حكمته. (هود) بالصرف أى فى سورة هود، وبتركه على أن هذا الاسم علم السورة. (والواقعة) أى لأن هذه السورة من أهوال يوم القيامة وتباين أحوال السعداء والأشقياء، والأمر بالاستقامة، كما أمر بما يليق بعلى كماله، ورفع جلاله الذى لا يمكن البشر أن يحمله، ومن ثمة لما نزل: «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ»^(١) ضَجُّوا حتى نزل: «فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ»^(٢) ومن غير ذلك، مما لا يستوجب بعضه، إلا ديوان حافل بما يوجب سلطان الخوف والحزن، سيما على أتباعه وأمتة لعظم

٤٠ - صحيح:

رواه المصنف فى التفسير (٣٢٩٧)، وابن أبى شيبه فى المصنف (٥٥٤/١٠)، وابن سعد فى الطبقات (٣٣٥/١)، والبيهقى فى معرفة الصحابة (١/٣٤٠)، والحاكم فى المستدرک (٢/٣٤٤)، والبيهقى فى الدلائل (١/٣٥٨)، كلهم من طريق شيبان به نحوه.

ورواه أبو يعلى فى مسنده (١٠٧، ١٠٨)، عن عكرمة قال: قال أبو بكر فذكره. قلت: وإسناده ضعيف لانقطاع الصلة بين عكرمة وأبى بكر. والراوى عن أبى بكر هو ابن عباس رضى الله عنهما.

قال أبو عيسى: هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه، وقال الحاكم: صحيح على شرط البخارى ووافقه الإمام الذهبى.

وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٣٧/٧، ١١٨)، وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط ورجاله رجال الصحيح، ورواه أبو يعلى إلا أن عكرمة لم يدرك أبى بكر. وذكره الحافظ العسقلانى فى المطالب (٣٦٥٠)، وعزه للمصنف فى الشمائل. وقال البوصيرى فى الإنحاف (٢/١٧١): رواه أبو يعلى والترمذى فى الشمائل ورواته ثقات.

(١) سورة آل عمران: آية (١٠٢).

وانظر: الدر المشور (٢/٢٨٢)، وتفسير ابن أبى حاتم (٣/٧٢٢، ٧٢٣).

(٢) سورة التغابن: آية (١٦)، وانظر الدر المشور (٨/١٨٥).

٤١ - حدثنا سفيان بن وكيع، حدثنا محمد بن بشر، عن علي بن صالح، عن أبي إسحاق، عن أبي جحيفة، قال: قالوا: «يَا رَسُولَ اللَّهِ، نَرَاكَ قَدْ شَبِتَ». قَالَ: قَدْ شَبَّتَنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا».

رافته، ورحمته بهم، ودوام الفكر فيما يصلحهم، وتتابع الغم فيما يؤلمهم، أو يصدر عنهم، واشتغال القلب والبدن بأحوالهم ومصالحهم الظاهرة والباطنة، وهذا كله مستوجب لضعف قوى البدنية، وضعفها مستلزم لضعف الحرارة الغريزة، وبضعفها يسرع الشيب، ويظهر قبل وقته وأوانه، لكن لما كان عنده ﷺ من انشراح الصدر، واتساع القلب، وتوالى أنوار اليقين والقرب، ما يسليه كل هم وحزن، لم يقدر ذلك، إلا أن يستولى إلا على قدر يسير من شعره الشريف ليكون فيه مظهر الجلال والجمال، وليتبين أن جماله ﷺ غالب على جلاله بل لا نسبة بينهما في وصفه في كتابه بالراءوف الرحيم، ولم يوصف بالجبار، إلا في الزبور، وإشارة إلى ما ذكرته، واستنبطته «وفوق كل ذي علم عليم»^(١).

٤١ - (وأخواتها) لعلها المفصلة في الحديث السابق، وكأن وجه تخصيص هذه السورة بالذكر مع أنه في بعض السور غيرها، ما في بعضها مما مر وزيادة، أنه ﷺ حال إخباره بذلك، لم يكن أنزل عليه مما يشتمل على ما مر غيرها.

٤١ - إسناده ضعيف، وهو صحيح يشهد له الذي قبله:

وعله: أن علي بن صالح متأخر السماع من أبي إسحاق السبيعي، قال أبو عيسى: في سننه (٤٠٢/٥) عقب الحديث السابق: وروى علي بن صالح هذا الحديث عن أبي إسحاق عن أبي جحيفة نحو هذا. وروى عن أبي إسحاق عن أبي ميسرة شيئاً من هذا مرسلأ، وروى أبو بكر ابن عياش عن أبي إسحاق عن عكرمة عن النبي ﷺ نحو حديث شيان عن أبي إسحاق ولم يذكر فيه عن ابن عباس حدثنا بذلك هاشم بن الوليد الهروي، حدثنا أبو بكر بن عياش اهـ. قلت: ورواية علي بن صالح وصلها الحافظ أبو نعيم ثم قال عقبها: اختلف على أبي إسحاق، عن أبي جحيفة، وروى عنه عن مصعب بن سعد، عن أبيه، وروى عنه عن عامر بن سعد عن أبي بكر، وروى عنه عن أبي الأحوص عن عبد الله رضى الله عنهم اهـ. وانظر: الصحيحة للشيخ الألباني حفظه الله (٩٥٥).

(١) سورة يوسف: آية رقم (٧٦).

- ٤٢ - حدثنا على بن حجر، قال: أنبأنا شعيب بن صفوان، عن عبد الملك بن عمير، عن إيراد بن لقيط العجلي، عن أبي رمثة التيمي - تيم الرباب - قال: «أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَمَعِيَ ابْنُ لِي. قَالَ: فَأَرَيْتُهُ، فَقُلْتُ لَمَّا رَأَيْتُهُ: هَذَا نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَخْضَرَانِ، وَلَهُ شَعْرٌ قَدْ عَلَاهُ الْمَشِيبُ، وَشَيْبُهُ أَحْمَرٌ».
- ٤٣ - حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا سريج بن النعمان، أخبرنا حماد بن سلمة، عن سماك بن حرب قال: قيل لجابر بن سمرة:

٤٢ - (إيراد) بكسر الهمزة فتحية، ثم دال مهملة. (لقيط)^(١) بفتح فكسر. (رمثة) براء مكسورة فميم ساكنة. (الرباب)^(٢) بكسر الراء، وتخفيف الموحدة الأولى، وهم خمس قبائل من جملتهم: تيم، غسلوا أيديهم فى ريب، وتحالفوا عليهم، فصاروا يداً واحدة. (فأريته) أى جعلت. (وله شعر) أى قليل لما مر أن شيبه، لم يبلغ عشرين شعرة. (علاه المشيب) أى صار إليه البياض بأعلى ذلك الشعر القليل أى بمنابته، وما قرب منها. (وشيبه أحمر) أى وذلك البياض صيغ بحمرة، فتوافق ما مر عن ابن عمر «أنه تخالطه حمرة فى أطراف تلك الشعرات» لأن العادة، أول ما يشيب أصول الشعر، دون الشعر، إذا قرب شيبه صار أحمر، ثم أبيض واندفع بهذا التقدير ما لبعضهم هنا من الإشكال، وخلط بعضهم فى الجواب بما لا يجدى.

٤٣ - (مفرق رأسه) الظاهر أنه كما مر، أى مقدمه (إذا أدهن) بفتح الدال وضمها

٤٢ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأدب (٢٨١٢)، بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود فى اللباس (٤٠٦٥)، وكذا فى الترجل (٢٤٠٦)، والنسائى فى الزينة (١٤٠ / ٨)، وفى الكبرى (٩٣٥٦)، وأحمد فى المسند (٢٢٧ / ٢، ٢٢٨)، (١٦٣ / ٤)، كلهم من طرق عن إيراد بن لقيط به فذكره نحوه.

٤٣ - صحيح:

رواه أحمد فى المسند (١٠٤ / ٥)، من طريق حماد بن سلمة به فذكره.

(١) وثقه يحيى بن معين، وكذلك النسائى، وانتظر: تهذيب الكمال (٣ / ٣٩٨).

(٢) ويقال التيمي، والبلوى، واختلف فى اسمه فقليل: رفاعة بن يثرى، وقيل: يثرى بن رفاعه، وقيل: عمارة بن يثرى، ويثرى بن عوف، وحبان بن وهب، وقيل: حبيب بن حبان، أو ابن حبان، وقيل: خشخاش، انتظر فى ترجمته: مسند أحمد (٢ / ٢٢٦)، جامع المسانيد (٤ / ٤٦)، وأسد الغابة (٦ / ١١١، ١١٢)، والإصابة (٤ / ٧٠).

«أَكَانَ فِي رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْبٌ؟ قَالَ: لَمْ يَكُنْ فِي رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْبٌ إِلَّا شَعْرَاتٌ فِي مِفْرِقِ رَأْسِهِ إِذَا ادَّهَنَ وَارَاهُنَّ الدُّهْنُ».

أى متدهن لجمعه الشعر، أو لخلطه بالطيب روى مسلم: «كان إذا دهن، لم يتبين»^(١) أى الشيب، وإذا أشعث تبين، قال شارحه: لأنه عن الاددهان يجمع شعره، ويختفى شبيه لقلته، وعند عدمه يفرق شعره فيظهر شبيهه، ومر ذلك قريباً.

٦- باب: ما جاء فى خضاب رسول الله ﷺ

٤٤- حدثنى أحمد بن منيع، حدثنا هشيم، حدثنا عبد الملك بن عمير، عن إِيَاد بن لقيط، قال: أخبرنى أبو رَمْثَةَ، قال:

«أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ مَعَ ابْنِ لِي. فَقَالَ: ابْنُكَ هَذَا؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ، أَشْهَدُ بِهِ. قَالَ: لَا يَجْنِي عَلَيْكَ وَلَا تَجْنِي عَلَيْهِ. قَالَ: وَرَأَيْتُ الشَّيْبَ أَحْمَرَ».

(قال أبو عيسى: هذا أحسن شيء فى هذا الباب وأفسر؛ لأن الروايات الصحيحة أنه ﷺ لم يبلغ الشيب. وأبو رَمْثَةَ اسمه رفاعَة بن يثربى التميمي).

(باب ما جاء فى خضاب رسول الله ﷺ)

قال فى القاموس^(١): الخضاب ككتاب، وهو ما يختضب به أى يلون به، وجعله غيره مصدر كالخضب بمعنى التلوين، وهو بعيد.

٤٤- (هشيم) بضم ففتح. (مع ابن لى) حال أى كائناً معه و (ابنك) حذف منه همزة الاستفهام ومن ثم أظهرت فى رواية أخرى، وفى تأخير هذا إشكال، لأن الظاهر أن السؤال إنما هو من ابنه، وهذا والمطابق له أهذا ابنك، لا عن هذبة ابنه المطابق له فى المتن وجوابه أن هذا مبتدأ مؤخر بقرينة السياق الشاهدة، بأن المعهود ولذا قال ابنك هذا، أى المعهود هنا (أشهد به) أى كن شاهداً عليه يا رسول الله ويصح كونه فعلاً مضارعاً أى اعترف وأقر به، إما لأن أحداً كان يشك فى ذلك، أو لبيان أنه مستلزم لجنائته على ما اعتاده الجاهلية من مؤاخذه الوالد ولده بجنائى الآخر، ومن ثم رد عليه النبى ﷺ بقوله: (لا يَجْنِي عَلَيْكَ) إلى آخره أى لا تؤاخذ بذنبه، ولا يؤاخذ بذنبك، ومن ثمة قال أئمتنا: إن أبا الجانى وفرعه لا يتحملان عنه شيئاً من الدية بخلاف بقية

٤٤- إسناده صحيح:

رواه أبو داود فى الترجل (٤٢٠٨)، وفى الديات (٤٤٩٥)، والنسائى فى القسامة (٥٣/٨)، وفى الكبرى (٧٠٣٦)، وأحمد فى المسند (١٦٣/٤)، كلهم من طريق عبد الملك بن عمير، عن إِيَاد بن لقيط به فذكره نحوه.

(١) انظر: ترتيب القاموس المحيط (٦٨/٢).

٤٥ - حدثنا سفيان بن وكيع قال: حدثنا أبي، عن شريك، عن عثمان بن

موهب، قال:

«سُئِلَ أَبُو هُرَيْرَةَ: هَلْ خَضَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: نَعَمْ».

(قال أبو عيسى: وروى أبو عوانة هذا الحديث، عن عثمان بن عبد الله بن

العاقلة، ويؤيده الرواية الأخرى: «لا يؤخذ الرجل بجريرة ابنه»، وفي رواية أخرى: «وبر الوالد» أي: من التحمل مع العاقلة (أحمر) أي من الخضاب، وبقره من المشيب كما مر. (قال أبو عيسى: هذا... إلخ) معناه أن كلام هذا الراوي دال على أن المراد بالحمرة المعنى الثاني في الخضاب، وعلى أنه أراد بالشييب مقدمته، وهي الحمرة وحيث أن فيوافق الروايات الصحيحة «أنه ﷺ لم يبلغ الشيب فلم يخضب» كذا قيل، وليس بظاهر، لأن الترمذي، قال بالخضاب، بدليل سياقه للأحاديث الآتية، ولأن هذا لو كان مراده، لم يسق هذا الحديث في هذا الباب أصلاً، بل كان يقتصر على سياقه في الباب قبله فإن فيه ثم كونه أحمر أيضاً، فكان الاقتصار عليه ثمة أولى، وذكر كونه أحمر لا يضر، لأن المراد حمرة الذاتية التي هي مقدمة للشييب، فذكره له بتمامه في البابين، يدل على أن له مناسبة بكل منها تقريرها أن فيه إثبات الشيب المناسب للباب السابق، وأنه كان أحمر أي بالخضاب وهو المناسب لهذا الباب. وأما الروايات الصحيحة: «أنه لم يشب» فمعناها لم يكثر شيبه، مع أنه كان يستره بالحمرة في بعض الأحيان.

٤٥ - (قال: نعم) يوافقه ما في الصحيحين عن ابن عمر «أنه رأى النبي ﷺ يصبغ

٤٥ - إسناده ضعيف وهو صحيح:

فيه سفيان بن وكيع: قال الحافظ: كان صدوقاً، إلا أنه ابتلى بوراقه، فأدخل عليه ما ليس من حديثه، فنصح، فلم يقبل، فسقط حديثه. (التقريب: ٢٤٥٦). وفيه شريك بن عبد الله القاضي، قال الحافظ فيه: صدوق يخطئ كثيراً تغير حفظه منذ ولى القضاء بالكوفة (التقريب: ٢٧٨٧).

قلت: وقد خالف فيه الثقات فجعلوه من مسند أم سلمة وهو الصواب كما ذكر المصنف عقب الحديث، وحديث أم سلمة رواه البخاري في اللباس (٥٨٩٧)، وابن ماجه أيضاً (٣٦٢٣)، والإمام أحمد في المسند (٢٩٦/٦، ٣١٩، ٣٢٢)، ثلاثهم من طريق عثمان بن عبد الله بن موهب قال: دخلت على أم سلمة فأخرجت إلينا شعراً من شعر النبي ﷺ مخضوباً، لفظ البخاري وأحمد، وعند ابن ماجه وأحمد بنحوه.

موهب، فقال: عن أم سلمة).

بالصفرة^(١) فهذا دليل مذهبنا، أن الخضاب بغير السواد سنة، ويوافقه خبر أبي داود: مرَّ رجل على النبي ﷺ قد خضب بالحناء فقال: «هذا أحسن» فمر آخر خضب بالحناء والكتم، فقال: «هذا أحسن» فمر آخر خضب بالصفرة، فقال: «هذا أحسن من هذا كله»^(٢)، وما في الصحيحين: أنه لما جاء بأبي قحافة يوم الفتح للنبي ﷺ، ورأسه، ولحيته كالثغامة بياضاً، فقال النبي ﷺ: «غيروا هذا بشيء»، واجتنبوا السواد^(٣) قول القاضى عياض منع الاكثرون الخضاب مطلقاً، وهو مذهب مالك لما روى من النهى عن تغيير الشيب، ولأنه ﷺ لم يغير شيبه، فأجاب عنه النووى: بأن ما مرَّ عن ابن عمر وغيره، لا يمكن تركه ولا تأويله، قال فالمختار: أنه ﷺ صبغ في وقت، وتركه في معظم الأوقات، فأخبر كلُّ ما رأى، وهو صادق، وهذا التأويل كالمتعين للجمع به بين الأحاديث، ومذهبنا: ندب خضب الرجل والمرأة بنحو حمرة، أو صفرة، وتحرم عليها خضابه بالسواد، إلا الرجل لحاجة الجهاد، وقيل: يكره^(٤). (موهب) بفتح الهاء، قيل: وكسرها ورد بأنه سهو.

(١) رواه البخارى فى اللباس (٥٨٥١)، ورواه مسلم فى الحج (١١٨٧)، وأبو داود (١٧٧٢)، ومالك فى الموطأ (٣٣٣/١)، (٣١)، وأحمد فى المسند (٩١/٢).

(٢) رواه أبو داود فى الترجل (٤٢١٠)، وابن سعد فى الطبقات (١/٣٤٠).

(٣) رواه مسلم فى اللباس (٢١٠٢)، وأبو داود فى الترجل (٤٢٠٤)، والنسائى فى الزينة (١٣٨/٨)، وكذلك فى الكبرى (٩٣٤٧)، وأحمد فى المسند (٤٩٩/٢)، (٣٣٨/٣)، والبيهقى فى السنن (٣١٠/٧)، من حديث جابر رضى الله عنهما.

(٤) قال الإمام النووى: ومذهبنا - أى السادة الشافعية - استحباب خضاب الشيب للرجل والمرأة بصفرة أو حمرة ويحرم خضابه بالسواد على الأصح، وقيل: يكره كراهة تنزيه والمختار التحريم لقوله ﷺ: «اجتنبوا السواد» هذا مذهبنا، وقال القاضى عياض: اختلف السلف من الصحابة والتابعين فى الخضاب وفى جنسه فقال بعضهم: ترك الخضاب أفضل، ورووا حديثاً عن النبي ﷺ فى النهى عن تغيير الشيب لأنه ﷺ لم يغير شيبه، روى هذا عن عمر، وعلى، وأبى وآخرين رضى الله عنهم، وقال آخرون: الخضاب أفضل، وخضب جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم للأحاديث التى ذكرها مسلم وغيره، ثم اختلف هؤلاء فكان أكثرهم يخضب بالصفرة منهم: ابن عمر وأبو هريرة وآخرون، وروى ذلك عن على وخضب جماعة منهم بالحناء والكتم، وبعضهم بالزعفران، وخضب جماعة بالسواد، روى ذلك عن عثمان والحسن والحسين ابنى على، وعقبة بن عامر وابن سيرين وأبى بردة وآخرين، قال القاضى: =

٤٦ - حدثنا إبراهيم بن هارون، قال: أنبأنا النضر بن زرارة، أنا أبي جناب، عن إياد بن لقيط، عن الجهمذة امرأة بشير ابن الخصاصية^(١). قالت: «أَنَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ يَنْفُضُ رَأْسَهُ، وَقَدْ اغْتَسَلَ، وَبِرَأْسِهِ رَدَعٌ مِنْ حِنَاءٍ. أَوْ قَالَ: رَدَعٌ. شَكَّ فِي هَذَا الشَّيْخُ».

٤٦ - (زرارة) بزاي ورائين. (بشير) بفتح أوله سماه به النبي ﷺ بتغييراً لاسمه زحماً (أنا) قدمت أسند إليه ليفيد تفرد بهذه الرواية، (جناب) بجيم مخففة ثم موحدة بوزن سحاب، وفي نسخ: جباب بمعجمة فموحدة، وفي أخرى: خباب بمهملة فموحدة وخاء خلاف الصواب. (الخصاصية) بخاء معجمة وصادين مهملتين وتحتية مخففة اسم أمه، وهي صحابية، وخطأ صاحب القاموس تشديدها رداً على ابن الأثير وغيره، لأنه ليس في كلام العرب فعالية بالتشديد، وفي التخطئة بذلك نظر لأن هذا من الأعلام وقد يقع

= قال الطبراني: الصواب أن الآثار المروية عن النبي ﷺ بتغيير الشيب وبالنهي عنه كلاماً صحيحة وليس فيها تناقض، بل الأمر بالتغيير لمن شبيه كشيبي أبي قحافة، والنهي لمن له شمت فقط. قال: واختلاف السلف في فعل الأمر بحسب اختلاف أحوالهم في ذلك مع أن الأمر والنهي في ذلك ليس للوجوب بالإجماع، لهذا لم ينكر بعضهم على بعض خلافه في ذلك، قال: ولا يجوز أن يقال فيهما: ناسخ ومنسوخ. قال القاضي: وقال غيره: هو على حالين، فمن كان في موضع عادة أهل الصبغ أو تركه فخروجه عن العادة شهرة، ومكروه، والثاني: أنه يختلف باختلاف نظافة الشيب فمن كانت شيبته تكون نقية أحسن منها مصبوغة فالترك أولى، ومن كانت شيبته تستشبع فالصبغ أولى، هذا ما نقله القاضي، والأصح الأوفق لللسنة ما قدمنا عن مذهبنا والله أعلم اهـ.

انظر: شرح مسلم للإمام النووي (٨٠/٤)، وإكمال المعلم شرح مسلم للقاضي عياض (١/٢٣١/٣).

٤٦ - إسناده ضعيف وهو صحيح:

فيه: النضر بن زرارة قال فيه الحافظ: مستور (التقريب ٧١٣٣)، وللحديث شاهد صحيح عند أبي داود في الترجل (٢٢٠٦) من حديث أبي رمنة رضى الله عنه، وكذا عند الإمام أحمد في مسنده (٢٢٦/٢)، والنسائي (٢٧٩/٢).

(١) هو بشير بن معبد، ويقال: ابن زيد بن معبد، وهو ابن الخصاصية، وهي أمه، واسمه: كثير، وكان اسمه: زخم، فسماه رسول الله ﷺ «بشيراً» انظر في ترجمته: الثقات لابن حبان (٣٣/٣)، الاستيعاب (١٩٧)، جامع المسانيد (٢٨٧/٢)، أسد الغابة (٢٢٩/١)، الإصابة (١٥٩/١).

٤٧ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، أخبرنا عمرو بن عاصم، حدثنا حماد بن سلمة، حدثنا حميد، عن أنس، قال:

«رَأَيْتُ شَعَرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَخْضُوبًا» قال حماد: وأخبرنا عبد الله بن محمد ابن عقيل، قال: «رَأَيْتُ شَعَرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ مَخْضُوبًا».

فيها ما لا يوافق الأوزان المعروفة^(١). ثم رأيت بعضهم ذكر نحو ذلك، فقال ما حاصله: الذى لم يوجد مشدداً الخصاصية مصدراً، أما إذا كان الأصل بالخصيص أى الفقير، والياء بالنسبة، فلا مانع منه، لأن التعويل فى ذلك على النقل لا العقل، عن أم سلمة أى بدل أبى هريرة فى الطريق الأولى، وزعم شارح خلاف ذلك، وفيه صرف اللفظ عن ظاهره بمجرد رأى، ولا مدخل له هنا. (ردع) بمهملتين مع سكون الأولى وفتحها^(٢) أو قال: (ردغ من حناء) بالمد وهو اللطخ من نحو الحناء والزعفران إذا لم يعم كل المحل، أما الردغ بالمعجمة وفتح الدال المهملة وسكونها أيضاً فهو الطين والوحلة، وقال جماعة: هو بالمهملة الصبغ وبالمعجمة الطيب الكثير قيل: الذى وسخ^(٣).

٤٧ - (عبد الله بن عبد الرحمن) أبو محمد الدارمى الحافظ المتقن صاحب المسند أخرج له المصنف فى «مسنده»، وأبو داود، نسبة لبنى دارم قبيلة. (الشيخ) يعنى شيخه المذكور أول المسند وفى بعض التصريح باسمه هنا أيضاً. (مخضوباً) مرّ فى الأحاديث الصحيحة عن أنس. «أنه ﷺ لم يختضب» ولعل أنساً أراد بالنقى الأكثر من أحواله، وبالإثبات إن صح عنه الأقل منها.

٤٧ - إسناده صحيح:

وتفرد به المؤلف.

(١) انظر: ترتيب القاموس المحيط (٦٥/٢)، وأسد الغابة (٢٢٩/١)، وشرح الشرائع للقارئ والمناوى (١٢٢/١).

(٢) قال المناوى: قال القسطلانى: اتفق المحققون على أن الردغ بالمعجمة وهم غلط فى هذا الموضع لإطباق أهل اللغة على أنه بالمهملة لمع من زعفران لم يعلم الثوب أو الجلد كله، وقال الحافظ ابن حجر: الردغ بالمهملة، أى: الصبغ، وبمعجمة طين كثير، قال الجلال السيوطى: ضبطوه فى كتب اللغة والغريب بمهملات كعلس وهو لطخ من بخور وزعفران أو روس. انظر: جمع الوسائل (١٢٢/١، ١٢٣).

(٣) انظر: لسان العرب (٣٨٢٣/٥).

٧- باب: ما جاء فى كحل رسول الله ﷺ

٤٨ - حدثنا محمد بن حميد الرازى، حدثنا أبو داود الطيالسى، عن عباد بن منصور، عن عكرمة، عن ابن عباس، أن النبى ﷺ قال: «اكتحلوا بالإثمد فإنه يجلو البصر، وينبت الشعر». وزعم «أن النبى ﷺ له مكحلة يكتحل منها كل ليلة ثلاثة فى هذه وثلاثة فى هذه».

(باب ما جاء فى كحل رسول الله ﷺ)

٤٨ - روى أحمد وابن ماجه الخبر مثل ما رواه المصنف فى الحديث الأول. (عباد) بمهملة فموحدة مشددة. (بالإثمد) أى دوموا على استعماله وهو حجر الكحل المعروف، وقيل: كحل أصبهانى أسود. (يجلو البصر) أى يدفع الجواد الرديئة المنحدرة من الرأس إليه. (وينبت الشعر) أى هذب العين لأنه يقوى طباقها. (وزعم) الضمير لابن عباس، كما هو ظاهر من السياق، فلا يزداد بالزعم موضوعه المتبادر منه، لأنه قد يستعمل بمعنى قال، كقول أم هانئ عن أخيها على للنبي ﷺ يوم الفتح: زعم ابن أمى أنه قاتل فلان وفلان، لاثنتين من أصهارها أخبرتهما، أو لمحمد بن حميد على ما حرره بعضهم وح فالزعم باق على معناه إلى ضعف حديثه، بإسقاط الوسائط بينه وبين النبى ﷺ. (كل)

٤٨ - إسناده ضعيف وهو صحيح:

فيه عباد بن منصور قال فيه الحافظ: صدوق روى بالقدر وكان يدلّس وتغير بآخره (التقريب ٣١٤٣). فإسناده ضعيف.

رواه المصنف فى اللباس (١٧٥٧)، وكذا فى الطب (٢٠٤٧)، بسنده ومثته سواء. ورواه أبو داود الطيالسى فى مسنده (٢٦٨١)، من طريق عباد به فذكره، ورواه ابن ماجه فى الطب (٣٤٩٩)، والإمام أحمد فى المسند (٣٥٤/١)، والحاكم فى المستدرک (٤٠٨/٤)، وأبو الشيخ الأصبهانى فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ١٨١)، كلهم من طريق عباد بن منصور به نحوه مختصراً على الشطر الثانى من الحديث وهو قوله: «وزعم أن النبى له مكحلة يكتحل منها.. الحديث»، قال أبو عيسى: وفى الباب عن جابر وابن عمر، وحديث ابن عباس هذا - حديث حسن غريب لا نعرفه على هذا اللفظ إلا من حديث عباد بن منصور. وقال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وعباد لم يتكلم فيه بحجة. وتعبه الذهبى بقوله: ولا هو بحجة.

٤٩- حدثنا عبد الله بن الصباح الهاشمى البصرى، حدثنا عبيد الله بن موسى، أخبرنا إسرائيل، عن عباد بن منصور.

(ح) وحدثنا على بن حجر، حدثنا يزيد بن هارون، حدثنا عباد بن منصور، عن عكرمة عن ابن عباس، قال:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْتَحِلُ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ بِالْإِمْدِ ثَلَاثًا فِي كُلِّ عَيْنٍ».

وقال يزيد بن هارون فى حديثه:

«إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَتْ لَهُ مَكْحَلَةٌ يَكْتَحِلُ مِنْهَا عِنْدَ النَّوْمِ ثَلَاثًا فِي كُلِّ عَيْنٍ».

٥٠- حدثنا أحمد بن منيع، أخبرنا محمد بن يزيد، عن محمد بن إسحاق، عن محمد بن المنكدر، عن جابر - هو ابن عبد الله - قال: قال رسول الله ﷺ:

ليلة) حكمة كونه فى الليل أنه أبقى فى العين وأمكن فى السراية إلى طبقاتها. (ثلاثة متوالية. (فى هذه) أى اليمنى. (وثلاثة) كذلك (فى هذه) أى اليسرى وأثر الثلاثة رعاية للأوتار، ومن ثمة روى أبو داود «من اكتحل فليوتر»^(١)، ولأنه متوسط بين الإقلال والإكثار وخير الأمور أوساطها

٤٩- (ح وحدثنا) جرت عادة المحدثين أنه إذا كان للحديث أكثر من إسناد كتبوا صورة «ح» مفردة بعد انتهاء الأول وابتداء الثانى، وهكذا إشارة إلى القول من إسناد آخر، وينطق القارئ بلفظها ويقول «ح» بالقصر، والمغاربة يقولون عندها: الحديث، وبعضهم يكتب بدلها «صح».

٤٩- تقدم وهو كالأدى قبله.

٥٠- إسناده ضعيف وهو صحيح:

فيه: محمد بن إسحاق وهو صدوق يدللس (التقريب ٥٧٢٥)، وقد عنعنه ولم يصرح بالتحديث. قلت: وقد تابعه إسماعيل بن مسلم: إلا أنه ضعيف أيضاً (٤٨٤).

ورواه ابن عدى فى الكامل (١٩٥/٣)، من طريق زياد بن الربيع اليمحدى، حدثنا هشام بن حسان، عن محمد بن المنكدر، عن جابر أن رسول الله ﷺ قال: ... فذكره.

(١) رواه أبو داود فى الطهارة (٣٥)، وابن ماجه فى الطهارة (٣٣٨)، والدارمى فى الوضوء (١)، (١٦٩)، وأحمد فى مسنده (٣٧١/٢)، والبيهقى فى شرح السنة (٣٢٠٤)، الطحاوى فى شرح معانى الآثار (١٢٢/١).

«عَلَيْكُمْ بِالْإِثْمِ عِنْدَ النَّوْمِ، فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ».

٥١ - حدثنا قتيبة بن سعيد، قال: حدثنا بشر بن المفضل، عن عبد الله بن

عثمان بن خيثم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ:

«إِنَّ خَيْرَ أَكْحَالِكُمْ الْإِثْمُ، يَجْلُو الْبَصَرَ، وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ».

٥٢ - حدثنا إبراهيم بن المستمر البصرى، حدثنا أبو عاصم، عن عثمان بن عبد

الملك، عن سالم، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ:

«عَلَيْكُمْ بِالْإِثْمِ فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ، وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ».

٥١ - (خيثم) بخاء معجمة فثاء مثناة.

٥٢ - (المستمر) اسم فاعل من الاستمرار. (عليكم) اسم فعل بمعنى الزموه، وهو

للندب إجماعاً.

٥١ - إسناده: صحيح:

رواه أبو داود في اللباس (٤٠٦١)، وكذلك في الطب (٣٨٧٨)، والنسائي في الزينة

(٨/١٥٠)، وفي الكبرى (٩٤٠٤)، وابن ماجه في الطب (٣٤٩٧)، وأحمد في المسند

(١/٢٣١)، وابن سعد في الطبقات (١/٤٨٤)، كلهم من طريق عبد الله بن عثمان بن خيثم

به فذكره.

٥٢ - إسناده ضعيف وهو صحيح بشواهده:

فيه: عثمان بن عبد الملك قال فيه الحافظ: لين الحديث (التقريب ٤٤٩٨)، وإبراهيم بن

المستمر قال فيه الحافظ: صدوق يغرب (التقريب ٢٥١)، ورواه ابن ماجه في الطب (٣٤٩٥)،

والحاكم في المستدرک (٤/٢٠٧)، كلاهما من طريق أبي عاصم به فذكره. قال البوصيرى في

الزوائد (٣/١٣١): هذا إسناده حسن، عثمان مختلف فيه، رواه الترمذى في الشماثل عن

إبراهيم بن المستمر عن أبي عاصم به، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه

ووافقه الذهبي.

قلت: وللحديث شواهد تقدم بعضها في هذا الباب: من حديث ابن عباس رضى الله عنهما،

وجابر بن عبد الله.

٨- باب: ما جاء في لباس رسول الله ﷺ

٥٣- حدثنا محمد بن حميد الرازي، حدثنا الفضل بن موسى، وأبو تميلة، وزيد بن حباب، عن عبد المؤمن بن خالد، عن عبد الله بن بريدة، عن أم سلمة، قالت:

«كَانَ أَحَبُّ الثِّيَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْقَمِيصَ».

(باب ما جاء في لباس رسول الله ﷺ)

٥٣- (تَمِيلَة) بفوقية مضمومة ففتح فسكون ففتح. (حُبَاب) بضم الحاء المهملة وتخفيف الموحدة (أَحَبَّ) اسم كان كما هو المشهور وروى بنصبه خبراً لها، ورجح بأنه وصف فهو أولى بكونه حكماً، وإما بترجيحه بأنه أنسب بالباب المنعقد، لإثبات أقوال البابين، فكان جعل القميص موضوعاً وإثبات الحال له أولى من عكسه سهو، لأن ذلك إنما يقال لو كان المبوب هو الناطق كان ومعمولها، أما إذا كان الناطق بذلك أم سلمة، فلا يتأتى هذا التوجيه.

٥٣- صحيح:

رواه المصنف في اللباس (٤٠٢٥)، بسنده ومثته سواء، ورواه ابن ماجه في اللباس (٣٥٧٥)، والمصنف أيضاً (١٧٦٣)، والإمام أحمد في المسند (٣١٧/٦)، والحاكم في المستدرک (١٩٢/٤)، وأبو الشيخ في أخلاق النبي ﷺ (ص ١٠٤)، كلهم من طريق أبي تميلة به نحوه. ورواه أبو داود في اللباس (٤٠٢٥) من طريق عبد المؤمن بن خالد به نحوه. وقال المصنف: هذا حديث حسن غريب، إنما نعرفه من حديث عبد المؤمن بن خالد تفرد به وهو مروى. وروى بعضهم هذا الحديث عن أبي تميلة عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد الله ابن بريدة عن أمه عن أم سلمة، وقال أيضاً: سمعت محمد بن إسماعيل - يعني الإمام البخاري - يقول: حديث عبد الله بن بريدة عن أمه عن أم سلمة أصح، وإنما يذكر فيه أبو تميلة عن أمه اهـ.

وقال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي

تنبيه: صحفت أبو تميلة إلى أبي ثميلة، بالثاء عند الترمذي في السنن وهو خطأ والصواب: بالثاء المثناة من فوق مصغراً، وهو يحيى بن واضح الانصاري المروزي. وثقه ابن سعد والنسائي والحافظ، انظر: تهذيب الكمال (٢٥/٣٢)، التقريب (٧٦٦٣).

٥٤ - حدثنا على بن حُجر، حدثنا الفضل بن موسى، عن عبد المؤمن بن خالد، عن عبد الله بن بُريدة، عن أم سلمة، قالت: «كَانَ أَحَبُّ الثِّيَابِ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقَمِيصَ».

٥٥ - حدثنا زياد بن أيوب البغدادي، حدثنا أبو تميلة، عن عبد المؤمن بن خالد، عن عبد الله بن بريدة، عن أمه، عن أم سلمة، قالت: «كَانَ أَحَبُّ الثِّيَابِ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لُبْسَ الْقَمِيصِ».

٥٥ - يلبسه حال من الإشعار لأجله يحب أى يحبه المشبه له لا لنحو إهدائه (القميص) لأنه أستر للبدن من الإزار والرداء فهو أحبها إليه لسياق «الحبرة أحبها إليه» كما يأتى، أى رداء، فلا تنافى بين الحديشين، إذ ذاك لوصفه وهيته، وهذه لجنسها ولطافتها، إذ ذاك أحب المخيط، وهذا أحب غيره، وأخرج الدمياطى «كان قميص رسول الله ﷺ قطعاً قصير الطول والكمين»^(١) وفى القاموس: القميص معلوم، وقد يؤنث، ولا يكون إلا من القطن، وأما من الصوف فلا^(٢)، وكان حصره المذكور للغالب، وبه يعلم أن القميص الذى كان الأحب إلى رسول الله ﷺ هو المتخذ من القطن لا الصوف، لأنه هو الذى يؤذى البدن، ويدر العرق، ورائحته يتأذى بها، وهو أصح حاصل ما أشار إليه الترمذى أى فغير واحد روى عن عبد المؤمن، فإنه روى هذا الحديث، عن أبى بريدة عن أمه بريدة، عن أم سلمة، وأن هذه الرواية التى فيها زيادة أمه أصح من رواية إسقاطها، واحتاج الترمذى لقوله هكذا قال، زيادة آه مبالغة فى الإيضاح والبيان لكون تلك الزيادة مقصودة. قال فى جامعه بعد رواية هذا الحديث: إنه حسن غريب تفرد به عبد المؤمن.

٥٤ - صحيح: تقدم فى سابقه.

٥٥ - صحيح:

وتقدم تخريجه برقم (٥٣) وهو كسابقه.

(١) رواه ابن سعد فى الطبقات (٣٥٥/١)، وذكره الزيدى فى الإنحاف (٩١/٣)، وعزه للحافظ الدمياطى بسنده وأورده العالم العلامة شيخ الإسلام الحبر الفهامة ابن قيم الجوزية رحمه الله وقدس الله سره وروحه فى كتاب زاد المعاد (١٤٠/١) «وكان قميصه من قطن، وكان قصير الطول، قصير الكمين».

(٢) انظر: ترتيب القاموس المحيط (٦٨٩/٣).

٥٦ - حدثنا عبد الله بن محمد بن الحجاج، حدثنا معاذ بن هشام، حدثني أبي عن بُدَيْل - يعنى: ابن ميسرة - العقيلي، عن شهر بن حوشب، عن أسماء بنت يزيد، قالت:

«كَانَ كُمْ قَمِيصِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى الرُّسْغِ».

٥٦ - (معاذ) بضم الميم. (بدیل) بضم الموحدة وفتح المهملة وسكون التحتية - يعنى ابن صليب -، ردَّ به على من زعم أنه ابن ميسرة بفتح فسكون التحتية ففتح المهملة، لكن انتصر بعضهم لهذا الزاعم، بأن ما قاله هو الصواب^(١). (العقيلي) بضم العين. (إلى الرسغ) بالصاد عند أبي داود والمصنف وبالسین عند غيرهما وهما لغتان صحيحتان وهو منتهى الكفّ عند المفصل وحكمة الاختصار عليه أنه متى جاوز إليه شق على لابسِه ومنعه سرعة الحركة والبطش، ومتى قصر على الرسغ، تأذى الساعد ببروزه للحر والبرد، فكان جعله إلى الرسغ أمراً وسط، وخير الأمور أوساطها، ومن ثمة كان الأولى لنا لنجرى ذلك فى أكماننا ولا ينافى هذه الرواية أسفل من الرسغ، لاحتمال أن يكون له قميصان أحدهما: إلى الرسغ، والآخر أنزل منه، والمراد بذلك التقريب لا التحديد.

٥٦ - إسناده ضعيف:

فيه شهر بن حوشب: صدوق كثير الإرسال والأوهام (التقريب ٢٨٣٠)، ورواه الترمذى فى اللباس (٤٠٢٧) بسنده ومثته سواء ورواه أبو داود فى اللباس (٤٠٢٧)، والنسائى فى الكبرى (٤٨١/٥)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى (ص ١٠٦)، من طريق شهر بن حوشب به نحوه. ورواه النسائى فى الكبرى (٤٨٢/٥)، عن بدیل العقيلي مرسلًا فذكره.

(١) هكذا فى الأصل ونسخة الشارح وكثير من النسخ، وفى بعض النسخ (يعنى ابن ميسرة) وهى كذلك عند الملا على القارئ فى جمع الوسائل. وقال: قال ابن العصام: فسرهُ ردًا على من قال: هو ابن ميسرة بالفتح، وسكون التحتانية، وفتح المهملتين، ويرجع هذا فى الشرح اهـ. قلت: - أى العصام - قال ميرك: هكذا وقع فى بعض نسخ الشمائل، وفى بعضها بدیل بن ميسرة، وهو الصواب كما حققه المحققون من أسماء الرجال كالزنى والذهبي والعسقلاني. وقال المناوى: وفى نسخ (ابن صليب) ونزوع بأنه لم يثبت ابن صليب، قال القسطلانى وغيره: الصواب ابن ميسرة. اهـ، انظر: جمع الوسائل مع شرح المناوى (١/١٣٤).

٥٧ - حدثنا أبو عمار - الحسين بن حريث - حدثنا أبو نعيم، حدثنا زهير، عن عروة بن عبد الله بن قشير، عن معاوية بن قرّة، عن أبيه، قال: «أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي رَهْطٍ مِنْ مُزَيْنَةَ لِنُبَايَعِهِ، وَإِنَّ قَمِيصَهُ لَمُطْلَقٌ - أَوْ قَالَ: زَرَّ قَمِيصِهِ مُطْلَقٌ - قَالَ: فَأَدْخَلْتُ يَدِي فِي جَيْبِ قَمِيصِهِ فَمَسَسْتُ الْخَاتَمَ».

٥٧ - (قرة) بضم القاف وفتح الراء المشددة. (فى) بمعنى مع كقوله تعالى: ﴿ادخلوا فى أمم﴾. (رهط) بسكون الهاء وقد تحرك اسم جمع لا واحد له من لفظه وهم عشيرة الرجل وأهله ومن الرجال ما دون العشرة وقيل: إلى أربعين، وفى القاموس من ثلاثة إلى عشرة أو ما دون العشرة ولا ينافى التعبير بالرهط رواية أنهم أربعمئة، لاحتمال أن الأربعمئة تفرقوا جماعات وأن قرة كان فى جماعة قليلة منهم. (مزينّة) قبيلة وأصله اسم امرأة^(١). (قميصه) قيل: على حذف مضاف للتصريح به من الكلمة الأخرى الآتية انتهى، ولا يحتاج لذلك، بل يقال: قميص مطلق أى: غير مزرورة أراراه (مطلق) أى غير مزرورة (أو) للشك من مغايرة^(٢)، فيه: حل لبس القميص، وحل الزر فيه، وحل إطلاقه وسعة الجيب بحيث تدخل اليد وأن طرفه كان مفتوحاً بالطول، لأنه الذى تتخذ له الأزرار عادة، وإدخال اليد من حق الغير لمس بدنه تبركاً وكمال شفقتة ورأفته وتواضعه ﷺ (فمسست) بكسر السين الأولى وفتحها، وحكى كدخلت (الخاتم) أى خاتم النبوة، و الظاهر أن قرة كان يعلم الخاتم، وأنه إنما قصد بذلك زيادة التبرك به، فلاجل ذلك اغتفر ﷺ له هذا الفعل، الذى تقتضى العادة بالانفكاك عنه فى الكبير بحضرة الناس.

٥٧ - صحيح:

رواه أبو داود فى اللباس (٤٠٨٢) وكذا ابن ماجه (٣٥٧٨)، والإمام أحمد فى المسند (٤٣٤/٣)، (١٩/٤)، (١٣٥/٥)، والطيالسى (١٠٧٢)، وابن أبى شيبة فى المصنف (٣٨٥/٨)، والطبرانى فى المعجم الكبير (٤١)، وابن حبان (٥٤٥٢)، كلهم من طرق عن زهير بن معاوية به نحوه.

ورواه الإمام أحمد فى «مسنده» (٤٣٤/٣)، (٣٥/٥)، وكذا أبو داود الطيالسى فى «مسنده» (١٠٧١)، والطبرانى فى الكبير (٤٩)، (٥٠)، (٦٤)، وأبو الشيخ الأصبهاني فى أخلاق النبى ﷺ (ص ١٠٣)، كلهم من طرق عن معاوية بن قرة به نحوه.

(١) وهى قبيلة من مضر.

(٢) قال القسطلانى، وميرك شاه: بأن الشك من شيخ الترمذى [جمع الوسائل (١/١٣٥)].

٥٨- حدثنا عبد بن حميد، حدثنا محمد بن الفضل، حدثنا حماد بن سلمة، عن حبيب بن الشهيد، عن الحسن، عن أنس بن مالك، قال: «إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ وَهُوَ يَتَكَيُّ عَلَى أَسَافَةَ بْنِ زَيْدٍ، عَلَيْهِ ثَوْبٌ قَطْرِيٌّ قَدْ تَوَشَّحَ بِهِ، فَصَلَّى بِهِمْ».

قال عبد بن حميد، قال محمد بن الفضل: سألتني يحيى بن معين عن هذا الحديث أول ما جلس إلى، فقلت: حدثنا حماد بن سلمة، فقال: لو كان من كتابك، فقلت لأخرج كتابي، فقبض على ثوبى ثم قال: أمله على فإني أخاف أن لا ألقاك، قال: فأمليته عليه ثم أخرجت كتابي فقرأت عليه.

٥٨- (يتكئ) أى لكونه متكئاً. (عليه ثوب) جملة حالية من ضمير خرج أو يتكئ بناءً على ما ذهب إليه جماعة من النحاة أنه يكنى فى الجملة الاسمية الواقعة، ولا ضمير فيها يرجع لصاحب الحال، وهذا الحديث يؤيدهم وكان الجمهور لم يطلعوا عليه وجعلوا من تغيير بعض الرواة لكن هذا لا يصار إليه، وإلا لارتفعت الثقة بسائر الروايات، ولم الاستدلال بحديث نظراً لذلك الاحتمال. (قطري) بكسر القاف فسكون ضرب من البرود فيه حمرة وأعلام مع خشونة، وقيل: من حلل جياذ يحمل من البحرين، إذ فيها بلد اسمها قطر بالتحريك فكسر^(١)، والياء للنسبة، وسكنوه على خلاف القياس. (توشح به) أى تغشى به بوضعه على عاتقه، وقيل: المراد أنه جعله على عاتقه الأيمن وألقى طرفيه على الأيسر كما يضطجع المحرم، وقيل: خالف بين طرفيه وربطهما بعنقه، ويرد الثانى: تصريح الأئمة بكراهة الصلاة مع الاضطباع، لأنه دأب أهل الشطارة، فلا يناسب الصلاة المقصود منها التواضع. (أول ما جلس) أى أول زمان جلوسه. (أو) للتمنى أو للشرط، وجوابها محذوف أى كان أحسن لما فيه من زيادة الثبوت والاحتياط (فقبض على ثوبى) أى لشدة حرصه على الفائدة فتوهم فواتها. (أمله) بتضعيف اللام وتخفيفها من أملت الكتاب وأمليته بإبدال اللام ياء إذا ألقته على الكاتب ليكتب، ويقال: ملته أيضاً، فيه كمال التحريض على تحصيل العلم والتنفير من

٥٨- صحيح:

رواه الإمام أحمد فى مسنده (٢٣٩/٣)، ٢٥٧، ٢٦٢، (٢٨١)، وابن حبان (٢٣٣٥) إحصان)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى» (ص ١٢٠)، ثلاثهم من طرق عن حماد بن سلمة، عن حميد عن الحسن، وحبيب بن الشهيد، والحسن عن أنس رضى الله عنه به فذكره.

(١) انظر: معجم البلدان (٤/٤٢٣).

٥٩ - حدثنا سويد بن نصر، حدثنا عبد الله بن المبارك، عن سعيد بن إياس الجريري، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري، قال:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَجَدَّ ثَوْبًا سَمَاءَهُ بِاسْمِهِ. عِمَامَةً أَوْ قَمِيصًا أَوْ رِدَاءً. ثُمَّ يَقُولُ: اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كَمَا كَسَوْتَنِي، أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ، وَخَيْرَ مَا صُنِعَ لَهُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا صُنِعَ لَهُ».

٥٩م - حدثنا هشام بن يونس الكوفي، أخبرنا القاسم بن مالك المزني، عن الجريري، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ. نحوه.

طول الأمل، سيما في الاستباق إلى الخيرات.

٥٩ - (الجريري) بضم الجيم وبراءين نسبة لجريير مصغراً أحد آبائه. (استجد ثوباً) أصله صيره جديداً والمراد هاهنا لبس ثوباً جديداً. (سماءه) يؤخذ من هذا أن تسمية ذلك ونحوه باسم خاص سنة، وهو ظاهر، ولم أر لأصحابنا فيه كلاماً، وعجيب قول بعضهم المراد بسماءه أن يقول: هذا ثوب هذه عمامة مثلاً، ثم يقول بعد التسمية وهو سنة عند اللبس: (كما) وينبغي أن تكون الكاف هنا بمعنى على، أو للتعليق، أو ما مصدرية أي (لك الحمد) على كسوتك لى إياه، وهذا لكون الحمد على النعم أفضل منه، لا في مقابلة شيء، لأن الأول واجب، والثاني مندوب كما مر جوابه، أنسب بالسياق والمعنى، ومن جعلها بمعنى مثل في محل رفع على الابتداء أو (أسألك خيره) أي مثل ما كسوتني من غير حول مني ولا قوة، أوصل إلى خيره وفني شره وقيل: المراد تشبيه الحمد بالنعمة في المقدار، وفيه نظر، وقيل: للاختصاص أي لك الحمد

٥٩ - إسناده صحيح:

رواه المصنف في اللباس (١٧٦٧)، بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود في اللباس (٤٠٢٠)، وأحمد في المسند (٣٠/٣)، والبيهقي في شرح السنة (٣١١١)، وابن سعد في الطبقات (١/٤٦٠)، والحاكم في المستدرک (١٩٢/٤)، وأبو الشيخ في «أخلاق النبي ﷺ» (ص ١٠٣)، وابن حبان في صحيحه (٥٤٢٠)، كلهم من طرق عن سعيد الجريري به فذكره نحوه، ورواه النسائي في السنن الكبرى (٨٥/٦)، (١٠١٤٢) من طريق حماد عن الجريري عن أبي العلاء ابن عبد الله الشخير مرفوعاً فذكره نحوه.

وقال النسائي: حماد بن سلمة في الجريري أثبت من عيسى بن يونس لأن الجريري كان قد اختلط، وسماع حماد بن سلمة منه قديم قبل أن يختلط.

وقال يحيى بن سعيد القطان: قال كههمس: أنكرنا الجريري أيام الطاعون. وحديث عيسى وابن المبارك. وبالله التوفيق.

٦٠- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا معاذ بن هشام، حدثني أبي، عن قتادة، عن أنس بن مالك، قال:

«كَانَ أَحَبَّ الثِّيَابِ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَلْبَسُهُ الْحَبِرَةَ».

مختصاً بك مثل تخصيصك إياي بالكسوة، وفيه تكلف ثم رأيت بعضهم ذكر نحو ما ذكرت وريادة، فقال: الكاف للتعليل كما جوزه صاحب المغنى، أو لتشبيه الحمد بالنعمة، أى: لك الحمد على قدر إنعامك بالكسوة، أو اختصاص الحمد لك كاختصاص الكسوة إبقاءً، ولك الحمد مناً على الكسوة منك لنا يعنى: أنك كسوتنا لا لغرض، بل لفقرنا وحاجتنا فحمدك لا لغرض، بل لاستحقاقك ذلك منا لغناك، أو للمبادرة كما فى قولهم سلم، كما تدخل على ما فى المغنى، أو كما بمعنى الظرفية الزمانية كأننا على ما نقل عن الإمام الغزالي، ويحتمل أن تتعلق كما بقوله أسالك. (ما صنع له) أى لأجله من خير كجبله وصلاح نية صانعه، أو شر لضد ذلك والخير فى المقدمات يستدعى الخير فى المقاصد، وكذلك الشر وشراء هذه، وإثما يلبس علينا صلواتنا قوم لا يحسنون الطهور، ونظير اللام هنا اللام فى حديث وخير ما بنيت له إذا أشرف إنسان على بلد، فزعم أن اللام هنا للعاقبة أى لخير ما يترتب على خلقه من العبادة به، وشر ما يترتب عليه من نحو التكبر والخيلاء به تكلف غير محتاج إليه، نعم قرب ذلك بعضهم بقوله: المعنى أسالك ما يترتب على خلقه من العبادة به، وصرفه فيما فيه رضاك، وأعوذ بك من شر ما يترتب عليه مما لا ترضى به من الكبر والخيلاء، وكونى أعاقب عليه لحرمة. (نحوه) من الفرق بينه وبين مثله.

٦٠- (يلبسه) خرج به نحو ما يفرشه ونحوه، وهو حال. (الحبرة) بكسر ففتح ثياب من كتان أو قطن محبرة أى مزينة محسنة، وثوب حبرة بتنوينها وصفاً، ويحذفه على الإضافة، وهو الأكثر، وفيه: حل لبس الحبرة بل نذبه وإن كان مخططاً، نعم لبس المخطط فى الصلاة مكروه، فلبسه له فيها أن يثبت ليان الجواز، وقيل: الحبرة ما كان موشياً مخططاً، وهو برد يمان يصنع من قطن، وكان أشرف الثياب عندهم، قيل: ولونه أخضر، لأنه لباس أهل الجنة ويردّه تفسير جمع للحبرة بأنها ضرب من البرود فيه حمرة.

٦٠- إسناده صحيح:

رواه المصنف فى اللباس (١٧٨٧)، بسنده ومثته سواء. ورواه البخارى (٥٨١٢)، ومسلم (٢٠٧٩)، وأبو داود (٤٠٦٠)، والنسائى فى الزينة (٢٠٣/٨)، وفى الكبرى (٩٦٤٦)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ١٠٥)، كلهم من طريق قتادة به نحوه.

٦١ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا عبد الرزاق، حدثنا سفيان، عن عون بن

أبي جحيفة، عن أبيه، قال:

«رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ حَمْرَاءُ، كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَرِيقِ سَاقِيهِ»

قال سفيان: «أَرَاهَا جَبْرَةً».

٦١ - (بريق ساقيه) بياضهما ولمعانهما وبريق مصدر، خلافاً لمن وهم فيه، وفيه: ندب تقصير الثياب، ولبسهما إلى أنصاف الساقين، وقد أخرج المصنف أنه ﷺ قال لبعض أصحابه: «ارفع إزارك، فإنه أنقى وأتقى» قال: يا رسول الله إنها بردة، فقال: «أما لك في أسوة؟»^(١) وإزاره إلى نصف ساقيه. وللطبراني: «كل شيء لمس الأرض من الثياب في النار»^(٢) وللبخاري: «ما أسفل الكعبين من الإزار في النار»^(٣) أي: محله فيها فيجوز به عنه للمجاورة وللطبراني: «إذرة المؤمن - أي بالكسر: اسم للهيئة - إلى أنصاف الساقين، وليس عليه حرج فيما بينه وبين الكعبين، وما انفصل من ذلك ففي النار»^(٤) وهذا محله إن قصد به الخيلاء للتصريح بذلك في روايات أخر كخبر أصحاب السنن وغيرهم: «الإسبال في الإزار والقميص والعمامة من جرّ منهما شيئاً خيلاء»^(٥). الحديث، ولخبر البخاري: «بينما رجل يمشى في حلة تعجبه، مرّ رجل جمته، إذ خسف

٦١ - إسناده صحيح:

رواه المصنف في الصلاة (١٩٧) وقال: حسن صحيح، رواه البخاري في المناقب (٣٥٦٦)، ومسلم في الصلاة (٥٠٣)، وأبو نعيم في مستخرجه على مسلم (١١٢)، والإمام أحمد في المسند (٣٠٧/٤، ٣٠٨)، وأبو الشيخ في أخلاق النبي (ص ١٢٠) كلهم من طريق عون بن أبي جحيفة به نحوه.

(١) هو في «الشمائل» هنا برقم (١١٥) وسيأتي تخريجه.

(٢) انظر: مجمع الزوائد للهيثمى (١٢٤/٥).

(٣) رواه البخاري في اللباس (٥٧٨٧)، والنسائي في الزينة (٢٠٨/٨)، وابن ماجه (٣٥٧٣)، والإمام أحمد في المسند (٤٦١/٢)، (٩/٥)، وابن أبي شيبة في المصنف (٢٠٤/٨) من حديث أبي هريرة مرفوعاً فذكره.

(٤) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد (١٢٦/٥) وعزاه للطبراني، وقال: فيه الحكم بن عبد الملك القرشي وهو ضعيف.

(٥) رواه أبو داود (٤٠٩٤)، والنسائي في الكبرى (٩٧٠٧)، (٤٨٩/٥)، وابن ماجه (٣٥٧٦) وقال: قال أبو بكر بن أبي شيبة: ما أغريه!

به فهو يتجلجل إلى يوم القيامة^(١).

والحاصل: أنه يندب للرجل إلى نصف ساقه، ويجوز إلى كعبيه، وما زاد إن قصد به خيلاء حرم، وإلا كره، ويندب للمرأة ما يسترها، ويجوز لها تطويله ذراعاً بذراع الآدمي، وإبتدأه من أول ما يمس الأرض على الأوجه لخبر أم سلمة الظاهر في أن لها أن تجر على الأرض ذراعاً، ومتى قصدت به خيلاء أثمت كالرجل، وإسبال القميص، والأكمام، والعمامة بأن يطول عذبتها، فيه: هذا التفصيل، نعم حدث للناس اصطلاح بتطويلها فصار لكل قوم شعار مخصوص بها لا يعرفون بغيره ح، لا كراهة في التطويل بقصد ذلك، أما مع الخيلاء، فحرام مطلقاً اتفاقاً، (أراها) وفي نسخة نراه بتأويلها بالثوب. (حبرة) أى أظنها مخططة وهذا الظن لا يفيد حرمة الأحمر البتة، لأنه لم يبين له مستنداً يصح الاستدلال به وتقييدها في بعض الروايات بالخبرة، لا يقتضى أنها كذلك دائماً، وأما قول ابن القيم: غلط من ظن أنها حمراء بحيث لا يخالطها غيرها، وإنما الحلة الحمراء بردان يمانيان منسوجان بخطوط حمراء مع الأسود، كسائر البرود اليمنية، وهى معروفة بهذا الاسم باعتبار ما فيها من الخطوط، وإلا فالأحمر البحت منهى عنه أشد النهى ففى البخارى «النهى عن المآزر الحمراء» وفى مسلم: «إن هذين الثوبين معصفرين لباس أهل النار فلا تلبسهما»^(٢) ومعلوم أنه إنما يصبغ صباغاً أحمر، وفى جواز لبس الأحمر من الثياب والجوخ وغيرهما نظراً، وأما كراهتهما فشديدة، فكيف يظن به ﷺ أنه لبس الأحمر القاني؟ وإنما وقعت الشبهة فى لفظة الحلة الحمراء. انتهى، كلام ابن القيم هو الغلط، لأن حمل الحلة على ما ذكره، لا يشهد له لغة ولا شرعاً، فإن زعم أنه عرف ذلك الزمن، قلنا له: أين دليلك على ذلك من كلام أنه جواز وليس عام؟ وليس النهى عن المعصفر لمجرد الحمرة بل لما فيه من التشبيه بالنساء لأنه من ريتهن وحليهن، وليس فى لبسه ﷺ الأسمر القاني محذور، لأنه لبيان الجواز، فهو واجب عليه، وإن نهى عنه، وقد قال النووي: أباح المعصفر جميع العلماء، ومنهم من كرهه

(١) رواه البخارى فى أحاديث الأنبياء (٣٤٨٥)، وفى اللباس (٥٧٩٠)، ومسلم فى اللباس (٢٠٨٨).

(٢) رواه مسلم فى اللباس والزينة (٢٠٧٧)، والنسائى فى الزينة (٢٠٣/٨)، وأحمد فى مسنده (٢١١، ٢٠٧، ١٩٣، ١٦٤، ١٦٢/٢).

٦٢ - حدثنا علي بن خشرم، حدثنا عيسى بن يونس، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن البراء بن عازب قال:

«مَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ أَحْسَنَ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَنْ كَانَتْ جُمْتُهِ لَتَضْرِبُ قَرِيبًا مِنْ مَنْكِبَيْهِ».

تنزيهاً، وحمل النهي عليه، لكن أشار البيهقي إلى أن مذهب الشافعي حرمة كالمزعفر وصح. «أنه ﷺ أمر بحرق المعصفر» لكن روى أبو داود «أنه ﷺ كان يصبغ بالورس والزعفران ثيابه حتى عمامته»^(١) لكن يعارضه ما في الصحيحين أنه ﷺ: «نهي عن المزعفر» كذا قيل وفيه نظر، بل قضية ما مر في الأحمر، حمل النهي على التنزيه، وفعله ﷺ على بيان الجواز، اللهم إلا أن يجاب: بأن أحاديث لبسه الأحمر مقاومة في الصحة لأحاديث نهيه عنه، فحمل على كل حالة، وليس حديث لبس المزعفر مقاومة لحديث النهي عنه، على أن الذي لبسه لم يكن فيه إلا لمجرد أثر، فهو لا يسمى مزعفرًا، إلا باعتبار ما كان، كما يعلم مما يأتي قريبًا، فقدم حديث النهي عليه، وأبقى النهي فيه على حقيقته من أنه للتحريم، وروى الدمياطي «كان ﷺ يلبس برده الأحمر في العيدين والجمعة»^(٢) ولعله فعل ذلك في الجمعة في بعض الأحيان، لبيان الجواز فيها، وإن لبس البياض فيها أفضل، لا واجب.

٦٢ - (ما رأيت) الحديث تقدم شرحه، ومنه أنه أحسن ليس المراد منه ظاهره وفي (حلة حمراء) لبيان الواقع لا للتقيد، وفي الصحيحين: «رأيت ﷺ في حلة حمراء لم أر شيئًا قط أحسن منه».

٦٢ - إسناده صحيح:

رواه البخاري في اللباس (٥٩٠/١)، ومسلم في الفضائل (٢٣٣٧)، والنسائي في الزينة (١٣٣/٨)، وفي الكبرى (٩٣٢٦)، وأبو داود في الترجل (٤١٨٣)، والترمذي في اللباس (١٧٢٤)، وقال: حسن صحيح، والإمام أحمد في المسند (٢٩٥/٤)، وأبو الشيخ في أخلاق النبي ﷺ (ص ١٢٠) كلهم من طرق عن أبي إسحاق به نحوه.

(١) رواه النسائي في الزينة (١٥٠/٨) وأحمد في مسنده (٩٧/٢، ١٢٦).

(٢) رواه ابن أبي شيبة في المصنف (١٥٦/٢)، وابن سعد في الطبقات (٣٤٨/١)، والبيهقي في السنن (٢٤٧/٣، ٢٨٠) ثلاثهم من طريق أبي جعفر عن جابر بن عبد الله مرفوعًا فذكره نحوه.

٦٣ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا عبيد الله بن إيراد، عن أبيه، عن أبي رمثة، قال:

«رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَعَلَيْهِ بُرْدَانِ أَخْضَرَانِ».

٦٤ - حدثنا عبد بن حميد، حدثنا عفان بن مسلم، قال: حدثنا عبد الله بن حسان العنبري، عن جديته: دحية وعليه، عن قيلة بنت مخزومة، قالت:

«رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَعَلَيْهِ أَسْمَالٌ مُلَيَّتَيْنِ كَانَتَا بِزَعْفَرَانٍ، وَقَدْ نَفَضْتُهُ» وفي الحديث قصة طويلة.

٦٣ - (بردان) البرد نوع من الثياب مخطط معروف، والبردة: الشملة المخططة، وقيل: كساء أسود مربع صغير. (أخضران) قيل: ذو خطوط خضر، وفيه نظر، لأن فيه إخراج اللفظ عن ظاهره، فلا بد له من دليل نظير ما مر في حلة حمراء، وروى أبو داود: «رَأَيْتُهُ ﷺ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ مُضْطَبَعًا بِبُرْدٍ أَخْضَرٍ»^(١).

٦٤ - (دحية) بضم أوله وفتح ثانيه المهملتين فتحية فموحدة. (وعليه) هو كذلك، واعترض بأن صوب هاتين: دحية وصفية بتى عليه، ويرد بأن هذا لا ينافي أن دحية جدته، وأن أمها عليه جدته، وأنه رواه عنها فصح ما قاله الترمذي، وكون دحية لها أخت اسمها صفية ليس الكلام فيه بوجه. (أسمال) جمع سمل بسين مهملة وميم مفتوحة وهو الثوب الخلق والمراد بالجمع ما فوق الواحد على أن الثوب الواحد قد يطلق عليه اسمال باعتبار اشتماله على أجزاء وحيث فلا إشكال في إضافته إضافة

٦٣ - صحيح:

رواه المصنف في الأدب (٢٨١٢)، والنسائي في العيدين (١٨٥/٣)، وكذا في الزينة (٢٠٣/٨)، وفي الكبرى (١٧٨١)، والإمام أحمد في المسند (٢٢٨/٢)، كلهم من طرق عن عبد الله بن إيراد عن أبيه، عن أبي رمثة به نحوه.

٦٤ - إسناده ضعيف وهو حسن:

رواه المصنف في الأدب (٢٢٨/٤) بسنده ومثته سواء.

وقال أبو عيسى: حديث قيلة لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن حسان. قلت: وعبد الله بن حسان: قال فيه الحافظ: مقبول (التقريب ٣٢٧٣)، أي: عند التابعة.

(١) رواه أبو داود في المناسك (١٨٨٣) وابن ماجه (٢٩٥٤) والدارمي في المناسك (٤٣٢٢)، وأحمد في مسنده (٢٢٣/٤، ٢٢٤).

بيانية. (مليتين) تصغير ملاء بالضم والمد لكن بعد حذف ألف اللام يقال ملئة، وهو كما فى القاموس: كل ثوب لم يضم بعضه لبعض بخيط من نسيج واحد، وفى النهاية: هى الأزرار، وفى الصحاح: هى الملحفة، فلا تنافى لصدقها على التعريف الأول لكل من هذين. (كانتا بزعفران) أى مصبوغين. (وقد نفضته) بالفاء أى الأسمال لون الزعفران أى لبسه حتى لم يبق من لون الأصفر إلا الأثر الذى لا يؤثر، فلا ينافى لبسه لهذين ما مر من صحة نهيه ﷺ عن لبس المزعفر، وأصل النفض بالتحريك ليتفض الغبار. كنى به هنا عن اللبس المذهب للون الزعفران؛ لأنه من لوازمه، فرمى أنه الظاهر، وقد نفض أى: ذهب بعض لونه غفلة عما قررته، وفى القاموس: نفض اللون: أى ذهب دون غيره، ونفض الثوب صبغه: زال معظم صبغه، وفى بعض النسخ: «وقد نُفِضَتَا» بالبناء للمجهول. (قصة طويلة) رواها الطبرانى بسند لا بأس به، وتركها لعدم مناسبتها لما هو فيه، وهى: «أن رجلاً جاء فقال: السلام عليك يا رسول الله، فقال: «السلام عليك ورحمة الله وبركاته»^(١) وعليه أسمال مليتين قد كانتا بزعفران فنفضتا، ويده عسيب نخلة قاعد القرفصاء، فلما رأيته أرعدت من الغرقد فنظر إلى، فقال: «وعليك السكينة» فذهب عنى ما أجد من الرعب» ولا ينافى ما تقرر من إثاره بذادة الهيئة، وراثته الملابس، وتبعه على ذلك السلف الصالح على ما اختاره جماعة من متأخرى الصوفية وغيرهم، لأن السلف لما رأوا أهل اللهو يتفاخرون بالزينة والملابس، أظهروا لهم برثائه ملابسهم، حقارة ما حقره الحق مما عظمه الغافلون، والآن قد قست القلوب، ونسى ذلك المعنى، فاتخذ الغافلون رثائه الهيئة حيلة على جلب الدنيا فانعكس الأمر وصار مخالفهم فى ذلك يعد متبعاً للسلف، ومن ثمة قال العارف بالله: أبو الحسن الشاذلى قدس الله سره لذى رثائه أنكر عليه جمال هيئته: يا هذا، هيئتى هذه تقول: الحمد لله، وهيئتك هذه تقول: أعطونى من دنياكم، ويؤيد ذلك ما صح أنه ﷺ قال: «إن الله جميل يحب الجمال»^(٢)، وفى رواية «نظيف يحب النظافة» وروى أصحاب السنن:

(١) رواه الدارمى فى الاستئذان (٢/٢٧٨).

(٢) رواه مسلم فى الإيمان (٩١)، وأحمد فى مسنده (٤/١٣٣، ١٣٤، ١٥١، ٢٤١)، والبخارى فى شرح السنة (٣٥٨٧)، والطبرانى فى الكبير (٧٨٢٢، ٧٩٦٢، ١٠٥٣٣، ٩٣٦)، والحاكم فى المستدرک (٢٦) (٧٨/١) وابن عدى فى الكامل (٥/٢٩٢) وذكره ابن حجر فى المطالب العالیه (٢١٧٠)، وذكره المعجلونى فى كشف الخفاء (٦٨٧) وقال: رواه أحمد عن أبى ریحانة، =

«رأى النبي ﷺ وعلى أطمار»^(١)، ورواية النسائي: «ثوب درن» فقال: «هل لك من مال؟» قلت: نعم قال: «من أى المال؟» قلت: من كل ما أتى الله من الإبل والشاة، قال: «فكثر نعمته وكرامته عليك» وفي السنن أيضاً: «إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده»^(٢) أى لإنبائه عن الجمال الباطن وهو الشكر على النعمة، ومن ثمة قال تعالى: «ذلك خير» إشارة إلى لباس التقوى، وكما أن الله يحب الجمال فى القول والفعل والهيئة، يبغض القبيح فى ذلك، وقد ضل فى هذا المقام فريقان: قوم ذهبوا إلى أن الله يحب كل مخلوق، وأنهم كذلك، نظراً لأنه تعالى الخالق لها، ولقوله تعالى: «أحسن كل شئ خلقه»^(٣) وهؤلاء قد عدموا الغيرة لله وعطلوا أحكاماً كثيرة، كإنكار المنكر، وإقامة الحدود، وقوم قالوا: ذم الله جمال الصورة بقوله فى المنافقين: «وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم»^(٤) وفى مسلم: «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم، وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم»^(٥) وحرم الله الحرير والذهب، وهما من أعظم جمال الدنيا، وفى الحديث «البذاذة من الإيمان» وذم تعالى السرف، وهو كما يكون فى المطعم يكون فى اللبوس وفصل النزاع أنه الجمال فى الهيئة، إما محمود، وهو ما أعان على طاعة، ومن ثمة كان ﷺ يتجمل للوفود، فهو نظير لبس آلة الحرب للقتال، والحرير والخيل فى الحرب، فإن ذلك محمود لمصلحة نصر الدين وإهانة أعدائه، وإما مذموم، وهو ما كان للدنيا والخيل وإما متجرد عن الأمرين، وهو ما خلا عن هذين القصدين، والمقصود من هذا الحديث: أن الله يحب من عبده، أن يجمل

= ومسلم والترمذى عن ابن مسعود، وأبو يعلى عن أبى سعيد، والطبرانى عن أبى أمامه وابن عمر وجابر رضى الله عنهم (٢٢٤/١).

(١) رواه أحمد فى مسنده (٣، ٤٧٣).

(٢) رواه أبو داود فى اللباس (٤٠٦٣)، والنسائي فى الزينة (٨/١٨٠، ١٨١، ١٩٦)، وأحمد فى مسنده (٣/٤٧٣)، (٤/١٣٧)، والطبرانى فى الكبير (١٩/٦٠٧، ٦٠٩، ٦١٠، ٦٢١، ٦٢٣، ٦٢٤).

(٣) والحميدى فى مسنده (٨٨٣)، والطيالسى (٣/١٣٠، ١٣٠٤).

(٤) سورة السجدة: آية رقم (٧).

(٥) سورة المنافقين: آية رقم (٤).

(٥) رواه مسلم فى البر والصلة (٢٥٦٤)، وابن ماجه فى الزهد، (٤١٤٣)، وأحمد فى مسنده (٢٨٤/٢، ٢٨٥، ٥٣٩)، والبغوى فى شرح السنة (٤١٥٠)، وابن حبان فى صحيحه (٣٩٤)، وأبو نعيم فى الحلية (٤/٩٨)، (٧/١٢٤).

٦٥- حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا بشر بن المفضل، عن عبد الله بن عثمان بن

خيثم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «عَلَيْكُمْ بِالْبَيَاضِ مِنَ الثِّيَابِ، لِيَلْبَسَهَا أَحْيَاؤُكُمْ، وَكَفَّنُوا فِيهَا مَوْتَاكُمْ، فَإِنَّهَا مِنْ خِيَارِ ثِيَابِكُمْ».

لسانه بالصدق، وقلبه بالإخلاص والمحبة، وجوارحه بالطاعة، وبذنه بإظهار النعمة عليه في لباسه وذاته، بفعل/جميع خصال الفطرة.

٦٥- (عليكم) معشر الأمة. (بالبياض) أى بالبياض البالغ فى البياض حتى كأنه عين البياض، يرشد إليه بيانه بقوله (من الثياب) وهو المراد أيضاً فى قوله الآتى: «البسوا البياض» (من خيار ثيابكم) سيأتى فى الحديث بعده تعليل خيريتها بأنها أطهر أى: لأنها تحكى ما يصل إليها من النجاسة عيناً وأثراً وإن قل بخلاف غيرها، فإنه لا يحكى كل ما يصل إليه، فكانت تلك أطهر وأطيب أى لدلالاتها غالباً على عدم الكبر والخلاء، وعلى التواضع والتخضع، ولهذه الأظبية التى فيها نذب إثارها على غيرها فى المحافل كحضور الجمعة، وعند دخول المسجد، ولقاء الملائكة، ومن ثمة كانت الأفضل فى الكفن، لأن الميت بصدد مواجهتهم، ولذلك تأكد إكثار الطيب، والبخور فيه، وبما قررته فى معنى أطهر وأطيب اندفع قول بعضهم: أنه من عطف أحد المترادفين على الآخر مبالغة، وقول آخر: أطهر لأنه لم يخالطها لون يحتمل النجاسة، وأطيب أى: أحسن من الطيب وهو الحسن ووجه اندفاعه: أنه إن نظر لاحتمال النجاسة، فهو موجود فى الأبيض كغيره، على أن ذلك لا ينظر إليه، فقد صرح أئمتنا بأن من البدع المذمومة غسل الثوب الجديد قبل لبسه، فلا نظر لذلك الاحتمال، وحمل أطيب على ما ذكره فى غاية الركاقة، ويلزمه أن غير الأبيض خلقه كالأبيض فى الاطهرية، وهو مخالف لسياق الحديث، وقول آخر أطهر أو لأنها تغسل من غير مخافة على ذهاب لونها.

٦٥- صحيح:

رواه الترمذى فى الجنائز (٩٩٤) بسنده ومثته سواء، وأبو داود فى اللباس (٤٠٦١)، وابن ماجه (٣٥٦٦)، والإمام أحمد فى مسنده (٣٢٩/١)، كلهم من طرق عن عبد الله بن عثمان به نحوه.

٦٦- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سفيان، عن حبيب بن أبى ثابت، عن ميمون بن أبى شبيب، عن سمرة بن جندب، قال: قال رسول الله ﷺ:

«النِّسُوا الْبَيَاضَ، فَإِنَّهَا أَطْهَرُ وَأَطْيَبُ، وَكَفُّنَا فِيهَا مَوْتَاكُمُ».

٦٧- حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا يحيى بن زكريا بن أبى زائدة، ثنا أبى، عن مصعب بن شيبة، عن صفية بنت شيبة، عن عائشة، قالت:

«خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ غَدَاةٍ وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مِنْ شَعْرِ أَسْوَدَ».

٦٦- (أطيب) أى الذِّ لأن لذة المؤمن فى طهارة ثوبه، وفيه من الركافة ما لا يخفى، وإنما كان الأفضل فى يوم العيد لبس الأرفع قيمة، وإن كان غير أبيض، لأن القصد فى ذلك اليوم إظهار مزيد الزينة وإيثار النعمة، وهما بالأرفع قيمة أليق، وقول بعضهم: لم يقل: خير ثيابكم لثلا يلزم تفضيله الأصفر، وقد علمت أن فضله، غلط فاحش، لأن الأصفر لا فضل له البتة بل المزعفر والمعصر حرام، كما مر مبسوطاً، وقد جاء عن ابن عمر: أن الأصفر كانت أحبّ الثياب عنده، لا دليل فيه كما زعمه، لأن هذا بفرض مخبته مذهب صحابى، وليس بحجة عندنا.

٦٧- (زكريا) بالمد والقصر وفيه زكرى بتشديد الياء وتخفيفها. (ذات غداة) لفظ ذات مزيد للتأكيد. (مرط) بكسر فسكون أى كساء. (من شعر) وفى نسخة: «شعر»

٦٦- صحيح لغيره:

رواه المصنف فى الأدب (٢٨١٠)، بسنده ومثته سواء، ورواه النسائي فى الزينة (٢٠٥/٨)، وفى الكبرى (٥٦٤٢)، وابن ماجه فى اللباس (٣٥٦٧)، والطيالسى فى مسنده (٨٩٤)، والبيهقى فى السنن (٤٠٢/٣، ٤٠٣)، والحاكم فى المستدرک (٣٥٤/١، ٣٥٥)، (١٨٥/٤)، كلهم من طرق عن ميمون بن أبى شبيب، به نحوه.

قال المصنف: حسن صحيح. وقال الحاكم: صحيح ولم يخرجاه، ووافقه الذهبى.

٦٧- إسناده صحيح:

رواه المصنف فى الأدب (٢٨١٣) بسنده ومثته سواء، رواه مسلم فى اللباس (٢٠٨١)، وفى فضائل الصحابة (٢٤٢١)، وأبو داود فى اللباس (٤٠٣٢)، والإمام أحمد فى مسنده (١٦٢/٦)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبی ﷺ (ص ١١٢)، كلهم من طريق مصعب بن شيبة به نحوه.

٦٨ - حدثنا يوسف بن عيسى، حدثنا وكيع، حدثنا يونس بن أبى إسحاق، عن أبيه، عن الشعبي، عن عروة بن المغيرة بن شعبة، عن أبيه. «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَبَسَ جُبَّةً رُومِيَّةً ضَيِّقَةً الْكُمَيْنِ».

بالإضافة، واستعماله فى الشعر مجاز، إذ صريح كلام القاموس: أنه حقيقة فيما نسج من صوف، أو خز، والصوف والوبر خلاف الشعر، كما فيه أيضاً، وقضية تفسيره المرط بالكساء حقيقة فى الرداء فمعنى كونه عليه أنه تردى به، وقضية كلام غيره أنه خاص بالإزار وخمار المرأة فعليه استعماله فى الرداء مجاز، وعلى كل من القولين فليس فى الحديث أنه اشتمل به اشتمال الصماء خلافاً لمن وهم فيه. وروى الشيخان: كان له ﷺ كساء ملبد يلبسه، ويقول: «إنما أنا عبد، ألبس كما يلبس العبيد»^(١). وكان ﷺ يلبس الصوف وسبب ذلك: أنه لم يكن يقتصر من اللباس على صنف بعينه، ولم تطلب نفسه الشريفة الغالى منه، لأن المباهاة فى الملابس والتزين بها، إنما هى من سمات النساء والمحمود للرجل: نقاوة الثوب، والتوسط فى جنسه وعدم إسقاطه لمروءة لابس، ومن ثمة: اقتصر ﷺ على ذلك مما تدعو ضرورته إليه، ورغب عما سواه، فكان يلبس غالباً الشملة والكساء الخشن والأردية والأزر، ويقسم أقبية الديباج المخصوفة والمخصوفة بالذهب فى أصحابه. وأخرج أبو نعيم: «من كرامة المؤمن على ربه عز وجل، نقاوة ثوبه، ورضاه له باليسير»، وله أيضاً: أنه ﷺ رأى رجلاً وسخة ثيابه فقال: «أما وجد هذا شيئاً ينقى به ثيابه».

٦٨ - (لبس) أى فى بعض أسفاره (جبة) قيل: هى ثوبان بينهما قطن، إلا أن تكون

٦٨ - صحيح:

رواه الترمذى فى اللباس (١٧٦٨) بسنده ومثته سواء. وأصل الحديث فى الصحيحين وغيرهما من طرق كثيرة بالفاظ متقاربة عن المغيرة بن شعبة مرفوعاً. رواه البخارى فى الصلاة (٣٦٣)، وفى اللباس (٥٧٩٩)، ومسلم فى الطهارة (٢٧٤)، وأبو داود (١٥١)، والنسائى (٨٢/١)، وفى الكبرى (١٢٢)، والإمام أحمد فى المسند (٢٩/١، ٤٤)، وأبو نعيم فى المسند المستخرج على مسلم (٦٣٠، ٦٣٢) وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ١١٠) كلهم من طرق عن المغيرة بن شعبة مرفوعاً. قلت: ولفظ: «جبة رومية» تفرد به المصنف وأبو الشيخ.

(١) ذكره الزبيدى فى إتحاف السادة المتقين (١٢٨/٧)، وقال: رواه البخارى من حديث عمر «إنما أنا عبد». ولعبد الرزاق فى المصنف من رواية أيوب السخيتانى مرفوعاً.

.....

من صوف، فقد تكون واحدة غير محشوة. (ضيقة الكمين) أى بحيث أنه أراد أن يخرج ذراعيه الشريفين منهما لغسلهما فعرس عليه، فأخرجهما من ذيلهما، وغسلهما، قيل: فيه ندب اتخاذ ضيق الكم فى السفر، لا فى الحضر، لأن أكمام الصحابة كانت بطاحاً واسعة انتهى. وإنما يتم ذلك إن ثبت أنه تحرأها للسفر، وإلا فيحتمل أنه لبسها ليدفأ بها من البرد، أو لبيان حل ما نسجه الكفار، أو لغير ذلك وما نقل من الصحابة من اتساع الكمين، مبنى على توهم أن أكمام جمع كم، وليس كذلك، بل جمع كمة، وهى ما يجعل على الرأس كالقلنسوة وكأن قائل ذلك، لم يسمع قول الأئمة: من البدع المذمومة اتساع الكمين.

٩- باب: ما جاء فى عيش رسول الله ﷺ

٦٩- حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن محمد بن

سيرين، قال:

«كُنَّا عِنْدَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَلَيْهِ ثَوْبَانِ مُمَشَّقَانِ مِنْ كَتَّانٍ، فَتَمَخَّطَ فِي أَحَدِهِمَا. فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: بَخ. بَخ. يَتَمَخَّطُ أَبُو هُرَيْرَةَ فِي الْكَتَّانِ. لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَإِنِّي لِأَخْرُ فِيمَا بَيْنَ مَنِيرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَحُجْرَةِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَغْشِيًا عَلَىَّ، فَيَجِيءُ الْجَانِي فَيَضَعُ رِجْلَهُ عَلَى عُنُقِي، يَرَى أَنَّ بِي جُنُونًا، وَمَا بِي جُنُونٌ، وَمَا هُوَ إِلَّا الْجُوعُ».

(باب ما جاء فى صفة عيش رسول الله ﷺ)

كما قال فى القاموس الحياة والطعام وما يعاش به، ويأتى أواخر الكتاب هذا الباب بزيادات أخر، وسيأتى ثمة بيان حكمة ذلك مع الرد على من أبدى لذلك ما لا يجدى.

٦٩- (أيوب) أى السخيتانى نسبة إلى بيع السخيتان، أى الجلود، أو عملها (سيرين) وهو مولى أنس كاتبه على عشرين ألفاً، فأداها وعتق، وكان له ستة أولاد، كلهم بخباء محدثون (ممشقان) مصبوغان بالمشق بالكسر، وهو المغرة وقيل: الطين الأحمر قيل: وفيه مخالفة للحديث النهى عن لبس الأحمر، ومر ما يدفع ذلك، وأن النهى للتنزيه لا للتحريم، فلا إشكال (بخ بخ) بإسكان آخره وكسره غير منون فيهما وبكسر الاول منوناً، وإسكان الثانى ويضمهما منونين وتشديد آخرهما، وهى لتفخيم الأمر وتعظيمه فى الخير، وقد تستعمل للإتكار، فى صحته هنا نظر، (يتمخط) جواب عما أفهم قول: بخ، الكلام للقسم والجملة حال من أبى هريرة بتقدير القصة، فيتحد زمان الحال أو عامله. (رأيتنى) إنما اتصل الضميران، وهما لواحد حملاً لرأى البصرية على القلبية. (وإنى) الجملة حال من مفعول رأيت. (الأخر) لاسقط مغشياً على. (يرى) إلخ أى

٦٩- إسناده صحيح:

رواه المصنف فى الزهد (٢٣٦٧) بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الاعتصام (٧٣٢٤)، من طريق حماد به ذكره، وقال أبو عيسى: حسن صحيح غريب من هذا الوجه.

٧٠- حدثنا قتيبة، حدثنا جعفر بن سليمان الضبيعي، عن مالك بن دينار قال:

«مَا شَبِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ خَبْزٍ قَطُّ، وَلَحْمٍ إِلَّا عَلَى ضَفَفٍ».

قال مالك بن دينار: «سألت رجلاً من أهل البادية: ما الضفف؟ فقال: أن يتناول مع الناس».

تلك كانت عاداتهم بالمجنون حتى يفيق (وما هو) أى الغشى الحاصل. (إلا الجوع) أى غشيته، ولدلالة هذا الحديث على ضيق عيش رسول الله ﷺ، إذ لو كان عنده شيء لما حصل لأبى هريرة ذلك، ذكره المصنف فى هذا الباب المعقود لبيان صفة حياته وما اشتملت عليه من الفقر والضيق بالغالب، وأما الباب الآتى بعد أبواب، فهو لبيان أنواع المأكولات التى كان ﷺ يتناولها تارة ويتركها أخرى، فالمقصود من البابين مختلف.

٧٠- (الضبيعي) بفتح المعجمة وفتح الموحدة، وبالعين المهملة منسوب إلى قبيلة بنى ضبيعة، كجهينة. (إلا على ضفف) بمعجمة وأصله الضيق والشدة وأراد به هنا لازمها وهو أنه ﷺ لم يأكل خبزاً ولحماً وحده بل مع الناس كما أفهمه قوله: (قال مالك) إلى آخره والاستثناء منقطع، ووجه أن أكله مع الثامن يستلزم عدم الشبع لما علم من إثاره لأصحابه، وجميل أحواله معهم وحمله بعضهم عن الاتصال، فقال: معناه لا يشبع إلا فى الضيافات والولائم، ثم حمل الشبع فى حقه على أنه كان يأكل بثلاثى بطنه وعليه، فقيل: المراد أنه ما شبع من أحدهما، كما أفهم توسعاً قط بينهما، أو منهما معاً، لما جاء أنه لم يجتمع عنده غداء، ولا عشاء من خبز ولحم إلا على ضفف، وسيأتى لذلك بقية.

٧٠- إسناده مرسل وهو صحيح:

أرسله مالك بن دينار رحمه الله.

والحديث رواه الترمذى فى الزهد (٢٣٥٦، ٢٣٥٧، ٢٣٥٨)، من طرق عن عائشة بالفاظ

متقاربة. وقال: حسن صحيح.

١٠ - باب: ما جاء في خف رسول الله ﷺ

٧١ - حدثنا هناد بن السرى، حدثنا وكيع، عن دلهم بن صالح، عن حجير بن عبد الله، عن ابن بريدة، عن أبيه:

«أَنَّ النَّجَاشِيَّ أَهْدَى لِلنَّبِيِّ ﷺ خَفَيْنِ أَسْوَدَيْنِ سَادَجَيْنِ فَلَبِسَهُمَا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَيْهِمَا».

(باب ما جاء في خف رسول الله ﷺ)

٧١ - (دلهم) بفتح الدال وسكون اللام وفتح الهاء. (حجير) بضم المهملة مصغراً. (النجاشي) بكسر أوله وفتحها وبتخفيف الياء، فهي أصلية نسبة وتشديدها، والاول فيهما أصح، وهو أصحمة بالحاء المهملة ملك الحبشة توفي سنة تسع فأخبرهم بموته يومه وخرج بهم فصلى وصلوا معه عليه. (ساذجين) [أى مفتوحتين]^(١) أو لا تشبيه فيهما يخالف لونهما أو لا شعر عليهما (فلبسهما) يحتل أن الفاء لمجرد التفريع أى: لبسهما عقب وصولهما إليه، وح فيؤخذ منه أن الأولى للمهدى إليه بما أهدى لأجله، وهو ظاهر كان فيه تألف أو نحوه، وإلا فلا معنى له، وفيه: أنه ينبغي قبول الهدية، بل يتأكد، إذا كان فيه تألف للمهدى على اشتراط لفظ فى قبولها، بل يكفى مجرد البعث والاخذ (ومسح عليهما) أى بعد كمال وضوئه، كما دلت عليه الروايات الصحيحة وفيه: أن الأصل فى الأشياء المجهولة الطهارة، وجواز مسح الخفين وهو إجماع من يعتد به، وما ورد عن بعض الأئمة مما يخالف ذلك مؤول وقد روى المسح عليهما نحو ثمانين صحابياً، ومن ثمة قال بعض الأئمة: إن أحاديثه متواترة، وأخشى أن يكون إنكاره كفراً.

٧١ - إسناده ضعيف وهو حسن:

فيه دلهم بن صالح: ضعيف كما قال الحافظ (التقريب ١٨٣٠)، وكذا حجير بن عبد الله الكندى قال فيه الحافظ: «مقبول» (التقريب ١١٤٨)، ورواه الترمذى فى الأدب (٢٨٢٠) بسنده ومثته سواء. وكذلك رواه ابن ماجه فى الطهارة (٥٤٩)، وفى اللباس (٣٦٢٠)، والإمام أحمد فى المسند (٣٥٢/٥)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ١٤٢)، كلهم من طريق دلهم بن صالح به نحوه. والحديث حسنة الشيخ الألبانى حفظه الله فى صحيح ابن ماجه وأبى داود.

(١) فى (ش): [أى: غير منقرشين].

٧٢- حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا يحيى بن زكريا بن أبى زائدة، عن الحسن ابن عياش، عن أبى إسحاق، عن الشعبي قال: قال المغيرة بن شعبة: «أَهْدَى دَحِيَّةَ لِلنَّبِيِّ ﷺ خَفَيْنَ فَلَبَسَهُمَا».

وقال إسرائيل: عن جابر، عن عامر: «وَجَبَّةٌ، فَلَبَسَهُمَا حَتَّى تَخْرَقَا. لَا يَدْرِي النَّبِيُّ ﷺ أَذْكَى هَمَا أَمْ لَا».

٧٢- (عياش) بمهملة ففتحتين ثم معجمة «وقال: إسرائيل» هو من كلام الترمذى، فإن كان من قبل نفسه، فهو معلق، لأنه لم يدركه، أو من قبل شيخه قتيبة (فلبسهما) أى الخفين والجبّة كذا قيل وقضية «أَذْكَى هَمَا» أن ضميرهما للخفين فقط إلا أن يقال أنه للجبّة أيضاً باعتبار شعره، وزعم أن الخرق، إنما يقال للخف لا للجبّة عجب^(١). (أذكى هما) أى تزكية شرعية وهذا التركيب نظير: قاسم الزيدان أى هل هما من مذبوح (أم لا) ونفى الصحابى درايتهم ﷺ لتصريحه له بذلك أو لأنه أخذها من قرينة، أنه لم يقل هل هو من مذبوح، أو غيره وعلى كل، فالحديث دليل واضح على طهارة الأشياء المجهولة الأصل، ولو نحو شعر شك ذبح أصله أم لا، وهو معتمد مذهبنا، خلافاً لمن أطال فى رده، كما رددته عليه فى شرح العباب وزعم أن فيه دليلاً على طهارة المذبوغ، يحتاج إلى ثبوته أنهما كانا مذبوغين، وليس فى الحديث ما يدل على ذلك.

٧٢- صحيح:

قلت: الشطر الأول من الحديث، أما الثانى: ففيه جابر الجعفى قال فيه ابن معين: لم يدع جابراً ممن رآه إلا زائدة، وكان جابر كذاباً، وقال: لا يكتب حديثه، ولا كرامة، وقال: ضعيف. فهو ضعيف كما قال الحافظ (التقريب ٨٧٨)، وانظر: تهذيب الكمال (٤/٤٦٨).

والحديث رواه الترمذى فى اللباس (١٧٦٩)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ١٤١)، من طريق الحسن بن عياش به فذكره. وهذا الإسناد الصحيح. والشطر الثانى: رواه الترمذى أيضاً (٤/٢١١)، وقال: قال إسرائيل.. فذكره وهو ضعيف كما بينا.

(١) فى (ش): [غريب].

١١ - باب: ما جاء فى نعل رسول الله ﷺ

٧٣ - حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو داود الطيالسى، حدثنا همام، عن قتادة،

قال: قلت لأنس بن مالك:

«كيف كان نعلُ رسولِ الله ﷺ؟ قال: لهما قبالان».

(باب ما جاء فى نعل رسول الله ﷺ)

وهو ما وقت به القدم من الأرض، وأفرد الخف عنه بياض لتغايرهما حرفاً، بل لغة، إن جعلنا من الأرض قيداً فى النعل، وكان ابن مسعود هو صاحب النعلين، وكان يلبسه نعليه إذا قام، وإذا جلس جعلهما فى ذراعيه حتى يقوم، وهو هذلى توفى بالمدينة سنة اثنين وثلاثين.

٧٣ - (كان) القياس كانت لأنها مؤنثة، إلا أنه لما كان تأنيثها غير حقيقى، ساغ تذكرها باعتبار الملبوس (لهما) أى لكل منهما بدليل رواية البخارى: «لها»، بالإنفراد، قيل: وظاهره أنها كانت من طاق واحدة، وهو ممدوح، إذ العرب كانت تتماذج بركة النعال، ويجعل ذلك من لباس الملوك. انتهى. وفيه نظر، وتسليمه، فسيأتى فى مخصوصتين بما يرد إلا إن ثبت أنه كان له نعل من طاق واحدة، ونعل من أكثر، على أن اللاتق بأحواله العلية، مخالفتة للملوك ولزيمهم، فلا يكون ذلك فى حقه مما يتمدح به «قبالان» بشتيته القبال بالكسر، وهو زمام النعل أى: السير الذى بين الأصبعين الوسطى والى تليها، وذكر بعضهم: أنه كان يضع أحد الزمامين بين الإبهام والى تليها، والآخر بين الوسطى والى تليها، ويجمعها إلى السير الذى يظهر قدمه، وهو الشراك، وسيأتى أن الشراك كان مثنى، وأن عثمان وحّد القبال، وجوابه بهذا؛ إما لأنه فهم أنه مراد السائل، أو أنه بين له أن هذا أخص أحوال النعل التى سئل عنها.

٧٣ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى اللباس (١٧٧٢)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى اللباس (٥٨٥٧)، وأبو داود (٤١٤٣)، والترمذى (١٧٧٣)، وابن ماجه (٣٦١٥)، والإمام أحمد فى المسند (١٢٢/٣)، ٢٠٣، ٢٤٥، (٢٦٩)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ١٤٣)، جميعهم من طرق عن همام به فذكره.

- ٧٤- حدثنا أبو كريب: محمد بن العلاء، حدثنا وكيع، عن سفيان، عن خالد الحذاء، عن عبد الله بن الحارث، عن ابن عباس: «كَانَ لِنَعْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبَالَانِ مُثْنِيَّ شِرَاكُهُمَا».
- ٧٥- حدثنا أحمد بن منيع، ويعقوب بن إبراهيم، حدثنا أبو أحمد الزبيرى، حدثنا عيسى بن طهمان، قال: «أَخْرَجَ إِلَيْنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ نَعْلَيْنِ جَرْدَاوَيْنِ لَهُمَا قَبَالَانِ». فقال: فحدثني ثابت بعد عن أنس: «أَنَّهُمَا كَانَتَا نَعْلَى النَّبِيِّ ﷺ».

- ٧٤- (الحذاء) بالذال المعجمة. (مثنى) بضم ففتح، أو بفتح فسكون وتنوين آخره مع تشديده، قيل: مثنى كرمى وليس فى محله، لأن هذا من المثنى، وهو رد الشيء إلى شيء، ولا يصح ذلك على هذا هنا. (شراكهما) بتثنية شراك، وهو أحد سيور النعل يكون على وجهها.
- ٧٥- (جرداوين) أى لا شعر فيهما. (قال) أى ابن طهمان. (بعد) أى بعد إخراج أنس النعلين إلينا.

٧٤- إسناده صحيح:

رواه ابن ماجه فى اللباس (٣٦١٤)، من طريق على بن محمد ثنا وكيع به فذكره. وقال البوصيرى فى الزوائد: إسناده صحيح رجاله ثقات. ورواه البخارى فى اللباس (٥٨٥٧)، والنسائى فى الزينة (٢١٧/٨)، وفى الكبرى (٩٨٠١)، وابن ماجه (٦٣١٥)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى (ص ١٣٦)، وأبو نعيم فى تاريخ أصبهان (٣٤٢/٢)، كلهم من طريق همام عن قتادة قال: حدثنا أنس رضى الله عنه أن نعل رسول الله كان لها قبالان.

٧٥- إسناده صحيح:

رواه البخارى فى فرض الخمس (٣١٠٧)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى (ص ١٤٥) كلاهما من طريق عيسى بن طهمان به فذكره.

٧٦ - حدثنا إسحاق بن موسى الأنصارى، قال: حدثنا معن، قال: حدثنا مالك، حدثنا سعيد بن أبى سعيد المقبرى، عن عبيد بن جريج، أنه قال لابن عمر: رأيتك تلبس النعال السبتية، قال: «إِنِّى رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَلْبَسُ النَّعَالَ الَّتِى لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ، وَيَتَوَضَّأُ فِيهَا، فَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَلْبَسَهَا».

٧٧ - حدثنا إسحاق بن منصور، حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن ابن أبى ذئب، عن صالح مولى التوأمة، عن أبى هريرة، قال: «كَانَ لِنَعْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبَالَانِ».

٧٦ - (السبتية) بالكسر جلود بقر تدبغ مطلقاً أو بالقرظ وهو ورق السلم ويجلب من اليمن سميت بذلك، لأن شعرها قد سبت عنها أى حلق وأزيل إذا لبست القطع، قيل: وسيأتى الكلام يفيد أن ابن عمر لم يكن حين التخاطب لابسها، فسئل عن وجه الترك، ويرد: بأن الترك حين السؤال لا يدل على الترك مطلقاً، وعلى الترك فيحتمل تركه لعذر، كعدم وجدانها. ووجه السؤال: أنها نعال أهل النعمة والسعة، ومن ثمة لم يلبسها الصحابة، كما أفاده خبر البخارى أن السائل قال له: «رأيتك تفعل أربعة أشياء لم يفعلها أصحابنا» ومنها هذه (أحب أن ألبسها) أى اقتداء برسول الله ﷺ، ولعل ترك الصحابة إن فرض صحته الاستغراق، وأن ما نفاه السائل هو الواقع وإلا فالأمر محتمل أنه لم ينفه، إلا باعتبار علمه، إنما هو لأنهم لم يبلغهم فيه شيء، وابن عمر امتاز عنهم بحفظ ذلك عن رسول الله ﷺ، فكانت الحجة فيما قال وفعل، لا فى تركهم.

٧٦ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى اللباس (٥٨٥١)، ومسلم فى الحج (١١٨٧)، وأبو داود فى المناسك (١٧٧٢)، والإمام مالك فى الموطأ (٢٧٢/١)، وعنه محمد بن الحسن فى موطئه (ص ١٦١)، والإمام أحمد فى مسنده (١٧/٢، ٦٦، ١١٠)، وابن سعد فى الطبقات (٣٧٣/١)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى (ص ١٤٤)، كلهم من طرق عن سعيد بن أبى سعيد المقبرى به فذكر نحوه تاماً ومختصراً.

٧٧ - إسناده ضعيف، وهو صحيح بشواهده:

فيه صالح مولى التوأمة: قال فيه الحافظ: صدوق اختلط بآخره، وقال ابن عدى: لا بأس =

٧٨ - حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا أبو أحمد، حدثنا سفيان، عن السدي،

قال: حدثني من سمع عمرو بن حريث، يقول:

«رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِي نَعْلَيْنِ مَخْصُوفَتَيْنِ».

٧٨ - (مخصوفتين) من خصفت النعل خررتها فهو نعل خفيف بمعنى مخصوف، والخصف: الضم والجمع، أو النعل ذات الطرق، وكل طراق منها خصفة بسكون الصاد، والطرق بالتحريك: ثنى القربة، والجمع أطراق، وهو إثناؤها إذا ثخنت وثنتت، وطرق بين النعلين أى خصف أحدهما فوق الأخرى وهذا الحديث، وإن كان فى سنده مجهول لكن صح «أنه ﷺ كان يخصف نعله»^(١) أى: يضع طاقاً فوق طاق، فيستفاد منه أن لكل واحدة من نعليه طاقين أو أكثر.

= برواية القدماء عنه كابن أبي ذئب وابن جريج (التقريب ٢٨٩٢)، وقال أحمد بن سعد بن أبي مريم: سمعت يحيى بن معين يقول: صالح مولى التوأمة ثقة حجة. قلت له - أى ابن أبي مريم - إن مالكا ترك السماع منه. فقال: إن مالكا إنما أدركه بعد كبر وخرف، وسفيان الثوري إنما أدركه بعد أن خرف، فسمع منه سفيان أحاديث منكرات. وذلك بعد ما خرف. ولكن ابن أبي ذئب سمع منه قبل أن يخرف.

قلت: والحديث رواه من طريق ابن أبي ذئب هنا. وقال عباس الدوري وعثمان بن سعيد الدارمي عن يحيى بن معين: ثقة. راد عباس: وقد كان خرف قبل أن يموت، فمن سمع منه قبل أن يختلط فهو ثبت. انظر: تهذيب الكمال (١٣/١٠٢).

والحديث رواه الطبراني فى الصغير (١/٩٢)، من طريق ابن أبي ذئب به نحوه وفيه زيادة، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٥/١٣٨)، وعزاه للطبراني، وقال: رجال الطبراني ثقات.

٧٨ - إسناده ضعيف وهو صحيح لغيره:

وعلته: فيه راوٍ لم يسم.

رواه الإمام أحمد فى مسنده (٤/٣٠٧)، (٥/٦)، وابن سعد فى الطبقات (١/٣٧٢)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى (ص ١٤٣)، ثلاثهم من طريق السدى به فذكره.

قلت: فقد رواه أبو الشيخ (ص ١٤٤)، بسنده عن مطرف بن الشخير قال: أخبرنى أعرابى لنا قال: رأيت نعل نبيكم ﷺ مخصوفة. ورواه أحمد (٥/٢٨، ٣٦٣)، وابن سعد (١/٣٧٢)، وسنده صحيح. وعند أبى الشيخ من حديث أبى ذر، وكذا عند ابن سعد عن رجل. فبالجملة: الحديث صحيح إن شاء الله كما صححه الشيخ الألبانى فى مختصر الشماثل (ص ٥٥).

(١) رواه الترمذى فى المناقب (٣٧١٥)، بلفظ: أعطى علياً نعله يخصفها، وأحمد فى مسنده

(٣/٣٣، ٨٢) (٦/١٠٦، ١٢١، ١٦٧، ٢٤٢، ٣٦٠).

٧٩- حدثنا إسحاق بن موسى الأنصارى، حدثنا معن، حدثنا مالك، عن أبى الزناد، عن الأعرج، عن أبى هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «لَا يَمْشِيَنَّ أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ، لِيَنْعَلَهُمَا، أَوْ لِيَحْفَهُمَا جَمِيعًا».

٧٩- (لا يمشين أحدكم فى نعل واحدة) وفى نسخة: «واحد» ويحتاج لتأويل، ولا يكفى فيه كون تأنيثها غير حقيقى، فيكون ذلك لقلّة المروءة لما فيه من التشويه والمثلة، ومخالفة الوقار، وتمييز إحدى أخبار حقيقه، وذلك يؤدى إلى اختلاف المشى وضعفه، وفيه إيقاع غيره فى الإثم لاستهزائه به، وقد أرشد النبى ﷺ إلى أن الإنسان ينبغي له أن يحترز من إيقاع غيره فى الإثم ما أمكنه، بأمره من أحدث فى الصلاة بالقبض على أنفه، ليوهم الناس أنه رعف، حتى لا يخوضوا فى عرضه فيأثموا، قال ابن العربى: ولأن ذلك من مشية الشياطين، فحال غيره، ولما فيه من المشقة والخط فى المشى، لأن المتعلّة أرفع من الأخرى، فيخشى منه العثار، فى محله لغير ضرورة، وإلا فلا كراهة، كما هو ظاهر، وعليه يحمل ما روى أنه ﷺ ربما فعله، والخف والمداس فى ذلك كالنعل، وفى نسخة: «واحد» بتقدير ملبوس، ونوزع فيه بما لا يجدى وفى أخرى: «يمشى» وهو خبر بمعنى النهى، (لينعلهما) أى [الإلباس وهو موجود فى كل من الفعلين أو النعلين]^(١) القدمين فيصح أن يكون من نعل ويتعين حينئذ أنه من نعل أى ليلبسهما به، ومعنى المجرد فليلبس نعليهما، ونعل كفرج بمعنى لبس، وكنع بمعنى أنعل، وفى رواية: «فليخلعهما» لا تعين الضمير للنعلين، لاحتمال أن فيه حذف مضاف أى: ليخلع نعليهما (أو ليحفهما) من الإحفاء، وهو الإعراض عن النعل والخف ومن الخفى وهو المشى بلا خف ونعل، والتعدية: مجازية والأصل ليحف بهما فحذف الجار اختصاراً، أو يقال ضمن المجرد معنى المتعدى بلا حذف ولا ينافى كراهة المشى فى

٧٩- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى اللباس (١٧٧٤)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى اللباس (٥٨٥٥)، وكذلك مسلم (٢٠٩٧)، وأبو داود (٤١٣٦)، وابن ماجه (٣٦١٧)، والإمام أحمد فى مسنده (٢٤٥/٢) موقوفاً ومرفوعاً (٢٨٣/٢، ٤٠٩، ٤٣٠، ٤٧٧، ٤٩٧)، والإمام مالك فى «الموطأ» (٣٣/١، ٢٧٢)، وعنه محمد بن الحسن الشيبانى فى موطنه (١٣٧، ٣٩٥)، كلهم من طريق أبى الزناد به نحوه تاماً ومختصراً.

(١) الزيادة من (ش).

٨٠ - حدثنا إسحاق بن موسى، حدثنا معن، عن مالك، عن أبى الزبير، عن

جابر:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يَأْكُلَ - يَعْنِي الرَّجُلَ - بِشِمَالِهِ، أَوْ يَمْشِيَ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ».

نعل، وأقر به فعل جمع من الصحابة له لاحتمال أنه لعذر، وقول ابن سيرين: لا بأس به، يرده صريح السنة وألحق بعضهم بذلك إخراج أحد اليدين من الكم، وإلقاء الرداء على أحد المنكبين، ولبس نعل فى رجل وخف فى أخرى فيه نظر، أما الأولان فلأنهما من دأب أهل الشطارة، كما صرح به الأئمة، فلا وجه للكرهية فيهما، والكلام فى غير الصلاة، أما فيها فيكره المشى، وقياسه الأول، وفى من لا تختل مروءته بذلك، وإلا فلا شك فى كراهة ذلك له، بل تحريمه عليه، لأنه تحمل شهادة، لأن من تحملها يحرم عليه تعاطى خاتم مروءته وأما الثالث: فلأن من العلل السابقة تميز إحدى الرجلين، وأنها مشية الشياطين، وفيه مثلة وتخط فى المشى، وغير ذلك، وكل ذلك يقتضى عدم الكراهة هنا.

فائدة: يكره التعل قائماً لخبر فيه، قيل: وهو محمول على نعل محتاج فى لبسها إلى إعانة اليد، لا مطلقاً.

٨٠ - (بشماله) فالأكل بها من غير ضرورة كراهة تنزيه، وذكر الرجل لأنه الأصل والأشرف، لا للاحتراز عن المرأة، بل هى كذلك. (أو) هى للتقسيم، وزعم أنها للشك، وهم فاحش، فكل، ما قبلها، وما بعدها منهى عنه على حدته. وحملها على الواو يفسد المعنى، لإبهامها أن المنهى عنه اجتماعهما، وليس كذلك، وقيل: للشك، وقيل: بمعنى الواو وليس كذلك، بل هو على حد «ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً»^(١).

٨٠ - إسناده صحيح:

رواه مسلم فى اللباس (٢٠٩٩)، وأبو داود (٤١٣٧)، والإمام أحمد فى مسنده (٢٩٣/٣)، ٣٢٢، ٣٢٧، ٣٤٤، ٣٥٧، والإمام مالك فى الموطأ فى صفة النبى ﷺ (٧٠٣/٢)، كلهم من طريق أبى الزبير به نحوه.

(١) سورة الإنسان: آية رقم (٢٤).

٨١- حدثنا قتيبة (ح) وحدثنا إسحاق بن موسى، حدثنا معن، حدثنا مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة: أن النبي ﷺ قال: «إِذَا انْتَعَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِالْيَمِينِ، وَإِذَا نَزَعَ فَلْيَبْدَأْ بِالشَّمَالِ، فَلْتَكُنْ الْيَمْنَى أَوْلَهُمَا تَنْعَلُ، وَآخِرُهُمَا تُنْزَعُ».

٨٢- حدثنا أبو موسى: محمد بن المثني، حدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا شعبة، حدثنا أشعث - بن أبي الشعثاء - عن أبيه، عن مسروق، عن عائشة، قالت:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ الْيَمْنَ مَا اسْتَطَاعَ، فِي تَرَجُّلِهِ، وَتَنْعَلِهِ، وَطَهْوَرِهِ».

٨١- (فليبدأ) مر توجيهه بأن الاشتغال من باب التكريم ومنه ما قصد منه به رينة، أو نظافة من غير مباشرة مستقذر، وكل ما كان كذلك يبدأ فيه باليمين، وخلعه بضد ذلك، وكل ما هو كذلك، يبدأ فيه باليسار كالخروج من المسجد، ودخول الخلاء، والسوق والاستنجاء، وتناول الأحجار له، ومس الذكر، والامتخاط وتعاطي المستقذر ونحوه نحو الثوب والخف والسراويل كالنعل فيما ذكر، ومن زعم أن تقديم اليمين، إنما هو لكونه أقوى من اليسار فقد أخرج الأمر إلى أنه إرشادي لا شرعي، وهو باطل مخالف للسنة وكلام الأئمة (أولهما) ذكر بتأويل العضو، وهو متعلق بتنعل الذي هو خبر تكن، أو مبتدأ خبره تنعل، والجملة خبر (وآخرهما تنزع) فائدته: أن الأمر بتقديم اليمين في الأول يقتضى تأخر نزعهما، لاحتمال إرادة نزعهما معاً، فمن زعم أنه للتأكيد للاستغناء عنه فقد وهم، وكذلك من تكلف له معنى غير ما قلته، فلم يخرج به عن التأكيد، فقد أتى بما يمجعه السامع، فلا يعول عليه.

٨٢- (ما استطاع) أى مدة دوام قدرته على تقديم اليمين، احتراز عما احتيج

٨١- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى اللباس (٥٨٥٦)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى اللباس (٥٨٥٦)، وكذا أبو داود (٤١٣٩)، والإمام أحمد فى مسنده (٤٦٥/٢)، ومالك فى الموطأ فى اللباس (٦٩٨/٢)، والحميدى فى مسنده (١١٣٥)، جميعهم من طريق أبى الزناد به فذكره.

٨٢- صحيح:

رواه الترمذى فى الصلاة (٦-٨)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى اللباس (٥٨٥٤)، =

٨٣- حدثنا محمد بن مرزوق - أبو عبد الله - حدثنا عبد الرحمن بن قيس - أبو معاوية - حدثنا هشام، عن محمد، عن أبى هريرة قال: «كَانَ لِنَعْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قِبَالَانِ وَأَبَى بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا، أَوَّلُ مَنْ عَقَدَ عَقْدًا وَاحِدًا عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ».

لليسار، لعارض باليمنى، فإنه لا كراهة فى تقديمها ح، ولو فيما هو من باب التكريم. (وطهورة) بضم أوله وفتح.

٨٣- (قبالان) وصل به وهو أجنبى بين متعاطفان إشارة إلى الاهتمام، وأنه المقصود بالإخبار (وأبى بكر وعمر) أى اتخذا قبالا. (واحدًا عثمان) وكان وجهه بيان أن اتخاذ القبالين قبل ذلك لم يكن لكونه قبال واحد، ولا لمخالفته الأولى، بل لأن ذلك كان هو الواقع والمعتاد، ولم يتبين ذلك إلا بفعل عثمان إذ لو ترك ذلك، وهم منه كراهة الاقتصار على قبال واحد، وأنه خلاف الأولى لأنه خلاف ما كان عليه رسول الله ﷺ وصاحبه.

= ومسلم فى الطهارة (٢٦٨)، وأبو داود فى اللباس (٤١٤٠)، والنسائى فى الزينة (١٣٣/٨)، وفى السنن الكبرى (٣٩٢٠)، والإمام أحمد فى مسنده (٩٤/٦، ١٣٠، ١٤٧)، وأبو نعيم فى المسند المستخرج على مسلم (٦١٨، ٦١٩)، كلهم من طريق أشعث بن أبى الشعثاء به نحوه. وقال الترمذى: حسن صحيح.

٨٣- إسناده ضعيف وهو صحيح:

فيه: عبد الرحمن بن قيس. قال فيه الحافظ: متروك، كذبه أبو زرعة وغيره (التقريب ٣٩٨٩). قلت: ويشهد له حديث أبى هريرة عند الطبرانى فى الصغير (٢٤٦) بسند صحيح.

١٢ - باب: ما جاء في ذكر خاتم رسول الله ﷺ

٨٤ - حدثنا قتيبة بن سعيد، وغير واحد، عن عبد الله بن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب عن أنس بن مالك، قال: «كَانَ خَاتَمُ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ وَرَقٍ، وَكَانَ فَصُّهُ حَبَشِيًّا».

(باب ما جاء في ذكر خاتم رسول الله ﷺ)

مر فيه فتح التاء وكسرهما، ويقال فيه خيتام وخاتام وخيتوم، وفي نسخة زيادة بين في ومجرورها، ولعلها تحريف من ناسخ، إذ تراجم الكتاب قاضية بحذفها، لأنه لم يوجد لها فيها نظير ولا حكمة في تميز هذا الباب بها على بقية الأبواب.

٨٤ - (عن أنس) أى أخرجه الشيخان عنه أيضاً (من ورق) أى فضة، فيه: حل اتخاذ الخاتم الفضة للرجال والنساء، وهو إجماع، بل يندب بشرط عدم الإسراف فيه بالنسبة لعرف اللابس، وإن بلغ مثقالاً، خلافاً لمن اشترط نقصه عنه كما يأتى، وكرهت طائفة لبسه مطلقاً، وهو شاذ، وجزم بعض الشراح من الشافعية به لعدم إمامه بكلام الفقهاء، نعم ثبت «أنه ﷺ» لما اتخذ خاتماً من ورق، فاتخذوا مثله، طرحه فطرحوا خواتيمهم^(١)، وهذا يدل على عدم ندب الخواتم، وأجاب البغوى: بأنه إنما طرحه خوفاً عليهم من التكبر والخيلاء انتهى. وأقول: يحتمل أنهم بالغوا فى الإسراف فى قدره، فأشار إليهم ليطرحوها ثم رأيت بعضهم أجاب عنه: بأنه وهم من الزهري راويه، وأن الذى لبسه يوماً ثم ألقاه، خاتم ذهب كما ثبت ذلك من غير وجه عن ابن عمر،

٨٤ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى اللباس (١٧٣٩)، بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم فى اللباس (٢٠٩٤)، وأبو داود فى الخاتم (٤٢١٦)، والنسائى فى الزينة (١٧٤/٨)، وفى الكبرى (٩٥١٥، ٩٥١٦، ٩٥١٨)، وابن ماجه (٣٦٤١)، وأحمد فى المسند (٢٢٥/٣)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ٦٣٧)، وأبو نعيم فى الحلية (٨/٣٣٠)، والبغوى فى شرح السنة (٣١٤٠)، جميعهم من طرق عن يونس، عن ابن شهاب، به نحوه.

(١) رواه أبو داود فى الخاتم (٤٢٢٣)، وأحمد فى مسنده (٦٨/٢، ٩٦، ١٢٧)، (٣/١٦٠، ٢٠٦، ٢٢٣، ٢٢٥).

.....

وأنس، أو خاتم حديد عليه فضة، فقد روى أبو داود بسند جيد «أنه كان له خاتم حديد ملوى عليه فضة»^(١)، فلعله الذى طرحه، وكان يختم به ولا يلبسه وقال الخطابى: يكره للنساء، لأنه من شعار الرجال فإن لبسته صفرته بنحو زعفران، وما قاله من الكراهة ضعيف ومر أوائل الكتاب قول جمع من أصحابنا: الأولى لها أن لا تلبس البياض ولا الفضة، لما فى التشبيه بالرجال، وأن تغيره بما أمكن من نحو زعفران ونحوه. وقالت طائفة: يكره إذا قصد به الزينة، وآخرون: يكره لغير ذى سلطان للنهى عنه لغيره، رواه أبو داود والنسائى، لأن سبب اتخاذ ذلك كما يأتى، وردوه بأن هذا هو أصل حكمة الاتخاذ لكنه ﷺ استدام لبسه، ولبسه أصحابه معه، وأقرهم عليه وخبر النهى إلا لذى سلطان، نقل ابن رجب عن بعض أصحابه عن أحمد أنه ضعفه، قال شيخ الإسلام الشرف المناوى: وتحصل السنة بلبس الخاتم ولو مستعاراً أو مستأجراً والأوفق للاتباع لبسه بالملك واستدامته، ويجوز للرجل لبس خواتم، ويكره لبس أكثر من خاتمين قاله الدارمى من أصحابنا، وفيه نزاع وخلاف، ليس هذا محل بسطه (فصه) بثلاث أوله، وهم من جعل الكسر لحناً، وهو ينقش فيه اسم صاحبه أو غيره. (حبشياً) أى فصاً من جزع، أو عقيق، إذ معدنهما بالحبشة كاليمين وهذا فى ما قيل أن معدنهما باليمن وهى من الحبشة ويؤيده فى خبر «وكان فصه من عقيق»، وقيل: كان لونه حبشياً، أى أسود وسيأتى فى رواية: «وإن فصه منه»، وهى رواية البخارى، ومن ثمة قال ابن عبد البر: إنها أصح [فقدمت] ولكن الوجه الجمع بأن له خاتمين أحدهما فصه حبشياً، والآخر فصه منه، وكان يلبس كلاهما فى وقت على ما يأتى وجمع أيضاً بأن معنى حبشياً أن صائغه حبشياً، فلا ينافى أنه منه، وأيد بأنه إنما اتخذه لحاجة [فالتعدد بعيد إذ لا حاجة إليه]، وبأنه جاء أن نسبته حبشياً منسوب إلى صانع من الحبشة، مرَّ هذا كله غفلة عن الخبر السابق «أن فصه من عقيق» لكن إنما يتم ذلك إن ثبت الحديث، وجمع أيضاً: بأن معنى: «وفصه منه» أى موضع فصه منه، فلا ينافى كون فصه حجراً وهو فى غاية الركاكة، إذ لا يتوهم أن موضع فص الخاتم من غيره، حتى يحترز الراوى بقوله «فصه» عن ذلك، وإنما يتم إن عهد ذلك الزمن أنهم كانوا تارة يتخذون موضع الفص من الخاتم، وتارة يتخذون من غيره.

(١) رواه أبو داود فى الخاتم (٤٢٢٤)، (٨٨/٤)، وأحمد فى مسنده (٢١/١).

- ٨٥- حدثنا قتيبة، حدثنا أبو عوانة، عن أبي بشر، عن نافع، عن ابن عمر: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِضَّةٍ، فَكَانَ يَخْتَمُ بِهِ وَلَا يَلْبَسُهُ».
- ٨٦- حدثنا محمود بن غيلان، قال: حفص بن عمر بن عبيد (الطنافسي)، ثنا زهير (أبو خيثمة)، عن حميد، عن أنس بن مالك، قال: «كَانَ خَاتَمُ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ فِضَّةٍ، فَصَهُ مِنْهُ».

٨٥- (يختم به) أى الكتب التى يرسلها للملوك (ولا يلبسه) أى دائماً، بل فى بعض الأوقات، للأخبار الآتية: «كان يلبسه فى يمينه»^(١) ولخبر: «كان إذا دخل الخلاء نزع خاتمه»^(٢)، وزعم أن المراد: ولا يلبسه حالة الختم به ليس فى محله، لأن لبسه حالة الختم بعيد لا يحتاج لنفيه، وعلى أن له خاتمين، فيحتمل أن أحدهما كان يلبسه، والآخر كان يلبسه ليتأسى به فيه، إذ الصواب كما مر أن لبسه مندوب، ولو لمن لم يحتاج إليه الختم ولا لغيره.

٨٦- (الطنافسي) منسوب إلى الطنافس، جمع طنفسة، بضم الطاء والفاء، وكسرها وفتح الفاء: السباط الذى له خمل، أو الثياب وحصير من سعد قدره ذراع. (خيثمة) بفتح المعجمة وسكون التحتية وفتح المثلثة (منه) أى من بعضه فليس بحجر على ما مر.

٨٥- إسناده صحيح:

رواه الإمام أحمد فى «مسنده» (٦٨/٢)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ١٣٨)، كلاهما من طريق أبى عوانة به فذكره وفيه زيادة.

٨٦- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى اللباس (١٧٤٠)، بسنده ومثته سواء. ورواه البخارى فى اللباس (٥٨٧٠)، وأبو داود (٤٢١٧)، والنسائى فى الزينة (١٧٤/٨)، وفى الكبرى (٩١٥، ٩١٦، ٩١٨)، والإمام أحمد فى مسنده (٢٦٦/٣)، وابن سعد فى الطبقات (٣٦٦/١)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى (ص ١٣٨)، والبغوى فى شرح السنة (٦٥/١٢)، (٣١٣٩)، كلهم من طرق عن حميد به نحوه.

(١) رواه البخارى فى الأيمان والنذور (٦٦٥١).

(٢) رواه أبو داود فى الطهارة (١٩)، والترمذى فى اللباس (١٧٤٦)، وابن ماجه فى الطهارة (٣٠٣) وأبو نعيم فى أخبار أصبهان (١١١/٢)، والبداية والنهاية (٦/٦).

٨٧ - حدثنا إسحاق بن منصور، حدثنا معاذ بن هشام، حدثنى أبى، عن قتادة،

عن أنس بن مالك قال:

«لَمَّا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى الْعَجَمِ، قِيلَ لَهُ: إِنَّ الْعَجَمَ لَا يَقْبَلُونَ إِلَّا كِتَابًا عَلَيْهِ خَاتَمٌ. فَاصْطَنَعَ خَاتَمًا، فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِهِ فِي كَفِّهِ».

٨٨ - حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا محمد بن عبد الله الأنصارى، حدثنى

أبى، عن ثمامة، عن أنس بن مالك قال:

«كَانَ نَقْشُ خَاتَمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُحَمَّدٌ سَطْرٌ، وَرَسُولُ سَطْرٌ، وَاللَّهُ سَطْرٌ».

٨٧ - (لما أراد) أى حين رجع من الحديبية (إلى العجم) أى إلى عظمائهم أو ملوكهم. (قيل له) قائل ذلك، قيل: من العجم، وقيل: من قريش. (يكتب) أى أراد أن يكتب الرواية السابقة «لا يقبلون» أى لا يعتمدون (عليه خاتم) أى وضع عليه خاتم وقيل فيه حذف مضاف أى: عليه نقش خاتم، والأول أولى وأظهر، وسبب اعتمادهم لعدم الثقة بما فيه، أو أنه ترك منه شعار تعظيمهم، وهو الختم، أو الإشعار بأن ما يعرض عليهم، ينبى أن لا يطلع عليه غيرهم. وعن أنس: «أن ختم كتاب السلطان، أو القضاة سنة متبعة». (فاصطنع خاتماً) بأن يعمل. (فكأنى...) إلخ إشارة إلى أنه من فضة وأنه متيقن اتخاذ النبى ﷺ له.

٨٨ - (ثمامة) بضم المثلثة وتخفيف الميم. (محمد) خبر كان على الحكاية أو اسمها، ونقش هو الخبر، أى مدلول نقشه محمد، أو نقش نفس محمد، وقيل: خبرها

٨٧ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الاستئذان (٢٧١٨)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى اللباس (٥٨٧٢)، (٥٨٧٥)، ومسلم (٢٠٩٢)، وأبو داود فى الخاتم (٤٢١٤)، وابن سعد فى الطبقات (٣٦٥/١)، والبيهقى فى شرح السنة (٣١٣١)، وأبو الشيخ فى الأخلاق (ص ١٤٠)، كلهم من طرق عن قتادة به نحوه تاماً ومختصراً.

٨٨ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى اللباس (١٧٤٧)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الخمس (٣١٠٦)، وفى اللباس (٥٨٧٨)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ١٤١)، والترمذى (١٧٤٨)، والبيهقى فى شرح السنة (٣١٣٦)، كلهم من طرق عن ثمامة به نحوه.

٨٩ - حدثنا نصر بن على الجهضمي، أبو عمرو، حدثنا نوح بن قيس، عن خالد بن قيس، عن قتادة، عن أنس بن مالك:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَتَبَ إِلَى كِسْرَى وَقَيْصَرَ وَالنَّجَاشِيَّ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ كِتَابًا إِلَّا بِخَاتَمٍ، فَصَاغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَاتَمًا، حَلَقَتْهُ فِصَّةٌ، وَنَقَشَ فِيهِ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ».

محذوف أى ثلاثة أسطر، كما صرحت رواية البخارى. (سطر) قيل: أسفل، وهو خبر مبتدأ محذوف، أى هو سطر، وهو جملة معترضة. (ورسول) بالتثنية وعدمه على الحكاية. «سطر» قيل: أوسط. (والله) بالرفع والجر. (سطر) قيل: أعلى ليكون اسم الله أعلى، وزعم أن هذا يخالف الوضع القرآنى وهم، لأن الوضع هنا يخالف الوضع، ثم على تقدير إذ ذاك فى سطر واحد، وهذا فى سطور ثلاثة، ومع تحقق المخالفة رعاية تعظيم اسم الله أولى بأن يخرج فعله عليها ما أمكن، وزعم أن تقديم محمد لفظاً يستدعى تقديمه وضعاً ليس فى محله، إذ تقديم الجلالة لفظاً غير ممكن بخلافه وضعاً، وموجب هذا الزعم، وما قبله الغفلة عن كونه كان يقرأ من أسفل، نعم قال بعض المحققين من الحفاظ: قول بعض الشيوخ كانت الجلالة أعلى السطر، ومحمد أسفلها، لم أر التصريح به فى شيء من الأحاديث، بل رواية الإسماعيلي يخالف ظاهرها ذلك، فإنه قال: محمد سطر، والسطر الثانى رسول، والسطر الثالث الله، قال: وهذا ظاهر رواية البخارى الموافقة لرواية المصنف المذكورة، لكن لم تكن كتابته على الترتيب العادى، فإن ضرورة الاحتياج إلى أن يختم به يقتضى أن تكون الأحرف المنقوشة مقلوبة، ليخرج الختم مستويًا، وخبر: «أنه كان نقشه لا إله إلا الله» واه، وفيه: حل نقش الخاتم باسم الله، وباسم صاحبه، وقول بعضهم: يكره نقش اسم الله، ضعيف.

٨٩ - (كتب) أى أراد أن يكتب ليوافق الرواية السابقة. (كسرى) بفتح أوله وكسره وهو علم على كل من ملك العجم. (وقيصر) علم على كل من ملك الروم. (والنجاشي) علم على كل من ملك الحبشة، وفرعون لكل من ملك القبط، والعزير

٨٩ - إسناده صحيح:

رواه مسلم فى اللباس (٢٠٩٢) من طريق نوح بن قيس به فذكره، والبغوى فى شرح السنة (٣١٣٢)، من طريق المصنف به فذكره.

٩٠ - حدثنا إسحاق بن منصور، حدثنا سعيد بن عامر، والحجاج بن منهال، عن همام، عن ابن جريج، عن الزهرى، عن أنس: **«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ نَزَعَ خَاتَمَهُ»**.

لكل من ملك مصر، وتبع لكل من ملك حمير، وخاقان لكل من ملك الترك، ولما جاء كتابه ﷺ إلى كسرى فمزقه، فدعا ﷺ عليه بتمزيق ملكه فمزق، وإلى هرقل ملك الروم، حفظه فحفظ ملكه، وكانت الكتابة سنة ست كما صرحت به رواية البخارى، واستشكل أنه كتب فيه: **«يا أهل الكتاب تعالوا...»** ^(١) الآية، ونزولها فى وفد نجران سنة تسع. وأجيب بأنه ﷺ نطق بها قبل النزول فوافقه، ويحتمل أنها نزلت مرتين، وأما النجاشى أصحمة، فكتب له ﷺ يطلب إسلامه، فأجابه بأنه أسلم، سنة ست، ومات سنة تسع وأما النجاشى الذى ولى بعده، وكتب له ﷺ يدعو إلى الإسلام، فلم يعرف له إسلام والكتابة له، وأنه غير أصحمة، وصح فى مسلم عن قتادة: «وكتب لأصحمة كتاباً ثانياً ليزوجه أم حبيبة». (فصاغ) أى أمر كما مريبعلى بن أمية. (حلقتة فضة) وأما فسه فحبشى كما أمر، ونقش بالبناء للفاعل أى أمر أيضاً والمفعول.

٩٠ - (إذا دخل الخلاء) أى أراد دخوله. (نزع خاتمته) لأنه كان عليه اسم معظم، فاستصحباه فى الخلاء مكروه، وقيل: حرام وبقاؤه فى يسراه عند الاستنجاء بالماء بها حرام، لحرمة تنجسه، وكذلك ما عليه معظم من نحو قرآن، واسم نبي، أو ملك، وما عليه اسم مشترك نحو محمد وعزير ينظر فيه إلى قصد الواضع، إذا وضع لنفسه، أو

٩٠ - إسناده ضعيف:

رواه الترمذى فى اللباس (١٧٤٦)، بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود فى الطهارة (١٩)، والنسائى فى الزينة (١٧٨/٨)، وفى الكبرى (٩٥٤٢)، وابن ماجه فى الطهارة (٣٠٣)، وأحمد فى المسند (٣١١/٢، ٤٥٤)، والبيهقى فى السنن (٩٥/١)، كلهم من طريق همام به نحوه. قال أبو عيسى: حسن غريب، وقال أبو داود: هذا حديث منكر، وإنما يعرف عن ابن جريج عن زياد بن سعد، عن الزهرى عن أنس أن النبى ﷺ اتخذ خاتماً من ورق ثم ألقاه، والوهم فيه من همام ولم يروه إلا همام ضعفه الشيخ الألبانى فى مختصر السمائل (٧٥)، وانظر الإرواء (٤٨)، وضعيف أبى داود (٤). وقد روى ابن سعد فى الطبقات (٤٧٥/١)، بسند صحيح أن الحسن البصرى سئل عن الرجل يكون فى خاتمته اسم من أسماء الله فيدخل الخلاء به فقال: أو لم يكن فى خاتم رسول الله آية من كتاب الله يعنى (محمد رسول الله).

(١) سورة آل عمران: آية رقم (٦٤).

٩١ - حدثنا إسحاق بن منصور، عن عبد الله بن نمير، حدثنا عبيد الله بن عمر،

عن نافع، عن ابن عمر، قال:

«اتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ فَكَانَ فِي يَدِهِ، ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ أَبِي بَكْرٍ وَيَدِ عُمَرَ، ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ عَثْمَانَ حَتَّى وَقَعَ فِي بَيْتِ أَرِيْسَ، نَقَشُهُ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ».

الأمران أمر غيره بأن يعمل له، فإن قصد به معظمًا كره، وإلا فلا، وما ذكرته من أن العبرة بقصد الأمر ظاهر، وإن لم أر من صرح به، وهذا الحديث قال المصنف في جامعہ حسن غريب، وقول أبي داود: منكر أى لما فيه من الغرابة، فلا ينافي تحسين المصنف له.

٩١ - (عن ابن عمر) إلخ أخرجه البخارى عنه أيضًا ثم إلى آخره فيه أنه ﷺ لم يورث، وإلا لأخذ ورثته الخاتم بل كان كالقدح والسلاح صدقة على المسلمين يصرفها لى الأمر حيث رآه مصلحة ومنها وضعه بيد الخليفة، لأنه يحتاج لمثل ما احتاج إليه ﷺ كذا قيل، وظاهره أن أبا بكر ومن بعده كانوا يختمون به، وهو محتمل، ويحتمل أنه كان عندهم تبركًا، وأما ختم كل فبخاتم فيه نقشه، ثم رأيت فى النسائي ما يصرح بالأول، وعليه فقول: يستفاد من الحديث حل النقش بالخاتم بعد موت صاحبه، إذ لا التباس ح. وحكمة التعبير بشم فى عثمان فقط: تراخى أمور الخلافة المشار إليها بالخاتم فى زمنه عنهما فى زمنيهما، وثم قد يؤتى بها للتراخى فى الرتبة، ولما كان زمن أبى بكر وعمر رضى الله عنهما فى الحقيقة كزمن واحد، لم يأت بينهما، بل بين زمنيهما وزمنه ﷺ، وبينه وبين عثمان، وبما قررت يعلم أن من تكلف وقال: واستعمال ثم مع إمكان الانتقال لما مهلة، لأن أجزاء الفعل الثانى تراخ عن آخر الفعل الأول، ويستعمل فيه الفاء باعتبار عدم التراخى أوله عن الأول، فقد غفل عما قررت فتأمل، ثم وقع فى أثناء خلافة عثمان من غلامه معيقب. (بئر أريس) كجليس بالصرف وعدمه وهى قرية من

٩١ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى اللباس (٥٨٧٣)، ومسلم (٢٠٩٢)، وأبو داود فى الخاتم (٤٢١٨)، والنسائي فى الزينة (١٧٨/٨)، وفى الكبرى (٩٤٦٦)، والإمام أحمد فى المسند (٢٢/٢)، والبغوى فى شرح السنة (٣١٣٤)، وابن سعد فى الطبقات (٣٦٦/١)، كلهم من طريق عبيد الله بن نمير.

مسجد قباء، وكان سقوطه مبدأ الفتنة والاختلاف، وقد بالغ عثمان رضى الله عنه فى التفتيش عليه بنزع البثر ثلاثة أيام، فلم ير إشارة إلى أن انتظام أمر الخلافة كان منوطاً بذلك الخاتم، ومن ثمة انحل الأمر بضياعه انحلالاً بيئاً، ثم ظاهر السياق أنه وقع من يد عثمان، وصرح ما يأتى أنه وقع من يد معقيب، ولا تنافى لاحتمال أنه لما دفعه إليه اشتغل بأخذه فسقط، فنسب سقوطه لكل منهما.

تنبيه: لم يتعرض أصحابنا لضبط وزن الخاتم، وذهب جمع من المتأخرين إلى تحريم ما زاد على مثقال للحديث الحسن، بل صححه ابن حبان أنه ﷺ قال للابس الحديد: «ما لى أرى عليك حلية أهل النار» فطرحة، وقال: يا رسول الله: من أى شىء أتخذه؟ قال: «من ورق، ولا تتمه مثقالاً»^(١) وصوب ذلك الأذرى فى قوته لكن رجح آخرون الجواز منهم: الحافظ العراقى فى شرح الترمذى إذ إنه حمل النهى المذكور على التنزيه، ثم قال: يكره إن بلغ به وزن مثقال، ثم ساق رواية أخرى «وأخذ بقضبتها» من أن بلوغه قيمة مثقال لنفاسة صنعته داخل فى خبر النهى أيضاً، والذي يتجه من كلامهم فى غير ذلك، الضبط بالعرف أى عرف اللابس اللائق به بالنسبة لنظرائه فإذا اطرده عرفه بأن المثقال والزيادة اليسيرة عليه غير سرف لم يحرم وإلا حرم، ويحمل النهى على أن المثقال كان عرف أهل ذلك الزمان على أن النووى فى شرح مسلم ضعفه، ثم رأيت شيخنا شيخ الإسلام زكريا قال: المعتمد أن الحديث ضعيف، ومن ضعفه النووى فى شرح مسلم، فعلى هذا ينبغى ضبطه بما لا يعد إسرافاً فى العرف كما اقتضاه كلامهم «ولا يستدل بالحديث الضعيف للأحكام» وصرح به الخوارزمى فى الحلال والحرام والبيع، ولا يعمل به فيها، نعم يستحب العمل به فى الفضائل والترغيب والترهيب انتهى، وهو موافق لما ذكرته، ونقل النووى فى شرح المهذب عن صاحب الإبانة كراهة الخاتم المتخذ من حديد، أو نحاس للخبر المذكور وفى رواية: أنه رأى خاتماً من صفر، فقال: «ما لى أجد منك رائحة الأصنام»^(٢) فطرحة، ثم جاء وعليه خاتم من حديد، فقال: «ما لى

(١) رواه البخارى فى الادب (١٠٢١)، والترمذى فى اللباس (١٧٨٥)، وأبو داود فى الخاتم (٤٢٢٣)، والنسائى فى الزينة (١٧٢/٨)، وأحمد فى مسنده (٢١/١)، (١٦٣/٢)، (١٧٩، (٢١١)، وابن حبان فى صحيحه (٥٤٨٨)، والطحاوى (٤)، (٢٦١).

(٢) رواه أبو داود فى الخاتم (٤٢٢٣)، والترمذى فى اللباس (١٧٨٥)، والنسائى فى الزينة =

أرى عليك حلية أهل النار»^(١) وعن المتولى: أنه لا يكره واختاره فيه، وصححه في شرح مسلم لخبر الصحيحين في قصة الواهة نفسها: «اطلب ولو خائماً من حديد»^(٢) ولو كان مكروهاً لم يأذن فيه، ولخبر أبي داود: «وكان خاتمه ﷺ من حديد ملوى عليه فضة»^(٣) قال: والحديث في النهي ضعيف انتهى. واعترض بتضعيفه بأن له شواهد عديدة إن لم ترقه إلى درجة الصحة لم تدعه ينزل عن درجة الحسن، وأجيب: بأنه ضعيف بالنسبة إلى كل من ذنك الحديثين، أى قدما عليه، لأنهما أصح، وروى في التختم بالعقيق أحاديث منها: «أنه ينفي الفقر، وأن من تختم به لم يزل يرى خيراً» وكلها غير ثابتة، ولم يصح فيها شيء عن النبي ﷺ، وفي خبر ضعيف: «أن التختم بالياقوت الأصفر يمنع الطاعون».

= (٨/١٧٢)، وأحمد في مسنده (١/٢١) (٢/١٦٣، ١٧٩، ٢١١)، وابن حبان في صحيحه (٥٤٨٨)، والطحاوي (٤/٢٦١).

(١) تقدم تخريجه في سابقه.

(٢) رواه البخاري في النكاح (٥٠٨٧)، بلفظ: انظر (٥١٢١)، (٥١٢٦)، (٥١٣٢)، (٥١٣٥)، (٥١٤١)، بلفظ: أعطاها (٥١٤٨)، (٥١٤٩)، وفي فضائل القرآن (٥٠٢٩)، بلفظ: أعطاها (٥٠٣٠) بلفظ: انظر، وفي اللباس (٥٨٧١) بلفظ: التمس.

(٣) رواه أبو داود في الخاتم (٤٢٢٤)، والترمذي في اللباس (١٧٨٥)، والنسائي في الزينة (٨/٦٧٥)، وأحمد في مسنده (١/٢١).

١٣ - باب: ما جاء فى تختم رسول الله ﷺ

٩٢ - حدثنا محمد بن سهل بن عسكر البغدادي، وعبد الله بن عبد الرحمن، قالوا: أخبرنا يحيى بن حسان، حدثنا سليمان بن بلال، عن شريك بن عبد الله بن أبى نمر، عن إبراهيم بن عبد الله بن حنين، عن أبيه، عن على بن أبى طالب رضى الله عنه:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَلْبَسُ خَاتَمَهُ فِي يَمِينِهِ».

(حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا أحمد بن صالح، حدثنا عبد الله بن وهب، عن سليمان بن بلال، عن شريك بن عبد الله بن أبى نمر، نحوه).

(باب ما جاء أن النبى ﷺ كان يتختم فى يمينه)

لا ينافى فيه ما ذكر فيه فى تختمه فى يساره لما يأتى.

٩٢ - (نمر) بفتح النون وكسر الميم (حنين) بضم أوله وفتح النون الأولى. (كان يلبس خاتمه فى يمينه) فلبسه فيها أفضل اقتداء به ﷺ فى ذلك إذ هو الأكثر من أحواله ﷺ، ولأن التختم فيه نوع تشريف وزينة، واليمين أولى بهما وأحق، وأما تختمه فى يساره، فليبان الجواز، لكن انتصر بعضهم، لأفضلية التختم فى اليسار الذى هو مذهب مالك، ورواية عن أنس رضى الله عنه «كان خاتمه ﷺ فى هذه»^(١) وأشار لخصر يساره. وأبى داود رضى الله عنه عن أحمد برواية مسلم «كان ﷺ يتختم فى يساره»^(٢) ويقول بعض الحفاظ: التختم بها مروى عن عامة الصحابة والتابعين، وبأن خبر المصنف الآتى عن جابر فيه ضعف. وخبر: «قبض رسول الله ﷺ والخاتم فى يمينه» فيه متروك وخبر

٩٢ - صحيح:

رواه أبو داود فى الخاتم (٤٢٢٦)، والنسائى فى الزينة (١٧٤/٨)، وفى الكبرى (٩٥٢٦)، وابن حبان (٥٥٠١)، وأبو الشيخ فى الأخلاق (ص ١٣٠)، ثلاثهم من طريق ابن وهب به فذكره، ورواه أبو الشيخ (ص ١٣٠) من طريق يحيى بن حسان به فذكره.

(١) رواه أبو داود فى الخاتم (٤٢٢٧)، والبغوى فى شرح السنة (٦٩/١٢)، وابن كثير فى البداية (٥/٦)، وابن الجوزى فى العلل المتناهية (٢٠٤/٢)، وابن سعد فى الطبقات (١/١٦١).

(٢) تقدم تخريجه فى الذى قبله.

٩٣- حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا يزيد بن هارون، عن حماد بن سلمة، قال: رأيت ابن أبي رافع يتختم في يمينه، فسألته عن ذلك، فقال: رأيت عبد الله بن جعفر يتختم في يمينه، وقال عبد الله بن جعفر: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَخَتَّمُ فِي يَمِينِهِ».

٩٤- حدثنا يحيى بن موسى، حدثنا عبد الله بن نمير، حدثنا إبراهيم بن

البحار: «وكان يتختم في يمينه، والخاتم في يمينه»^(١) فيه كذاب، ويقول الحافظ ابن رجب: ورد في حديث أن تختمه في يساره هو آخر الأمرين من فعله، وبأن وكيعاً قال: التختم في اليمين ليس بسنة، ويجاب عن هذا كله: بأن حديث التختم في اليمين؛ رواه أحمد، والنسائي، وابن ماجه والمصنف، وقال: قال محمد - يعني البخاري -: هذا أصح شيء روى عن النبي ﷺ في هذا الباب، وإذا كان حديثه أصح، وكان هو المعروف الموافق من حاله، أنه كان يوقر اليمين بكل ما فيه تكريم وزينة، فلا محيد عن اعتماد أفضلية التختم في اليمين، وعن أحمد: كراهة التختم في السبابة والوسطى، وروى خبر في النهي عنه، وفي خبر ضعيف «كان ﷺ إذا أراد حاجة، أوثق في خاتمه خيطاً» وروى أبو يعلى: «كان ﷺ إذا أشفق من الحاجة أن ينساها ربط في أصبعه خيطاً» لكن قيل: إنه موضوع.

٩٣- صحيح:

رواه الترمذي في اللباس (١٧٤٤)، ورواه بسنده ومثله سواء. والنسائي في الزينة (١٧٥/٨)، وفي الكبرى (٩٥٢٧)، والإمام أحمد في مسنده (٢٠٤/٢، ٢٠٥)، وأبو الشيخ في أخلاق النبي ﷺ (ص ١٣٠)، كلهم من طريق حماد به فذكره. قال المصنف: قال محمد بن إسماعيل (البخاري): هذا أصح شيء روى في هذا الباب.

٩٤- إسناده ضعيف وهو صحيح بشواهد:

فيه: إبراهيم بن الفضل أبو إسحاق المدني، قال فيه الحافظ: «متروك» (التقريب ٢٢٨). ورواه ابن ماجه في اللباس (٣٦٤٧)، وأبو الشيخ في أخلاق النبي ﷺ (ص ١٢٩، ١٣٠)، كلاهما من طريق ابن نمير به فذكره، ورواه أبو الشيخ (ص ١٣٠) من طريق يحيى بن العلاء عن عبد الله بن محمد بن عقيل به نحوه.

قلت: فهو تابع أي: يحيى بن العلاء لإبراهيم بن الفضل، ولكنه ضعيف: قال فيه الحافظ: رمى بالوضع (التقريب ٧٦١٨)، والحديث صحيح بشواهد المتقدمة.

(١) رواه أبو داود في الخاتم (٤٢٢٦)، والترمذي في اللباس (١٧٤١، ١٧٤٢، ١٧٤٤)، وابن ماجه (٣٦٤٧)، وأحمد في مسنده (١، ٢٠٤، ٢٠٥).

الفضل، عن عبد الله بن محمد بن عقيل، عن عبد الله بن جعفر:
 «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَتَخْتَمُ فِي يَمِينِهِ».

٩٥ - حدثنا أبو الخطاب زياد بن يحيى، حدثنا عبد الله بن ميمون، عن جعفر
 ابن محمد، عن أبيه، عن جابر بن عبد الله:
 «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَتَخْتَمُ فِي يَمِينِهِ».

٩٦ - حدثنا محمد بن حميد الرازي، حدثنا جرير، عن محمد بن إسحاق، عن
 الصلت بن عبد الله، قال: كان ابن عباس يتختم في يمينه، ولا إخاله إلا قال:
 «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَخْتَمُ فِي يَمِينِهِ».

٩٦ - (الصلت) بتشديد المهملة وسكون اللام. (إخاله) بكسر الهمزة في الأشهر
 الأفصح وبفتحها في لغة، وهو الأفصح متكلم بخال أى لا أظنه، وظاهر السياق أن
 قائل ذلك هو الصلت. (إلا قال) ومن أجل هذا سبق الأثر في هذا الباب المعقود لتختمه
 في يمينه.

٩٥ - إسناده ضعيف جداً:

فيه: عبد الله بن ميمون بن داود القداح. قال فيه الحافظ: منكر الحديث، متروك (التقريب
 ٣٦٥٣).

ورواه أبو الشيخ في أخلاق النبي ﷺ (ص ١٢٩)، بسندٍ ضعيف جداً أيضاً.

٩٦ - إسناده حسن:

محمد بن إسحاق صدوق يدلّس، وقد صرح بالتحديث عند أبي داود فحسن حديثه.
 رواه الترمذى في اللباس (١٧٤٤)، بسنده ومثته سواء. ورواه أبو داود في اللباس (٤٢٢٩)،
 وأبو الشيخ في أخلاق النبي ﷺ (ص ١٢٩، ١٣٠)، كلاهما من طريق جرير به فذكره
 قال المصنف: قال محمد بن إسماعيل (البخارى): حديث محمد بن إسحاق، عن الصلت بن
 عبد الله بن نوفل، حديث حسن صحيح. قلت: محمد بن إسحاق: صدوق يدلّس، وقد
 صرح بالتحديث عند أبي داود، فحديثه حسن إذن.

٩٧ - حدثنا ابن أبي عمر، حدثنا سفيان، عن أيوب بن موسى، عن نافع، عن

ابن عمر:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِضَّةٍ، وَجَعَلَ فَصَّهُ مِمَّا يَلَى كَفَّهُ، وَنَقَشَ فِيهِ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ. وَنَهَى أَنْ يَنْقُشَ أَحَدٌ عَلَيْهِ. وَهُوَ الَّذِي سَقَطَ مِنْ مُعَيْقِبٍ فِي بَيْتِ أَرِيْسَ».

٩٧ - (وجعل فصه مما يلي الكف) فجعله كذلك، والأفضل اقتداءً به ﷺ، ولأنه

أبعد عن الزهو والعجب والإعجاب، وقلة عمل السلف بالوجهين هنا وفيما مر (ونهى أن ينقش أحد عليه) أى مثل نقشه، وهو محمد رسول الله، وإن اختلف الوضع، وقيل: بل مع اتخاذه بأن تكون ثلاثة أسطر بالصفة السابقة، ويؤيده: أن سبب النهي أنه كان يختم به للمملوك، فلو نقش غيره مثله؛ زالت الثقة به، وحصل الفساد والخلل، وما روى أن معاذًا «اتخذ خاتمًا، ونقش عليه محمد رسول الله، وأقره عليه»^(١) يحمل إن صح على أنه قبل النهي أو هو خصوصية لمعاذ. (معيقب) بضم الميم وفتح المهملة فتحتيّة فموحدة، هو مولى سعيد بن أبي العاص، وقيل: حليف لآل سعيد بن أبي العاص، أسلم قديمًا وشاهد بدرًا، وهاجر للحبشة الثانية حتى قدم المدينة، وكان يلي خاتمه ﷺ، وولاه أبو بكر وعثمان بيت المال.

٩٧ - إسناده صحيح:

رواه البغوى فى شرح السنة (٣١٣٣) من طريق المصنف به فذكره، ورواه مسلم فى اللباس (٢٠٩١)، وأبو داود فى الخاتم (٤٢١٩)، والنسائى فى الزينة (١٧٨/٨)، وفى الكبرى (٩٥٣٠)، وابن ماجه فى اللباس (٣٦٣٩، ٣٦٤٥)، والبخارى فى خلق أفعال العباد (٣٩٠)، كلهم من طريق سفيان به نحوه.

(١) رواه البخارى فى اللباس (٥٨٦٦، ٥٨٧٢، ٥٨٧٣، ٥٨٧٤، ٥٨٧٥، ٥٨٧٧)، ومسلم فى اللباس (٢٠٩٢)، وابن ماجه فى اللباس (٣٦٣٩، ٣٦٤١)، وأحمد فى مسنده (٩٤/٢)، (١٤١).

٩٨ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا حاتم بن إسماعيل، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، قال:

«كَانَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ يَتَخَتَّمَانِ فِي يَسَارِهِمَا».

٩٩ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، حدثنا محمد بن عيسى، هو ابن الطباع، حدثنا عباد بن العوام، عن سعيد بن أبى عروبة، عن قتادة، عن أنس بن مالك:

«أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَتَخَتَّمُ فِي يَمِينِهِ».

١٠٠ - حدثنا محمد بن عبيد الله المحاربى، حدثنا عبد العزيز بن أبى حازم،

٩٨ - (يتختمان فى يسارهما) أى اتباعاً له ﷺ فإنه فعله فى كثير من الأحيان، وقصد المصنف سياق هذا الأثر فى هذا الباب مع أنه ضد الترجمة بيان أنه لا يحتج به على الأفضلية فى اليسار للأحاديث المعارضة له، وإن صحت أحاديث موافقته، لأن تلك أكثر وأشهر إن صح أيضاً من هذا الوجه، وإلا فقد صحّ من طريق أخرى.

١٠٠ - (المحاربى) بضم أوله نسبة لبنى محارب قبيلة من العرب. (فكان يلبسه فى

٩٨ - إسناده ضعيف، وهو صحيح:

قلت: محمد بن على بن الحسين لم يسمع من جدّه، ففيه انقطاع، ورجاله ثقات. رواه الترمذى فى اللباس (١٧٤٣) بسنده ومثله سواء، ورواه أبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ١٣٣)، من طريق جعفر بن محمد به فذكره، إلا أنه ذكر فيه رسول الله ﷺ وعمر وعلى، قال أبو عيسى: حسن صحيح.

قلت: وللحديث شاهد عند أبى داود (٤٢٢٨)، من حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما «كان يلبس خاتمه فى يده اليسرى» وكذلك عند مسلم (٢٠٩٥)، عن أنس قال: كان خاتم النبى فى هذه، وأشار إلى خنصره من يده اليسرى.

٩٩ - إسناده: صحيح:

رواه النسائى فى الزينة (١٧٣/٨)، وكذلك فى السنن الكبرى (٩٥١٩)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ١٣٠، ١٣١)، كلاهما من طريق محمد بن عيسى الطباع به فذكره.

١٠٠ - إسناده صحيح:

رواه المصنف فى اللباس (١٧٤١)، بسنده ومثله سواء، ورواه البخارى فى اللباس (٥٨٦٥)، وكذلك مسلم (٢٠٥٧)، وأبو داود فى الخاتم (٤٢١٨)، ثلاثهم من طريق موسى بن عقبة به فذكره.

عن موسى بن عقبة، عن نافع، عن ابن عمر، قال:
 «اتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ فَكَانَ يَلْبَسُهُ فِي يَمِينِهِ، فَاتَّخَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَ مِنْ ذَهَبٍ، فَطَرَحَهُ ﷺ وَقَالَ: لَا أَلْبَسُهُ أَبَدًا. فَطَرَحَ النَّاسُ خَوَاتِمَهُمْ».

يمينه) أى قبل تحريم الذهب على الرجال، ومناسبة لترجمة ظاهرة لأنه^(١) إذ ذاك كان جائزاً، وح فقد أثر به اليمين فكان موافقاً لأحاديث التختم فى اليمين (فطرحه...) إلخ هذا هو الناسخ لحله مع قوله ﷺ فى الحديث الصحيح: «وقد أخذ ذهباً وحريراً فى يده وقال: هذا حرام على ذكور أمتى حل لإناثها»^(٢) ووقع بعض من لا إمام له بالفقه هنا تخليط فاجتنبه، كيف والأئمة الأربعة: الشافعى ومالك وأبو حنيفة وأحمد على تحريمه للنهى عنه فى الصحيحين وغيرهما، ورخصت فيه طائفة واستدلوا بأن خمسة من الصحابة ماتوا وخواتيمهم من ذهب، ويرد: بأن ذلك إن صح عنهم بيقين حمله على أنه لم يبلغهم النهى، وإلا فالذى فى الصحيحين التصريح بالنهى كما مر، وبما يعلم منه نسخ حله.

(١) الزيادة من (ش).

(٢) رواه الترمذى فى اللباس (١٧٢٠)، والنسائى فى الزينة (٨/ ١٦٠، ١٦١)، وابن ماجه فى اللباس (٣٥٩٥، ٣٥٩٧).

١٤ - باب: ما جاء في صفة سيف رسول الله ﷺ

١٠١ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا وهب بن جرير، حدثنا أبي، عن قتادة، عن أنس، قال:

«كَانَتْ قَبِيعَةُ سَيْفِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ فِضَّةٍ».

(باب ما جاء في صفة سيف رسول الله ﷺ)

وصفته تشمل صفة ذاته وصفة أحواله خلافاً لمن خصها بالأول، وبدأ في آلات الحرب بالسيف، لأنه أنفعها وأيسرها وأغلبها لبساً ومصاحبة.

١٠١ - (قبِيعَة سيف رسول الله) هي بقاف فموحدة فتحية فمهملة كسفية ما على طرف مقبضه. (من فضة) فيه: حل تحلية آلة الحرب بها للرجال، أما الذهب فيحرم كهُو بهما للنساء، ووقع لمن لا فقه عنده في التضييب والتمويه بالذهب، ما لا يرقى فاحذره، والحاصل: أن الذهب لا يحل للرجال مطلقاً لا استعمالاً، ولا اتخاذاً، ولا تضييباً، ولا تمويهاً لا لآلة الحرب ولا لغيرها، وكذا الفضة إلا في التضييب، والخاتم والتمويه [وتحلية آلة^(١)] الحرب، وما وقع في بعض العبارات من حل المموه تارة وحرمة أخرى، محمول على تفصيل علم من مجموع كلامهم، وهو أنه حصل شيء بالعرض على النار من ذلك المموه حرمت استدامته. كابتدائه، وإن لم يحصل منه شيء حرم الابتداء فقط، أما نفس التمويه الذي هو الفعل، والإعانة عليه، والتسبب فيه؛ فحرام مطلقاً، ويأتي هذا التفصيل في تمويه الرجل الخاتم وآلة الحرب بالذهب، فتفطن لذلك لتأمن من الغبار الواقع فيه بعض الشراح، فمن لم يتقن المسائل الفقهية التي هي أحق بالاتقان من سفاسف الحكمة ومقدمات البرهان.

١٠١ - إسناده صحيح:

رواه الترمذی فی الجہاد (١٦٩١)، بسنله ومته سواء، ورواه أبو داود (٢٥٨٣)، والنسائي في الزينة (٢١٩/٨)، وفي الكبرى (٩٨١٤)، والدارمي في السير (٢٢١/٢)، والبيهقي في شرح السنة (٢٦٥٥، ٢٢٥٦)، والطحاوي في مشكل الآثار (١٤٠٠)، والبيهقي في السنن الكبرى (١٤٣/٤)، وأبو الشيخ في «أخلاق النبي ﷺ» (ص ١٥١)، كلهم من طريق جرير بن حازم به فذكره.

(١) الزيادة ليست في (ش).

١٠٢ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا معاذ بن هشام، حدثني أبي، عن قتادة، عن سعيد بن أبي الحسن البصري، قال:

«كَانَتْ قَبِيعَةُ سَيْفِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ فِضَّةٍ».

١٠٣ - حدثنا أبو جعفر محمد بن صدران البصري، حدثنا طالب بن حجيرة، عن هود - وهو ابن عبد الله بن سعيد - عن جده، قال:

«دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَكَّةَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَعَلَى سَيْفِهِ ذَهَبٌ وَفِضَّةٌ، قَالَ طَالِبٌ: فَسَأَلْتُهُ عَنِ الْفِضَّةِ. فَقَالَ: كَانَتْ قَبِيعَةُ السَّيْفِ فِضَّةً».

١٠٣ - (ذهب وفضة) لا يعارض ما تقرر من حرمة بالذهب لأن الحديث ضعيف، ولا يصح الجواب بأن هذا قبل النهي عن تحريم الذهب؛ لأن تحريمه كان قبل الفتح على ما نقل.

١٠٢ - صحيح، مرسل:

رواه أبو داود في الجهاد (٢٥٨٤)، والدارمي في السير (٢٢١/٢)، والبيهقي في الكبرى (١٤٣/٤)، والطحاوي في المشكل (١٤٠١)، وأبو الشيخ في «أخلاق النبي ﷺ» (ص ١٤٠)، كلهم من طريق هشام عن قتادة به فذكره، وأشار إليه المصنف في الجهاد (١٧٤/٤)، وقال الدارمي: وزعم الناس أنه هو المحفوظ اهـ.

قلت: ورواه النسائي في الزينة (٢١٩/٨)، بسنده عن أبي أمامة سهل بن سعد وهو مرسل صحابي.

١٠٣ - إسناده ضعيف:

فيه: هود بن عبد الله العبدى العصري قال فيه ابن القطان: مجهول، وقال الذهبي: «لا يكاد يعرف، تفرد عنه طالب بن حجيرة، وقال الحافظ: مقبول، قلت: أى عند المتابعة ولم أجد له متابع هنا، فحديثه منكر لتفرده به، وانظر الميزان (٩٢٥٥/٤)، والتهذيب (٧٤/١١)، والتقريب (٧٣٢٦)، والحديث رواه الترمذى في الجهاد (١٦٩٠)، بسنده ومثله سواء، ورواه أبو الشيخ في «أخلاق النبي ﷺ» (ص ١٥٠)، من طريق طالب بن حجيرة به فذكره، وقال أبو عيسى: حسن غريب، وقال الذهبي في الميزان: قال ابن القطان: وهو عندى ضعيف لا حسن. وهذا منكر، فما علمنا فى حلية سيفه ﷺ ذهباً. قلت: فالحديث منكر سنداً ومثلاً. فهو ضعيف.

١٠٤ - حدثنا محمد بن شجاع البغدادي، حدثنا أبو عبيدة الحداد، عن عثمان ابن سعد، عن ابن سيرين قال: صنعت سيفي على سيف سمرة بن جندب: «وَزَعَمَ سَمُرَةُ أَنَّهُ صَنَعَ سَيْفَهُ عَلَى سَيْفِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ حَنِيفِيًّا».

١٠٤ - (وزعم) أى قال. (حنيفياً) أى على هيئة سيوف بنى حنيفة قبيلة مسلمة، لأن صانعه منهم، أو ممن يعمل كعملهم وجعل ضمير كان للصانع المقدر، وإن لم يتقدم له ذكر خلاف الظاهر فلا عبرة به، وجاء «أنه ﷺ» كان عنده ثمانية سيوف كل له اسم خاص.

١٠٤ - إسناده ضعيف:

فيه: عثمان بن سعد الكاتب التيمي: قال أبو روعة: لين، وقال النسائي: ليس بثقة، وقال ابن معين: ليس بذلك. وقال الحافظ: ضعيف. وانظر: تهذيب الكمال (٣٧٦/١٩، ٣٧٧)، والتقريب (٤٤٧١)

ورواه الترمذى فى الجهاد (١٦٨٣)، بسنده ومثته سواء، وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وقد تكلم يحيى بن سعيد القطان فى عثمان بن سعد الكاتب، وضعفه من قبل حفظه.

١٥ - باب: ما جاء فى صفة درع رسول الله ﷺ

١٠٥ - حدثنا أبو سعيد: عبد الله بن سعيد الأشج، حدثنا يونس بن بكير، عن محمد بن إسحاق، عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير، عن أبيه، عن جده عبد الله بن الزبير، عن الزبير بن العوام، قال:

«كَانَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ أَحُدِ دَرْعَانِ، فَتَهَضَّ إِلَى الصَّخْرَةِ فَلَمْ يَسْتَطِعْ فَأَقْعَدَ طَلْحَةَ تَحْتَهُ، وَصَبَعَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى اسْتَوَى عَلَى الصَّخْرَةِ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: أَوْجَبَ طَلْحَةُ».

(باب ما جاء فى صفة درع رسول الله ﷺ)

قيل: المراد صفة لبس درعه، بحذف المضاف ليوافق حديثى الباب، وهو غفلة عما يأتى فيهما على أنه ليس أولهما صفة اللبس مطلقاً، والدرع مؤنثة. وقد تذكر، فتصغر على دريع.

١٠٥ - (نهض) أى قام واستوى. (الصخرة) أى متوجهاً إليها ليرى، ويعلم جيوشه، فيأتون إليه، ويجمعون عنده، ويزول عنهم ما يقول به لمخالفة بعضهم - وهو أكثر الرماة - أمره ﷺ (فلم يستطع) أى الاستواء على الصخرة لثقل درعه الدال على نفاسته وقوته ومزيد صنعه لما يصل لصاحبه، وهذا هو غاية المطلوب من الدرع، وبه

١٠٥ - إسناده حسن:

فيه محمد بن إسحاق: صدوق يدلّس، وقد صرح بالتحديث عند الإمام أحمد والحاكم وابن حبان وغيرهم.

ورواه الترمذى فى الجهاد (١٦٩٢)، وفى المناقب (٣٧٣٨)، بسنده ومثته سواء، ورواه الإمام أحمد فى مسنده (١٦٥/١)، وفى فضائل الصحابة (١٢٩٠)، وابن أبى شيبه فى المصنف (٩١/١٢)، وابن سعد فى الطبقات (٢١٧/١)، وابن أبى عاصم فى السنة (ص ٦١٢)، وأبو يعلى فى مسنده (٦٧٠)، والبيهقى فى شرح السنة (٣٩١٥)، والحاكم فى المستدرک (٢٥/٣)، (٣٧٣، ٣٧٤)، وابن حبان (٦٩٨٠ إحصان)، والبيهقى فى السنن (٣٧٠/٦)، (٤٦/٩)، جميعهم من طرق عن محمد بن إسحاق قال: حدثنى يحيى بن عباد به ذكره، نحوه مختصراً وتاماً وبالألفاظ متقاربة.

١٠٦ - حدثنا ابن أبى عمر، حدثنا سفيان بن عيينة، عن يزيد بن خصيفة، عن

السائب بن يزيد.

«أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ عَلَيْهِ يَوْمَ أَحُدٍ دِرْعَانِ قَدْ ظَاهَرَ بَيْنَهُمَا».

علمت صفة درعه، ويحتمل أن عدم استطاعته لما حصل له من شج رأسه وجبينه الشريفين، واستفراغ دمه الكثير منها، ولا مانع من أن هذه المشقة والضعف الحاصل منهما أوجب ذلك على ثقلها ليس من الحزم ليس ثقب، إلا يمكن التردد معه يوم المقاتلة (أوجب طلحة) أى لنفسه الجنة بإعانتة بذلك وبجعله نفسه وقاية له ﷺ، حتى أصيب ببضع وثمانين طعنة.

١٠٦ - (ظاهر) أى جمع. (بينهما) فلبس أحدهما فوق الآخر حتى صارت كالظاهرة لها اهتماماً بشأن الحرب وتعليماً للأمة، وأشار إلى أن الحزم والتوقى من الأعداء والمؤذيات، لا ينافى التوكل والرضى والتسليم، واحترز بظاهرهما يتوهم عند حذفه من صدقه بلبس واحد إلى وسطه وآخر من وسطه إلى رجله كالسراويل.

١٠٦ - صحيح:

رواه أبو داود فى الجهاد (٢٥٩٠)، عن السائب بن يزيد عن رجل قد سمّاه، ورواه ابن ماجه فى الجهاد (٢٨٠٦)، والإمام أحمد فى المسند (٤٤٩/٣)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ١٥٢)، ثلاثتهم من طريق السائب به فذكره.

قلت: والسائب بن يزيد من صغار الصحابة سنًا، ومرسل الصحابى محتج به، ولذلك أشار ابن ماجه بقوله: عن السائب بن يزيد إن شاء الله تعالى. وإن لم يشهد السائب أحدًا. والله أعلم.

١٦ - باب: ما جاء في صفة مغفر رسول الله ﷺ

١٠٧ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا مالك بن أنس، عن ابن شهاب، عن أنس

ابن مالك:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ وَعَلَيْهِ مَغْفَرٌ، فَقِيلَ لَهُ: هَذَا ابْنُ خَطْلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ. فَقَالَ: اقْتُلُوهُ».

(باب ما جاء في صفة مغفر رسول الله ﷺ)

١٠٧ - (وعليه مغفر) بكسر الميم وسكون المعجمة وبالفاء ردد ينسج من الدرع على قدر الرأس، وفي المحكم: هو ما يجعل من فضل درع الحديد على الرأس كالقلنسوة، قيل: ويعارضه خبر مسلم: «لا يحل لأحدكم أن يحمل السلاح بمكة»^(١)، ويرد: بأن مكة أبيحت له ساعة من نهار، ولا تحمل لأحد بعده، ولا لأحد قبله، كما صح عنه ﷺ، فلذا دخل متأهباً لقتال، وأما الخبر فمحمول على حمله فيها لقتال من غير ضرورة إليه، أما مجرد حمله فيها فمكروه. (خطل) بمعجمة فمهملة مفتوحتين (اقتلوه) إنما أمر بقتله، لأنه ارتد عن الإسلام وقتل مسلماً كان يخدمه، لما أرسله النبي ﷺ على الصدقة وكان يهجو النبي ﷺ ويسبه واتخذ قيتين تغنيان بهجاء النبي ﷺ والمسلمين وتوجه الأمر إليهم إما على فرض الكفاية، فسقط عنهم بقتل واحد منهم له، أو فرض العين فيلزم كلاً المبادرة إلى قتله، ومن ثمة استبق إليه سعيد بن حريث وعمار بن ياسر، فسبق سعيد، وكان أشبَّ الرجلين فقتله، هذه رواية البزار، والحاكم، والبيهقي، لكن صحَّ عند ابن أبي شيبة أن قاتله وهو معلق بأستارها أبو برزة الأسلمي، وفيه إرسال، وهو

١٠٧ - إسناده صحيح:

رواه الترمذی فی الجہاد (١٦٩٣)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخاری فی الصید (١٨٤٦)، وفي الجہاد (٣٠٤٤)، ومسلم فی الحج (٤٥٠)، وأبو داود فی الجہاد، (٢٦٨٥)، والنسائي فی المناسك (٢٠١/٥)، وفي الكبرى (٨٥٨٤)، وابن ماجه فی الجہاد (٢٨٠٥)، والدارمی فی المناسك (٧٣/٢)، والإمام أحمد فی المسند (١٠٩/٣، ١٦٤، ٢٢٤، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٤٠)، والإمام مالك فی الموطأ فی الحج (٣٣٧/١)، وعنه محمد بن الحسن فی موطئه (٥٢٣).
(١) رواه مسلم (١٣٥٦)، والبخاری فی شرح السنة (٢٠٠٥)، وابن حبان فی صحيحه، (٣٧١٤)، والبيهقي فی السنن (١٥٥/٥).

١٠٨ - حدثنا عيسى بن أحمد، حدثنا عبد الله بن وهب، حدثني مالك بن

أنس، عن ابن شهاب، عن أنس بن مالك:

«أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْمَغْفَرُ، قَالَ: فَلَمَّا نَزَعَهُ

مع ذلك أصبح ما ورد في تعيين قاتله، وجمع بأنهم ابتدروا قتله، فكان المباشر له أبو برزة، وشاركه فيه سعيد كما جزم به ابن هشام، واختلاف الروايات في اسمه، محمول على أنه كان اسمه عبد العزى، فلما أسلم سمي عبد الله ومن سماه هلالاً التبس عليه باسم أخ له، وليس في الحديث حجة لتحتم قتل سابه ﷺ الذي قال به مالك وجماعة من أصحابنا بل نقل بعضهم فيه الإجماع. إلا لو ثبت أنه تلفظ بالإسلام، فقتل بعد ذلك، وأما إذا لم يثبت ذلك، فلا حجة فيه، على أنه لو ثبت لم يكن فيه حجة أيضاً، لاحتمال أنه ﷺ قتله قصاصاً بذلك المسلم الذي قتله، فهي واقعة بحال فعلية محتملة، ويؤيد ما قلته: أن ابن أبي سرح، وكان ممن نصّ ﷺ على قتله لمشابهته لابن خطل فيما مرّ عنه لما أسلم قبل منه ﷺ الإسلام، ولم يقتله وفيه حجة على إقامة الحد، والقصاص في المسجد حيث لا ينجسه، ومنعه أبو حنيفة رضى الله عنه متأولاً أن قتل هذا كان في الساعة التي أحلت فيها مكة للنبي ﷺ، ويجاب: بأن حلها له غاية تجويز القتل، وأما خصوص كونه بالمسجد مع سهولة إخراجهم منه، ثم قتله، فذلك لا تقتضيه، إذ غاية مسجدها عند الحلال أنه كبقية المساجد بغيرها، وقد أقيم بذلك، فقياس جواز ذلك في غيرها من المساجد، ثم رأيت بعض أصحابنا أجاب بأنها إنما أبيحت ساعة الدخول، حتى استولى عليها وأذعن أهلها، وأما قتل ابن خطل، فكان بعد ذلك، وهو ظاهر إن ثبت تأخر قتل ابن خطل عن تلك الساعة، على أن بعضهم حددها من الفجر إلى العصر، وقتله كان قبل ذلك، كما يدل عليه سياق الخبر الآتي الموافق لخبر البخاري وغيره أعنى قوله: «فلما فرغ نزع» آه إذ نزع كان عقب دخوله عند نزع أذن في قتله، والظاهر أنهم بادروا إليه، وبما قررتة أولاً يستغنى عن قول بعضهم: إنما لم يدخل في الأمان فيمن دخل المسجد فهو آمن؛ لأنه استثناء، كقتية وابن أبي سرح، أو لأنه قاتل فلم يف بالشرط.

١٠٨ - (وعلى رأسه المغفر) للعارضة عنه أنه كان على رأسه عمامة سوداء، لأن من

اقتصصر على المغفر بين أنه دخل متأهباً للقتال، ومن اقتصصر على العمامة بين أنه غير

جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ: إِنَّ ابْنَ خَطَلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ. فَقَالَ: اقْتُلُوهُ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: وَبَلَّغْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَوْمَئِذٍ مُحَرَّمًا.

محرم، وجمع أيضاً بأنه عقب دخوله نزع المغفر، ثم لبس العمامة السوداء يخطب بها لرواية «خطب الناس وعليه عمامة سوداء»^(١)، والخطبة كانت عند باب الكعبة بعد تمام الفتح، والضم: الجمع ظاهر رواية المصنف: «دخل مكة وعلى رأسه عمامة سوداء»^(٢) فالصواب: هو الجمع الأول وقول الولي العراقي: أن^(٣) هذا أولى وأظهر بالجمع من الأول عجيب، وكان حكمة إثاره الأسود في العمامة واللواء على الأبيض هنا مع مدحه له، وكون أهل الجنة يدخلونها، وهم جرد مرد بيض مكحولون أبناء ثلاثاً وثلاثين، مما ورد في فضل البياض، وبالإشارة إلى السؤدد الذي أعطيه ﷺ، وتميز به على سائر الأنبياء في ذلك اليوم، وهو أن الله أحل له مكة ساعة من نهار، ولم يحلها لأحد قبله، وإلى سؤدد مكة على سائر البلاد، وإلى سؤدد أمته وعزتهم بذلك الفتح العظيم، وإلى سؤدد الإسلام وظهوره ظهوراً لم يكن قبل الفتح، كما بيته سورة النصر، ثم رأيت بعضهم ذكر أن سبب اختياره أن ما يصل إليه من دهن رأسه الشريفة [لا يؤثر فيه بخلاف الأبيض وبعضاً آخر ذكر أن حكم ذلك الإشارة]^(٤) إلى ثبوت هذا الدين، وعدم تبدله إذ السواد أبعد عن ظهور الدنس والتبدل من سائر الألوان (فلما نزع) فاعل قال: هو ابن شهاب، كما هو ظاهر السياق، لا الترمذى حتى يحكم على الحديث أنه معلق. (لم يكن يومئذ محرمًا) هو كذلك ففى مسلم، عن جابر «دخل رسول الله ﷺ يوم فتح مكة، وعليه عمامة بغير إحرام»^(٥) ودخول مكة في حق غير الطائف المتأهب للقتال بغير إحرام جائز على الأصح، وإن لم يتكرر دخوله، وقيل: الإحرام واجب، إن لم تتكرر حاجته، ونقل عن أكثر العلماء.

(١) رواه مسلم في الحج (١٣٥٨)، والبخارى في شرح السنة (٣٠٨٨)، وأبو داود (٤٠٧٦).

(٢) رواه مسلم في الحج (١٣٥٩)، والبخارى في شرح السنة (٣٠٨٩).

(٣) الزيادة من (ش).

(٤) الزيادة من (ش).

(٥) رواه مسلم في الحج (١٣٥٨)، وأبو داود في اللباس (٤٠٧٦)، والترمذى في اللباس (١٧٣٥)،

وفى الشماثل (١٠٧)، والنسائي في الكبرى كما فى التحفة (٢٩٤/٢)، وفى مناسك الحج

(٢٠١/٥)، وفى الزينة (٢١١/٨)، وابن ماجه فى الجهاد (٢٨٢٢)، والدارمى (٧٤/٢)،

وأحمد فى مسنده (٣٦٣/٣، ٣٨٧)، والبخارى (٢٠٠٧)، وابن حبان فى صحيحه (٣٧٢٢)،

(٥٤٢٥)، والبيهقى فى السنن (١٧٧/٥)، وابن أبى شيبة (٤٢٢/٨)، (٤٩٣/١٤).

١٧ - باب: ما جاء في عمامة رسول الله ﷺ

١٠٩ - حدثنا محمد بن بشار، وعبد الرحمن بن مهدي، عن حماد بن سلمة.
(ح) وحدثنا محمود بن غيلان، حدثنا وكيع، عن حماد بن سلمة، عن أبي
الزبير، عن جابر:
«دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ».

(باب ما جاء في عمامته)

١٠٩ - (عمامة) بالكسر قال في القاموس: وهى المغفر والرمضة، وما يكن على
الرأس انتهى، وعليه فقد يستشكل ذكر المؤلف لها بعد ذكر المغفر المقتضى أنه ليس من
أفرادها، وجوابه: أنه من باب ذكر الأعم بعد الأخص وبهذا يتبين ما قيل، لقد أحسن
المؤلف فى باب جمع العمامة مع باب المغفر، لأنه كجمع المفسر مع المفسر، لأن الحديث
الأول من الباب بين أن مغفر رسول الله ﷺ مع العمامة انتهى، وأنت من وراء التأمل
تقضى بركاكة هذا التقرير، لأنه ليس هذا مفسر ولا مفسر وإنما الذى هنا أعم وأخص،
كما تقرر، وكون المغفر مع العمامة، لا يؤيد ذلك التفسير الذى زعم بوجه رسول الله
ﷺ. اعلم أنه ﷺ كان له عمامة تسمى السحاب، فكان يلبس تحتها القلانس جمع
قلنسوة، وهى غشاء مبطن يستر به الرأس قاله الفراء، وقال غيره: هى التى تسميها
العامة: الشاشية، وروى الطبرانى وأبو الشيخ، والبيهقى فى الشعب من حديث ابن
عمر قال: «كان رسول الله ﷺ يلبس قلنسوة بيضاء مضرية، وقلنسوة ذات أذان يلبسها

١٠٩ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى اللباس (١٧٣٥)، بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم فى الحج (١٣٥٨)، وأبو
داود فى اللباس (٤٠٧٦)، والنسائى فى المناسك (٢٠١/٥)، وكذا فى الزينة (٢١١/٨)، وفى
الكبرى (٣٨٥٢، ٩٧٥٦، ٩٧٥٧)، ورواه ابن ماجه فى الجهاد (٢٨٢٢)، وفى اللباس
(٣٥٨٥)، والدارمى فى المناسك (٧٤/٢)، والإمام أحمد فى مسنده (٣٦٣/٣، ٣٨٧)، وأبو
بكر بن أبى شيبة فى المصنف (٢٣٧/٨)، والبيهقى فى الدلائل (٦٧/٥)، وأبو الشيخ فى
«أخلاق النبى ﷺ» (ص ١٢٢)، وأبو نعيم الأصبهاني فى المسند المستخرج على مسلم
(٣١٥٩)، جميعهم من طريق حماد بن سلمة به فذكره.

في السفر، وربما وضعها بين يديه إذا خلى^(١)، وإسناده ضعيف، ولأبي داود والمصنف «فرق ما بيننا وبين المشركين العمام على القلائس»^(٢) قال المصنف: غريب وليس إسناده بالقائم (سوداء) قيل: لم يكن سوادها أصلياً، بل لحكايتها ما تحتها من المغفر وهو أسود وهذا كلف لا دليل عليه ولا معنى يعضده بل ما في مسلم: «رأيت النبي ﷺ على المنبر، وعليه عمامة سوداء قد أرخى طرفيها بين كتفيه، وهو يخطب في مكة على منبر أعلى باب الكعبة»^(٣)، ومن ثمة أخذ بعضهم من ذلك أن الأفضل الخطبة على باب الكعبة، وفيه نظر ليس هذا محل بسطه وبما ذكرته من خبر مسلم يندفع قول بعضهم في الخبر الآتي الذي أطلق فيه: «أنه رآه، وعليه عمامة سوداء» هذا خاص بفتح مكة وروى ابن أبي شيبة: «أنه دخل مكة يوم الفتح، وعليه شقة سوداء، وأن عمامته كانت سوداء»^(٤)، وابن سعد: «إذا رايته سوداء تسمى العقاب». وقد لبس السواد جماعة: كعلى يوم قتل عثمان رضى الله عنه وغيره، وكان الحسن يخطب بثياب سود وعمامة سوداء، وابن الزبير كان يخطب بعمامة^(٥) سوداء، ومعاوية، فإنه لبس عمامة سوداء وجبة سوداء وعصابة سوداء، وأنس، وعبد الله بن جبير، وعمار رضى الله عنهم كان يخطب كل جمعة بالكوفة، وهو أميرها، وعليه عمامة سوداء، وابن المسيب كان يلبسها في العيدين، وابن عباس كان يعتم بها، وورد بسند واه. «هبط على جبريل، وعليه قبالة سود، وعمامة سوداء، فقلت: «ما هذه الصورة التي لم أرك هبطت على بها قط؟»^(٦)

(١) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٢١/٥)، وقال: رواه الطبراني وفيه عبد الله بن خراش وثقه ابن حبان وقال: ربما أخطأ، والهندي في كنز العمال (١٨٢٨٤)، وعزاه للطبراني في الكبير عن ابن عمر (١٨٢٨٥)، وعزاه لابن عساكر عن عائشة (١٢١/٧)، وابن حجر في المطالب العالية (٢١٩٧)، (٢٧٢/٢).

(٢) رواه أبو داود في اللباس (٤٠٧٨)، والترمذي (١٧٨٤)، والبخاري في التاريخ (٨٢/١)، والطبراني في الكبير (٦٨/٥)، والحاكم في المستدرک (٤٥٢/٣).

(٣) رواه مسلم في الحج (١٣٥٩)، ونقص منه بقية الحديث، وأبو داود في اللباس (٤٠٧٧)، والترمذي في اللباس (١٧٣٦)، والنسائي في الزينة (٢١١/٨)، وابن ماجه في الإقامة (١١٠٤)، ونقص منه بقية الحديث وفي الجهاد (٢٨٢١)، وفي اللباس (٣٥٨٧).

(٤) تقدم روايته في الذى سبقه.

(٥) في (ش): [بعمامة].

(٦) رواه البغدادى في تاريخ بغداد (٢٧/١٠)، وابن الجوزى في الموضوعات (٣٣/٢).

١١٠ - حدثنا ابن أبي عمر، حدثنا سفيان، عن مساور الوراق، عن جعفر بن عمرو بن حريث، عن أبيه، قال:

«رَأَيْتُ عَلَى رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عِمَامَةً سَوْدَاءً».

١١١ - حدثنا محمود بن غيلان، ويوسف بن عيسى، قالا: حدثنا وكيع، عن مساور الوراق، عن جعفر بن عمرو بن حريث، عن أبيه:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَطَبَ النَّاسَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءٌ».

فقال: صورة الملوك من ولد العباس عمك، قلت: «وهم على حق؟» قال: جبريل نعم، فقال النبي ﷺ: «اللهم اغفر للعباس وولده، حيث كانوا، أو أين كانوا»^(١) قال جبريل: ليأتين على أمتك زمان يعز الله الإسلام بهذا السواد فقلت: «رياستهم ممن؟» قال: من ولد العباس، قلت: «ومن أتباعهم؟» قال: من أهل خراسان، قلت: «وأى شيء يملكون؟» قال: الأخضر والأصفر، والمدر والحجر، والسرير والمنبر والدنيا إلى المحشر، والملك إلى المنشر، والخلفاء العباسيون باقون على لبس السواد، وكثير من الخطباء على المنبر، معتمدهم ما مر من دخوله مكة بعمامة سوداء أرخى طرفيها بين كتفيه وخطب بها، فتفاد الخطباء بذلك، لأنه نصر وعز، وسأل الرشيد الأوزاعي عنه، فأجابته: بأنه يكره لأنه لا يخلى فيه عروس، ولا يلبي فيه محرم، ولا يكفن فيه ميت، وفي شرح الزيلعي من الحنفية: يسن لبسه لحديث فيه.

١١٠ - صحيح:

رواه ابن ماجه في الجهاد (٢٨٢١)، وفي اللباس (٣٥٨٧)، من طريق سفيان به فذكره، وسيأتي في الذي بعده.

١١١ - إسناده صحيح:

رواه مسلم في الحج (١٣٥٩)، وأبو داود (٤٠٧٧)، والنسائي في الزينة (٢١١/٨)، وفي الكبرى (٩٧٥٩)، وابن ماجه في الإمامة (١١٠٤)، وفي اللباس (٣٥٨٤)، وأحمد في المسند (٣٠٧/٤)، وأبو الشيخ في «أخلاق النبي ﷺ» (ص ١٢٢)، وأبو نعيم في المسند على مسلم (١٣٦٠)، جميعهم من طريق مساور به فذكره بنحوه.

(١) رواه الترمذی (٣٧٦٢)، وذكره الهندي في كثر العمال (٣٣٤٤٣)، وعزاه للترمذی وقال: حسن غريب وللعباس وابنه.

١١٢ - حدثنا هارون بن إسحاق الهمداني، حدثنا يحيى بن محمد المدني، عن عبد العزيز بن محمد، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، قال: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اعْتَمَّ سَدَلَ عِمَامَتِهِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ».

قال نافع: وكان ابن عمر يفعل ذلك.

قال عبيد الله: ورأيت القاسم بن محمد وسالماً يفعلان ذلك.

١١٢ - (المديني) نسبة إلى مدينة السلام على الأصح. (سدل عمامته) أى: أرحى طرفها^(١)، وفى رواية عند أبى محمد بن حبان عن ابن عمر أيضاً أنه قيل: له كيف كان يعتم رسول الله فقال: «يدير كور العمامة على رأسه، ويغرزها من ورائه، ويرخى لها ذؤابة بين كتفيه» رواه مسلم^(٢)، وروى ابن أبى شيبة عن على «أنه ﷺ عمه بعمامة وسدل طرفها على منكبه»، وأبو داود: «أنه عمّ ابن عوف وسدلها بين يديه ومن خلفه»^(٣) ولا تنافى، لأن السدل يحصل بكل، لكن الأفضل أن يكون بين الكتفين، لأنه صح من فعله بنفسه، ويحتمل أن السدل من وراء وأمام إنما يُسنُّ لمن أراد إرخاء طرفيها، وأما من اقتصر على طرف، فالأفضل له بين الكتفين، ثم المنكب، قال بعضهم فى رواية مسلم: «أنه ﷺ دخل مكة بعمامة سوداء»^(٤) من غير ذكر سدل فيها، وهو يدل على أنه لم يكن يسدل دائماً، قال ابن القيم عن شيخه ابن تيمية: أنه ذكر شيئاً بديعاً، وهو أنه ﷺ لما رأى ربّه واضعاً يده بين كتفيه أكرم ذلك الموضع بالعذبة، قال العراقي: لم نجد لذلك أصلاً، أقول: فى هذا من قبيح رأيهما وضلالهما، إذ هو مبنى

١١٢ - إسناده ضعيف:

فيه يحيى بن محمد المدني؛ قال فيه الحافظ: صدوق يخطئ (التقريب ٧٣٣٨).
ورواه الترمذى فى «اللباس» (١٧٣٦) بسنده ومثته سواء، ورواه أبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ١٢٣)، وابن حبان فى «صحيحه» (٦٣٩٧)، والبغوى فى «شرح السنة» (٣١٠٩) من طريق المصنف به فذكره.

(١) ذكره الصالحى فى سبل الهدى والرشاد (٤٢٩/٧)، وعزاه للخطائى، وابن عساكر عن ابن عباس رضى الله عنهما.

(٢) رواه مسلم (١٣٥٨).

(٣) رواه أبو داود (٤٠٧٩) من حديث عبد الرحمن بن عوف. وقال الصالحى (٤٣٩/٧): وورد من عدة طرق أن رسول الله ﷺ لما عمم عبد الرحمن بن عوف أرسل العذبة من خلفه.

(٤) رواه مسلم (١٣٥٨).

على ما ذهب إليه، وأطالا فى الاستدلال له، والخطُّ على أهل السنة فى نفهم له، وهو إثبات الجهة والجسمية له، تعالى عما يقول الظالمون، والجاحدون علواً كبيراً، ولهما فى هذا المقام من القبائح، وسوء الاعتقاد، ما تصم عنه الأذان، فيقضى عليه بالزور، والكذب، والضلال، والبهتان قبحهما الله، وقبح من قال بقولهما، والإمام أحمد وأجلاء مذهبه مبرءون عن هذه الوصمة القبيحة، كيف وهو كُفْرٌ^(١) عند كثيرين. قال

(١) قلت: ما ذكره العلامة المحقق الإمام الحافظ الأصولى الفقيه النحوى، صاحب الذهن الوقاد والقلم السَّيَّال، والتأليف الكثيرة الماتمة، شمس الدين ابن قيم الجوزية فى كتابه البديع الممتاز «زاد المعاد» (١/١٣٦) عن شيخه الإمام العالم العلامة الهمام شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية قدس الله روحه تلك الحكاية البديعة ما هى إلا حديث رواه الترمذى فى جامعه الصحيح (٣٢٣١)، والإمام أحمد فى مسنده (١/٣٦٨)، كلاهما من حديث عبد الله بن عباس رضى الله عنهما، وقال أبو عيسى: حسن صحيح، وكذلك رواه أحمد فى المسند (٥/٤٤٣)، من حديث معاذ بن جبل، ورواه الدارمى والبيهقى من حديث عبد الرحمن بن عائش، وهو حديث النام الطويل المشهور، وقد شرحه الحافظ ابن رجب الحنبلى فى جزء سماه «اختيار الأولى فى شرح حديث اختصاص الملا الأعلى»، والحديث صححه الإمام البخارى لما سأل عنه الترمذى.

أولاً: فيما يتعلق بالعمامة:

وقال الإمام النووى فى شرح المذهب: يجوز لبس العمامة بإرسال طرفها، وبغير إرساله، ولا كراهة فى واحد منهما، وذكر معناه فى الروضة باختصار.

وقال: ولم يصح فى النهى عن ترك الإرسال شىء، وذكر أنه صح فى الإرخاء حديث عمرو ابن حريث.. «المتقدم»، وقال شيخ الإسلام ابن أبى شريف فى كتابه «صوة الغمامة»، فى إرسال طرف العمامة: إسيال طرف العمامة مستحب مرجح فعلة على تركه، كما يؤخذ من الأحاديث السابقة، خلافاً لما أوهمه كلام النووى رحمه الله تعالى من إباحته بمعنى استواء الطرفين. قلت: ثم ردَّ ابن شريف على كلام النووى المتقدم بقوله: «ولم أر من تعقبه» ويمكن أن يقال قد أمر النبى ﷺ عبد الرحمن بن عوف بإرخاء طرف العمامة، وعلمه ﷺ لأنه أعرب وأحسن، فهو مستحب وأولى، وتركه خلاف الأولى والمستحب. والظاهر أن الإمام النووى أراد بالمكروه ما ورد فيه نهى مقصود وليس الترك مكروهاً بهذا المعنى، ولا يمتنع كون الإرسال أولى أو مستحباً، وأما إن أراد بالمكروه ما يتناول خلاف الأولى، كما هو اصطلاح متقدمى الأصوليين، فلا نسلم كون الترك غير مكروه بهذا المعنى بل هو مكروه. بمعنى أنه خلاف الأولى كما بيناه.

وقال الشيخ السيوطى فى فتاويه: من العلم أن العذبة سنة وتركها استنكافاً عنها إثم أو غير =

عبد الحق الأشيبلى: وسنة العمامة بعد فعلها أن يرخى طرفها، ويتحنك به، فإن كانت بغير طرف، ولا تحنيك، كره عند العلماء، قيل: لمخالفته السنة، وقيل: لأنها كذلك

= مستنكف فلا.

وقال أبو عبد الله بن الحاج فى المدخل: والعجب من قول بعض المتأخرين: إن إرسال الذؤابة بين اليدين بدعة مع وجود هذه النصوص الصحيحة الصريحة من الأئمة المتقدمين عن السلف، فيكون هو قد أصاب السنة، وهم قد أخطأوها وابتدعوا. انظر فى ذلك سبل الهدى والرشاد (٧/٤٣٧، ٤٤٠).

ثانياً: وما يتعلق بالناحية العقديّة عن شيخ الإسلام ابن تيمية: فى «العقل والنقل» (٧٤/٨): قد تبين أن قول نفى الصفات أو شيئاً منها لأن إثباتها تجسيم، قول لا يمكن لأحد أن يستدل به، بل ولا يستدل أحد على تنزيه الربّ عن شيء من النقصان بأن ذلك يستلزم التجسيم، لأنه لا بد أن يتبين شيئاً يلزمه فيما أثبتته نظير ما ألزمه غيره فيما نفاه.

ثم يقول شيخ الإسلام أيضاً فى «مجموع فتاويه» (٥/٦٤، ٢٧٦، ٢٩٨، ٣٠٠)، وفى الحموية (٤٥٨)، ومنهاج السنة (٢/١٤٥، ٤٢١، ٤٢٥)، والفرقان بين الحق والباطل (ص ١٢٦)، «ولا ريب أن الله موجود قائم بنفسه وترفع إليه الأيدى عند الدعاء كما فطر على ذلك جميع عباده ولا ريب أنه تجوّر رؤيته فى الآخرة كما أخبر بذلك فى كتابه، فإذا سموا هذه المعانى تجسيماً، فلا ينبغي أن تترك ما أخبر الله به عن نفسه فى كتابه، ونذهب إلى تأويلها لمجرد هذه التسميات الحادثة المبتدعة.

قلت: إن مذهب شيخ الإسلام فى التجسيم أو الجهة بنى على المعنى الثابت فى الكتاب والسنة، حيث ما وصف الله به نفسه من غير تأويل ولا تعطيل فلا يجب أن تنفى هذه المعانى الثابتة لمجرد هذه التسميات المحدثّة.

وأقول: إن المتكلمين قد جمعوا فى منهجهم فى التنزيه بين التشبيه والتعطيل، فقد أوقعوا أنفسهم فى التشبيه أولاً، حيث لم يفهموا من آيات الصفات إلا ما يليق بالمخلوق المحدث، وما منها صفة تليق بذاته المقدسة. ثم قاموا بالتعطيل ثانية حيث نفوا ما وصف الله به نفسه خشية الوقوع فى صفات المحدثين، وتناولوا آيات الصفات على مذهبهم فى النفى. ثم وقعوا بعد ذلك فيما فروا منه حيث وصفوه بالسلب والنفى، فشبهوه بالمعلومات التى لا وجود لها خارج الأذهان وظنوا أن ذلك أكمل وأبلغ فى التنزيه من وصفه بما وصف به نفسه.

ولكنّ هذا دأب الاشاعرة الكلائية، الوقوع فيما وقعت فيه المعتزلة والجهمية، وهم بذلك قد ضلوا سواء السبيل سبيل السلف الصالحين، وما أحسن ما رد به العلامة شيخ الإسلام على المتكلمة أمثال ابن عقيل الحنبلى، وبعض الاشاعرة (الكلائية) فى كتابه المناظرة لأهل البدع [بتحقيقنا] ط قرطبة.

عمائم الشيطان، وقد كانت عبرته ﷺ فى ملبسه، أتم وأنفع للبدن وأخف عليه، فإنه لم يكبر عمامته، إذ كبرها يعرض الرأس للآفات كما هو مشاهد، وخفتها لا يقى من

= ثالثاً: الردّ عن شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية.

أولاً: ابن تيمية رحمه الله: لقد أخذ ابن حجر كثيراً فى كتبه وفتاويه على ابن تيمية كوصفه بصفات غير موجودة فيه، ورميه، والدعاء عليه، وتقبيحه كما فعل هنا، ولا حول ولا قوة إلا بالله، ولكنّ هذا دأب العلماء المجتهدين، لا بد لهم من أقران يعادونهم لمجرد مخالفتهم فى رأى أو فكر أو مذهب، وهو أمر موجود فى كل زمان ومكان حتى فى زماننا هذا، من الفرقة، والتعصب الذى نتج عن امرين: الظلم والجهل، عفانا الله منهما ومن كل ظالم جهول. وإن مكانة شيخ الإسلام بين أهل العلم لعالية رفيعة ومستذكر شيئاً مما ذكره الشيخ ابن ناصر الدمشقى فى كتابه «الردّ الوافر على من رعم: بأن من سمى ابن تيمية شيخ الإسلام كافراً. حيث أورد أقوال أهل العلم العاملين الربانيين فى تزكيتهم الإمام الهمام ابن تيمية رحمه الله تعالى، (ص ٢٠٢) [سؤال وجواب]:

ورد من حلب الشهباء فى شيخ الإسلام تقي الدين أحمد ابن تيمية رضى الله عنه وهو: ما تقول السادة العلماء أئمة الدين، رضى الله عنهم أجمعين، فى شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية رحمه الله تعالى، هل هو من أهل العلم والدين الذين يقتدى بهم أم لا؟ فإذا قلت إنه من أهل العلم والدين، هل يجوز لمفرور يأخذ الأشياء تقليداً، أن يقدح فى علمه وديانته؟ وهل يحرم عليه الطعن فى مثل هذا الإمام من غير فهم لكلامه؟ وهل يثاب الإمام على زجر هذا المفرور أم لا؟ أفئتنا ماجورين رضى الله عنكم أجمعين.

فأجاب الشيخ الإمام العالم العلامة فريد العصر، ووحيد الدهر، مفتى المسلمين، مظهر آثار المرسلين، شيخ الدنيا والدين، شهاب الدين أحمد بن الأذرى الشافعى، بحلب المحروسة رحمه الله تعالى، فقال بعد الحمد لله:

الشيخ تقي الدين ابن تيمية رحمه الله تعالى. أجل أئمة الإسلام الاعلام، كان رحمه الله تعالى بحراً من البحور فى العلم، وجبلاً شامخاً لا يختلف فيه اثنان من أهل العصر. ومن قال خلاف ذلك فهو جاهل أو معاند مقلد لثله. وإن خالف الناس فى مسائل فأمره إلى الله تعالى، والوقعة فى أهل العلم ولا سيما أكابرهم من كبائر الذنوب.

وقد روى الخطيب البغدادى رحمه الله تعالى فى كتابه «الجامع فى آداب الراوى والسامع» بإسناده عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: «من أذى قبيهاً واحداً فقد أذى رسول الله ﷺ، ومن أذى رسول الله ﷺ فقد أذى الله تعالى».

وقد قال بعض العلماء الماضين: لحوم العلماء مسمومة. وعادة الله فى هتك أعراض متفصيههم معلومة. ومن وقع فيهم بالثلب. ابتلاه الله قبل موته بموت القلب؛ «فليحذر الذين يخالفون =

الحر والبرد، بل كان يجعلها وسطاً بين ذلك، وظاهر كلام صاحب المدخل أنها نحو سبعة أذرع، وقد أطنب فيه، لندب التحنيك، قال: وهى وإن أبيحت، لا بد فيها من

= عن أمره أن تصيهم فتنة أو يصيهم عذاب اليم».

ويثاب ولى أمور المسلمين أيده الله تعالى. على رجز هذا المعتدى الظالم لنفسه ولغيره. وكان المسكين المفتون لم يبلغه قول سيدنا رسول الله ﷺ: «لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا» وغير ذلك مما جاء من التحذير من الوقعة فى أعراض آحاد الناس فكيف فى أكابر العلماء، وكأنه لم يبلغه قول بعضهم للربيع بن خثيم: ما نراك تصيب أحداً!! فقال: لست عن نفسى براض فأنتفرغ من عيها إلى عيب غيرها.

وقال بعض الأئمة: لى فى عيوب نفسى شغل عن عيوب الناس. والله سبحانه وتعالى أعلم. ومن ذلك أيضاً ما قرظ به الحافظ ابن حجر العسقلانى لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى.

«صورة تقرظ أمير المؤمنين فى الحديث العلامة ابن حجر الشافعى»:

الحمد لله، وسلام على عباده الذين اصطفى.

وقفت على هذا التأليف النافع. والمجموع الذى هو للمقاصد التى جمع لأجلها جامع. فتحققت سعة اطلاع الإمام الذى صفته. وتضلعه من العلوم النافعة بما عظمه بين العلماء وشرفه. وشهرة إمامة الشيخ تقى الدين أشهر من الشمس، وتلقيه بشيخ الإسلام فى عصره باق إلى الآن على الألسنة الزكية ويستمر غداً كما كان بالأمس، ولا ينكر ذلك إلا من جهل مقداره، أو تجنب الإنصاف. فما أغلط من تعاطى ذلك وأكثر عثاره. فالله تعالى هو المستول أن يقينا شرور أنفسنا وحصائد الستتنا بمنه وفضله.

ولو لم يكن من الدليل على إمامة هذا الرجل إلا ما نبه عليه الحافظ الشهير علم الدين البرزالى فى تاريخه: أنه لم يوجد فى الإسلام من اجتمع فى جنازته لما مات ما اجتمع فى جنازة الشيخ تقى الدين. وأشار إلى أن جنازة الإمام أحمد كانت حافلة جداً شهدها مئات آلاف. ولكن لو كان بدمشق من الخلائق نظير من كان يبتغى أو أضعاف ذلك. لما تأخر أحد منهم عن شهود جنازته. وأيضاً فجميع من كان يبتغى إلا الأقل كانوا يعتقدون إمامة الإمام أحمد. وكان أمير بغداد وخليفة الوقت إذ ذاك فى غاية المحبة له والتعظيم. بخلاف ابن تيمية فكان أمير البلد حين مات غائباً، وكان أكثر من بالبلد من الفقهاء، قد تعصبوا عليه حتى مات محبوباً بالقلمة. ومع هذا فلم يتخلف منهم عن حضور جنازته والترحم عليه والتأسف [عليه] إلا ثلاثة أنفس. تأخروا خشية على أنفسهم من العامة.

ومع حضور هذا الجمع العظيم فلم يكن لذلك باعث إلا اعتقاد إمامته وبركته، لا بجمع سلطان ولا غيره، وقد صح عن النبى ﷺ أنه قال: «أنتم شهداء الله فى الأرض».

سنن كناولها باليمن، والتسمية والذكر الوارد، وإن كانت جديدة وامثال السنة فى فعل التعميم من فعل التحنيك، والعذبة، وتقصير العمامة - يعنى سبعة أذرع، أو نحوها -

= ولقد قام على الشيخ تقى الدين جماعة من العلماء مراراً بسبب أشياء أنكروها عليه من الأصول والفروع، وعقدت له بسبب ذلك عدة مجالس بالقاهرة وبدمشق، ولا يحفظ من أحد منهم أنه أفتى بزندقته ولا حكم بسفك دمه، مع شدة المتعصبين عليه حينئذ من أهل الدولة، حتى حبس بالقاهرة ثم بالإسكندرية، ومع ذلك فكلهم معترف بسعة علمه وكثرة ورعه وزهده، ووصفه بالسخاء والشجاعة، وغير ذلك من قيامه فى نصر الإسلام والدعاء إلى الله تعالى فى السر والعلانية.

فكيف لا ينكر على من أطلق: أنه كافر؟ بل من أطلق على من سماه شيخ الإسلام: الكفر. وليس فى تسميته بذلك ما يقتضى ذلك فإنه شيخ فى الإسلام بلا ريب. والمسائل التى أنكرت عليه ما كان يقولها بالتشهى، ولا يصر على القول بها بعد قيام الدليل عليه عناداً، وهذه تصانيفه طافحة بالرد على من يقول بالتجسيم والتبرى منه، ومع ذلك فهو بشرٌ يخطئ ويصيب، فالذى أصاب فيه هو الأكثر يستفاد منه ويترحم عليه بسببه، والذى أخطأ فيه لا يُقْلَد فيه بل هو معذور. لأن أئمة عصره شهدوا له بأن أدوات الاجتهاد اجتمعت فيه حتى كان أشد المتعصبين عليه، والقائمين فى إيصال الشر إليه، وهو الشيخ كمال الدين الزملىكانى شهد له بذلك، وكذلك الشيخ صدر الدين ابن الوكيل الذى لم يثبت لمناظرته غيره.

ومن أعجب العجب، أن هذا الرجل كان أعظم الناس قياماً على أهل البدع من الروافض، والخلوية، والاتحادية، وتصانيفه فى ذلك كثيرة شهيرة، وفتاويه فيهم لا تدخل تحت الحصر، فيا قرة أعينهم إذا سمعوا يكفروه، ويا سرورهم إذا رأوا من يكفر من لا يكفروه!! فالواجب على من تلبس بالعلم، وكان له عقل أن يتأمل كلام الرجل من تصانيفه المشتهرة. أو من السنة من يوثق به من أهل النقل، فيفرد من ذلك ما يُنكر، فيحذر منه على قصد النصح، ويشئى عليه بفضائله فيما أصاب من ذلك، كذاب غيره من العلماء.

ولو لم يكن للشيخ تقى الدين من المناقب إلا تلميذه الشهير الشيخ شمس الدين ابن قيم الجوزية، صاحب التصانيف النافعة السائرة، التى انتفع بها الموافق والمخالف، لكان غاية فى الدلالة على عظم منزلته

فكيف وقد شهد له بالتقدم فى العلوم، والتميز فى المنطوق والمفهوم، أئمة عصره من الشافعية وغيرهم! فضلاً عن الحنابلة.

فالذى يطلق عليه مع هذه الأشياء: الكفر، أو على من سماه شيخ الإسلام، لا يُلْتَفَت إليه، ولا يعول فى هذا المقام عليه، بل يجب ردعه عن ذلك، إلى أن يراجع الحق، ويذعن للصواب.

يخرجون منها التحنيك، وتسامح في زيادة يسيرة لحر أو برد، ثم قال: فعليك أن تتسرول قاعدًا وتعتم قائمًا.

= والله يقول الحق وهو يهدي السبيل. وحسبنا الله ونعم الوكيل.
[صفة خطه أدام الله بقاءه].

قاله وكتبه أحمد بن علي بن محمد بن حجر الشافعي، عفا الله عنه، وذلك في يوم الجمعة التاسع من شهر ربيع الأول عام خمسة وثلاثين وثمانمائة حامدًا لله، ومصليًا على رسوله محمد وآله ومسلمًا.

قلت: فإن شيخ الإسلام ابن تيمية، قد تتلمذ على يديه فطاحل العلماء الأقطاب النبهاء أمثال الحافظ ابن كثير، وابن رجب، والسراج البلقيني، وابن سيد الناس، وابن المحب السعدي، والعلاني، والجزري، والحافظ العراقي، وغيرهم كثير، وانظر: الرد الوافر لابن ناصر. وما أحلى ما نظممه سراج الدين أبي حفص عمر بن موسى الحمصي القاهري: الحمد لله، رفع إلى بدمشق حين نزلت اليونسية متوجهًا إلى طرابلس هذا السؤال المنظوم:

ما قول أهل علوم الشرع والحسب	فيمن يكفر شيخ العلم والأدب
تقى دين إله العرش شهرته	بابن تيمية حراني النسب
مع علمه ما حوى من حفظ ستنا	وذبح عنها أهيل الزينغ والريب
وزهده وتصانيف محررة	وذو الكرامات والهمات والقرب
وهل يكفر من أفتى برده	ويستتاب؟ وماذا قيل في الكتب؟
وهل يباح مقال في تنقصه	مقلد الغير في رد المعتصب؟
وقال من قال عنه من أئمتنا	بشيخ الإسلام كفره بلا ريب؟
فأفت يا عالمًا في ذا المصاب بما	علمت وأبسط بنظم واضح أجب

قال: فكتبت بعض الجواب. وعاجلني السفر. فأهملت ذلك إلى أن ورد علي بطرابلس الواقعة، واستفتاء علماء مصر، فوفقت على بعضها، فأحييت أن أجعل لى معهم قدمًا، وإن كنت أقلهم علمًا وقلمًا، فقلت:

الحمد لله هادينا بلا نصب	إلى الصواب بخير العجم والعرب
عليه صلى مع التسليم خالقنا	ناهيك عن شرف في أعظم الكتب
خذ الجواب مع الإيجاز متظما	كالدور من بحرك الرافى لذي طلب
كبث جواهر من والى أئمتنا	ونوره يخمد الأعداء بالرهب
دليله قول خير الخلق شافعنا	ثم القياس وإجماع من الصحب
يضوع مسك ثناء من تكرره	للمسمع كالطيب في ثمر من الكتب

شان من الله في فتح عن الحجب
 كم مارد قد رمى للسمع بالشهب
 في العلم والدين والإنصاف والقرب
 قد أيد الدين بالتقوى مع الطلب
 بغير تأويل إذ يفضى إلى العطب
 معنى حديث البخارى ثم ذى الكتب
 بالكفر يكفر إن لم ردة تحب
 على الذنوب سوى شرك، وسب نبي
 يكون ذا بدعة لا محلل الكذب
 أخرج من ديننا شخصاً بلا سب
 وطار شهرته في الأفق كالسحب
 في عصره وتلا جمع من العقب
 وخاطبا ناظراً للشيخ بالأدب
 ولم يكن كافراً يوماً من الحقب
 سبعون مجتهداً من كل منتخب
 قول بتفكيره أو نسبة الكذب
 وقائل لعثار كالجواد ربي
 وما لنا من رفاق ضيق الجنب
 فقل له سابق في قول ذى النجب
 مع اجتهاد فعفو الله منسحب
 حامى عن الدين في رد على الصلب
 قد اطرده من التلث باسم أب
 والرافضى وللتجسيم ذو كلب
 في كتبه فتجده غاية العجب
 في الزهد مثل النواوى كامل الرتب
 في كتبه العاليات القدر والخطب
 فكاذب باء في نار بمنقلب
 كالأولياء ومن عاداه في حرب
 يكن ولياً سوى بالوهاب والجذب؟
 إلى جهنم مع حمالة الخطب
 يخوض في عرضه بالذم والكذب

له الضياء ووقع في القلوب له
 وسره جاء مثل السيف متصلا
 يسلمن لمقالى كل ذى عمل
 وينصرون لحزب الله ثم لمن
 نعم تكفر من أفتى برده
 وصح من سنة المختار سيدنا
 لا يرمين رجل منكم لصاحبه
 وفي القرآن دليل لا تكفر من
 وأجمعوا بجوار في شهادة من
 ثم القياس جلى أن يكفر من
 لمثل هذا الذى يضرب به مثل
 وشيخ الإسلام قد سماه أعلمنا
 والزملكانى وصدر الدين قد برزا
 ويشهدان له بالحفظ في سنن
 وكان في عصره بالشام يومئذ
 لم يروا أن الذى ردوا عليه لهم
 بل عاذر باطلاع في مدارجه
 من نحن للخوض في عرض لأعلمنا
 وإن يقل حجتي إنكار منكروه
 وإن يكن زلة أو غلطة وقعت
 حاشاه سبحانه من أن يعذب من
 دين النصرارى ودين لليهود وما
 وأهل الحلول والأهواء ثم متحد
 وانظر عقيدته وافهم عبارته
 في كل فن يد طولى وسيرته
 له الردود على الأهوا وذى بدع
 من قال عنه بتجسيم بمعتقد
 بل اعتقادی فيه أنه رجل
 إن لم يك العلماء أهل الولاية من
 علم بلا عمل يهوى بصاحبه
 كم عالم زل بالأقدام في رجل

ويمدحن المذموم ببدعته
 ما كلمة قالها إلا اقشعر لها جلد
 نبكى على زمن صرنا لرؤية من
 يجازف القول في أهل العلوم وهم
 من أجمعوا أنه البحر الإمام لنا
 وأنه حافظ الإسلام عالمه
 له الكرامات كالاعلام شائعة
 له التصانيف دلت في تفرده
 له المحافل والسلطان يسمعه
 وكم رأوه يصلى الفجر فى الأموى
 وإن أردت دليل الحس فهو إذن
 مؤلفات عظام ثم شهرته
 جنازة شهدت ما مثلها شهدوا
 وابن القيم تلميذ ورفقته
 فمثل هذا يكن بالكفر متصفا
 أما لنا غيره فى الحق تأخذنا
 ويا شماعة أعداء به سمعوا
 يا ضحك إبليس منا إذ تكفروه
 منى العدا كفر من أظفأ أدلتهم
 فلا جزى الله خيراً من يعينهم
 ما حققوا العلم ما شموا روائحه
 تعصبوا بمقال فى تنقبهم
 قد زانه لهم شيطان انفسهم
 فقال: إني برىء قولاً بردته
 فيا أئمة دين الله هل أحد
 تحتم الفحص والدعوى على رجل
 فإن أقام دليلاً قاطعاً عجيباً
 أو لم فكفروه وأحكم إذ تنقصه
 وإن تحقق سجن قاصر فله
 وردع أمثاله والمقدمين على
 فما يضرُّ بنا غير التساهل فى

مع ذم شيخ علوم الشرع والأدب
 وذاب لها قلب لمنتحب
 يفتى بكفر وهو فى الجهل منحب
 سم لحومهم قد جربوا قُتِبَ
 مجدد الدين فى عصر المضطرب
 سارت فتاواه فى الآفاق والشعب
 تروى وتقرى وتتحى لمنتحب
 بالحفظ والفهم والإتقان والكتب
 وقطع خصم بأعلا قطع متصب
 مع سجنه وكذا فى الأظهر النجب
 موجود يشهد مثل الشمس لم تغب
 وجعله مثل الباهى بذى نسب
 بعد القرون التى بالخير فى القرب
 وصحبه كلهم فاقوا على الصحب
 بقول من يدعى علماً ولم يجب
 يقصم من يجترى بالفجر والثلب
 رفعاً ويشراهم فى خفض متصب
 من غير ما ردةً كلا ولا ريب
 بنوره ودوام اللهو واللعب
 بالقول والكتب فى حلم وفى غضب
 إذ كفروا عالم الإسلام بالغضب
 ولثموا إثمه فى الرأس للذنب
 محسناً واثنتى من بعد ما غلب
 يل كنت فى ذمه معكم كمتعصب
 يرضيه قول بكفر العالم الدرب؟
 أفتى بكفر بأن يلجئ إلى السب
 فذاك أو ذا احتمال فيه فاستب
 تعزيره بسياط أو بذى الأدب
 طويل وقت إلى شعبان أو رجب
 مقالة تبعاً تقليد مصطحب
 أمر لهذا وقول العادل النذب

وإن عفوتم فلا لوم لمعتقب
حتى يراق دم أو ضرب مرتكب
فإن مضى عامه فى الخير فانتهب
بكفر من قال شيخ الدين فاطلب
فكرر الضرب بالترار أو تعب
أصاب فى القول كالإيريز بالذهب
أجاد فى جمع من سماه فى الكتب
صدقاً وعدلاً فما ينكره غير غبى
فخاض فى هوة تفضى إلى العطب
سارت فضائله كالشمس لم تغب؟
حتى يرى الحق حقاً بعض ما يجب
فى مصر إذ شاهدوا التصنيف باللقب
ورفقة بقضاء الحق لم يتب
حمصى انتمى لبنى مخزوم بالنسب
أحب نظماً له فى سلك ذى نسب
يوم المعاد وناج يشفعن كنبى
وعيب نفس عن الإسلام والكتب
وتم دين يدون النقص والعتب
وفى الفروع كفايات لذى أرب
أو قصد نفع ولا تكفير خير أب
أصلحه واستر عثارى ستره الهرب
مقالة بجزاف لم يقع بغبى
يأتى بمستقبل من قال ذاك صبى
من قال كل أما يدري ليجتنب
إن لم وإلا فهو فى مشركى العرب
وهذه مبدأ الآيات والثوب
والجهل فى صعد العلم فى صبيب
وما لذى أرب فى العيش من أرب
فاسمع تسامح وصابر ثم فاحتسب

إن تنصروا الله ينصركم ويخذلهم
ما يسلم الشرف الأعلى للنتا
وامنع شهادته أيضاً روايته
وإن يصمم على تكفيره ويقل
بمجلس حفل وأفسد لصورته
ما خاب نقل لنجل العبد فى ويل
ونجل ناصر دين الله حافظه
بشيخ الإسلام فانظر فى مؤلفه
أو حاسد عميت عنه بصيرته
الله أكبر، هل تنكر فضائل من
يا ليتنى كنت فى يوم أأزمه
وقد كفاه لهم أعلام شرعتنا
فصالح الوقت لنجل البحر أعلمنا
وذا جواب عبيد قاصر عمر ال
هو نقطة من بحار القوم خادهم
فالمرء مع من أحب الله يجمعهم
ويرحم الله مشغولاً بعورته
وما لنا ولمن قد مات من قدم
وما لنا وأصول الدين قد كملت
بشهرة وافتخار أو مناظرة
وإن تجد خللاً فيما أجبته به
من عاب عيب ومن خطاه خطأ من
من أين يعلم كفرة فى الكون لمن
وإن يكن عنده حرف بحجته
والحق ما قلت من ضرب وتوبته
وإن تكن هذه الدنيا قد انصرفت
وإنها فتن من بعدها فتن
فباطن الأرض خير من ظواهرها
وحسبنا الله والغفران يجمعنا

تمت بحمد الله تعالى فى أوائل جمادى الأولى سنة ثمانمائة وخمسة وثلاثين، ونظمت فى ليلة
ونصف يوم، والحمد لله.

١١٣ - حدثنا يوسف بن عيسى، حدثنا وكيع، حدثنا أبو سليمان - وهو

عبد الرحمن بن حنظلة الغسيل - عن عكرمة، عن ابن عباس:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَطَبَ النَّاسَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ دَسْمَاءُ».

١١٣ - (ابن حنظلة) الأنصارى الغسيل، استشهد يوم أحد جنباً فإنه لما سمع النفير،

لم يصبر للغسل، فلما قتل رأى النبي ﷺ الملائكة تغسله، فلذا قيل له: الغسيل، أى الذى غسلته الملائكة وهو عبد الرحمن المذكور، ثم لقب به أيضاً سليمان بن عبد الله بن حنظلة والد عبد الرحمن (خطب الناس) أى فى مرض موته كما مرّ (دسماء) (١) أى ملطخة بدسومة شعره، إذا كان يكثر دهنه، كما مر والدسمة غبرة إلى سواد، وفى نسخة: «عمامة» بدل عصابة، فدسماء فيها كما ذكر، أى: بمعنى سوداء، على أن العصابة تأتى بمعنى العمامة، كما فى القاموس وغيره (٢).

= عدة من ترجم الشيخ تقي الدين بـشيخ الإسلام من الأعيان خمس وثمانون رجلاً.

وعدة آيات القصيدة سبعة وتسعون بيتاً. الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى.

ثانياً: أما تقييح المصنف وأخذه على الشيخ الإمام العلامة شمس الدين منارة المحققين، نابغة العلماء الريانيين، علم المصنفين، نادرة المفسرين، أبو عبد الله محمد بن قيم الجوزية الدمشقى، صاحب التصانيف الآتية، والتأليف التى فى علوم الشريعة والحقيقة. كان ذا فتون من العلوم وخاصة التفسير والأصول من المنطوق والمفهوم، ومنها «زاد المعاد فى هدى خير العباد ﷺ»، و «سفر الهجرتين وباب السعادتين»، و «الداء والدواء»، و «الفوائد»، و «بدائع الفوائد»، و «جلاء الأفهام»، و «إعلام الموقعين»، وغيرها كثير.

قال فيه الشيخ الحافظ المزى: ابن القيم فى درجة ابن خزيمة؟ فقال أبو بكر محمد بن المحب: هو فى هذا الزمان كإبن خزيمة فى زمانه. انظر: الرد الوافر لابن ناصر (ص ١٢٤، ١٢٥)، وآخر: اذكر قولاً لشيخ الإسلام ابن تيمية: العارف يسير إلى الله عز وجل بين مشاهدة المنة، ومطالعة عيب النفس. وكان يكثر أن يقول:

أنا المكلى وابن المكلى وهكذا كان أبى وجدى

قلت: ولو كتب فى مناقب شيخ الإسلام وترجمته، وما ذكر فيه من محاسن لفرغ المداد وكذلك أيضاً شمس الدين ابن قيم الجوزية رحمهما الله رحمة واسعة، وقُدس روحهما وسرهما.. آمين.

١١٣ - إسناده صحيح:

رواه الإمام أحمد فى «المستد» (١/٢٣٣)، حدثنا وكيع به فذكره.

(١) انظر: ترتيب القاموس للحيط (٢/٨٠)، ولسان العرب (وسم).

(٢) انظر: ترتيب القاموس للحيط (٣/٣١٥)، واللسان (عمم).

١٨ - باب: ما جاء في صفة إزار رسول الله ﷺ

١١٤ - حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، حدثنا أيوب، عن حميد بن هلال، عن أبي بردة، عن أبيه، قال: «أَخْرَجَتْ لَنَا عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كِسَاءً مُلْبَدًا وَإِرَارًا غَلِيظًا. فَقَالَتْ: قُبِضَ رُوحُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي هَذَيْنِ».

(باب ما جاء في صفة إزاره ﷺ)

في القاموس: الإزار الملحفة، ويقال: انتزر به وتآزر لا أتزر، وقد جاء في بعض الأحاديث ولعله تحريف الرواة، انتهى^(١)، وقوله: «لعله» فيه نظر لأننا لو فتحنا هذا الباب، أو جوّزنا الرواية بالمعنى، لم نثق بمرؤى قط، فالصواب: أن هذه الرواية تفيد أن ذلك لغة صحيحة، وإن كانت شاذة قياساً.

١١٤ - (كساء) هو ما يستر أعلى البدن ضد الإزار، ويكون مفرداً، وجمعه كسوة بالضم والكسر بمعنى الثوب. (ملبدًا) أى: مرققاً، وقيل: هو ما ثخن وسطه حتى صار يشبه اللبد وأصل ذلك قول ثعلب: يقال لرقعة القميص لبدّة، وقول غيره: هى التى خيط بعضها على بعض حتى يترابك ويجتمع (غليظاً) أى: خشناً فى هذين أى: فهما مع ما فيهما من الخشونة والرائحة أيام كمال عزه، واستيلائه على أكثر أهل الأرض، وقهره لأعدائه، وإقبال الدنيا عليه بحذاقيرها، ومع ذلك كله لم يلتفت لزعزاعها، ولا لمتاعها، إيثاركاً للباقي على الفانى، وحملأً للكمال من أمته على التأسى به سيما أواخر عمرهم فى مبادئ هذا المقام الصعب الذى لا يصل كماله إلا هو ﷺ، وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً، وفى رواية: «إزاراً غليظاً عما يصنع باليمن، وكساء من هذه التى

١١٤ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى اللباس (١٧٣٣)، بسنده ومته سواء، ورواه البخارى فى اللباس (٥٨١٨)، وكذلك مسلم (٢٠٨٠)، وأبو داود (٤٠٣٦)، وابن ماجه، (٣٥٥١)، وأحمد فى المسند (٣٢/٦)، وابن سعد فى الطبقات (٤٥٣/١)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبی ﷺ» (ص ١١١)، (١١٢)، كلهم من طرق عن حميد بن هلال به فذكره نحوه.

(١) انظر: ترتيب القاموس المحيط (١/ ١٤٠)، ولسان العرب، مادة [أزر].

١١٥ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو داود، عن شعبة، عن الأشعث بن

سليم، قال: سمعت عمتي، تحدث عن عمها، قال:

«بَيْنَا أَنَا أُمِّشِي فِي الْمَدِينَةِ إِذَا إِنْسَانٌ خَلْفِي يَقُولُ: ارْفَعْ إِزَارَكَ، فَإِنَّهُ أَتَقَى وَأَنْتَقَى، فَإِذَا هُوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّمَا هِيَ بُرْدَةٌ مَلْحَاءُ. قَالَ: أَمَا لَكَ فِي أَسْوَةٍ؟ فَتَنَظَرْتُ، فَإِذَا إِزَارُهُ إِلَى نِصْفِ سَاقِيهِ».

تدعونها ملبدة^(١).

١١٥ - (بيننا) أصلها بين وهو الوسط، وقد تشيع فتحتها فيتولد ألفًا وقد يزداد فيها

ميم، وهما مضافان لما بعدهما، وقيل: ما والألف عوضًا عن المضاف إليه المحذوف. (إذا) للمفاجأة وكثيرًا ما تذكر في جواب بينما كما تذكر إذ في جواب بينا، ويضاف كل إلى الجملة الاسمية والفعلية، خلافاً لمن أنكره. (أتقى) يدل على التقوى والورع أكثر، لأنه يدل غالبًا على انتفاء الكبر والخيلاء، ثم رأيت بعضهم فسره بما يؤول لذلك، فقال بعد أن نقل عن جمع: تفسيره بأوفق، وهذا لا يعرف له أصل، وإنما هو إسناد مجازي، إذ هو سبب لكون فاعله أتقى، وهو يوافق ما ذكرته، وأعني من الدنس، وفي نسخة: «أبقى» أي أكثر بقاءً ودوامًا، وفيه: إشارة إلى أنه ينبغي للابس وغيره الفرق بما

١١٥ - [إسناده ضعيف وهو صحيح]:

رواه الإمام أحمد في المسند (٣١٩/٤)، من طريقين عن الأشعث وسمى عمه الأشعث فقال: عن عمته «رهم» وعمها: عبيدة بن خلف أو ابن خالد ورواه النسائي في الكبرى (٢٢٤/٧) تحفة الأشراف) من طريق سليمان بن قرم عن الأشعث به فذكره نحوه، ورواه أبو الشيخ في «أخلاق النبي ﷺ» (ص ١٠٨) مختصرًا، وذكره الحافظ في الإصابة (٤٤٣/٢)، في ترجمة (عبيدة) بن خالد ويقال: ابن خلف الخنظلي، أو المحاربي، وعزاه للمصنف في الشماثل والنسائي. وقال: واختلف فيه على أشعث ولم يسم في رواية الترمذي، ووقع في التحرير - أي للذهبي - أنه عم أبي الأشعث المحاربي، قلت: ورهم عمة الأشعث لا تعرف.

وللحديث شاهد صحيح من حديث الشريد بن سويد عند الإمام أحمد (٣٩٠/٤) والحميدي في مسنده (٨١٠)، والطبراني في الكبير (٧٢٤٠، ٧٢٤١)، والطحاوي في المشكل (١٧٠٨).

(١) رواه البخاري في اللباس (٥٨/٨)، ومسلم (٢٠٨٠)، وأبو داود (٤٠٣٦)، والترمذي (١٧٣٣)، وابن ماجه (٣٥٥١)، وأحمد في مسنده (٦٦/٤)، (٧١/٥)، (٣٩١)، (٣٢/٦)،

(١٣١).

١١٦ - حدثنا سويد بن نصر، حدثنا عبد الله بن المبارك، عن موسى بن عبيدة، عن إياس بن سلمة بن الأكوع، عن أبيه، قال: «كَانَ عَثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ يَأْتِرُ إِلَى أَنْصَافِ سَاقَيْهِ. وَقَالَ: هَكَذَا كَانَتْ إِزْرَةُ صَاحِبِي. يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ».

يستعمله، والاعتناء بحفظه وتعهد، لأن إهماله يؤدي إلى ضياعه، وفيه: أسواف أى: إسراف. (ملحاء) بضم أوله، قال فى الصحاح: الملحة أيضاً من الألوان بياض يخالطه سواد، وأراد الصحابى أى مثل هذه لا خيلاء فيها، فأجابه ﷺ بطلب الاقتداء به، وإن لم يكن إزاره فيه خيلاء وضعا ولا قصدا، سداً للذريعة، ثم هذا الاعتذار، إنما يتم فى مقابلة قوله ﷺ: (أنقى) بالفوقية لا «أنقى» بالنون، أو الموحدة؛ لأنه وإن لم يقصد الخيلاء يخشى من عدم الرفع الرثاء والتقطع، وإنما أثر الاعتذار عن الأول فقط، لأنه الأهم والأحرى بالاعتناء به، إذ اختلاله يقدر نقصاً فى الدين، فاعتذر عنه بما يقتضى عدم نقص فى دينه، ولم يعتذر عن الأخيرين، لأن الأمر فيهما أسهل وأخف، ولبعضهم هنا تخليط، فاجتنبه. (أسوة) بضم أوله وكسره أى: اقتداء واتباعاً.

١١٦ - (وقال) أى عثمان، ويحتمل على بعده سلمة وعلى الأول فلإنما لم يقل ويقول، ليدل على الاستمرار، لأنه لم يسمع ذلك منه متكرراً. (إزرة صاحبي) بكسر أوله اسم لهيئة الإزار، كالجلسة والركبة. (يعنى) أى عثمان، وقال ذلك عنه سلمة كما هو ظاهر على الاحتمال البعيد السابق فقاتل ذلك عن سلمة ابنه، ونقل سلمة الإزرة على عثمان مرفوعة، ولم يرفعها هو بناء على ما مر ليفيد أنها سنة باقية من أكابر الصحابة، سيما الخلفاء الراشدون.

١١٦ - إسناده ضعيف:

فيه موسى بن عبيدة الربذى: ضعيف.

ورواه أبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ١١٢) من طريق موسى بن عبيدة به فذكره، وللحديث المرفوع منه شواهد صحيحة ذكره شيخنا العلامة الألبانى - حفظه الله - فى المشكاة (٤٣٣١).

١١٧ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا أبو الأحوص، عن أبي إسحاق، عن مسلم بن نذير، عن حذيفة بن اليمان، قال: «أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِعِصْلَةِ سَاقِي. أَوْ سَاقِهِ. فَقَالَ: هَذَا مَوْضِعُ الْإِزَارِ فَإِنْ آيَيْتَ فَلَا حَقَّ لِلْإِزَارِ فِي الْكَعْبَيْنِ».

١١٧ - (تُذِير) بضم التون وفتح المعجمة مصغراً. (بعضلة) محركة وكسفية وهي كل عصبة مع لحمه مكتنزة كما في القاموس (ساقى أو ساقه) شك من راوى حذيفة، هل قال حذيفة أن النبي ﷺ أخذ بعضلة حذيفة أو بعضلة نفسه؟ (فلا حق للإزار في الكعبين) يعنى الخبر السابق: «ما أسفل من ذلك فهو في النار» ومر أن الذى دل عليه مجموع الأحاديث أن جعل الثوب والإزار والسراويل، والقميص إلى نصف الساق سنة، وإلى الكعبين مباح، وإلى ما تحته مكروه تنزيهاً إن لم يقصد به خيلاء، وإلا فحرام، قال القاضى: ويكره كل ما زاد على الحاجة والمعتاد فى اللباس من الطول والسعة، وقضيته أن ما اعتيد لا يكره، وإن جاور الكعبين، ومر لذلك مزيد فراجعه.

تتمة: أخرج مسلم: «أنه ﷺ لبس مرطاً مرحلاً من شعر أسود»^(١) والمرط: بكسر فسكون كساء من صوف، أو خز يتزر به، والمرحل: بضم ففتح المهملة المشددة: هو ما فيه صوف من وير الإبل، ولا بأس بها، إذ لا يحرم، إلا تصوير الحيوان، وقول الجوهري: إزار خز فيه علم قال فى القاموس: غير جيد، إنما ذلك تفسير الرجل - بالجيم - وروايته بالمهملة هو ما صوبه النووى، ونقله عن الجمهور^(٢)، وروى الدمياطى: «أن طول ردائه ﷺ أربعة أذرع، وعرضه ذراعان وشبر، وأن ثوبه الذى كان يخرج به للوفود: رداء أخضر فى طول أربعة أذرع، وعرضه ذراعان وشبر، وأن عمر دخل وعليه إزار متنع به، فإنه كان يرخى الإزار من بين يديه، ويرفع من ورائه» قيل: ولما كان ﷺ لا يبدو منه إلا طيب، كان علامة ذلك أن لا يتسخ له ثوب، وسيأتى

١١٧ - صحيح:

رواه الترمذى فى اللباس (١٧٨٣)، بسننه ومته سواء، ورواه ابن ماجه فى اللباس (٣٥٧٢)، والنسائى فى الزينة (٢/٦-٨)، وفى سننه الكبرى (٩٦٨٦)، والإمام أحمد فى مسنده (٣٨٢/٥، ٣٩٦، ٤٠٠)، كلهم من طرق عن أبى إسحاق به فذكره.

(١) رواه مسلم فى فضائل الصحابة (٢٤٢٤)، وفى اللباس (٢٠٨١)، وأبو داود فى اللباس (٤٠٣٢)، والترمذى فى الأدب (٢٨١٣)، وأحمد فى مسنده (١٦٢/٦).

(٢) انظر: شرح النووى على مسلم (٥٧/١٤، ٥٨).

أن ثوبه لم يقمل، ونقل الفخر الرازي: أن الذباب كان لا يقع على ثيابه قط، وأنه لم يمتص دمه البعوض، واختلفوا هل لبس النبي ﷺ السراويل؟ فجزم بعضهم: بعدمه، واستأنس له بأن عثمان لم يلبسه إلا يوم قتل، لكن صح «أنه ﷺ اشتراه» قال ابن القيم: والظاهر: أنه [إنما]^(١) اشتراه ليلبسه، قال وروی «أنه لبسه» وكانوا يلبسونه في زمانه ويأذنه انتهى^(٢). واعترضه بعض من كتب على الشفاء فقال: قولهم: «أنه لبسه» قالوا: إنه سبق قلم، انتهى. وفيه نظر، فإنه لم يجزم بذلك، وإنما قال: الظاهر من شرائه ذلك، وهذا صحيح.

فائدة: ملابس الأوبار، والأصواف تسخن، وتدفي، وملابس الكتان، والحرير، والقطن تدفي، ولا تسخن، فثياب الكتان باردة يابسة، وثياب الصوف حارة يابسة، وثياب القطن معتدلة الحرارة، وثياب الحرير ألين من القطن، وأقل حرارة منه، والإبريسم أسخن من الكتان، وأبرد من القطن يرى اللحم وكل لباس خشن، فإنه يهزل ويصلب البشرة، ولما كانت ثياب الحرير ليس فيها شيء من اليبس والخشونة، بخلاف غيرها صارت نافعة من الحكمة، لأنها لا تكون إلا عن حرارة ويس وخشونة فلذلك «رخص ﷺ للزبير بن العوام، وعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهما في لبس الحرير لحكمة كانت بهما»^(٣) رواه البخاري، وفي رواية: «أنه رخص لهما فيه لما شكيا إليه القمل»^(٤) وجمع بأنه يحتمل أن العلتين كانتا بهما، وأن الحكمة أيضاً نشأت عن القمل، فنسبت العلة تارة للسبب، وتارة للمسبب. واعترض قول النووي: إنما وصف الحكمة والقمل، لما فيه من البرودة، بأنه حار، قيل: فالصواب: أن ذلك لخاصة فيه، ويرد: بأنه كما علم مما مر معتدل الحرارة، ففيه نوع رطوبة وبرودة للبدن، وهما نافعان هنا، إذ العلة إنما تعالج بضدها.

(١) الزيادة من (ش).

(٢) انظر: زاد المعاد في هدى خير العباد (١/١٤٥).

(٣) رواه البخاري في الجهاد (٢٩٢١، ٢٩٢٢)، وفي اللباس (٥٨٣٩)، ومسلم في اللباس

(٢٠٧٦)، وأبو داود في اللباس (٤٠٥٦)، والنسائي في الزينة (٢/٨)، وابن ماجه في

اللباس (٣٥٩٢)، والبخارى (٣١٠٥)، وابن حبان في صحيحه (٥٤٣٠)، (٥٤٣١)، وأحمد

في مسنده (١٨٠/٣)، ٢٥٥، ٢٧٢، ٢٧٣)، وأبو يعلى في مسنده (٣٢٤٩)، والطائلي

(١٩٧٢)، والبيهقي في السنن (٣/٢٦٨، ٢٦٩)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٣/٢٦٨).

(٤) رواه أحمد في مسنده (٤٥/٦)، (١٨١).

١٩ - باب: ما جاء فى مشية رسول الله ﷺ

١١٨ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا ابن لهيعة، عن أبى يونس، عن أبى

هريرة، قال:

«مَا رَأَيْتُ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، كَانَ الشَّمْسُ تَجْرِي فِي وَجْهِهِ، لَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَسْرَعَ فِي مَشْيِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، كَأَنَّمَا الْأَرْضُ تُطْوَى لَهُ، إِنَّا لَنُجْهِدُ أَنْفُسَنَا، وَإِنَّهُ لَغَيْرُ مُكْتَرٍ».

(باب ما جاء فى مشية رسول الله ﷺ)

وهى بكسر فسكون: ما يعتاده الإنسان من المشى، كما هو وضع فعلة بالكسر.

١١٨ - (ما رأيت) علمت وهو الأبلغ، أو أبصرت (أحسن) مفعولاً ثانياً على الأول ووصفاً، أو حالاً على الثانى، وتنكير شيئاً لا يضر على الحالية لأنها قد تأتى من النكرة، لنوع كالمعوم هنا، فهى ح بمنزلة المعرفة، ومراً أن أحسن، ليس المراد به ظاهره من أفعال التفضيل. (كان الشمس) أى شعاعها، أو جرمها خلافاً لمن نازع فى الثانى. (تجزى فى وجهه) شبه جريانها فى فلكها بجريان ماء الحسن ونضارته ورونقه فى وجهه، وعكس التشبيه للمبالغة كما مر، أو شبه لمعان وجهه وضوئه بلمعانها وضوئها، والقصد من هذا؛ إقامة البرهان على أحسنية، وإنما خص الوجه بذلك، لأنه الذى تظهر به المحاسن، ولأن حسن البدن تابع لحسنه غالباً، فتأمل ذلك لتدفع به ما وقع لبعضهم هنا من الخطب. (فى مشيته) بكسر فسكون وفى نسخة بلفظ المصدر. (تطوى له) أى تجمع، ومر أنه مع سرعته كان على غاية من الهون، والثانى، وعدم الإتيان بسرعة فاحشة تذهب بهاؤه ووقاره. (لنجهد) بفتح أوله وضمه من جهد، وأجهد، أى حمل نفسه فوق طاقته، وعدلوا عن يجهدنا، لأنه ﷺ كان لا يقصد إجهادهم، وإنما كان ذلك طبعه

١١٨ - حسن لغيره وهو صحيح:

فيه ابن لهيعة صدوق اختلط بعد احتراق كتبه، قلت: تابعه عمرو بن الحارث عند ابن سعد. رواه الترمذى فى المناقب (٣٦٤٨)، بسنده ومثته سواء، ورواه الإمام أحمد فى مسنده (٣٥٠/٢)، (٣٨٠)، وابن سعد فى الطبقات (٤١٥/١)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ٢٧٠)، كلهم من طريق ابن لهيعة عن أبى يونس به فذكره.

١١٩ - حدثنا علي بن حجر، وغير واحد: قالوا: أنبأنا عيسى بن يونس، عن عمر بن عبد الله مولى غفرة، قال: أخبرني إبراهيم بن محمد - من ولد علي بن أبي طالب - قال:

«كَانَ عَلِيٌّ إِذَا وَصَفَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: كَانَ إِذَا مَشَى تَقَلَّعَ، كَأَنَّمَا يَنْحَطُّ مِنْ صَبَبٍ».

١٢٠ - حدثنا سفيان بن وكيع قال: حدثنا أبي، عن المسعودي، عن عثمان بن مسلم بن هرمز، عن نافع بن جبير بن مطعم، عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، قال:

«كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا مَشَى تَكْفَأُ تَكْفُؤًا، كَأَنَّمَا يَنْحَطُّ مِنْ صَبَبٍ».

الشریف، (وإنه) هي للحال من الفاعل، أو المفعول، (لغير مكثرت) أى مبال بجهدنا، فلا يحمله على تغيير مشيته عن طبعها، لأنها كانت على أكمل الهيئات وأقومها، واستعمال مكثرت فى النفى هو الاغلب، وفى الإثبات قليل شاذ.

١١٩ - (تقلع) إلخ مرّ واضحاً بما يعلم منه أن فيه بيان قوة مشيه، لأن التقلع رفع الرجل من الأرض بهمة وقوة لا مع الاختيال، وتقارب خطأ، لأن تلك مشية النساء والمتشبهين بهن، وفى نسخة: «من تكفا». مر معناه أيضاً وأنه يعنى تقلع أى تمايل إلى أمامه ليرفعه عن الأرض بكليته جملة واحدة لا مع اهتزاز وتكثر وتثن وجر رجل فى الأرض.

١١٩ - إسناده ضعيف:

وقد تقدم برقم (٦).

١٢٠ - إسناده ضعيف وهو صحيح بشواهده:

وقد تقدم برقم (٥).

٢٠ - باب: ما جاء فى تقنع رسول الله ﷺ

١٢١ - حدثنا يوسف بن عيسى، حدثنا وكيع، حدثنا الربيع بن صبيح، حدثنا زيد بن أبان، عن أنس بن مالك، قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكْثِرُ الْقِنَاعَ، كَانَ ثَوْبُهُ ثَوْبُ رِيَّاتٍ».

(باب ما جاء فى تقنع رسول الله ﷺ)

قال شيخ الإسلام أبو زرعة: التقنع معروف وهو تغطية الرأس بطرف العمامة، أو برداء، أو نحو ذلك، فهو إلقاء القناع أى الخرقعة على الرأس لتقى نحو العمامة عما به الدهن انتهى، وفى القاموس ما يفيد أنه أعم من ذلك وعبارته وتقنعت المرأة: لبست القناع وفلان تغشى بثوب انتهى، والتغشى بالثوب أعم من أن يكون فوق العمامة، أو تحتها ويؤيده: «أنه ﷺ أتى بيت أبى بكر للهجرة فى القائلة متقنعاً بثوبه»^(١) الظاهر أنه كان متغشياً به فوق العمامة، ثم رأيت ما يأتى عن ابن القيم وغيره، وهو صريح فيما ذكرته قيل: جعل هذا باباً مع أنه لم يذكر فيه إلا حديثاً واحداً مر فى الترجل والفصل بينه وبين اللباس غير ظاهر الوجه انتهى، ويرده: بأن التقنع يحتاج إليه الماشى كثيراً للوقاية من حرّ، أو برد، وقد كان ﷺ يفعله لذلك، كما تقرر فى حديث الهجرة، فكان بينه وبين الماشى مناسبة تامة فلذا عقبه به.

١٢١ - (يكثّر...) إلخ مرّ تفسيره، وسيأتى له تفسير آخر، وفيه: ندب الإدهان غباً. كما مرّ (ثوبه) هو القناع كذا قيل، ويحتمل أنه أعالى ثوبه، لأنه وإن ألقى على رأسه القناع، لا بد أن يصل منه شيء إلى أعالى ثوبه.

فائدة: أنكر ابن القيم لبس الطيلسان، واستدل بأنه لم ينقل أنه ﷺ لبسه، ولا أحد من أصحابه، بل فى مسلم ذكر الدجال فقال: «معه سبعون ألفاً من يهود أصبهان عليهم الطيالة، ويأن أنساً رأى جماعة عليهم الطيالة»^(٢) فقال: «ما أشبههم بيهود

١٢١ - إسناده ضعيف:

وقد تقدم برقم (٣٢).

(١) رواه أحمد فى مستدرك (٢٨٩/١).

(٢) رواه الإمام مسلم فى الفتى (٢٩٤٤)، باب فى بقية من أحاديث الدجال عن أنس بن مالك =

خير»^(١)، وبأن جمعاً من السلف والخلف كرهوه، لخبر أبي داود والحاكم: «من تشبه يقوم فهو منهم»^(٢) ولخبر الترمذى: «ليس منا من تشبه بغيرنا»^(٣) قال: وأما ما جاء في حديث الهجرة «أنه ﷺ جاء إلى أبي بكر رضى الله عنه متقنعا بالهاجرة» فإنما فعله فى تلك الساعة ليحتبى بذلك للحاجة، ولم يكن عادته التقنع وذكر أنس «أنه كان يكثّر القناع» هنا، وإنما كان يفعله للحاجة من حر ونحوه انتهى، ورد: بأن قوله: إنما فعله للحاجة، وقوله: لم يلبسه يرده خبر المصنف، والبيهقى، وابن سعد بلفظ: «ويكثر التقنع» وقوله: ولا أحد من أصحابه يرده خبر الحاكم على شرط الشيخين «سمعت رسول الله ﷺ يذكر فتنة الدجال فقربها فمر رجل متقنع فى ثوب، فقال: «هذا يومئذ على الهدى»، فقمّت، فإذا هو عثمان بن عفان»^(٤)، وأخرج سعيد بن منصور فى «سننه» عن أبى العلاء: «رأيت الحسن بن على يصلى وهو متقنع رأسه»، وابن سعد عن سليمان بن المغيرة: «رأيت الحسن يلبس الطيالة»، وعن عمارة: «رأيت على الحسن طيلساناً أزرقياً» وبأن أنساً أنكر ألوان الطيالة، لأنها كانت صفراء، كذا قيل، وفيه نظر، إذ الصفرة إنما حدثت لليهود فى الأزمنة المتأخرة، وقد كانت عمائم الملائكة يوم بدر صفراء، وما ذكره من قصة اليهود، إنما يصح الاستدلال به فى وقت كانت الطيالة شعاراً لهم، وقد ارتفع ذلك فى هذه الأزمنة، فصار مباحاً، لما ذكره ابن عبد السلام، بل هو سنة فى الصلاة، كما قاله القاضى حسين من أصحابنا بل لو صار شعار قوم، كره تركه، لأنه إخلال بالمروءة.

* * *

= مرفوعاً، وانظر: كتاب زاد المعاد للإمام العالم العلامة شمس الدين ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى (١/١٤٢).

(٢) رواه ابن ماجه فى الفتن (٤٠٧٧).

(٣) رواه أبو داود (٤٠٣١)، وأحمد فى مسنده (٢/٥٠، ٩٢)، وابن أبى شيبة (٣١٣/٥، ٣٢٢)، وابن عبد البر فى التمهيد (٦/٨٠)، وأبو نعيم فى تاريخ أصفهان (١/١٢٩).

(٤) رواه الترمذى (٢٦٩٥)، والطبرانى فى الأوسط (٧٣٨٠)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٣٨/٣٩)، وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه من لم أعرفه.

(٥) رواه الترمذى (٣٧٠٤)، وابن ماجه (١١١)، وأحمد فى مسنده (٤/٢٤٣).

٢١- باب: ما جاء في جلسته ﷺ

١٢٢- حدثنا عبد بن حميد، حدثنا عفان بن مسلم، حدثنا عبد الله بن حسان،

عن جديته، عن قيلة بنت مخزومة، أنها:

«رَأَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ، وَهُوَ قَاعِدُ الْقُرْفُصَاءِ. قَالَتْ: فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ الْمُنْتَخِشَ فِي الْجَلْسَةِ فَأَرَعِدْتُ مِنَ الْفَرْقِ».

(باب ما جاء في جلسة رسول الله ﷺ)

بكسر الجيم اسم للنوع، وظاهر ترجمته بهذا وميافقه لحديث قعود القرفصاء أنهما مترادفان، وهو كذلك عُرِّفَا، وكذا لغةً، لكن ربما يفرق كما في القاموس^(١) فيجعل الجلوس لما هو من اضطجاع، والقعود لما هو من قيام.

١٢٢- (القرفصاء) مفعول مطلق أى قعوداً مخصوصاً وهو بتثليث القاف والفاء مقصوراً والضم ممدوداً، وفيه ضم أولاهما اتباعاً [أن يجلس على آيته ويلصق فخذه ببطنه ويحتبى بيديه على ساقيه كما يحتبى بالثوب وقيل: هو^(٢) أن يجلس على ركبتيه متكئاً ويلصق بطنه بفخذه، ويتأبط كَفْيَه، أى يجعل كلاً تحت إبطٍ وهى جلسة الأعراب. (المنتخش من الفرق) بالتشديد صفة، إن كان رأى بصرية، وهو الظاهر، ومفعولاً ثانياً إن كانت علمية، بأن يتحمل، ويجعل منشأ العلم الإبصار، أى الساكن سكوتاً تاماً فى جلسته تلك فهو متطامن، غاض البصر، والصوت، ساكن الجوارح،

١٢٢- إسناده ضعيف:

رواه الترمذى فى الأدب (٤٨٤٧)، بسنده ومته سواء، ورواه أبو داود فى الأدب (٢٨١٤)، والبخارى فى الأدب المفرد (١١٧٨)، كلاهما من طريق عفان به فذكره نحوه، وذكره الصالحى فى سبل الهدى (٢٣٩/٧)، وعزاه للبخارى فى الأدب وأبى يعلى وله شاهد من حديث أبى أمانة الحارثى عند أبى الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ٢٦٩)، وهو ضعيف أيضاً. وقال أبو عيسى: حديث قيلة لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن حسان.

وذكره الصالحى فى سبل الهدى (٢٣٩/٧)، وعزاه لأبى نعيم من حديث أبى أمانة رضى الله عنه قال: كان رسول الله إذا جلس جلس القرفصاء.

(١) انظر: ترتيب القاموس المحيط (٣/٦٥٥، ٦٥٧).

(٢) الزيادة من: (ش).

١٢٣ - حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي، وغير واحد، قالوا: حدثنا

سفيان، عن الزهري، عن عباد بن تميم، عن عمه:

«أَنَّ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ مُسْتَلْقِيًا فِي الْمَسْجِدِ، وَوَاضِعًا إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى».

والتفعل فيه ليس للتكلف، بل لزيادة المبالغة في الخشوع كما في وصفه تعالى بالمتوحد والمقدس والمتكبر، «من الفرق» بتحريك الراء أى الخوف والفرع الناشئ، مما علاه ﷺ من عظيم المهابة والجلالة، ومن توهم نزول عذاب على الأمة، ومن غضب عليهم، أو ليتأسى به، لأنه مع كماله إذا غشيه من هيئة الله وجلاله ما صيره كذلك، فغيره بذلك أحق وأولى، ومر لذلك قصة في باب اللباس.

١٢٣ - (واضعاً إحدى رجليه على الأخرى) مع نصب الأخرى، أو مذهبها، والنهي في مسلم عن رفع إحدىهما فوق الأخرى، وهى منصوبة محمول جمعاً بين الحديثين ما إذا خشى بذلك انكشاف العورة، فعلم حمل ذلك حيث أمن انكشاف العورة مطلقاً في المسجد وغيره، لكنه لا ينبغي بحضرة الناس إلا إذا كانوا ممن لا يحتشمهم كأولاده وأصاغر تلامذته، وزعم بعضهم أنه ﷺ لم يفعل ذلك، إلا لمرض لما علم أن جلوسه كان على الوقار والتواضع، وهو غير شديد، بل مجرد تخمين من غير دليل ولا يشته وإنما الصواب: إنما فعله لبيان الجوار، سيما مع نهيه عنه، والفعل لبيان الجوار واجب، فهو كذلك أفضل من القعود على هيئة التواضع والوقار قيل: ووجه إيراد الحديث في باب الجلسة: خفى لم ينتبه له شارح، ويرد: بأنه لا خفاء فيه، بل له في هذا الباب مناسبة تامة، لأن فيه دليلاً على حل الجلوس على سائر كفياته بالأولى، لأن هذا الاضطجاع إذا جاز في المسجد مع ما فيه عرفاً ما لا يخفى، فأولى أن يجوز سائر أنواع الجلوس في المسجد وغيره، لأنه ليس فيها عند العامة ما في ذلك.

١٢٣ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأدب (٢٧٦٥)، بسنده ومثته سواء، واليغوى فى شرح السنة (٢٣٥٧)، من طريق المصنف به فذكره، ورواه البخارى فى الاستئذان (٦٢٨٧)، ومسلم فى اللباس (٢١٠٠)، وأبو داود فى الأدب (٤٨٦٦)، والنسائى فى المساجد (٥٠ / ٢)، وفى سنته الكبرى (٨٠٠)، والدارمى فى الاستئذان (٢٨٢ / ٢).

١٢٤ - حدثنا سلمة بن شبيب، حدثنا عبد الله بن إبراهيم المدنى، ثنا إسحاق ابن محمد الأنصارى، عن ربيع بن عبد الرحمن بن أبى سعيد، عن أبيه، عن جده أبى سعيد الخدرى، قال:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ احْتَبَى يَدَيْهِ».

١٢٤ - (شبيب) بمعجمة فموحدة فتحتية كطبيب. (ربيع) تصغير ربح براء فموحدة (الخدرى) بالدال المعجمة. (ييديه) أى جعلهما مكان الاحتباء بالثوب، وهو أن يضم بها رجله إلى بطنه فيشد عليهما وعلى ظهره، وهذا فى غير ما بعد صلاة الصبح لما صح أنه ﷺ كان إذا صلى الصبح، تربع فى مجلسه حتى تطلع الشمس حسناء^(١) أى بيضاء نقية.

١٢٤ - إسناده ضعيف جداً، وهو صحيح بشواهده:

فيه عبد الله بن إبراهيم: قال ابن عدى: عامة ما يرويه لا يتابعه عليه الثقات، وقال ابن حبان: يحدث عن الثقات بالمقلوبات. وقال الحافظ: متروك، ونسبه ابن حبان إلى الوضع، وانظر: تهذيب الكمال (١٤/٢٧٥)، والتقريب (٣١٩٩)، (التقريب ٣٨٣).

وفيه: إسحاق بن محمد الأنصارى: قال فيه الحافظ: مجهول تفرد عنه الغفارى ورواه أبو داود فى الأدب (٤٨٤٦)، والبيهقى فى السنن (٣/٢٣٦)، وابن عدى فى الكامل (٣/١٧٤)، والمزى فى تهذيب الكمال (١٤/٢٧٦)، أربعتهم من طريق عبد الله بن إبراهيم به فذكره، وقال أبو داود: عبد الله بن إبراهيم شيخ منكر الحديث

وفيه أيضاً: ربيع بن عبد الرحمن قال فيه الحافظ: مقبول (التقريب ١٨٨١).

والحديث يشهد له ما رواه البخارى (٦٢٧٢)، من حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما، ومن حديث عبد الله بن عباس رضى الله عنهما عند مسلم (٧٦٣).

(١) رواه مسلم فى المساجد (٢٨٧، ٦٧٠)، وأبو داود فى الصلاة (١٢٩٤)، والترمذى (٥٨٥)، والنسائى فى السهو (٣/٨٠)، وأحمد فى مسنده (٩١/٥، ١٠٠، ١٠١، ١٠٥، ١٠٧)، والبعغوى فى شرح السنة (٧٠٩، ٧١١)، وابن حبان فى صحيحه، (٢٠٢٨، ٢٠٢٩)، وعبد الرزاق فى مصنفه (٢/٣٢)، والطبرانى فى الكبير (١٨٨٥، ١٨٨٨، ١٩١٣، ١٩٢٧، ١٩٦٠، ٢٠٠٦، ٢٠١٣، ٢٠١٩، ٢٠٤٥)، وفى الصغير (١١٨٩).

٢٢- باب: ما جاء في تكأة رسول الله ﷺ

١٢٥- حدثنا عباس بن محمد الدوري البغدادي، حدثنا إسحاق بن منصور، عن إسرائيل، عن سماك بن حرب، عن جابر بن سمرة، قال: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُتَكِّئًا عَلَى وَسَادَةٍ عَلَى يَسَارِهِ».

(باب ما جاء في تكأة رسول الله ﷺ)

بضم أوله كلمزة، ما يتكأ عليه من عصي وغيرها، أى ما هى معدة لذلك فخرج الإنسان إذا اتكأ عليه، فلا يُسمى تكأة، ومن ثمة ترجم لهما المصنف بيايين فرقاً بينهما، وقدم هذا، لأنه الأصل في الاتكاء، وأما الاتكاء على الإنسان فعارض، وقليل، ولهذا ترجم هنا بالتكأة، والاتكاء عليهما، وفيما يأتي بالاتكاء دون المتوكأ عليه، وكان القياس استواءهما لاشتراكهما في التعبير بالتكأة هنا والمتوكأ عليه، ثمة والتعبير بالاتكاء والمتكأ عليه، ووجهه ما تقرر من أن التكأة مقصود للاتكاء بطريق الذات، فكان النص عليها في الترجمة أولى للاتكاء^(١) عليه، ثمة ليس كذلك، فكان حذفه لأجل ذلك، والنص على الاتكاء أولى، فاندفع الاعتراض عليه، بأن الكل باب واحد.

١٢٥- (الدوري) نسبة للدور بضم فسكون محلة من بغداد، أو قرية من قراها. (متكئاً) بدل من رسول بناءً على ما عليه الجمهور، أنه لا يشترط في إبدال^(٢) النكرة من المعرفة وصفها، أو نحوها، أو حال (وسادة) أى مخدة. (على يساره) أى حال كونها موضوعة على يساره، أى جانبه الأيسر وهو بيان للواقع لا للتقييد، فيجوز الاتكاء على الوسادة يميناً ويساراً، وسيأتى للمصنف أنه بين انفرد إسحاق بن منصور، وزيدت

١٢٥- صحيح:

رواه الترمذى فى الأدب (٢٧٧٠) بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود فى اللباس (٤١٤٣)، وأحمد فى مسنده (٨٦/٥، ٨٧)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ٢٧٠)، ثلاثهم من طريق إسرائيل عن سماك بن حرب به فذكره بنحوه. قال الترمذى: حسن غريب.

(١) فى (ش) [التوكأ].

(٢) فى (١): [البدل].

١٢٦ - حدثنا حميد بن مسعدة، حدثنا بشر بن المفضل، حدثنا الجريري، عن عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكِبَائِرِ؟ قَالُوا: بَلَى، يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ، وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ. قَالَ: وَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ مَتَكِّئًا. قَالَ: وَشَهَادَةُ الزُّورِ. أَوْ: قَوْلُ الزُّورِ. قَالَ: فَمَا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُهَا، حَتَّى قُلْنَا: لَيْتَهُ سَكَتَ».

الزيادة، ومن ثمة قال في صحيحه: حديث حسن غريب، لكن مع ذلك يحتاج به، وسيأتي أيضاً أن الخطابى اختار في المتكئ خلاف ذلك بينما الحديث يرد عليه، إلا أن يجاب: بأن كلامه في نوع خاص، وهو الاتكاء عند الأكل غالباً، فلا ينافي ها هنا.

١٢٦ - (الجريري) بجيم مضمومة فراء مفتوحة فبتحتية فراء. (بأكبر الكبائر) جمع كبيرة، وهى عند ابن عباس ومن تبعه كالإسفرائينى: كل منهى عنه فليس عنده صغيرة نظراً لمن عصى، وقال جماعة منهم الواحدى: حدّها منهم علينا كما انبهم الاسم الأعظم، ووقت إجابة الدعاء ليلاً، ويوم الجمعة، وليلة القدر، وحكمته هنا؛ الامتناع من كل معصية خوفاً من الوقوع فى الكبيرة والصحيح بل الصواب: أن من الذنوب كبائر وصغائر، وأن الكبيرة حدك، فقل: هى ما فيه حد، وقيل: ما ورد فيه وعيد شديد فى الكتاب والسنة، وإن لم يكن فيه حد، وهذا هو الأصح، وهو بمعنى ما اختاره الإمام من أنها كل جريمة تؤذن بقلة اكرات مرتكبها.

وقد عدّ الفقهاء منها جُملاً مستكثرة: كزنا، ولواط، وشرب خمر، وإن قلّ ولم يسكر، ونبيذ ولم يعتقد حله، وسرقة، وقذف، وهذه فيها حدود، وكقتل وكتم شهادة، وشهادة زور، ويمين غموس، وغصب ما لا يقطع بسرقة، وفرار من كافرين بلا عذر، وربّا، وأخذ مال اليتيم، ورشوة، وعقوق أصل وقطع رحم، وكذب على رسول الله

١٢٦ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى البر والصلة (١٩٠١)، بسنده ومتمته سواء، ورواه البخارى فى الشهادات (٢٦٥٤)، وفى الأدب (٥٩٧٦)، وفى الاستتابة (٦٩١٩)، ومسلم فى الإيمان (٨٨)، والإمام أحمد فى المسند (٣٦/٥، ٣٨)، والبيهقى فى السنن (١٠/١٢١)، وأبو نعيم فى المسند على مسلم (٢٦٠)، كلهم من طريق الجريري به فذكره نحوه.

ﷺ عمدًا، وإفطار فى رمضان عمدًا، وبخس كيل، أو وزن، أو ذرع، تقديم مكتوبة على وقتها وتأخيرها عنه، وترك زكاة، وضرب مسلم، أو ذمى عدوانًا فى الأربعة، وسب الصحابة، وغيبة عالم أو حامل، أو قارئ قرآن، وسعاية عند ظالم، ودياسة وقيادة، وترك أمر بمعروف أو نهى عن منكر من قادر، وتعلم سحر، أو تعليمه، أو عمله، أو نسيان حرف من القرآن بعد البلوغ، أو إحراق حيوان بلا ضرورة، إلا إن لم يندفع إلا بحرقه ونشور زوجة، ولو بنحو خروج فيما يظهر، وإباء حليلة من حليلها عدوانًا، والإيأس من رحمة الله، أو من مكروه، وأكل لحم نجس عدوانًا وغية، وما عدا ذلك ونحوه صغيرة، كالغيبة من غير من، وعلى أن جمعا بل حكى فيه الإجماع قالوا: إنها كبيرة مطلقًا نعم تباح لأسباب ستة مقررّة فى عملها من كتب الفقه، وقد بينتها فى كتابى: تطهير العيبة من دنس الغيبة، وكقبلة أجنبية، ولعن ولو بهيمة، وكذب لا حد فيه ولا ضرر، وهجو مسلم، ولو تعريضًا وصدقًا، وإشراف على بيت غيره، وهجر مسلم فوق ثلاثة أيام عدوانًا، ونحو نوم وجلوس مع فاسق لا يناسبه، وتنجيس بدن، أو ثوب عدوانًا، ونجش واحتكار، وبيع معيب على عيبه، ولم يذكره، وحصر الصغائر متعذر.

(يا رسول الله) فائدته مع عدم الاحتياج إليه الإشارة إلى عظيم الإذعان لرسالته، وما ينشأ عنها من بيان الشريعة والاستجلاب بشئ من كمالاته وعلومه التى أوتىها بعد رسالته. (الإشراك بالله) أى الكفر به. (وعقوق الوالدين) أو أحدهما أو جمعهما لأن عقوق أحدهما يستلزم عقوق الآخر غالبًا ويجبر إليه من العق وهو لغة: القطع والمخالفة، وأما شرعًا فقليل: ضابطه أن يعصيه فى جائز، وليس هذا الإطلاق بمرضى ولقد قضى بعض من سلك هذا المسلك الوعر على نفسه فقال: وإتقان ذلك فرع إتقان الفقه أى فلا يعتد بقائل ذلك، لأنه لم يتقن الفقه ولذلك قال بعض محققى الفقهاء طالما بحثت عن ضابطه فلم أجده، والذى آل إليه أمر أئمتنا: أن ضابطه أن يفعل به ما يتأذى به تأذيًا ليس بالهين، لكن هل المراد بقولهم ليس بالهين بالنسبة للوالد حتى أن ما تأذى به كثيرًا، وهو عرفًا بخلاف ذلك كبيرة، أو بالنسبة للعرف، فما عداه أهله من لا يتأذى به كثيرًا ليس بكبيرة، وإن يتأذى به كثيرًا؟ كل محتمل، ولم يبينوه، والذى يظهر أن المراد الثانى، بدليل أنه لو أمر ولده بنحو فراق حليته، لم تلزم طاعته، وإن تأذى

بذلك كثيراً، فعلمنا أنه ليس المناط وجود التأذى الكثير، بل أن يكون ذلك من شأنه أن يتأذى به كثيراً فإن قلت: أكبر الكبائر لا يكون إلا واحداً، وهو الشرك، فكيف تعدد هنا؟ وأيضاً فنحو القتل والزنا أكبر من العقوق فلم حذفاً وذكر هو؟ قلت: ادعاء أن الأكبر لا يكون إلا واحداً، إنما هو إن أريد الحقيقة أما إن أريد الأكبر النسبي فيكون تعدداً، ولا شك أن الأكبر بالنسبة إلى بقية الكبائر أمور أشار إليها، وإلى أمثالها النبي ﷺ بقوله: «اتقوا السبع الموبقات...»^(١) الحديث. وح فالأكبر هنا لتعدد في الجواب يراد به الأمر النسبي، وإنما ترك ذكر القتل ونحوه، لأنه علم من الأحاديث الآخر أن ذلك أكبر الكبائر بعد الشرك على أنه ﷺ كان يراعى في مثل ذلك أحوال الحاضرين كقوله ﷺ مرة: «أفضل الأعمال الصلاة لأول وقتها» وأخرى: «أفضل الأعمال بر الوالدين»^(٢) وغير ذلك من نظائر له لا تخفى، فتأمل ذلك تعلم به ما وقع في كلام بعضهم هنا من التكلف والخطب الذي لا يجدى. (وجلس) تنبيهاً على عظم إثم وقبح شهادة الزور. (وكان متكئاً) هذا وجه مناسبة الحديث للترجمة لأن فيه الاتكاء وهو مستلزم للتكاء فكانها مذكورة فاندفع الاعتراض بأن هذا الحديث لا مناسبة له بهذا الباب بوجه وفيه أن الاتكاء في الذكر والعلم بمحضر المستفيدين منه لا ينافي الأدب والكمال فإن الواعظ والمستفيد، ينبغي له التكرار والمبالغة، وإتباع النفس في الإزادة حتى يزحمه السامعون، وإنما خص. (شهادة الزور) بذلك، قيل: لأنها تشمل الكافر إذ هو شاهد زور، وقيل: في المستحل، وهو كافر، والذي يتجه أن سبب ذلك أن شهادة الزور يترتب عليها الزنا والقتل وغيرهما، فكانت أبلغ ضرراً من هذه الحثيثة فنبه ﷺ على ذلك بجلوسه وتكريره فيها ذلك دون غيرها. (أو قول الزور) إلخ رواية البخاري لا شك فيها وهي: «ألا وقول الزور وشهادة الزور. (فما زال رسول الله ﷺ يقولها حتى قلنا: ليته سكت) وبه يعلم أن الضمير في يقولها هنا قوله «ألا» وبعدها خلافاً لمن وهم فيه، وإنما تمنوا سكوته: شفقة عليه، وكراهة لما يزعجه، أو خوفاً من أن يجرى على لسانه ما يوجب نزول البلاء عليهم.

(١) ذكره ابن عبد البر في التمهيد وعزاه لابن وهب (٥/٧٤).

(٢) رواه أبو داود (١/١١٤) (٤٢٦)، ورواه الترمذي (١/٣٢٠) (١٧٠)، والدارقطني في سنته (١/٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨).

١٢٧ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا شريك، عن علي بن الأقرم، عن أبي

جحيفة، قال:

«قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَمَّا أَنَا فَلَا أَكُلُ مَتَكِّنًا».

١٢٨ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سفيان،

عن علي بن الأقرم، قال: سمعت أبا جحيفة، يقول: قال رسول الله ﷺ:

«لَا أَكُلُ مَتَكِّنًا، لَا أَكُلُ مَتَكِّنًا».

١٢٧ - (أبي جحيفة) بالتصغير توفي رسول الله ﷺ ولم يبلغ هو (أما) لتفصيل ما أجمل وقد ترد لمجرد التأكيد، وكما هنا. (أنا) خصص نفسه الشريفة بذلك، لأن من خصائصه كراهته له دون أمته على ما زعمه ابن القاص من أئمتنا، والأصح: كراهته لهم أيضاً، وعليه فوجه ذلك أن قضية كماله ﷺ عدم الاتكاء في الأكل، إذ مقامه الشريف يأباه من كل وجه بخلاف غيره وامتاز عنهم. (فلا أكل متكنًا) أى أقعد متكنًا على وطاء تحتى لأن هذا فعل من يريد أن يستكثر من الطعام وإنما أكل علقه منه، فيكون قعودى له مستوفراً، فالتكنى والمعتمد على وطاء تحته وكل من استوى قاعداً على وطاء تحته فهو متكنى، وليس المتكنى هنا المائل على أحد شقيه كما تظنه العامة، وكره الخطابى، ومراده أن المتكنى هنا لا ينحصر فى المائل، بل يشمل الأمرين، فيكون كل منهما، لأنه فعل المتكبرين الذين لهم نعمة وشره، واستكثار من الأطعمة، ويكره أيضاً مضطجعاً إلا فيما يتقل به، ولا يكره قائماً لكنه قاعداً أفضل، ووجه مناسبة هذا الحديث للترجمة بيان اتكائه ﷺ كان فى غير الأكل، فيه نوع بيان للتكأة فى الجملة.

١٢٧ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأطعمة (١٨٣)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الأطعمة (٥٣٩٨)، وكذلك أبو داود (٣٧٦٩)، وابن ماجه (٣٢٦٢)، وأحمد فى المسند (٣٠٨/٤)، والحميدى فى مسنده (٨٣٢)، وابن سعد فى الطبقات (٢٨٨/١)، والبيهقى فى السنن (٤٩/٧)، كلهم من طريق علي بن الأقرم به فذكره.

١٢٨ - إسناده صحيح:

وتقدم فى الذى قبله.

١٢٩ - حدثنا يوسف بن عيسى، حدثنا وكيع، حدثنا إسرائيل، عن سماك بن حرب، عن جابر بن سمرة:

«رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ مُتَّكِئًا عَلَى وِسَادَةٍ».

١٢٩ - صحيح:

رواه الترمذى فى الأدب (٢٧٧١)، بسنده ومثته سواء .
 وقال: حسن صحيح . وقد تقدم الحديث برقم (١٢٥) .
 وانظر فى هديه ﷺ فى جلوسه واتكائه: زاد المعاد للإمام الهمام العلامة شيخ الإسلام: ابن قيم الجوزية (١/ ٧٠)، وسبل الهدى والرشاد فى سيرة خير العباد للإمام محمد بن يوسف الصالحى الشامى (٧/ ٢٣٩، ٢٤١)، وجمع الوسائل فى شرح الشمائل للشيخ العلامة على القارئ (١/ ٢٣٠، ٢٣٥)، مع شرح الشمائل للعلامة المناوى .

٢٣ - باب: ما جاء في اتكاء رسول الله ﷺ

١٣٠ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، حدثنا عمرو بن عاصم، حدثنا حماد ابن سلمة، عن حميد، عن أنس:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ شَاكِيًا، فَخَرَجَ يَتَوَكَّأُ عَلَى أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، وَعَلَيْهِ ثَوْبٌ قَطْرِيٌّ، قَدْ تَوَشَّحَ بِهِ فَصَلَّى بِهِمْ».

١٣١ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، حدثنا محمد بن المبارك، حدثنا عطاء ابن مسلم الخفاف الحلبي، حدثنا جعفر بن بُرقان، عن عطاء بن أبي رباح، عن الفضل بن عباس، قال:

«دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي مَرَضِهِ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ، وَعَلَى رَأْسِهِ عَصَابَةٌ صَفْرَاءُ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ. فَقَالَ: يَا فَضْلُ. قُلْتُ: لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: اشْدُدْ»

(باب ما جاء في اتكاء رسول الله ﷺ)

١٣٠ - (شاكياً) بمعنى المرض. (يتوكأ) أى يتحامل ويعتمد. (قطريٌّ قد توشح به) مرّ بيان هذين فى باب اللباس، والوشاح: بضم أوله وكسره ثوب عريض مرصع بنحو الجواهر، تتوشح به المرأة أى تجعله على عاتقها الأيمن إلى كشحها الأيسر^(١).

١٣١ - (بُرقان) بموحدة مضمومة فراء ففاف. (على عصابة) أى خرقة أو عمامة كما

١٣٠ - صحيح:

وقد تقدم برقم (٥٨).

١٣١ - إسناده ضعيف:

فيه: عطاء بن مسلم قال فيه الحافظ: صدوق يخطئ كثيراً (التقريب ٤٥٩٩)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٥/٩، ٢٦)، وقال: رواه أبو يعلى، والطبرانى فى الكبير والأوسط، وفى إسناده أبى يعلى عطاء بن مسلم وثقه ابن حبان وغيره وضعفه جماعة، ويقية رجال أبى يعلى ثقات، وفى إسناده الطبرانى من لم أعرفهم.

(١) انظر: اللسان لابن منظور (٤٨٤١/٦) [وشح]، والنهاية لابن الأثير (١٨٧/٥)، والمجموع المغيث فى غريب القرآن والحديث للحافظ أبى موسى الأصفهاني (٤١٧/٣).

بِهَذِهِ الْعِصَابَةِ رَأْسِي. قَالَ: فَفَعَلْتُ. ثُمَّ قَعَدَ، فَوَضَعَ كَفَّهُ عَلَى مِنْكَبِي. ثُمَّ قَامَ
فَدَخَلَ فِي الْمَسْجِدِ.

وفي الحديث قصة.

مرّ لكنّ قوله الآتي: «اشدد بهذه العصابة رأسي» يؤيد الأول بل يعينه. (فسلمت) أي
فردّ على السلام فهو أو غيره. (اشدد) فيه أن شدّ العصابة بالرأس لموجع لا ينافي
الكمال والتوكل لأنه نوع من التداوى وإظهار الافتقار والمسكنة ثم وضع. (كفه على
منكبي، ثم قام) فاعتماده عليه في القيام يسمى اتكاء، إذ قد يراد به مطلق الاعتماد على
الشيء. (في المسجد) الشائع حذف في وتعليده، دخل بنفسه كما في نسخة قصته، تأتي
في باب الوفاة.

٢٤ - باب: ما جاء فى أكل رسول الله ﷺ

١٣٢ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدى، عن سفيان عن سعد بن إبراهيم، عن ابن لكعب بن مالك، عن أبيه: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَلْعَقُ أَصَابِعَهُ ثَلَاثًا». قال أبو عيسى: روى غير محمد بن بشار هذا الحديث قال: «يلعق أصابعه الثلاث».

(باب ما جاء فى صفة أكل رسول الله ﷺ)

هو إدخال غير المائع من الفم إلى المعدة، والشرب إدخال الماء إليها.

١٣٢ - (يلعق) بفتح العين مضارع لعق بالكسر أى يلحس بعد الأكل، فيسن قبل المسح، أو الغسل، وبعد الفراغ من الأكل لعقها، لرواية مسلم، ويلعق يده قبل أن يمسحها محافظة على البركة المعلومة بما يأتى، وتنظيفاً لها لا فى أثناء الأكل، لأن فيه تقدير للطعام، وفى رواية: «يلعق، أو يلعقها غيره» فينبغى لمن يتبرك به أن يفعل ذلك مع من لا يستقذره، من نحو ولد، وخادم، وزوجة يحبونه، ويتلذذون بذلك منه، فإن فى ذلك بركة لحديث: «إذا أكل أحدكم طعامه فليلعق أصابعه، فإنه لا يدري فى أيهن البركة»^(١) أى: لا تعلم البركة فى أية واحدة منهن فليس فيه بحذف مضاف، خلافاً لمن وهم فيه، وفسره بما ينبو عنه اللفظ. (ثلاثاً) يؤخذ منه: ندب تثليث اللعق، وعليه فالذى يظهر أن الاكمل أن يلعق كل إصبع ثلاثاً متوالية، لاستقلال كل، فناسب كمال

١٣٢ - إسناده صحيح:

رواه مسلم فى الأشربة (٢٠٣٢، ٢٠٣٣، ٢٠٣٤)، وأحمد فى مسنده (٧/٢)، (١٧٧/٣). قلت: وهو شاذ لمخالفته رواية الثقات، كما أشار إلى ذلك الترمذى عقب الحديث، وانظر تخريجه فى رقم (١٣٥).

(١) رواه البخارى فى الأطعمة (٥٤٥٦)، جزء منه ومسلم فى الأشربة (٢٠٣٣، ٢٠٣٥) بلفظه، وأبو داود فى الأطعمة (٣٨٤٥)، والترمذى (١٨٠١)، وابن ماجه (٣٢٧٠)، والدارمى (٩٥/٢، ٩٦، ٩٧)، وأحمد فى مسنده (٢٢١/١، ٢٩٣، ٣٤٦، ٣٧٠)، (٣٤١/٢، ٤١٥)، (٣٠١/٣، ٣٣١، ٣٣٧، ٣٦٦، ٣٩٤)، (٣٨٦/٦)

تنظيفها قبل الانتقال إلى البقية، وحمل هذه على الرواية الآتية وأن المراد بـ «ثلاثاً» أصابعه الثلاث، ليس في محله، لأنه إخراج اللفظ عن ظاهره بغير دليل، فالصواب: أن الملعوق ثلاث أصابع، كما بيته الرواية الآتية وأن اللعق ثلاث لكل من تلك الثلاث، كما بيته هذه الرواية ولهذا تجتمع الروايتان من غير إخراج للأولى عن ظاهرها بأصابعه الثلاث: الإبهام، والسبابة والوسطى، يبدأ بالوسطى، لأنها أكثر تلويثاً إذ هي أطول، فيبقى فيها من الطعام أكثر من غيرها، ولأنها لطولها أول ما تنزل الطعام، ثم بالسبابة، ثم بالإبهام لخبر الطبراني في الأوسط. «رأيت رسول الله ﷺ يأكل بأصابعه الثلاث بالإبهام، والتي تليها، والوسطى، ثم رأيت يلعق أصابعه الثلاث قبل أن يمسحها، الوسطى، ثم التي تليها، ثم الإبهام»^(١) تعرض عليه حوائج المحتاجين فيخرجه فيها، فصدق أنه ادخر قوت سنة وأنهم لم يشبعوا كما ذكر، لأنه لم يبق عندهم ما ادخر لهم، وآل محمد: أهل بيته، فالخبر مطابق للترجمة، وبزعم أن فيها حذفاً، أي خبر آل رسول الله ﷺ ليطابق الحديث، باطل «على أنا» وإن لم نجعله داخلياً فيهم، فالترجمة لا حذف فيها، لأن ما يأكل عياله يسمى خبزه ومنسوب إليه. واعتراض ذلك بأن نسبة الثلاث للفم سوء غفلة عن الخبر والمعنى المذكورين وساق لعق الإناء أحمد والمصنف وابن ماجه وابن شاهين والدارمي وغيرهم: «من أكل في قصعة ثم لحسها استغفرت له القصعة»^(٢)، قال المصنف: وهو حديث غريب وروى أبو الشيخ: «من أكل ما يسقط من القصعة آمن من الفقر والبرص والجذام وصُرف عن ولده الحمق»^(٣) والديلمى: «من أكل ما يسقط من المائدة خرج ولده صباح الوجوه ونفى عنه الفقر»^(٤) وأورده في الإحياء

(١) من هنا بدأ سقط من (١).

(٢) رواه الترمذى في الأطعمة (١٨٠٤)، وابن ماجه في الأطعمة (٣٢٧١، ٣٢٧٢)، والدارمي (٦٩/٢)، وأحمد في مسنده (٧٦/٥)، والبخارى في شرح السنة (٢٨٧٦)، وذكره الهندي في كنز العمال (٤٠٧٨٧)، وعزاه لأحمد في مسنده والترمذى وابن ماجه عن نبیشة (٢٤٧/١٥).
(٣) ذكره الزییدی فی إتحاف السادة المتقين (٢٢٤/٥)، وقال: رواه أبو الشيخ من حديث جابر، بلفظ المائدة.

(٤) ذكره الزییدی فی إتحاف السادة المتقين (٢٢٤/٥)، وقال: رواه أبو الحسن بن معروف فی فضائل بنی هاشم، والخطيب وابن النجار فی تاريخيهما، بلفظ الخوان، وذكره العجلوني فی كشف الخفاء (٢٣٩٣)، وقال: أخرجه الخطيب ثم ضعفه، وذكره الغزالي فی الإحياء بلفظ: عاش فی سعة وعوفی ولده (٢٣٠/٢).

١٣٣ - حدثنا الحسن بن على الخلال، حدثنا عفان، حدثنا حماد بن سلمة،

عن ثابت، عن أنس، قال:

«كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَكَلَ طَعَامًا لَعَقَ أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ».

بلفظ «عاش فى سعة وعوفى ولده» والثلاثة مناكير. نعم روى مسلم «إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها وليمط ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالتمديد حتى يلعق أصابعه لأنه لا يدري فى أى طعامه البركة»^(١).

تنبيه: فى الأحاديث المذكورة الردّ على من كره لعق الأصابع استقذاراً، ومن ثم قال الخطابى: عاب قوم أفسد عقولهم الترفه لعق الأصابع وزعموا أنه مستقبح كأنهم لم يعلموا أن الطعام الذى علق بالأصابع والصفحة جزءاً مما أكلوه فإذا لم يستقذر كله فلا يستقذر بعضه وليس فيه أكثر من مصها بطن الشفة ولا يشك عاقل أنه لا بأس بذلك وقد يدخل الإنسان أصابعه فى فيه فيدلّكه ولم يستقذر من ذلك أحد، انتهى ملخصاً ويؤيده أن الاستقذار إنما يتوهم فى اللعق أثناء الأكل لأنه يعيدها فى الطعام وعليها آثار ريقه وهذا غير سنة كما مر. واعلم أن الكلام فىمن استقذر ذلك من حيث هو لا مع نسبته للنبي ﷺ وإلا خشى عليه الكفر إذ من استقذر شيئاً من أحواله ﷺ مع علمه بنسبته إليه ﷺ كفر.

١٣٣ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأطعمة (١٨٠٣) بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم فى الأشربة (٢٠٣١)، وأبو داود فى الأطعمة، (٣٨٤٥)، وأحمد فى المسند (٢٩٠/٣)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ٢٠٨)، أربعتهم من طرق عن حماد به فذكره، وعند أحمد لم يذكر لفظ: «الثلاث».

(٤) رواه مسلم فى الأشربة (٢٠٣٣)، وأحمد فى مسنده (١٧٧/٣).

وذكره الزبيدى فى إتحاف السادة المتقين (٢٢٠/٥ / ٢٢١)، وقال: رواه أحمد ومسلم والنسائى وابن ماجه وعند أحمد والشيخين وأبى داود وابن ماجه من حديث ابن عباس الجملة الأولى فقط، ورواه أحمد ومسلم والترمذى من حديث أبى هريرة بلفظ: إذا أكل أحدكم طعاماً فليلعق أصابعه فإنه لا يدري فى أى طعامه تكون البركة، وكذلك رواه الطبرانى فى الكبير عن زيد بن ثابت وفى الأوسط عن أنس.

١٣٤ - حدثنا الحسين بن علي بن يزيد الصدائي البغدادي، حدثنا يعقوب بن إسحاق الحضرمي، حدثنا شعبة عن سفيان الثوري، عن علي بن الأقرم، عن أبي جحيفة، قال: قال النبي ﷺ: «أَمَّا أَنَا فَلَا أَكُلُ مُتَكَنًّا».

(أما أنا فلا أكل متكناً)^(١) رواه البخاري أيضاً. وورد بسند حسن «أهديت للنبي ﷺ شاة فجنّا على ركبته يأكل. فقال له أعرابي: ما هذه الجلسة؟ فقال: إن الله جعلني كريماً ولم يجعلني جباراً عنيداً» وإنما فعل ﷺ ذلك تواضعاً لله فمشى ثم قال: «إنما أنا عبد أجلس كما يجلس العبد وأكل كما يأكل العبد»^(٢) وفي خبر مرسل أو معضل عن الزهري. «أتى ﷺ ملكٌ لم يأتَه قبلها فقال: إن الله يخبرك أن تكون عبداً نبياً أو نبياً ملكاً فنظر إلى جبريل كالمستشير له فأوماً إليه أن تواضع. فقال: لا بل عبداً نبياً قال: فما أكل متكناً قط»^(٣). لكن أخرج ابن أبي شيبة عن مجاهد: أنه أكل متكناً مرة، فإن صح فهو زيادة مقبولة، ويؤيدها ما أخرجه ابن شاهين عن عطاء بن يسار: «أن جبريل رأى النبي ﷺ يأكل متكناً فنهاه» وروى ابن ماجه «أنه ﷺ نهى أن يأكل الرجل منبطح

١٣٤ - إسناده صحيح:

وتقدم برقم (١٢٧).

(١) رواه البخاري في الأطعمة (٥٣٩٨، ٥٣٩٩)، وأبو داود (٣٧٦٩)، والترمذي (١٨٣٠)، وفي الشماثل (١٤٢)، وابن ماجه في الأطعمة (٣٢٦٢)، والدارمي (١٠٦/٢)، وأحمد في مسنده (٣٠٨/٤، ٣٠٩)، والحميدي (٨٩١)، وابن حبان في صحيحه (٥٢٤٠)، وأبو يعلى في مسنده (٨٨٤، ٨٨٨، ٨٨٩)، والبيهقي في السنن (٤٩/٧)، وفي الآداب (٦٧١)، والطبراني في الكبير (٢٥٤/٢٢، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥١)، وأبو الشيخ في «أخلاق النبي ﷺ» (ص ١٩٦)، والبخاري في شرح السنة (٢٨٦/١١) (٢٨٣٨).

(٢) رواه أبو نعيم في أخبار أصفهان (٢/٢٧٣)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٢١٤/٥)، وقال العراقي: رواه أبو داود من حديث عبد الله بن بسر.

(٣) روى مرفوعاً عن أبي هريرة.

رواه أحمد في مسنده (٢٣١/٢)، وابن حبان في صحيحه (٦٣٦٥)، والبزار في مسنده (٢٤٦٢)، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٩/٩، ٢٠)، وقال: رواه أحمد والبزار وأبو يعلى ورجال الأولين رجال الصحيح.

١٣٥ - حدثنا هارون بن إسحاق الهمداني، حدثنا عبدة بن سليمان، عن هشام ابن عروة، عن ابنِ لكعب بن مالك، عن أبيه، قال:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ بِأَصَابِعِهِ الثَّلَاثِ وَيَلْعَقُهُنَّ».

على وجهه^(١) وفسر الأكثر الاتكاء الميل على أحد الجانبين لأنه مضر بالأكل فإنه يمنع مجرى الطعام الطبيعي عن هيئته ويعوقه عن سرعة نفوذه إلى المعدة ويصفظ المعدة فلا يستحكم فتحها للقمة، ونقل في الشفاء عن المحققين أنهم فسروه بالتمكن للأكل والقعود في الجلوس كالمتربع المعتمد على وطاء تحته لأن هذه الهيئة تستدعي كثرة الأكل والكبر، وورد بسند ضعيف رجر النبي ﷺ أن يعتمد الرجل على يده اليسرى عند الأكل قال مالك رضى الله عنه: وهو نوع من الاتكاء. وقال بعض المتأخرين منا: وفي هذا إشارة من مالك إلى كراهة كل ما يعد الأكل فيه متكئا ولا يختص بصفة بعينها واختلفوا في حكم الاتكاء في الأكل، فقال ابن القاصر: كراهته من خصائصه ﷺ، وقال غيره: يكره لغيره أيضا إلا لضرورة وعليه يحمل ما ورد عن جمع من السلف، وتعقب الحمل المذكور بأن ابن أبي شيبة أخرج عن جمع منهم الجواز مطلقا لكن يؤيد الأول ما أخرجه ابن أبي شيبة أيضا عن النخعي: كانوا يكرهون أن يأكلوا تكأة مخافة أن تعظم بطونهم وإذا ثبت كون الاتكاء مكروها أو خلاف الأولى فالسنة أن يجلس على اليسرى. قال ابن القيم: ويذكر عنه ﷺ أنه كان يجلس للأكل متوركا على ركبتيه ويضع بطن قدمه اليسرى على ظهر اليمين تواضعا لله عز وجل وأدبا بين يديه، وقال: هذه الهيئة أنفع هيئات الأكل وأفضلها لأن الأعضاء كلها على وضعها الطبيعي الذي وضعها الله تعالى عليه.

(يأكل بأصابعه الثلاث)^(٢) فيه نذب الأكل ومحله: إن كفت وإلا فكما في المائع زاد

١٣٥ - إسناده صحيح:

- رواه مسلم في الأشربة (٢٠٣٢)، وأبو داود في الاطعمة (٣٨٤٨)، وأحمد في المسند (٤٥٤/٣)، وابن أبي عاصم في الأحاد والثاني (٢٠١٥)، والطبراني في الكبير (٩٣/١٩)، (٨٢)، أبو الشيخ في «أخلاق النبي ﷺ» (ص ٩٠-٢) من طريق ابنِ لكعب بن مالك به فذكره.
- (١) رواه أبو داود في الاطعمة (٣٧٧٤)، بلفظ: بطنه.
- (٢) رواه مسلم في الأشربة (٢٠٣٢)، وأبو داود في الاطعمة (٣٨٤٥)، والدارمي (٩٧/٢)، وأحمد في مسنده (٣٨٦/٦).

١٣٦ - حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا الفضل بن دُكَيْن، حدثنا مصعب بن سليم، قال: سمعت أنس بن مالك يقول:

«أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِتَمَرٍ، فَرَأَيْتُهُ يَأْكُلُ وَهُوَ مُقْعٌ مِنَ الْجُوعِ».

بحسب الحاجة وإنما اقتصر ﷺ على الثلاث لأنه الأنفع إذا أكل بأصبع أكل المتكبرين لا يستلذ به الأكل ولا يستمرته لضعف ما يناله منه كل مرة فهو كمن أخذ حبة حبة وبالحتمس يوجب ازدحام الطعام على مجراه والمعدة فرجاء استند مجراه فأوجب الموت فوراً. وفي حديث مرسل «أنه ﷺ كان إذا أكل أكل بخمس»^(١) وهو محمول على المانع كما مر.

(وهو مُقْع) أى جالسٌ على أليتيه ناصب ساقيه هذا هو الإقعاء المكروه فى الصلاة وإنما لم يكره هنا لأن ثم فيه تشبه بالكلاب وهنا تشبه بالارقاء ففيه غاية التواضع ولهم إقعاء ثان لكن مسنون فى الجلوس بين السجدين لأنه صح عنه ﷺ أنه فعله فيه وهو أن ينصب ساقيه ويجلس على عقبيه. قيل: وهذا هو المراد هنا والأصح الأول؛ لأن هيئته تدل على أنه ﷺ غير متكلف ولا معتن بشأن الأكل. وفى القاموس: أقعى فى جلوسه: تساند لما وراءه. وهذا يشعر بمزيد الرغبة عن الأكل المناسب لحاله ﷺ وحيث تدل على أنه لم يفعله إلا لذلك الضعف الحاصل له ﷺ.

١٣٦ - إسناده صحيح:

رواه مسلم فى الأشربة (٢٠٤٤)، وأبو داود فى الأطعمة (٣٧٧١)، والدارمى فى الأطعمة (١٠٤/٢)، وأحمد فى مسنده (١٨٠/٣)، أربعتهم من طرق عن مصعب بن سليم به فذكره نحوه.

(١) ذكره الحافظ فى فتح البارى (٤٩١/٩)، والزييدى فى إتحاف السادة المتقين (٢٧٣/٥)، وقال: هو محمول على المانع، والله أعلم.

٢٥ - باب: ما جاء في صفة خبز رسول الله ﷺ

١٣٧ - حدثني محمد بن المنثى ومحمد بن بشار، قالا: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، قال: سمعت عبد الرحمن بن يزيد، يحدث عن الأسود بن يزيد، عن عائشة أنها قالت: «مَا شَبِعَ آلُ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ خُبْزِ الشَّعِيرِ يَوْمَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ حَتَّى قُبِضَ رَسُولُ ﷺ».

١٣٨ - حدثنا عباس بن محمد الدوري، حدثنا يحيى بن أبي بكير، حدثنا حريز ابن عثمان، عن سليم بن عامر، قال: سمعت أبا أمامة الباهلي، يقول: «مَا كَانَ يَفْضَلُ عَنْ أَهْلِ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خُبْزُ الشَّعِيرِ».

(باب ما جاء في صفة خبز رسول الله ﷺ)

١٣٧ - (ما شبع) إلى آخره. قد قدمنا أنه ﷺ كان يدخر قوت عياله سنة، ويجاب أخذًا من كلام النووي في شرح مسلم بأنه كان يفعل ذلك «أواخر حياته».

١٣٨ - (ما كان يفضل) أى لم يكثر ما يجدونه ويخبزونه من الشعير عندهم حتى يفضل عندهم منه شيء، بل كان ما يجدونه لا يشبعهم فى الأكثر، روى الشيخان عن عائشة: «توفى النبى ﷺ، وليس عندى شيء يأكله ذو كبدٍ إلا شطر شعير فى رق لى، فأكلت منه حتى طال على فكلته ففنى».

١٣٧ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الزهد (٢٣٥٧)، بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم فى الزهد (٢٩٧٠)، وابن ماجه فى الاطعمة (٣٣٤٦)، كلاهما من طريق محمد بن جعفر به فذكره.

١٣٨ - صحيح:

رواه الترمذى فى الزهد (٢٣٥٩)، بسنده ومثته سواء، ورواه أحمد فى مسنده (٢٦٠/٥)، (٢٦٧)، وابن سعد فى الطبقات (٣٠٧/١)، كلاهما من طرق.

١٣٩ - حدثنا عبد الله بن معاوية الجمحي، حدثنا ثابت بن يزيد، عن هلال بن خباب، عن عكرمة، عن ابن عباس:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَبْتَغِي اللَّيَالِيَ الْمَتَابِعَةَ طَاوِيًا هُوَ وَأَهْلُهُ، لَا يَجِدُونَ عَشَاءً، وَكَانَ أَكْثَرُ خَبِزِهِمْ خَبِزَ الشَّعِيرِ».

١٤٠ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، حدثنا عبيد الله بن عبد المجيد الحنفى، حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار، حدثنا أبو حازم، عن سهل بن سعد، أنه قيل له:

«أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّقِيَّ - يَعْنِي الْحَوَّارَى - ؟ فَقَالَ سَهْلٌ:
مَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّقِيَّ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ».

١٣٩ - (طاوياً) أى خالى البطن جائعاً. (عشاء) هو بالفتح ما يؤكل عند العشاء وبالكسر بمعنى آخر النهار كما فى نسخة.

١٤٠ - (الحوَّارَى) بحاء مضمومة فواو مشددة فراء مفتوحة فَرَعَمُ تشديد الياء غير صحيح ما حورى من الطعام أى يُبَيِّضُ بِنَخْلِهِ المرة بعد الأخرى، فهو الدقيق الأبيض، وكل ما بيض من الطعام ومن اقتصر على الأول لم يصب. (النقى) أى من النخالة ونقى رؤيته مبالغة فى أكله. (حتى لقي الله) كناية عن موته لأن الميت بمجرد خروج

١٣٩ - إسناده حسن:

رواه الترمذى فى الزهد (٢٣٦٠)، بسنده ومثته سواء، ورواه ابن ماجه فى الأطعمة (٣٣٤٧)، وأحمد فى المسند (٢٥٥/١)، ٣٧٣، ٣٧٤، وفى الزهد (٣٠)، وابن سعد فى الطبقات (٣٠٦/١)، والشجرى فى أماليه (٢٠٧/٢)، كلهم من طريق ثابت بن يزيد به فذكره. انظر: غريب الصحيحين للخميدى (٢٦/٦٣)، النهاية لابن الأثير (١١٢/٥).

١٤٠ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الزهد (٢٣٦٤)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الأطعمة (٥٤١٣)، وابن ماجه كذلك (٣٣٣٥)، والنسائى فى الكبرى (٥٧١٥)، والإمام أحمد فى المسند (٣٣٢/٥)، وابن سعد فى الطبقات (٣٠٠/١)، وابن أبى شيبه فى مسنده (١٣٢) بتحقيقنا، وعبد بن حميد فى المنتخب (٤٦١)، والطبرانى فى الكبير (٢٠٠/٦)، والرويانى فى المسند (١٠٢٤)، كلهم من طرق عن أبى حازم به فذكره نحوه.

فقيل له: هل كانت لكم مناخِلُ على عهدِ رسولِ الله ﷺ؟

فقال: ما كانت لنا مناخِلُ.

فقيل له: كيف كنتم تصنعون بالشعير؟

فقال: كنّا ننْفُخُه، فَيَطِيرُ مِنْهُ مَا طَارَ، ثُمَّ نَعَجِنُهُ.

روحه يتأهل للقاء ربه ورؤيته وأجاب بعضهم عن هذه الغاية بما يتعجب منه^(١). (بالشعير) أى بدقيقه مع ما فيه من النخالة وغيرها، وفي هذا تركه ﷺ التكلف والاعتناء بشأن الطعام فإنه لا يعتنى به إلا أهل الحماقة والغفلة والبطالة، روى البخارى عن سهل نحو رواية المصنف، وفي رواية له عنه أيضاً: «ما رأى النبی ﷺ منخلاً من حين بعثه الله حتى قبضه الله»^(٢)، وقال بعض المحققين: أظنه احتزر عما قبل البعثة لكونه ﷺ كان يُسافر تلك المدة إلى الشام تاجرًا، وكانت الشام إذ ذاك مع الروم، والخبز النقي عندهم كثير، وكذا المناخل وغيرها من آلات الترفه ولا ريب أنه رأى ذلك عندهم، وأما بعد البعثة فلم يكن إلا بمكة والطائف والمدينة ووصل تبوك من أطراف الشام لكن لم يفتحها ولا طالت إقامته بها انتهى. وروى البزار بسند ضعيف: «قوتوا طعامكم يبارك لكم فيه»^(٣) وحكى البزار عن بعض أهل العلم، وصاحب النهاية عن الأوزاعي أنه تصغير الأرغفة، وهذا أولى من خبر الديلمي: «صغروا الخبز، وأكثروا عدده يبارك لكم فيه»^(٤) فإنه واه، ومن ثمة ذكره ابن الجوزي في الموضوعات، ومن خبر: «البركة في صغر القرص» فإنه كذب كما نقل عن النسائي.

(١) انظر غريب الصحيحين للحميدي (٢٦/٦٣)، والنهاية لابن الأثير (١١٢/٥).

(٢) رواه البخارى في الاطعمة (٥٤١٠، ٥٤١٣)، والترمذى في الزهد (٢٣٦٤)، والنسائي في الرقاق (١٢١/٤)، وابن ماجه في الاطعمة (٦٣٣٥)، والبيهقي (٢٨٤٥)، وابن حبان في صحيحه (٦٣٤٧، ٦٣٦٠)، وأحمد في مسنده (٣٣٢/٥)، والطبراني في الكبير (٥٧٩٦)، ٥٨٤٦، ٥٨٨٩، ٥٩٩٩)، وأدرجه البوصيري في مصباح الزجاجة (٢٠٦/٢).

(٣) رواه السيوطي في اللآلئ المصنوعة (٢١٦/٢)، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٥/٥)، وقال: رواه البزار والطبراني وفيه: أبو بكر بن أبي مريم وقد اختلط وبقية رجاله ثقات، وذكره العجلوني في كشف الخفاء (١٩٠٢)، وقال: رواه الطبراني عن أبي الدرداء بسند ضعيف وسيأتي في: كيلوا طعامكم (١٠٣/٢).

(٤) ذكره الهندي في كنز العمال (٤٠٧٨٢)، وعزاه للأزدى في الضعفاء والإسماعيلي في معجمه عن عائشة (٢٤٦/١٥)، وذكره العجلوني في كشف الخفاء (١٦٠١)، وقال: رواه الديلمي عن عائشة مرفوعاً بسند واه، بحيث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٢٥/٢).

١٤١ - حدثنا محمد بن بشار حدثنا معاذ بن هشام، قال: حدثني أبي، عن
 يونس، عن قتادة، عن أنس بن مالك، قال:
 «مَا أَكَلَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ عَلَى خَوَانٍ، وَلَا فِي سَكْرَجَةٍ، وَلَا خَبِزَ لَهُ مُرَقَّقٌ.
 قَالَ: فَقُلْتُ لِقَتَادَةَ: فَعَلَامَ كَانُوا يَأْكُلُونَ؟
 قَالَ: عَلَى هَذِهِ السُّفْرِ».

١٤١ - (خوان) بكسر الأول المعجم ويجوز ضمه وهو المائدة ما لم يكن عليها طعام،
 وهو معرب^(١)، يعتاد بعض المتكبرين والمترفهين الأكل عليه احترازاً عن خفض رؤسهم،
 فالأكل عليها بدعة لكنها جائزة (سَكْرَجَة) بضم أحره الثلاثة مع تشديد الراء، وقيل:
 الصواب فتح رائه، لأنه معرب من مفتوحها، وهى إناء صغير يجعل فيها ما يشتهى
 ويهضم على الموائد حول الأطعمة^(٢). (مرقق) وهو المحسن الملين كخبز الخوارى،
 وشبهه، والترقيق: التليين وقد يراد بالمرقق الرقيق الموسع قاله القاضى، وجزم به ابن
 الأثير فقال: وهو السميد، وما يصنع من كعك وغيره، وقال ابن الجوزى: هو الخفيف
 كأنه أخذه من الرقاق، وهو الخشبة التى ترقق بها وهو الخوارى السابق، وظاهره أنه لم
 يأكله قبل البعثة ولا بعدها فإنه كان يأكله إذا خبز لغيره، وهو محتمل لكن ظاهر الحديث
 الآتى آخر الباب أنه لم يأكله مطلقاً، ويؤيده خبر البخارى عن أنس: «ما أعلم أن النبى
 ﷺ رأى رغيفاً مرققاً حتى لحق بالله، ولا رأى شاة سميطة بعينه حتى لحق بالله»
 والسميط: هو ما أزيل شعره بماء سخن وشوى بجلده، وإنما يفعل ذلك بصغير السن،
 وهو من فعل المترفهين قال ابن الأثير. ولعله يعنى أنه لم ير السميط فى مأكوله، إذ لو
 كان غير معهود لم يكن فى ذلك تمدح^(٣). (فعلام كانوا يأكلون) إن جعلنا الواو للتعظيم

١٤١ - إسناده صحيح:

- رواه الترمذى فى الأطعمة (١٧٨٨)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الأطعمة (٥٣٨٥)،
 وابن ماجه (٣٢٩٢، ٣٢٩٣)، وأحمد فى مسنده (١٣٠/٣) من طريق قتادة به فذكره، وقال
 أبو عيسى: حسن صحيح غريب من طريق سعيد بن أبى عروبة.
 (١) أى فارسى معرب، انظر شرح الشمائل للمتاوى (٢٤١/١).
 (٢) وقال ابن العربى: «مائدة صغيرة ذات جدار» شرح المتاوى على الشمائل (٢٤١/١).
 (٣) انظر النهاية (٢/٤٠٠، ٤٠١).

١٤٢ - حدثنا أحمد بن منيع، عن عباد بن عباد المهلبى، عن مجالد، عن الشعبي، عن مسروق، قال:

«دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ، فَدَعَتْ لِي بِطَعَامٍ، وَقَالَتْ: مَا أَشْبَعُ مِنْ طَعَامٍ فَأَشَاءُ أَنْ أَبْكِيَ إِلَّا بِكَيْتٍ. قَالَ: قُلْتُ لِمَ؟ قَالَتْ: أَذْكَرُ الْحَالِ الَّتِي فَارَقَ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الدُّنْيَا، وَاللَّهِ مَا شَبِعَ مِنْ خُبْزٍ وَلَحْمٍ مَرَّتَيْنِ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ».

كما فى «رب ارجعون»^(١)، أى له ﷺ ولاهل بيته فظاهراً، أو للصحابه، فإنما عدل عن القياس، فإنهم يتأسون بأحواله، فكان السؤال عن أحوالهم كالسؤال عن حاله. (ولا خبز له مرقق) أى ولا لغيره فاكل منه كما يدل عليه الخبر الآتى: «ولا أكل خبزاً مرققاً حتى مات»^(٢) فزعم احتمال أكله له إذا خبز لغيره، ليس فى محله وظاهر النفى أنه لم يأكل ذلك قبل النبوة أيضاً، لكن فى رواية: «من حين ابتعثه الله»^(٣) فيحتمل أنها للتقيد، لأنه قبل البعثة ذهب إلى الشام، وفيها المرقق، فيحتمل أنه أكله، ويحتمل أنها لبيان الواقع. (السفر) جمع سفرة واشتهرت لما يوضع عليه الطعام جلد كان، أو غيره ما عدا المائدة لما مر أنها شعار المتكبرين غالباً.

١٤٢ - (فدعت لى بطعام) أى خبز ولحم مرتين بدليل جوابها أو من مطلق الطعام ويتذكر من شبعها أنه ﷺ لم يشبع من ذلك مرتين. (فأشاء) الذى دل عليه كلامها أن

١٤٢ - إسناده ضعيف وهو صحيح بشواهده:

فيه: مجالد بن سعيد: قال البخارى: كان يحيى بن سعيد يضعفه، وكان عبد الرحمن بن مهدي لا يروى عنه شيئاً. وكان ابن حنبل لا يراه شيئاً يقول: ليس بشيء، وقال الحافظ: ليس بالقوى، وقد تغير فى آخر عمره.

وانظر: تهذيب الكمال (٢٧/٢٢٢)، والتقريب (٦٤٧٨).

قلت: وإن كان قد روى له مسلم مقروناً بغيره، والباقون سوى البخارى، وله شاهد فى الصحيحين وغيرهما دون جملة البكاء من حديث عائشة وأبى أمامة وابن عباس وانظر: أرقام الأحاديث (١٣٧، ١٣٨، ١٣٩).

(١) سورة المؤمنون: آية (٩٩).

(٢) رواه البخارى فى الاطعمة (٥٣٨٥)، بلفظ حتى لقي الله، وفى الرقاق (٦٤٥٠) بلفظه والترمذى فى الزهد (٢٣٦٣) بلفظه.

(٣) رواه البخارى فى الاطعمة (٥٤١٣).

١٤٣ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو داود، قال: حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، قال: سمعت عبد الرحمن بن يزيد، يحدث عن الأسود بن يزيد، عن عائشة، قالت:

«مَا شَبَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ خُبْزِ الشَّعِيرِ يَوْمَيْنِ مُتَابِعَيْنِ حَتَّى قُبِضَ».

١٤٤ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، حدثنا عبد الله بن عمرو (أبو معمر)، حدثنا عبد الوارث، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن أنس، قال:

«مَا أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى خِوَانٍ، وَلَا أَكَلَ خُبْزًا مُرَقَّقًا حَتَّى مَاتَ».

مرادها يحصل لى من شبع، إلا تسبب عنه شيئين للبكاء فيوجد منى فوراً من غير تراخ، ومعنى قوله: ثقلته أى لم تسبب عن الشبع من تلك المشيئة المسبب عنها وجود البكاء فوراً، وهذا أظهر ما قبل البكاء لارم الشبع الذى تعقبه المشيئة، وليست المشيئة لازمة للشبع، ووجه الأولوية أن هذا وإن أشار إليه قوله أثقال، ولم يقتصر على «ما أشبع من طعام إلا بكيت»^(١) لكنه ليس مراداً لها، لأن مقصودها أن تنبه على أن البكاء لازم الشبع بالقوة أى بتقدير المشيئة لا مطلقاً، وقيل: بموت ما بكى لاستحضار صورة الحال الماضية و (بكيت) ليكون قرينة على ما أرادت. انتهى، وليس بسديد، وإنما سبب ذلك أن أبكى معمولاً لأشياء المستقبل، فلزم كونه مستقبلاً بخلاف بكيت بعده، لأن معناه إلا وجد كما تقرر فتأمل ذلك كله، فإنه مما كثر فيه الخطوط وطال، (بكيت) أى تأسفاً وتحزناً لتلك الشدة التى قاستها أو تحسراً على فوات ذلك المقام الأكمل الذى كانت أعينت عليه ورضيت به ببركة صحبة النبى ﷺ. (مرتين فى يوم واحد) أى من أيام عمره، فلم يوجد يوم قط شبع فيه مرتين منهما ولا من أحدهما كما يشير إليه قولها ولا لحم بإعادة «لا» وفيه: إشارة إلى أنه شبع منه مرة فى يوم.

١٤٣ - إسناده صحيح:

وتقدم فى الحديث رقم (١٣٧).

١٤٤ - إسناده صحيح:

وقد تقدم فى الحديث رقم (١٤١).

(١) رواه الترمذى فى الزهد (٢٣٥٦).

٢٦ - باب: ما جاء في إدام رسول الله ﷺ

١٤٥ - حدثنا محمد بن سهل بن عسكر، وعبد الله بن عبد الرحمن، قالوا: حدثنا يحيى بن حسان، حدثنا سليمان بن بلال، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة:

«أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: نِعَمَ الْإِدَامُ الْخَلُّ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فِي حَدِيثِهِ: نِعَمَ الْأُدْمُ - أَوْ الْإِدَامُ - الْخَلُّ».

(باب ما جاء في صفة إدام رسول الله ﷺ)

بكسر الهمزة، وهو ما يؤكل مع الخبز مائعاً أو غيره لحديث: «سيد إدام أهل الدنيا والآخرة اللحم»^(١)، قيل: ولا ينافيه عدم حث من حلف لا يأتد به لأن مبنى الإيمان على العرف وأهله ولا يعدون اللحم إداماً لأنه بكثير أما يقصد به لذاته لا للتوصل به إلى إساقه غيره انتهى، وليس كما زعم هذا القائل بل يحتمل لأن المعتمد من مذهبه، كما يأتى قبل باب الوضوء أن اللحم آدم، وسمى ذلك آدمًا، لإصلاحه الخبز، وجعله ملائمًا لحفظ الصحة أى فى الجسم الذى جملة الأديم أى الجلد.

١٤٥ - (رسول الله ﷺ) اعلم أنه لم يكن من عادته ﷺ الكريمة حبس نفسه الشريفة على نوع واحد من الأغذية، فإن ذلك يضر بالطبيعة ضرراً يئباً وإن كان أفضل الأغذية، بل كان يأكل ما اعتيد من لحم وفاكهة وتمر وغيره مما يأتى. (الأدم) بضم فسكون. (أو) شك من أحد رواته وزعم أنه تخير ليس فى محله لما يأتى من اتحادها. (الإدام) بالكسر وهما بمعنى واحد وجمعه آدم بضم أوليه: الخل، لأنه سهل الحصول قانع للصفرأ نافع

١٤٥ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الزهد (٢٣٧٢) بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم فى الزهد (٢٠٥١)، وابن ماجه (٢٠٤٩)، كلاهما من طريق يحيى بن حسان به فذكره.

(١) رواه الطبرانى فى الأوسط (٧٤٧٧)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٣٥/٥)، وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه: سعيد بن عيبة القطان ولم أعرفه، وبقية رجاله ثقات وفى بعضهم كلام لا يضر. وذكره الزبيدى فى إتخاف السادة المتقين (٢٥٥/٥)، وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وأبو نعيم فى الطب النبوى نحوه، وذكره السيوطى فى اللآلئ المصنوعة (٢/٢٢٤).

١٤٦ - حدثنا قتيبة، حدثنا أبو الأحوص، عن سماك بن حرب، قال: سمعت

النعمان بن بشير، يقول:

«أَلَسْتُمْ فِي طَعَامٍ وَشَرَابٍ مَا شِئْتُمْ، لَقَدْ رَأَيْتُ نَبِيَكُمْ ﷺ وَمَا يَجِدُ مِنَ الدَّقْلِ مَا يَمْلَأُ بَطْنَهُ».

لاكثر البدن، ورواية مسلم عن جابر: «أخذ رسول الله ﷺ بيدي ذات يوم إلى منزله فأخرج إليه فلاناً من خبز فقال: «ما من آدم» فقالوا: إلا شيء من خل، فقال: «نعم الإدام الخل»^(١) قال جابر: فما زلت أحب الخل منذ سمعتها من النبي ﷺ واستفيد من مدحته أنه آدم فاضل جيد، ومن الاقتصار عليه في الأدم مدح الاقتصاد في المأكل ومنع النفس من أملاذ الأطعمة وشهواتها المفسدة للدين والبدن وما ذكرته من مستفادة هذين من الحديث أولى من اقتصار القاضي كالحطابي على الثاني، ومن اعترض النووي عليهما بأن الحديث إنما يفيد الأول والثاني معلوم من قواعد آخر، ثم الثناء عليه بذلك إنما هو بحسب مقتضى الحال الحاضر لا لتفضيله على غيره خلافاً لمن ظنه، لأن سبب الحديث أن أهله قدموا له خبزاً فقال: «ما من آدم؟» فقالوا: ما عندنا إلا خل فقال: (نعم الإدام الخل) جبراً أو تظيماً لقلبه من قدمه، لا تفضيلاً له على غيره إذ لو حضر نحو لحم أو عسل أو لبن لكان أحق بالمدح منه وبين ﷺ بقوله: «ما من آدم» أن أكل الخبز مع الأدم من أسباب حفظ الصحة بخلاف الاقتصار على أحدهما، واستفيد من كونه آدمًا أن من حلف لا يأكل آدمًا حنث به وهو كذلك لقضاء العرف بذلك أيضاً.

١٤٦ - (ألستم) إلى آخره الاستفهام فيه للإنكار والتوبيخ، ولذا عقبه بقوله «لقد».

١٤٦ - إسناده صحيح:

رواه الترمذی فی الزهد (٢٣٧٢)، بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم فی الزهد (٢٩٧٧)، وابن سعد فی الطبقات (٣١٢/١)، كلاهما من طريق سماك بن حرب به فذكره، وروى ابن ماجه (٤١٤٦)، وأحمد (٢٤/١)، والطيالسي (ص ١٢)، وابن سعد (٣١٠/١، ٣١١)، جميعهم من طريق شعبة عن سماك سمع النعمان بن بشير يقول: سمعت عمر بن الخطاب وهو يذكر ما فُتح على الناس، فقال عمر: لقد رأيت رسول الله ﷺ يلتوى يومه من الجوع ما يجد من الدقل ما يملأ به بطنه.

(١) رواه مسلم في الأشربة (٢٠٥١، ٢٠٥٢)، وأحمد في مسنده (٣٠١/٣، ٣٦٤)، والبيهقي في السنن (٢٨٠/٧)، (٦٣/١٠).

١٤٧ - حدثنا عبدة بن عبد الله الخزاعي، حدثنا معاوية بن هشام، عن سفيان، عن محارب بن دثار، عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «نِعَمَ الإِدَامُ الْخَلُّ».

١٤٨ - حدثنا هناد، حدثنا وكيع، عن سفيان، عن أيوب، عن أبي قلابة، عن زهدم الجرمي، قال:

(في طعام وشراب) أى متنعين فيهما بمقدار. (ما) أى الذى (شتم) من السعة والإفراط، أو ما مصدرية، وزعم أنها للتقرير بعد متكلف. (رأيت) الظاهر أنها هنا بصرية، وقوله: (وما يجد) جملة حالية وقيل علمية فتلك مفعول ثانى ودخلت الواو إلحاقاً له، بخبر كان على رأى الأخفش. (نبيكم) أضافه إليهم ليحثهم على الاقتداء به والإعراض عن الدنيا ومستلذاتها ما أمكن، فلذا لم يقل نبي ونبيكم، وأما قتل خالد رضى الله عنه مالك بن نويرة لما قال له كان صاحبكم يقول كذا فقال: صاحبنا وليس بصاحبك، ثم قتله فهو ليس لمجرد هذه اللفظة، بل لأنه بلغه عنه أنه ارتد، وقال ذلك عنده بما أباح له الإقدام على قتله. (الدقل) ردىء التمر ويابس وما ليس له اسم خاص.

١٤٨ - (زهدهم) بفتح أوله المعجم فأتى بنائب الفاعل ضمير أبى موسى وزعم أنه دجاج غلط فاحش. (فتنحى) أى تباعد. (رجل) روى حديثه الشيخان أيضاً، وسيأتى

١٤٧ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأطعمة (١٨٣٩)، بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم فى الأشربة (٢٠٥٣)، وأبو داود فى الأطعمة (٣٨٢٠، ٣٨٢١)، والنسائى فى الإيمان (١٤/٧)، وفى سننه الكبرى (٦٦٨٩)، وابن ماجه فى الأطعمة (٣٣١٧)، وأحمد فى المسند (٣٠١/٣)، ٣٠٤، ٣٥٣، ٣٧١، (٤٠٠)، والدارمى فى الأطعمة (١٠١/٢)، وابن أبى شيبه فى المصنف (١٤٩/٨)، والطبرانى فى الكبير (١٧٤٩)، وفى الأوسط (٦٢١)، والبيهقى فى السنن (٦٣/١٠)، والبقوى فى شرح السنة (٣٠٩/١١)، كلهم من طرق عن جابر به فذكره نحوه.

١٤٨ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأطعمة (١٨٢٧) بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الذبائح (٥٥١٨)، ومسلم فى الإيمان (١٦٤٩)، والنسائى فى الصيد (٢٠٦/٧)، وفى سننه الكبرى (٤٨٥٨)، (٤٨٥٩)، والدارمى فى الأطعمة (١٠٣/٢)، وأحمد فى مسنده (٣٩٤/٤)، ٣٩٧، ٤٠١، (٤٠٦)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ٢١٣)، كلهم من طريق أيوب به فذكره نحوه وبالألفاظ متقاربة.

«كُنَّا عِنْدَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، فَأَتَانِي بِلَحْمٍ دَجَاجٍ، فَتَنَحَّى رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ. فَقَالَ: مَا لَكَ؟. فَقَالَ: إِنِّي رَأَيْتُهَا تَأْكُلُ شَيْئًا نَتْنًا، فَحَلَفْتُ أَلَّا أَكُلَهَا. قَالَ: اذْنُ، فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ لَحْمَ الدَّجَاجِ».

١٤٩ - حدثنا الفضل بن سهل الأعرج البغدادي، حدثنا إبراهيم بن عبد الرحمن

ابن مهدي، عن إبراهيم بن عمر بن سفينة، عن أبيه، عن جده قال:

«أَكَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَحْمَ حَبَّارَى».

أنه من تيم الله أحمر كان من الموالي، وزعم أنه زهزم وأنه عبر عن نفسه برجل ليس في محله، لأن زهدم في الرواية الآتية بينه بصفته ونسبه. (نتنًا) أى من القاذورات فتوهم حرمتها لذلك، أو أتاها بطبق. (فحلقت أن لا يأكلها) فبين له أبو موسى: أنه ينبغي له أن يأكل منها اقتداء بالنبي ﷺ ويكفر عن يمينه، فإن هذا خير له من بقائها عليها، فإن قلت: لعله فهم أن جنسها جلالة، وهى تحرم، ويكره أكلها على الخلاف فيه، فكيف يؤمر بالحنث؟ ح قلت: لا يلزم من ذلك كونها جلالة، لأن هجره أكل القذر لا يستلزم التغير الذى حصوله شرط فى تسميتها جلالة، حتى يعجز ذلك الخلاف فيها، نعم لو قيد يمينه بالجلالة لم يندب الحنث فيها، قيل: وكذا لو كان الحلف بالطلاق، فلا يندب الحنث، لأنه أبغض الحلال إلى الله، أو بالعاق وهو محتاج إلى ثمن الرقيق. انتهى. والأول محتمل أكثر من الثانى، إذ ظاهر كلامهم أن العتق قرينة مطلقاً، نعم إن كان احتياجه إليه لنحو دين لا يرجو له وفاء، حرم الحنث لأنه ح يحرم عليه عتقه.

١٤٩ - (حبارى) طائر معروف كبير العنق، رمادى اللون شديد الطيران جداً يقع على

١٤٩ - إسناده ضعيف:

فيه إبراهيم بن عمر بن سفينة، ويقال له: بُرْية.

قال فيه البخارى: إسناده مجهول، وضعفه ابن حبان، والعقيلي والدارقطنى، وقال الذهبى: لين، وانظر تهذيب الكمال (٥٧/٤)، وميزان الاعتدال (٣٠٦/١)، والمجروحين (١١١/١)، ورواه الترمذى فى الأطعمة (١٨٢٨) بسنده ومتمته سواء، ورواه أبو داود فى الأطعمة (٣٧٩٧)، من طريق إبراهيم بن عمر بن سفينة عن أبيه به فذكره.

قلت: وأورده العقيلي فى الضعفاء (١١٥٨/١٦٨/٣)، وفى ترجمة إبراهيم بن عمر بن سفينة، عن أبيه، عن جده. وقال: حديثه غير محفوظ ولا يعرف إلا به. وكذلك ضعفه الحافظ فى التلخيص (١٥١٠/٤).

١٥٠ - حدثنا علي بن حجر، حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، عن أيوب، عن القاسم التميمي، عن زهدم الجرمي. قال:

«كُنَّا عِنْدَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ. قَالَ: فَقَدِمَ طَعَامُهُ، وَقَدِمَ فِي طَعَامِهِ لَحْمٌ دَجَاجٍ وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَيْمِ اللَّهِ، أَحْمَرُ كَأَنَّهُ مَوْلَى. قَالَ: فَلَمْ يَدْنُ. فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى: اذْنُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَكَلَ مِنْهُ. فَقَالَ: إِنِّي رَأَيْتُهُ يَأْكُلُ شَيْئًا فَقَدَرْتُهُ، فَحَلَفْتُ أَلَّا أَطْعَمَهُ أَبَدًا».

١٥١ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو أحمد الزبيري وأبو نعيم، قالوا: حدثنا سفيان، عن عبد الله بن عيسى، عن رجل من أهل الشام يقال له: عطاء، عن أبي أسيد، قال: قال رسول الله ﷺ:

«كُلُوا الزَّيْتَ، وَادَّهِنُوا بِهِ، فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ».

الذكر، والأنثى، والواحد، والجمع، وأنها ليست للإلحاق قال الجوهري: ولا للتأنيث، وصوب غيره: أنها للتأنيث بدليل أنها غير منصرفة معرفة كانت أو نكرة، ولحمها بين لحم الدجاج والبط، وروى الشيخان: «أنه أكل لحم حمار الوحش، ولحم الجمل، سفرًا وحضرًا ولحم الأرنب» ومسلم: «أنه أكل دواب البحر».

١٥٠ - (تيم الله) هم حى من بنى بكر، وتيم الله معناه عبد الله.

١٥١ - (أسيد) بفتح فكسر، لا ضم وفتح خلأًا لمن زعمه، أنصارى. (كلوا الزيت) مناسبة للترجمة أن الأمر بأكل يستدعى أكله منه. (مباركة) كثيرة المنفعة، أو لأنها تنبت

١٥٠ - إسناده صحيح:

وتقدم برقم (١٤٨).

١٥١ - إسناده حسن لغيره:

رواه الترمذى فى الاطعمة (١٨٥٢) بسنده ومثته سواء، وقال: حديث غريب من هذا الوجه إنما نعرفه من حديث سفيان عن عبد الله بن عيسى، ورواه الدارمى فى الاطعمة (١٠١/٢)، والبيهقى فى شرح السنة (٨٧/٦)، والحاكم (٣٩٨/٢)، وصححه ووافقه الذهبى، وأحمد فى المسند (٤٩٧/٣)، والطبرانى فى الكبير (٢٧٠/١٩) من طريق عبد الله بن عيسى به فذكره نحوه، وقال الذهبى فى الميزان (٧٧/٣) بعد ذكره فى ترجمة عطاء وقال: لين البخارى حديثه، قال ابن حجر: عطاء الشامي أنصارى مقبول - يعنى عند المتابعة - (التقريب/ ٤٦١٠).

١٥٢- حدثنا يحيى بن موسى، حدثنا عبد الرزاق، حدثنا معمر، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عمر بن الخطاب، رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «كُلُوا الزَّيْتَ، وَادَّهِنُوا بِهِ، فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ».

١٥٢م- حدثنا أبو داود سليمان بن معبد المروزي السنجي، حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن زيد بن أسلم عن أبيه عن النبي ﷺ نحوه ولم يذكر فيه عن عمر.
١٥٣ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن

فى الأرض المقدسة التى بارك الله فيها للعالمين، وقيل: بارك فيها سبعون نبياً منهم إبراهيم على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام، ويلزم من بركة هذه الشجرة بركة ما يخرج منها من الزيت وكيف لا وفيه من الأكل والدهن، وفيهما نعمتان عظيمتان أشار إليهما بقوله: «كُلُوا الزَّيْتَ وَادَّهِنُوا بِهِ». فربما أسنده، وربما أرسله بيان للمراد بالاضطراب^(١) هنا إذ هو مخالف روايتين أو أكثر إسناداً ومتناً مخالفة لا يمكن الجمع بينهما ما لم ترجح إحداهما بنحو كثرة طرق إحدى الروايتين أو لكونهما أصح أو أشهر أو رواتهما أئقن أو معهن زيادة على ما هنا فإن إحداها المسند معه زيادة علم على المرسل سيما والمرسل أسنده مرة فوافق إسناد غيره له دائماً وهو أبو أسيد فى الرواية السابقة.

١٥٢م- (السنجى) بكسر أوله المهمل فنون فعيم منسوب إلى السنج قرية من أعمال مرو وذكره أولاً وثانياً إشارة إلى أنه قد يقع فى كلام المحدثين ذكر نسبه فقط وقد يقع ذكر نسبه واسمه ونسبته أكثر.

١٥٣ - (الدباء) هو اليقطين بالمد على الأشهر ويجوز القصر وكان سبب محبته ﷺ

١٥٢ - حسن بما قبله:

رواه الترمذى فى الاطعمة (١٨٥٢) بسنده ومثته سواء، وقال: حديث لا نعرفه إلا من حديث عبد الرزاق عن معمر، وكان عبد الرزاق يضطرب فى رواية هذا الحديث، وابن ماجه فى الاطعمة (٣٣١٩)، والحاكم فى مستدركه (١٢٢/٢)، كلهم عن عبد الرزاق به، وعبد الرزاق فى مصنفه (٤٢٢/١٠) مرسلأ عن زيد بن أسلم عن أبيه، وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذمى.

١٥٣ - إسناده صحيح:

رواه الإمام أحمد فى مسنده (١٧٧/٣، ٢٧٣، ٢٩٠)، والدارمى فى الاطعمة (١٠١/٢)، وأبو داود الطيالسى فى المسند (ص٢٦٦)، والنسائى فى السنن الكبرى (١٥٥/٤، ١٥٦).

(١) فى (ش): [بالاطرار].

مهدى، قالوا: حدثنا شعبة، عن قتادة، عن أنس بن مالك، قال:

«كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعْجِبُهُ الدُّبَاءُ، فَأَتَى بِطَعَامٍ، أَوْ دُعَى لَهُ. فَجَعَلَتْ تُتْبِعُهُ، أَضَعُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ لِمَا أَعْلَمُ أَنَّهُ يُحِبُّهُ».

١٥٤ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا حفص بن غياث، عن إسماعيل بن أبي

خالد، عن حكيم بن جابر، عن أبيه، قال:

«دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَرَأَيْتُ عِنْدَهُ دُبَاءً يُقَطَّعُ. فَقُلْتُ: مَا هَذَا؟ قَالَ: نَكْثُ بِهِ طَعَامَنَا».

له ما فيه من زيادة العقل والرطوبة المعتدلة، وما كان يلحظه من السر الذي أودعه الله فيه إذ خصه بالإنبات على أخيه يونس عليه السلام حتى وقاه وترى في ظله، فكان له كالأم الحاضنة لفرخها. (أو) شك من أحد رواته لكن ظاهر السياق أنه من أنس. (أتبعه) فيه أن الطعام إذا اختلف أنواعه يجوز مد اليد إلى ما لا يليه وأنه يجوز للضيفان أن يناول بعضهم بعضاً ومحل ذلك عندنا إن لم يخص بعضهم بنوع أعلى، وإلا لم يجز لغيره مد يده إليه، ولا لمن خص به أن يناول شيئاً لمن لم يخص أما من خص بالأسفل فما له أن يناول منه من خص عملاً بالقرائن المحكمة في مثل ذلك (لما أعلم) أى أعطى أو للذى أعلمه.

١٥٤ - (غياث) بمعجمة مكسورة فتحتية ثم مثناة. (يقطع) بالبناء للمفعول مع التضعيف. (نكث) بالنون والتضعيف أيضاً هذا ما في كثير من الأصول وفي بعضها نقطع بالبناء للمفعول من القطع ويكثر مسند إلى. (طعامنا) فيه أن الاعتناء بأمر الطبخ وما يصلحه لا ينافي الزهد. (ما هذا) أى ما فائدته لا حقيقته وإن كان الأصل فى ما لأنه لا يجهل حقيقته، ويجز فينبى للفاعل أو المفعول فيه انتهى، وليس فى محله، لأنه يحتمل أن حال أبى أسيد مشهور، فاكتمى عن ذلك فيه لشهرته أو أنه حفظ ذلك فى هذا دون ذلك فينبى ما عرفه وسكت عما لا يعرفه.

١٥٤ - إسناده صحيح:

رواه ابن ماجه فى الأطعمة (٣٣٠٤)، والنسائى فى السنن الكبرى (١٥٦/٤)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ٢٣١)، ثلاثهم من طريق إسماعيل بن أبى خالد به فذكره نحوه.

١٥٥ - حدثنا قتيبة بن سعيد، عن مالك بن أنس، عن إسحاق بن عبد الله بن

أبي طلحة، أنه سمع أنس بن مالك يقول:

«إِنَّ خِيَّاطًا دَعَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَطْعَامٍ صَنَعَهُ. قَالَ أَنَسُ: فَذَهَبْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى ذَلِكَ الطَّعَامِ. فَقَرَّبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خُبْزًا مِنْ شَعِيرٍ، وَمَرَقًا فِيهِ دُبَّاءٌ وَقَدِيدٌ. قَالَ أَنَسُ: فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَتَّبِعُ الدُّبَّاءَ حَوَالَى الْقَصْعَةِ، فَلَمْ أَزَلْ أُحِبُّ الدُّبَّاءَ مِنْ يَوْمَئِذٍ».

١٥٥ - (خياطًا) لا يعرف له اسم، لكن في رواية: «أنه كان من مواليه ﷺ». (لطعام) قيل: كان ثريدًا وقديداً، أو لحم مملوح مقدد أى مجفف فى الشمس، وفى السنن عن رجل: «ذبحت لرسول الله ﷺ شاة ونحن مسافرون فقال: أملح لحمها، فلم أزل أطعمه منه إلى المدينة»^(١). (قال أنس...) إلخ رواه مسلم أيضاً وراى. «أنها كانت تعجبه» وقدمه المصنف. (يتبع الدباء) من (حوالى القصعة) بفتح اللام وسكون التحتية أى جوانبها، أما بالنسبة دون جوانب البقية أو مطلقاً ولا يعارضه نهيه ﷺ عن ذلك لأنه للتقدير والإيذاء وهذا متف فيه ﷺ إذ كانوا يودون منه ذلك، فتبركهم بإغماره حتى بصاقه ومخاطه يدلكون بها وجوههم ويوله ودمه يشربهما بعضهم، وفى الحديث فوائد منها: أنه يندب لإجابة الدعوة، وإن قل الطعام أو كان المدعو شريفاً، والداعى دونه لحرفة، أو غيرها، وأن كسب الخياط ليس بدنئى، وأنه تسن محبة الدباء لمحبة رسول الله ﷺ، وكذا كل شىء كان يحبه ذكره النووى، ومؤاكلة الخادم، وبيان ما كان عليه ﷺ من عظيم التواضع والتلطف والترفق بأصاغر الصحابة وتعاهدهم بالمجئء إلى منازلهم، وفى رواية: «صحفة» وهى ما تسع ضعفى ما تسع القصعة وقيل: هما واحد.

١٥٥ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الاطعمة (١٨٥٠) بسنده ومثته سواء، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والبخارى فى الاطعمة (٥٣٧٩، ٥٤٣٦، ٥٤٣٧، ٥٤٣٩)، ومسلم فى الاشربة (٢٠٤١)، وأبو داود فى الاطعمة (٣٧٨٢)، والدارمى فى الاطعمة (١٠١/٢)، وأبو الشيخ فى «أخلاقه ﷺ» (ص ٢٣٠) من طرق عن مالك بن أنس عن إسحاق بن عبد الله عن أنس به فذكره.

(١) رواه أحمد فى مسنده (٦، ٨، ٩).

١٥٦ - حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي، وسلمة بن شبيب، ومحمود بن غيلان، قالوا: حدثنا أبو أسامة، عن هشام بن عروة، عن عائشة قالت: «كَانَ النَّبِيُّ يُحِبُّ الْحُلُوءَ وَالْعَسَلَ».

١٥٦ - (يحب الحلواء والعسل) رواه البخاري أيضاً، وهي بالقصر فنكتب بالالف كل ما فيه حلوة، فالعسل تخصيص بعد تعميم، وقال الخطابي: يختص بما دخلته الصنعة، وقال ابن سيده: هي ما عولج من الطعام الحلو، وقد تطلق على الفاكهة، وفي كتاب فقه اللغة للشعالبي: أن حلواء ﷺ التي كان يحبها هي الجيع بالجيم كعظيم، وهي تمر يعجن بلبن، وفيه: أن محبة أنواع الأطعمة النفيسة اللذيذة لا تنافي الزهد، لكن من غير قصد وتكلف لتحصيلها، ومن ثمة قال الخطابي: لم تكن بمحبته ﷺ للحلواء على كثرة التشهي لها وشدة نزع النفس، وإنما كان ينال منها إذا أحضرت إليه نيلاً صالحاً، فيعلم بذلك أنها تعجبه، ولم يصح أنه ﷺ رأى السكر، وخبر «أنه ﷺ حضر مالك الأنصاري، فجاءت الجوارى معهن الأطباق عليها اللوز والسكر، فأمسكوا أيديهم فقال ﷺ: «ألا تتهبون؟» قالوا: إنك نهيت عن النهبة، قال: «أما العرسان فلا» قال معاذ: فرأيته يجاذبهن ويجاذبونه»^(١) غير ثابت كما قاله البيهقي في سننه، وشنع على احتجاج الطحاوي به لمذهبه أن القطار غير مكروه، وقضائه على الأحاديث الصحيحة الناهية عن النهبة القول في ذلك جداً في كتاب المعرفة^(٢)، وبين أن فيه

١٥٦ - إسناده صحيح:

رواه الترمذي في الأطعمة (١٨٣١) بسنده ومثته سواء، ورواه البخاري في الأطعمة (٥٤٣١)، ومسلم في الطلاق (١٤٧٤)، وأبو داود في الأشربة (٣٧١٥)، وابن ماجه في الأطعمة (٢٠٧٥)، والإمام أحمد في المسند (٥٩/٦)، وابن أبي شيبه في المصنف (٣٦/٨)، وابن سعد في الطبقات (٣٩١/١)، وأبو الشيخ في «أخلاق النبي ﷺ» (ص ٢١٩)، وأبو نعيم في المسند على مسلم (٣٤٧٨)، جميعهم من طرق عن أبي أسامة به فذكره نحوه.

(١) رواه الطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٥٠/٣) من طريق زياد بن المغيرة، عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل... فذكره، وقال الطحاوي فيه: حديث منقطع قد فسر حكم النهبة المنهى عنها، والنهبة المباحة، وإنما أردنا بذكره هاهنا تفسيره لمعنى هذا المتصل. قلت: أي الأحاديث المتصلة المرفوعة التي رواها في هذا الباب من كتابه.

(٢) قال البيهقي في «معرفة السير والآثار» (٥/٤٢٠): فهذا حديث رواه عون بن عمارة وعصمة بن سليمان عن لماعة وكلاهما لا يحتج بحديثه، ولماعة بن المغيرة مجهول، وخالد بن معدان عن =

١٥٧ - حدثنا الحسن بن محمد الزعفراني، حدثنا حجاج بن محمد، قال: قال ابن جريج: أخبرني محمد بن يوسف، أن عطاء بن يسار أخبره، أن أم سلمة أخبرته:

«أَنَّهَا قَرَّبَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ جَنْبًا مَشْوِيًّا، فَأَكَلَ مِنْهُ، ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَمَا تَوَضَّأَ».

ضعيفين ومجهولاً وانقطاعاً، وأخرج الطبراني في رياضه: «أن أول من خبص في الإسلام عثمان قدمت إليه غير تحمل دقيقاً وعسلًا فخلطهما»^(١) وصح: «أن غيراً قدمت فيها جمل عليه دقيق حوارى وسمن وعسل، فأتى بها النبي ﷺ، فدعى فيها بالبركة، ثم دعى ببرمة فنصبت على النار، وجعل فيها من العسل والدقيق والسمن، ثم عصده حتى كاد ينضج، أو كاد ينضج، فقال ﷺ: «كلوا هذا شيء تسميه فارس الخبيص»^(٢).

١٥٧ - (أم سلمة...) إلخ صححه المصنف. (جنباً) قال شارح: من شاة، ورد بأنه لا دليل لهذا التقييد. (مشوياً) بين بذكر هذا عقب الحلواء والعسل أن هذه الثلاثة أفضل الأغذية، وأنفعها للبدن والكبد والأعضاء، ولا ينفر منها إلا من به علة، أو آفة واللحم سيد طعام أهل الجنة، وروى ابن ماجه وغيره بسند ضعيف: «هو سيد الطعام لأهل الدنيا والآخرة»^(٣)، وله شواهد: منها عند أبي نعيم عن علي رضي الله عنه مرفوعاً:

= معاذ منقطع.. ثم قال عن الطحاوي في رواية للحديث: ثم احتج بمثل هذا الإسناد حين وافق مذهبه، كان تابعاً لهواه غير سالك النصفة.

١٥٧ - صحيح:

رواه الترمذى فى الأطعمة (١٨٢٩)، بسنده ومثته سواء، ورواه النسائي فى الطهارة (١٠٨/١)، وفى سننه الكبرى (١٨٩) (٤٦٨٩)، (٤٦٩٠)، والإمام أحمد فى المسند (٣٠٧/٦)، ثلاثهم من طريق ابن جريج به فذكره نحوه.

وقال أبو عيسى: حسن صحيح غريب من هذا الوجه.

(١) ذكره الزبيدى فى «الإتحاف» (١١٧/٧)، وعزاه للطبراني والبيهقى فى الشعب من حديث ليث ابن أبي سليم، وقال: منقطع.

(٢) ذكره الزبيدى فى إتحاف السادة المتقين (١١٧/٧)، وعزاه للطبراني والبيهقى فى الشعب من حديث عبد الله بن سلام.

(٣) رواه ابن ماجه فى الأطعمة (٣٣٠٥)، من حديث أبي الدرداء، وقال البوصيرى فى الزوائد: فى إسناده أبى مسجعة، وابن أخيه مسلمة بن عبد الله. لم أر من جرحهما ولا من وقفهما. وسليمان بن عطاء ضعيف. قال السندى. قلت: قال الترمذى: وقد اتهم بالوضع.

١٥٨ - حدثنا قتيبة، حدثنا ابن لهيعة، عن سليمان بن زياد، عن عبد الله بن

الحارث، قال:

«سيد طعام أهل الدنيا اللحم، ثم الأرز»^(١)، ومنها عند أبى الشيخ عن ابن السمعاني: سمعت علماءنا يقولون: كان أحب الطعام إلى رسول الله ﷺ اللحم، ويقول: «هو يزيد فى السمع وهو سيد الطعام فى الدنيا والآخرة»^(٢) قال الزهرى: وأكله يزيد سبعين مرة، قال الشافعى: أكله يزيد فى العقل^(٣). وعن على «أنه يصفى اللون ويحسن الخلق، ومن تركه أربعين يوماً ساء خلقه». (وما توضحاً) فيه دليل لمذهبنا: أنه لا يجب الوضوء مما مسته النار، ويوافقه الخبر الصحيح: «كان آخر الأمرين من فعل رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما غيرت النار» لكن اختار النووى من حيث الدليل وجوب الوضوء من لحم الإبل للحديث الصحيح فيه، وهو خاص فيقضى به على العام، ورد: بما ذكرته فى شرح العباب، وعلى المذهب، فيسن الوضوء منه كل ما مسته، اختلف فى النقص فيها كمس الأمرد والشعر والظفر والسن والميتة والنوم، ولو مع التمكن، وغير ذلك من الفروع الكثيرة المقررة فى محلها.

١٥٨ - (شواء) بكسر أو ضم أوله المعجم، وبالد، ويقال فيه: شوى كفتى، قيل:

١٥٨ - إسناده ضعيف وهو صحيح لغيره:

فيه: ابن لهيعة صدوق اختلط بعد احتراق كتبه.

رواه ابن ماجه فى الأطعمة (٣٣١١)، وأحمد فى المسند (١٩٠/٤)، كلاهما من طريق ابن لهيعة به فذكره، وقال البوصيرى فى الزوائد (٨٣/٣)، هذا إسناده ضعيف لضعف ابن لهيعة، قلت: وقد تابع ابن لهيعة عمرو بن الحارث عن سليمان الحضرمى عند ابن ماجه (٣٣٠٠)، بنحوه، وكذلك الإمام أحمد (١٩٠/٤) من طريق عقبة بن مسلم عن عبد الله بن الحارث فذكره بنحوه.

(١) رواه أبو نعيم فى الحلية (٣٦٢/٥) بلفظ: أفضل طعام الدنيا والآخرة، وقال: غريب من حديث ربيعة وعمر تفرد به محمد بن داود الرملى، وذكره العجلونى فى «كشف الخفاء» (٤٦١/١)، وقال: فى سنده عمرو السكسكى ضعيف جداً، قال العيلى: ولا يعرف هذا الحديث إلا به، ولا يصح فيه شيء، ومن ثم أدخله ابن الجوزى فى الموضوعات، لكن قال الحافظ ابن حجر: لم يتبين لى الحكم بالوضع على هذا المتن، قال فى المقاصد - أى السخاوى -، قلت: وقد أفردت فيه جزءاً.

(٢) ذكره العجلونى فى كشف الخفاء (٤٦١/١)، وعزاه لأبى الشيخ الأصبهاني.

(٣) ذكره العجلونى أيضاً فى كشف الخفاء (٤٦٢/١). وضعفه.

«أَكَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شِوَاءَ فِي الْمَسْجِدِ».

١٥٩ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا وكيع، حدثنا مسعر، عن أبي صخرة:

جامع بن شداد، عن المغيرة بن شعبة، قال:

«ضَفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَأَتَيْتُ بِجَنْبِ مَشْوَى، ثُمَّ أَخَذَ الشَّفْرَةَ، فَجَعَلَ يَحْزُ، فَحَزَلِي بِهَا مِنْهُ. قَالَ: فَجَاءَ بِلَالٌ يُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ، فَأَلْقَى الشَّفْرَةَ، فَقَالَ: مَا لَهُ، تَرَبَّتْ يَدَاهُ؟ قَالَ: وَكَانَ شَارِبُهُ قَدْ وَفَى. فَقَالَ لَهُ: أَقْصُهُ لَكَ عَلَى سِوَاكِ، أَوْ قُصَّهُ عَلَى سِوَاكِ».

المراد لحمًا ذا شوى انتهى، وليس في محله، لأن الشواء ليس مصدرًا بل اسم اللحم المشوى في النار. (في المسجد) فيه: دليل لجواز أكل الطعام في المسجد جماعة وفردا، ومحله إن لم يحصل منه ما يقدر المسجد وإلا حرم.

١٥٩ - (مسعر) بكسر فسكون. (ضفت مع رسول الله ﷺ) أى نزلت أنا ورسول الله ﷺ ضيفين على رجلٍ وزعم أن المراد جعلته ضيفًا لى حال كونى معه غير صحيح؛ لأن معنى ضفت لغة ما قدمناه. (الشفرة) السكين العريضة. (فحزلى بها منه) أى من ذلك الجنب فيه كخبر البخارى: «أنه احتز من كتف شاة فى يده، فدعى الصلاة فألقاها والسكين التى يحتز بها، ثم قام للصلاة ولم يتوضأ»^(١) دليل لحل قطع اللحم بالسكين والنهى عنه وأنه من صنع الأعاجم والأمر بنهشه، فإنه أهنى وأمرئ. قال أبو داود والبيهقى: ليس بالقوى، أو مخصوص باللحم غير المشوى انتهى، والتخصيص إنما هو على فرض صحته. ولم يصح، فلم يكره ذلك مطلقًا، نعم الأمر بالنهش، وأنه أهنى وأمرئ، له شاهد أخرجه المصنف بلفظ: «انهشوا اللحم نهشًا، فإنه أهنى

١٥٩ - إسناده صحيح:

رواه أبو داود فى «الطهارة» (١٨٨)، والنسائى فى الكبرى (٦٦٥٥)، (١٥٣/٤)، والإمام أحمد فى مسنده (٢٥٢/٤، ٢٥٥)، ثلاثهم من طرق عن مسعر به فذكره نحوه. مختصرًا وتامًا.

(١) رواه البخارى فى الوضوء (٢٠٨)، وفى الأذان (٦٧٥)، وفى الجهاد (٢٩٢٣)، وفى الأطعمة (٥٤٠٨)، (٥٤٢٢)، (٥٤٦٢)، وكذلك رواه مسلم فى الحيض (٣٥٥)، والترمذى فى الأطعمة (١٨٣٦)، وأحمد فى المسند (١٣٩/٤، ١٧٩)، (٢٧٨/٥، ٢٨٨)، ورواه أيضًا ابن أبى شيبة فى المصنف (٤٨/١)، وفى المسند (٩٠٤) بتحقيقنا.

وأمرى^(١). وقال: لا نعرفه إلا من حديث عبد الكريم، وعبد الكريم هذا ضعيف، لكن له طريق أخرى فهو حسن، وغاية ما فيه أن النهش أولى، أو محمول على ما مر، أو على الصغير والاحترار على الكبير لشدة لحمه، وإنما جزّ للمغيرة تواضعاً منه ﷺ، وإظهار المحبة له ليتألفه لقرب إسلامه وحملأ لغيره على أنه وإن جلّت مرتبته فلا تمنعه جلالته عن مثل ذلك لأصحابه بل لأصاغرهم. (بلال) هو أبو عبد الرحمن كان يعذب فى ذات الله، واشتراه أبو بكر رضى الله عنه، وأعتقه، وهو أول من أسلم من الموالى شهد بدرًا وما بعدها، ومات بدمشق سنة ثمان وعشرين من غير عقب. (يؤذنه) من الإيذان وهو الإعلام، وفى نسخة: بالهمز وتشديد الدال، وهو خاص استعمالاً بالإعلام بوقت الصلاة، (تربت يدها) أى وصلت التراب من شدة الفقر، هذا أصل معناها، وجرت فى السنة العرب غير مراد بها ذلك، بل مجرد اللوم، كأنه ﷺ كره تأذينه حين الاشتغال بالطعام مع بقاء وقت. (قال) أى المغيرة (وكان شاربه) أى بلال. (قد وفى) أى طال. (فقال) أى النبى ﷺ. (له) أى لبلال. (أقصه لك) أى لأجل قربك منى أو لنفك. (على سواك، أو قصه أنت على سواك) شك المغيرة فى أى اللفظين صدر من النبى ﷺ قيل ورد: «أنه ﷺ رأى رجلاً طویل الشارب، فدعى بسواك وشفرة، فوضع السواك تحت شاربه ثم حزه» فيه دليل لما قاله النووى: أن السنة فى قصّ الشارب أى لا يبالغ فى احتفائه، بل يقتصر على ما يظهر به حمرة الشفة وطرفها، وهو المراد بإحفاء الشوارب فى الحديث، وما تقرر فى حمل^(٢) الحديث هو ما دل عليه ظاهره، وقيل: ضمير له للمغيرة وعدل به عن لى التفاتاً، وقيل: ضمير قال الأول لبلال وفيه التفات أيضاً، والثانى للنبى ﷺ، وقيل: ضمير شاربه للنبى ﷺ وضمير قال الأول للمغيرة، والثانى للنبى ﷺ قال للمغيرة: أقص لك شاربك للتبرك به، وفى ذلك كله من التكلف ما لا يخفى، واعلم أن الناس اختلفوا: هل الأفضل حلق الشارب أو قصه؟ قيل: الأفضل حلقه لحديث فيه، وقيل: الأفضل القص، وهو ما عليه الأكثر، بل رأى مالك تأديب الحائق، وما مرّ عن النووى قيل: يخالفه قول الطحاوى عن المزنى والربيع أنهما

(١) رواه الترمذى فى «اللطعمة» (١٨٣٥)، باب ما جاء أنه قال: انهسوا اللحم نهساً (٢٧٦/٤)،

بالسين، وكلاهما واحد، من باب: قطع.

(٢) فى (ش): [حمل] وهى غير مناسبة للسياق.

كانا يحفيانه ويوافقه قول أبى حنيفة وصاحبيه: الإحفاء أفضل من التقصير، وعن أحمد: كان يحفيه شديداً ورأى الغزالي رحمه الله وغيره: أنه لا بأس بترك السبالين اتباعاً لعمر رضى الله عنه وغيره، ولأن ذلك لا يستر الفم، ولا يبقى فيه غمر الطعام، إذ لا يصل إليه وكره الزركشى إبقاءه لخبر صحيح عن ابن حبان، وذكر لرسول الله ﷺ المجوس فقال: «إنهم يوفرون - يوفون - سبالهم ويحلقون لحاهم فخالقوهم»^(١) وكان يجز سباله، كما تجز الشاة والبعير، وفي خبر عند أحمد: «قَصُوا سبالكم، وأوفروا لحاكم»^(٢).

تمة: فى خبر ضعيف «أنه كان ﷺ لا يتنور، وكان إذا كثر شعره - أى شعر عاتته - حلقه»^(٣) وصحّ لكن أعلّ بالإرسال «أنه كان إذا طلى عاتته طلاها بعاتته فطلاها بالنورة وسائر جسده»^(٤)، وخبر: «أنه دخل حمام الجحفة» موضوع باتفاق أهل المعرفة وإن زعم الدّميرى وغيره وروده، وفى مرسل عند البيهقى: «كان ﷺ يستحب أن يأخذ من أظفاره وشاربه يوم الجمعة»^(٥) وله شاهد موصول سنده ضعيف، روى البزار. «كان ﷺ يقلم أظفاره، ويقص شاربه يوم الجمعة قبل الخروج إلى الصلاة»^(٦)، وروى النووى

(١) هكذا فى الأصل، والحديث رواه ابن حبان فى صحيحه (٥٤٧٦)، من حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما، بلفظ: «إنهم يوفون سبالهم، ... الحديث. وعقبه: فكان ابن عمر يجز سباله، كما تجز الشاة أو البعير.

ورواه البيهقى أيضاً فى السنن الكبرى (١٥١/١)، بلفظ «إنهم يوفرون».

(٢) رواه أحمد فى المسند (٢٢٩/٢)، والطبرانى فى الكبير (١٥٢/١١)، بلفظ: «قصوا الشوارب، واعفوا اللحى، ولا تمشوا فى الأسواق وعليكم الإزار» من حديث أبى هريرة، ورواه الطبرانى فى الكبير (٢٨٢/٨)، بلفظ «قصوا سبالكم واعفوا».

(٣) رواه البغوى فى شرح السنة (١١٣/١٢)، والبيهقى فى السنن (١٥٢/١)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ٥٧)، وأبو نعيم فى أخبار أصبهان (٣٢١/١)، من حديث أنس.

قلت: وفى إسناد مسلم الملائى، قال فيه أحمد: لا يكتب حديثه، وقال البخارى: يتكلمون فيه. (٤) روى أبو نعيم فى الحلية (٦٧/٥) من حديث أم سلمة رضى الله عنها بلفظ «كان النبى ﷺ إذا اطللى ولى عاتته يده»، وذكره الهنذى فى الكتر (٦٨٢/٦) (١٧٣٨٧)، وعزاه لابن أبى شيبة.

(٥) ذكره الزبيدى فى الإتحاف (٤١٣/٢)، وعزاه للبيهقى فى الكبرى.

(٦) ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٧٠/٢) وقال: رواه البزار والطبرانى فى الأوسط، وفيه إبراهيم بن قدامة، قال البزار: ليس بحجة إذا تفرد بحديث، وقد تفرد بهذا، قلت - يعنى الهيثمى -: ذكره ابن حبان فى الثقات.

- ١٦٠- حدثنا واصل بن عبد الأعلى، حدثنا محمد بن فضيل، عن أبى حيان التيمى، عن أبى زرعة، عن أبى هريرة قال:
- «أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِلَحْمٍ، فَرَفَعَ إِلَيْهِ الذَّرَاعُ، وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ، فَفَنَهِشَ مِنْهَا».
- ١٦١- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا أبو داود، عن زهير - يعنى: ابن محمد - عن أبى إسحاق، عن سعيد بن عياض، عن ابن مسعود، قال:

كالعبادى: «من أراد أن يأتيه القنا على كره فليقلّم أظفاره يوم الخميس»، وفى حديث ضعيف: يا على قص الأظفار وانتف الإبط، واحلق العانة يوم الخميس، والغسل، والطيب، واللباس يوم الجمعة^(١). قيل: ولم يثبت فى كفيته، ولا فى تعيين يوم شىء، وما يعزى من النظم فى ذلك لعلى رضى الله عنه، أو لغيره باطل^(٢).

١٦٠- (حيان) بمهملة فتحية. (تعجبه) لسرعة نضجها مع زيادة لينها وبعدها عن مواضع الأذى. (الذراع) هو من المرفق إلى أطراف الأصابع وزعم أنه الساعد ليس فى محله. (فنهش) بمهملة أو معجمة أى أخذ اللحم بأطراف أسنانه، وقيل: هو بالمهملة ما ذكر وبالمعجمة تناوله بجميع الأسنان كما فى النهاية وعبارة غيره فأتناولها بالاضراس، وهذا لكونه أكثر أحواله فأدل على التواضع أحب وأولى من القطع بالسكين.

١٦١- (وسمّ فى الذراع) أى فى فتح خبير أى جعل فيه سم قاتل لوقته، فأكل منه

١٦٠- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأطعمة (١٨٣٧)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الأنبياء (٣٣٤٠)، ومسلم فى الإيمان (١٩٤)، من حديث الشفاعة والإمام أحمد فى المسند (٤٣٥/٢)، وابن ماجه فى الزهد (٤٣٠٨)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ٢١٥)، وأبو نعيم فى المسند على مسلم (٤٨٣)، كلهم من طرق عن أبى حيان التيمى به فذكره نحوه وبزيادة حديث الشفاعة.

١٦١- إسناده صحيح:

رواه أبو داود فى الأطعمة (٣٧٨٠، ٣٧٨١)، والإمام أحمد فى مسنده (٣٩٤/١، ٣٩٧)، وأبو داود الطيالسى (٣٨٨)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ٢١٦)، كلهم من طرق عن زهير به فذكره نحوه.

(١) ذكره فى الإنحاف (٤١٣/٢، ٤١٤)، والهندي فى الكنز (١٧٢٥٦)، (١٧٣٨٣) وعزاه للدليلى وأبى القاسم التيمى فى مسلسلاته.

(٢) انظر: إنحاف السادة المتقين (٤١٣/٢، ٤١٤).

«كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعْجِبُهُ الذَّرَاعُ. قَالَ: وَسَمٌ فِي الذَّرَاعِ. وَكَانَ يَرَى أَنَّ الْيَهُودَ سَمُوهُ».

ﷺ لقمة، فأخبره جبريل بأنه مسموم فتركه ولم يضره ذلك السم. (وكان يرى أن اليهود سموه) لأن المرأة التي سمته لم تسمه إلا بعد أن شاورت يهود خيبر في ذلك فأشاروا عليها به، واختاروا له ذلك السم القاتل لوقته وقد دعاها ﷺ وقال لها: «ما حملك على ذلك؟» فقالت: قلت: إن كان نبياً لم يضره السم، وإلا استرحنا منه، فعفى عنها بالنسبة لحقه، فلما مات بعض أصحابه الذين أكلوا معه منها، وهو بشر بن البراء، قتلها فيه^(١) وبهذا جمع الأخبار المتعارضة في ذلك كخبر البخاري أنه ﷺ لما فتح خيبر فسألهم عن أبيهم فقالوا فلان قال: «كذبتم»، بل أبوكم فلان، فصدقوه، ثم قال لهم: من أهل النار؟ قالوا: نكون فيها يسيراً، ثم تخلفونا فيها، قال: اخسئوا فيها، فوالله لا نخلفكم فيها أبداً، ثم قال لهم: هل جعلتم في هذه الشاة سمّاً؟ قالوا: نعم، قال: «فما حملكم على ذلك؟» فذكروا نحو ما مرّ عن المرأة، وكخبر أبي داود: «أن يهودية سمّت شاة مصلية، ثم أهدتها إليه ﷺ، فأكل منها وأكل معه رهط من أصحابه فقال ﷺ: «ارفعوا أيديكم وأرسل إليها، فقال: سميت هذه الشاة، قالت: من خبرك؟ قال: هذه الذراع قالت: نعم، قلت: إن كان نبياً لم يضره السم، وإلا استرحنا منه، فعفى عنها، ولم يعاقبها، وتوفى أصحابه الذين أكلوا من الشاة، واحتجم ﷺ على كاهله من أجل الذي أكل من الشاة»^(٢) ولخبر الدميّاطي: «جعلت زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم تسأل أي الشاة أحب إلى محمد؟ فيقولون لها: الذراع فعمدت إلى عتر لها فذبحتها وصلتها ثم عمدت إلى سم قاتل يقتل عن ساعته وتشاورت يهود في سموم فاجتمعوا لها على ذلك فسمت الشاة وأكثرته في الذراعين والكف فوضعت بين يديه ﷺ، ومن حضر من أصحابه فيهم: بشر بن البراء، وتناول ﷺ الذراع، فانتهش منها، وتناول بشر عظماً، فلما ازدرد ﷺ لقمة ازدرد بشر ما في فيه وأكل القوم، فقال

(١) رواه الإمام أحمد في المسند (٣٠٥/١)، من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، وذكره ابن كثير في البداية والنهاية (٢٠٩/٤)، وقال: تفرد به أحمد، وإسناده حسن، وذكره الهيثمي أيضاً في مجمع الزوائد (٢٩٥/٨)، وعزاه لأحمد، وقال: رجاله رجال الصحيح، غير هلال ابن خباب وهو ثقة اهـ.

(٢) رواه أبو داود في سننه (٤٥١٠، ٤٥١٢)، وكذا اللارمي في سننه (٣٣/١)، والطبراني في الكبير (٢١/٢)، وابن سعد في الطبقات (٢٠٢/٢)، والبيهقي في الدلائل (٢٦٢/٤).

١٦٢- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا مسلم بن إبراهيم، عن أبان بن زيد، عن قتادة، عن شهر بن حوشب، عن أبي عبيد، قال:

«طَبَخْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ قَدْرًا، وَقَدْ كَانَ يُعْجِبُهُ الذَّرَاعُ، فَتَاوَلْتُهُ الذَّرَاعَ، ثُمَّ قَالَ: «تَاوَلْنِي الذَّرَاعَ». فَتَاوَلْتُهُ. ثُمَّ قَالَ: «تَاوَلْنِي الذَّرَاعَ». فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: وَكَمْ لِلشَّاةِ مِنْ ذِرَاعٍ؟ فَقَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوْ سَكَتَ لَنَاوَلْتَنِي الذَّرَاعَ مَا دَعَوْتُ».

ﷺ: «ارفعوا أيديكم فإن هذه الذراع تخبرني أنها مسمومة»^(١) وفيه أن بشراً مات وأنه دفعها إلى أوليائه، فقتلوا، وأنه لم يعاقبها، وأجاب السهيلي: بما مر أنه تركها أولاً لأنه كان لا يتقم لنفسه فلما مات بشر قتلها فيه، وأيده البيهقي احتمالاً، وعند الزهري: أنها أسلمت فتركها، ولا ينافي ما مر لأنه تركها لإسلامها ولكونه لا يتقم لنفسه فلما مات بشر فلزمها القصاص بشرطه، فدفعها إلى أوليائه فقتلوا قصاصاً. وإسلامها رواه سليمان التيمي في مغازيها وأنها استدلت بعدم تأثير السم فيه على أنه نبى.

١٦٢- (عن أبي عبيد) رواه أحمد عن ابن رافع أيضاً ولفظه: «أنه أهديت له شاة في قدر، فدخل ﷺ، فقال: «ما هذا؟» قال: شاة أهديت لنا قال: ناولني الذراع، فتاولته، فقال: ناولني الذراع الآخر، فتاولته، فقال: ناولني الذراع الآخر، فقلت: يا رسول الله إنما للشاة ذراعان، فقال ﷺ: أما إنك لو سكت لناولتني ذراعاً ما سكت...»^(٢) الحديث. (قدرًا) أى طعاماً فى قدر (فتاولته الذراع) ظاهر السياق أنه لم يطلبه أول

١٦٢- إسناده ضعيف وهو صحيح:

وعلته: شهر بن حوشب قال فيه الحافظ: صدوق كثير الأوهام والإرسال (التقريب ٢٨٣٠)، ورواه أحمد في المسند (٤٨٤/٣، ٤٨٥)، والدارمي في المقدمة (٢٢/١)، كلاهما من طريقه، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٣١١/٨)، وعزاه لأحمد والطبرانى وقال: رجالهما رجال الصحيح غير شهر بن حوشب وقد وثقه غير واحد.

قلت: بل إسناده ضعيف كما بين الحافظ، وللحديث شاهد عند الإمام أحمد فى المسند (٨/٦)، والطبرانى فى الكبير (٩٧٠)، من حديث عبد الرحمن بن أبى رافع عن عمته عن أبى رافع مرفوعاً، وكذلك شاهد عند أحمد فى المسند (٥١٧/٢)، من حديث أبى هريرة بإسناد حسن.

(١) رواه ابن سعد فى الطبقات الكبرى (٢٠٢/٢).

(٢) رواه أحمد فى مسنده (٣٩٢/٦).

مرة، وإنما ناوله بلا طلب لعلمه بأنه يعجبه. (وكم للشاة من ذراع) الظاهر أنه استفهام استبعاد أو تعجب لا إنكار، لأنه لا يليق في هذا المقام. (بيده) أى بقوته وقدرته وإرادته وهذا من أحاديث الصفات، وفيها المذهبان المشهوران: التأويل إجمالاً وهو تنزيه الله عن ظواهرها مع تفويض التفصيل إليه سبحانه، وهو مذهب السلف أى أكثرهم، وإلا فمالك وغيره من أكابرهم قد أولا تفصيلاً حديث النزول وغيره، والتأويل تفصيلاً هو مذهب الخلف أى أكثرهم، وإلا فجمع منهم اختاروا الأول، وبما قررته علم أنه لا خلاف بين الفريقين، لأنهم جميعاً متفقون على التأويل، وإنما اختار السلف عدم التفصيل، لأنهم لم يضطروا إليه لقلّة أهل البدع والأهواء فى زمانهم، والخلف التفصيل لكثرة أولئك فى زمانهم والإجمال لا يغنيهم، فاضطروا إلى التفصيل، وقد رل فى هذا المقام قدم جماعة من الحنابلة وغيرهم ممن كانوا أكابر أئمة زمنهم فأفضى بهم الأمر إلى تضليل الخلق، ومن أول السلف، فأتسع الخرق عليهم إلى أن ضلوا وأضلوا أسأل الله العفو والعافية فى الدين والدنيا والآخرة^(١). (لوسكت) عما قاله وامثل

(١) قلت: لقد نقل هذا الكلام الذى أورده المصنف وكلاً من: على القارئ، وعبد الرؤوف المناوى فى شرحيهما للشمائل، ورموا أئمة الحنابلة كابن تيمية بالضلال والإضلال، لا حول ولا قوة إلا بالله.

إننا لو استقرأنا كتاب الله تعالى لوجدنا أن لفظ (اليد) جاء فى القرآن على ثلاثة أنواع: مفرداً «بيدك الخير» [آل عمران: ٢٦]، ومثنى «لما خلقت بيدي» [ص: ٧٥]، وجمعاً «بما عملت أيدينا» [يس: ٧١].

فإذا ما رجعنا هذه الاستعمالات الثلاثة لليد نجد أن الله إذا ذكر اليد مثناة، فيضيف الفعل إلى نفسه بضمير الأفراد، ويتعدى الفعل بالباء إليهما أى إلى اليدين «لما خلقت بيدي». وإذا ذكرها تعالى بصيغة الجمع أضاف العمل إلى اليد، والفعل يتعدى بنفسه لا بالباء «بما عملت أيدينا». وفى حالة الجمع يكون معنى عملت أيدينا، أى عملنا نحن، وهو يساوى عملنا وخلقنا ورزقنا وغير ذلك، ومن الجائز أن يضاف الفعل إلى يد ذى اليد بدلاً من أن يضاف إليه مباشرة وهو أسلوب معروف عند العرب، وهو كقوله عز وجل «بما قدمت يداك» [الحج: ١٠١]، و «بما كسبت أيديكم» [الشورى: ٣٠]، وأما إذا أضيف الفعل إليه تعالى ثم عدى الفعل بالباء إلى يده مثناة أو مفردة فهذا مما باشرته يده تبارك وتعالى ويشهد لما ذكرنا ما جاء فى حديث الشفاعة لطويل الذى فى البخارى عن أنس رضى الله عنه (٤٢٢/١٣)، فى قوله ﷺ فى حق آدم وموسى عليهما السلام يقال لآدم: «أنت الذى خلقك الله بيده»، ولموسى: «أنت الذى اصطناك الله بكلامه وكتب لك التوراة بيده». والمعنى هنا لا يقصد به =

١٦٣ - حدثنا الحسن بن محمد الزعفراني، حدثنا يحيى بن عباد، عن فليح بن

أمرى. (ما دعوت) أى ظلت مدة دوام طلبه، لأن الله سبحانه خلق فيها ذراعًا بعد ذراع معجزة وكرامة له ﷺ وشرف وكرم، وإنما منع كلامه تلك المعجزة، قيل: لأنه شغل النبي ﷺ عن التوجه إلى ربه بالتوجه إليه إلى جواب سؤاله، وأقول: يحتمل أن سبب معارضته لتلك الكرامة برأيه مع خشونة قوله: «وكم ذراع؟» ما كان ينبغي عدم إيراده لما فيه من عدم تفويض أمر نبيه إلى ربه فمتعه هذا التعرض الغير اللائق من مشاهدة هذه الكرامة الجليلة، لأن شهودها فيه نوع تشريف لمن اطلع عليها، وذلك التشريف لا يليق، إلا بمن كمل تسليمه حتى لم يبق فيه أدنى حظ ولا إرادة.

١٦٣ - (ما كانت الذراع) هذا بحسب ما فهمته عائشة، وإلا فالذى دلت عليه ظواهر

= القدرة وإلا لم يكن للتورا اختصاص بما ذكر، ولا كانت أفضلية لآدم على كل شيء مما خلق بالقدرة فهذه الصفة يقصد بها العطاء والاختصاص والقبض، وهى غير صفة القدرة وكذلك النعمة، بدليل قوله ﷺ «يد الله ملاقى لا يفيضها نفقة سحاً الليل والنهار، أرايتم ما أنفق منذ خلق السماء والأرض فإنه لم ينقص ما فى يده وكان عرشه على الماء ويده الميزان يخفض ويرفع». فخلاصة ما يفهم من ذلك: أن النسبة التى بين اليد والقدرة كالتى بين الإرادة والمحبة. قال العلامة المحقق المدقق شمس الدين ابن قيم الجوزية: والذى يلوح فى معنى هذه الصفة - أى اليد - أنها قريبة من معنى القدرة، إلا أنها أخص منها معنى والقدرة أعم. ثم قال: كالمحبة مع الإرادة والمشينة، وكل شيء أراده أحبه، وكذلك كل شيء حادث فهو واقع بالقدرة وليس كل شيء واقع بالقدرة واقعاً باليد. فاليد أخص من معنى القدرة ولذلك كان فيها تشريف آدم اهـ. وقال ابن بطال عند تفسير قوله عز وجل: ﴿لما خلقت بيدي﴾ فى هذه الآية إثبات يدين لله تعالى، وهما صفتان من صفات ذاته، وليستا بجارحتين. اهـ.

قلت: فإن اليد بمعنى القدرة لا ثبوت له عند أهل اللغة، إلا إذا كان من باب الكناية. . والله أعلم.

والخلاصة: أن مذهب السلف، والحنابلة هو الصواب وهو ما قال به شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم ومن تبعهما من أهل العلم.

١٦٣ - إسناده ضعيف:

فيه: فليح بن سليمان، قال فيه الحافظ: صدوق كثير الخطأ (التقريب ٥٤٤٣) وكذلك فيه عبد الوهاب بن يحيى بن عباد قال فيه: مقبول (التقريب ٤٢٦٥)، قلت: وفى الحديث نكارة ومخالفة لما فى الحديث الصحيح أنه «كان أحب اللحم إليه الذراع» رواه أبو الشيخ فى «أخلاق النبى» (ص ٢٥١)، من طرق عن جمع من الصحابة رضوان الله عليهم. والحديث رواه الترمذى فى الاطعمة (١٨٣٨) بسنده ومثته سواء، وقال: غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

سليمان، قال: حدثني رجل من بنى عباد، يقال له: عبد الوهاب بن يحيى بن عباد، عن عبد الله بن الزبير، عن عائشة رضى الله عنها قالت: «مَا كَانَتْ الذَّرَاعُ أَحَبَّ اللَّحْمِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَكِنَّهُ كَانَ لَا يَجِدُ اللَّحْمَ إِلَّا غِيًّا، وَكَانَ يَعْجَلُ إِلَيْهَا، لِأَنَّهُا أَعْجَلُهَا نُضْجًا».

الأحاديث السابقة وغيرها أنه كان يحبه محبة غريزية طبيعية سواء فقد اللحم أم لا، وكأنها أرادت بذلك تنزيه مقامه الشريف أن يكون له ميل إلى شيء من الملاذ، وإنما سبب المحبة سرعة نضجها فيقل الزمن في الأكل ويتفرغ لمصالح نفسه والمسلمين، وعلى الأول، فلا محذور في محبة الملاذ بالطبع لأن هذا من كمال الخلقة، وإنما المحذور المتأني لكمال [التفاوت]^(١) النفس ومنها في تحصيل ذلك وتأثيرها لفقدته، وبما كان يحبه ﷺ الرقبة على ما ورد عن ضباعة بنت الزبير «أنها ذبحت شاة فأرسل إليها أن أطعمينا من شاتك، فقالت: ما بقى عندنا إلا الرقبة، وإنى لأستحي أن أرسل بها فقال لرسوله: ارجع إليها فقال: أرسلى بها، فإنه هادية الشاة، وأقرب الشاة إلى الخير وأبعدا عن الأذى»^(٢) أى فهي كلحم الذراع، والعضد أخفها على المعدة، وأسرع هضمًا، ومن ثمة ينبغى أن يؤثر من الغذاء ما كثر نفعها وتأثيره في القوى وخف على المعدة، وكان أسرع انحدارًا عنها، وهضمًا، لأن ما جمع ذلك أفضل الغذاء، وورد بسند ضعيف «أنه ﷺ كان يكره الكليتين لمكانتهما في البول»^(٣)، (لأنها) أى الذراع وتأنيثها بكونها قطعة من الشاة. (أعجلها) أى اللحم المفهوم من قوله: «لا يجد اللحم» لأنه مفرد محلى بال فهو في معنى الجمع.

(١) الزيادة من (ش). وما في الأصل أنسب للسياق.

(٢) رواه أحمد في مسنده (٣٩٢/٦).

(٣) ذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١٩/٦)، وقال: رواه ابن السني في الطب النبوي وسنده ضعيف. (١٢١/٧). وذكره الهندي في كتر العمال (١٨٢١٦)، وعزاه لابن السني في الطب عن ابن عباس (٧/١١٠).

١٦٤ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو أحمد، حدثنا مسعر، قال: سمعت شيخنا من فهم، قال: سمعت عبد الله بن جعفر يقول: سمعت رسول الله ﷺ قال:

«إِنَّ أَطْيَبَ اللَّحْمِ لَحْمُ الظَّهْرِ».

١٦٥ - حدثنا سفيان بن وكيع، حدثنا زيد بن الحباب، عن عبد الله بن المؤمل، عن ابن أبي مليكة، عن عائشة رضى الله عنها، أن النبى ﷺ قال: «نِعْمَ الْإِدَامُ الْخَلُّ».

١٦٦ - حدثنا أبو كريب: محمد بن العلاء، حدثنا أبو بكر بن عياش، عن ثابت أبى حمزة الشمالى، عن الشعبي، عن أم هانئ، قالت:

١٦٤ - (الظهر) أى لأنه الذ، وإنما أثر الذراع، لأنه انضم إلى محبته الغريزية التى لا تعلل بما مر من عدم احتياجه إلى طول زمن فى أكله، ووجه مناسبة هذه الترجمة أن طبيسته تقتضى أنه ﷺ ربما يتناوله فى بعض الأحيان.

١٦٦ - (قالت...) إلخ فى سنده ضعيف وهو ثابت المذكور. (لا) أى ليس شىء عندنا

١٦٤ - إسناده ضعيف:

للجهالة بالشيخ الذى من فهم.

ورواه ابن ماجه فى الاطعمة (٢٣٠٨)، والإمام أحمد فى المسند (٢٠٥/١)، كلاهما من طريق مسعر به فذكره نحوه، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٣٦/٥)، وعزاه للطبرانى فى الأوسط وقال فيه: يحىى الحماني وهو ضعيف.

١٦٥ - إسناده صحيح:

وقد تقدم فى الحديث رقم (١٤٥).

١٦٦ - إسناده ضعيف:

فيه: أبو حمزة الشمالى: وهو ضعيف.

ورواه الترمذى فى الاطعمة (١٨٤١) بسنده ومثته سواء، ورواه أبو نعيم فى الحلية (٣١٢/٨)، وكذا فى معرفة الصحابة (٢/٢٤٥) ب) أتم الله تحقيقه، من طريق أبى بكر بن عياش به فذكره.

قلت: ويشهد للحديث ما رواه مسلم وغيره من حديث عائشة وجابر رضى الله عنهما وقد تقدما برقم (١٤٥)، (١٤٧).

«دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: أَعْنَدَكَ شَيْءٌ؟ فَقُلْتُ: لَا، إِلَّا خُبِزٌ يَابِسٌ وَخَلٌّ. فَقَالَ: هَاتِي. مَا أَقْفَرَ بَيْتٌ مِنْ أَدَمٍ فِيهِ الْخَلُّ».

١٦٧ - حدثنا محمد بن المثنى، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن عمرو بن مرة، عن مرة الهمداني، عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه، عن النبي ﷺ، قال:

«فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ».

فليست لا التي لنفى الجنس. (إلا خبز يابس) فما بعد الاستثناء استثناء مفرغاً مما قبلها الدال عليه التقدير المذكور، وبهذا يندفع ما نقل عن ابن مالك أن فى الحديث شاهد على جواز إبدال ما بعد إلا من محذوف، اللهم إلا أن يريد بالمحذوف ما ذكرناه، وهو الظاهر، فلا اعتراض عليه، وعدلت إلى هذا عن الجواب الأنسب بالسياق، وهو «خبز يابس وخل» إقامة لعذرهما وإظهاراً لحقارة ما عندهما فى بيت رسول الله ﷺ، ومن ثمة طيب خاطرهما بقوله: (ما أقفر...) إلخ أى: ما خلا من الإدام ولا عدم أهله الأدم والقفار الطعام بلا إدام من القفر، وهو الأرض الخالية من الماء. (من آدم) متعلق بأقفر. (فيه الخل) صفة لبيت، ولم يفصل بينهما بأجنبى من كل وجه، لأن أقفر ما حل فى بيت وصفته، وفيما فصل به بينهما، فقول حنشول الطيبى: فيه فصل بأجنبى أى من بعض الوجوه، وهو لا يضر خلافاً لما يوهمه كلامه، ويصح كونه حالاً منه، لأنه موصوف تقديرًا، أى بيت من البيوت، قال الطيبى: أو لأنه نكرة سلط عليه نفى عام وذلك مسوغ لمجىء الحال منها، وهذا أولى وأحسن، وفى هذا الحديث: الحث على عدم النظر إلى الخبز والخل بعين الاحتقار، وأنه لا بأس بسؤال الطعام ممن لا يستحق السائل منه لصدق المحبة والعلم بود المستول لذلك.

١٦٧ - (على النساء) أى حتى آسية، وأم موسى فيما يظهر، وإن استثنى بعضهم

١٦٧ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الألطمة (١٨٣٤) بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الألطمة (٥٤١٨)، ومسلم فى فضائل الصحابة (٢٤٣١)، والنسائى فى عشرة النساء (٦٨١٧/٧)، وفى سننه الكبرى (٨٨٩٥)، وابن ماجه فى الألطمة (٣٢٨٠)، وأحمد فى المسند (٣٩٤/٤، ٤٠٩)، كلهم من طرق عن عمرو بن مرة به فذكره نحوه وفيه زيادة.

آسية، وضم إليها مريم، وفيما قاله محتفل لحديث: «فاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم بنت عمران»^(١) وفى رواية لابن أبى شيبة بعد مريم بنت عمران «وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد»^(٢) فإذا فضلت فاطمة، فعائشة أولى، وذهب بعضهم: إلى تأويل النساء بنسائه ﷺ ليخرج مريم، وأم موسى، وحواء، وآسية، ولا دليل له على هذا التأويل فى غير مريم، وآسية، نعم يستثنى خديجة، فإنها أفضل من عائشة على الأصح لتصريحه لعائشة بأنه لم يرزق خيراً من خديجة، وفاطمة أفضل منها، إذ لا يعدل ببضعته أحد، وبه يعلم أن بقية أولاده كفاطمة، وأن سبب الأفضلية: ما فيهن من البضعة الشريفة، ومن ثم حكى ابن السبكي عن بعض أئمة عصره: أنه فضل الحسن والحسين على الخلفاء الأربعة، من حيث البضعة، لا مطلقاً، فهم أفضل منهم علماً ومعرفة، وأكثر ثواباً، وأثاراً فى الإسلام (الثريد) هو بفتح المثلثة أن يثرد الخبز بمرق اللحم، وقد يكون معه اللحم. (على سائر الطعام) من جنسته بلا ثريد، لما فى الثريد من النفع، وسهولة مساغة وتيسير تناوله، وأخذ الكفاية منه بسرعة، ومن أمثالهم: الثريد أحد اللحمين وروى أبو داود: «أحب الطعام إلى رسول الله ﷺ الثريد من الخبز والثريد من الحيس»^(٣)، وفى حديث: «سيد الإدام اللحم»^(٤) قضيته، بل صريحه: أن سيد الأطعمة اللحم، والخبز، ومرق اللحم فى الثريد قائم مقامه، بل ربما يكون أولى منه كما ذكره الأطباء فى مفاد اللحم بالكيفية التى يذكرونها فيه، قالوا: هو يفيد الشيخ إلى صباة، وروى الطبرانى فى الأوسط: «أن جبريل أطعمنى الهريسة يشدّ بها ظهري لقيام الليل»، ورد: بأنه موضوع.

(١) رواه النسائى فى خصائص على رضى الله عنه (١٢٧)، وابن أبى عاصم فى الأحاد والمثنائى (٢٩٦٣، ٢٩٧٠)، والطبرانى فى الكبير (١٠٣٤).

(٢) رواه ابن أبى شيبة فى المصنف (١٢/١٢٦)، وابن أبى عاصم فى الأحاد والمثنائى (٢٩٦١)، والطبرانى فى الكبير (٤-١٠)، ورواه أحمد فى المسند (١/٢٩٣، ٣١٦، ٣٢٢).

(٣) رواه أبو داود فى الأطعمة (٣٧٨٣)، باب فى أكل الثريد (٣/٣٥٠)، وقال أبو داود: وهو ضعيف.

(٤) ذكره العجلونى فى كشف الخفاء (١/٤٦١)، وعزاه لابن ماجه وابن أبى الدنيا فى إصلاح المال من حديث أبى الدرداء مرفوعاً وبين وجه ضعفه، وقد تقدم تخريجه والكلام عليه.

١٦٨ - حدثنا علي بن حجر، حدثنا إسماعيل بن جعفر، حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر الانصارى، أبو طوالة، أنه سمع أنس بن مالك قال: قال رسول ﷺ:

«فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ».

١٦٩ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا عبد العزيز بن محمد، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة رضى الله عنه:

«أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ مِنْ أَكْلِ ثَوْرٍ أَقْطَ. ثُمَّ رَأَاهُ أَكَلَ مِنْ كِتْفٍ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأَ».

١٦٩ - (توضأ) قيل بغسل فمه وكفيه. (من ثور أقط) بالثلثة أى من أجل أكل قطعة عظيمة من أقط ففى القاموس: الثور: القطعة من الأقط أى فالإضافة بيانية، وهو لبن مجمد بالنار وحمل الوضوء على ما ذكره فيه نظر وما المانع من حمله على الوضوء الشرعى وهو ﷺ كان يتوضأ مما مسته النار، ثم نسخ ذلك كما مر، فسلم إن ثبت أن الوضوء بعد النسخ، كان لحمله على الاستحباب اتجاه تام، وعلى غسل ما ذكر بعض اتجاه، وعليه فقيه دليل لمذهبنا: أنه يندب غسل اليدين بعد الطعام، إلا إن لم يعلق بها شيء ألبته، وكذا قبله، إلا إن تيقن نظافتها، وكان وحده، وإلا فيظهر أنه يسن غسلهما مطلقاً تطهيراً لخاطر جليسه، ومن العجيب قول بعضهم: يحتمل أن يكون الثور الأقط: من البعير فيكون الوضوء منه دون الشاة انتهى فإن إرادته من لبن البعير لأنه يشمل الناقة

١٦٨ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى المناقب (٣٨٨٧)، بسنده ومتمنه سواء، ورواه البخارى فى فضائل الصحابة (٣٧٧٠)، وفى الاطعمة، (٥٤١٩، ٥٤٢٨)، وابن ماجه فى الاطعمة (٣٢٨١)، والدارمى فى سننه (١٠٦/٢)، والإمام أحمد فى مسنده (١٥٦/٣، ٢٦٤)، كلهم من طرق عن عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر به فذكره نحوه.

١٦٩ - إسناده حسن:

رواه ابن ماجه فى الطهارة (٤٩٣)، والطيالسى فى مسنده (٥٨/١)، وابن خزيمة فى صحيحه (٤٢)، والبزار فى مسنده (٢٩٧)، والطحاوى فى شرح معانى الآثار (٦٧/١)، وابن حبان فى صحيحه (١١٥١ إحصان)، والبيهقى فى السنن (٥٦/١)، كلهم من طرق عن سهيل بن أبي صالح به فذكره.

١٧٠ - حدثنا ابن أبى عمر، حدثنا سفيان بن عيينة، عن وائل بن داود، عن ابنه وهو بكر بن وائل، عن الزهرى، عن أنس بن مالك، قال: «أولم رسول الله ﷺ عن صفيّة بتمر وسويق».

فلبنه لا يفارق لبن الشاة، وإن أراد أنه من لحمه خالف تفسيره المذكور فى القاموس وغيره. (ولم يتوضأ) أى الوضوء الشرعى، وعدم وجوبه، هو ما ذهب إليه جمهور الصحابة، وغيرهم، وأوجبه فرقة: لحديث الوضوء مما مست النار، وردّه الجمهور، لأنه منسوخ بما صحّ عن جابر «أنه ﷺ ترك الوضوء مما مست النار آخر الأمرين من فعله ﷺ»^(١)، أو يحمل الوضوء على غسل الفم واليدين، قيل: وأجمع من بعد الصدر الأول على عدم الوجوب.

١٧٠ - (أولم) من الولم وهو الاجتماع، والوليمة: طعام يصنع عند عقد النكاح، أو بعده، ويحتمل أنها إذا فعلت بعده يشترط قربها منه، بحيث تنسب إليه عرفاً، ويحتمل استمرار طلبها، وإن طال الزمن، قياساً على ما قالوا فى العقيقة من بقائها إلى البلوغ مطالباً بها الأب، ثم يتقل الطلب إلى الولد نفسه، وهى سنة مؤكدة، والأفضل فعلها بعد الدخول، اقتداء به ﷺ، والإجابة إليها واجبة بالشروط المقررة فى محلها، وبقيّة اللوائم سنة، وقال أهل الظاهر وبعض السلف: واجبة. (صفيّة) بنت حى من نسل هارون أخى موسى عليهما السلام اصطفاها رسول الله ﷺ من سبى خيبر ورواية البخارى: «أنه تزوج بها وكان قد قتل زوجها؛ كنانة بن الربيع بن أبى الحقيق، وكانت عروساً، فذكر له جمالها فاصطفاها لنفسه، فخرج بها حتى بلغ سد الصهباء، حلت له، أى ظهرت من الحيض، فبنى بها، فصنع حيساً فى نطع صغير، ثم قال لأنس: أذن من حولك وكانت تلك وليمته عليها قال: ثم خرجنا إلى المدينة، فرأيت النبى ﷺ يحوى لها وراءه بعباءة، ثم يجلس عند بعيره، فيضع ركبتيه، وتضع صفيّة رجلها على ركبتيه حتى تركب»، وفى رواية: «أنها صارت إلى دحية، ثم للنبى ﷺ فجعل عتقها

١٧٠ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى النكاح (١٠٩٥) بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود فى الاطعمة (٣٧٤٤)، وابن ماجه فى الاطعمة (١٩٠٩)، وأحمد فى المسند (١١٠/٣)، كلهم من طريق سفيان بن عيينة عن وائل بن داود به فذكره.

(١) تقدم تخريجه.

١٧١ - حدثنا الحسين بن محمد البصرى، حدثنا الفضيل بن سليمان، حدثنا فائد - مولى عبيد الله بن على بن أبى رافع - مولى رسول الله ﷺ قال: حدثنى عبيد الله بن على، عن جدته سلمى:

«أَنَّ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ، وَابْنَ عَبَّاسٍ، وَابْنَ جَعْفَرٍ. أَتَوْهَا، فَقَالُوا لَهَا: اصْنَعِي لَنَا طَعَامًا مِمَّا كَانَ يُعْجِبُ رَسُولَ اللَّهِ وَيُحَسِّنُ أَكْلَهُ. فَقَالَتْ: يَا بُنَيَّ، لَا تَشْتَهِيهِ الْيَوْمَ.

صداقها»، وفى رواية: «فأعتقها وتزوجها»، وفى رواية أنه قال له: «خذ جارية من السبى غير مأذون»، وفى رواية لمسلم: «أنه اشتراها منه بسبعة أرؤس»^(٢) وإطلاق الشرك هنا مجاز، ورواية: «سبعة» لا تنافى رواية البخارى: «خذ جارية من السبى غيرها»، لأن النفى فيها ما ينفى الزيادة فلعله قال له هذا أولاً، ثم أكمل له سبعة، وحكمة أخذها منه: أنها بنت بعض ملوكهم فلقله نظيرها فى السبى، وكثرة نظراء دحية، خشى من تغير خاطر بعضهم، فكان من المصلحة العلية ارتجاعها منه، واختصاصه بها، فإن ذلك من رضا الجميع، وليس ذلك من الرجوع فى الهبة من شىء، وكانت رأت قبل أن القمر سقط فى حجرها فتأول بذلك قال الحاكم، وكذا جرى لجويرية أم المؤمنين.

١٧١ - (ويحسن أكله) من الإحسان، فى نسخة، ومن التحسين فى أخرى، (يا بنى)

١٧١ - إسناده ضعيف:

ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٣٢٥/١٠)، وعزاه للطبرانى وقال: رجاله رجال الصحيح غير فائد مولى ابن أبى رافع فهو ثقة.

قلت: بل إن فى إسناده الحديث راوٍ ضعيف، وهو الفضيل بن سليمان قال فيه الحافظ: صدوق له خطأ كثير، (التقريب ٥٤٢٧)، وكذلك فيه: عبيد الله بن على: لين الحديث (التقريب ٤٣٢٢).

(١) رواه البخارى فى البيوع (٢٢٣٥)، وفى المغازى (٤١٩٥)، وأحمد فى المسند (١٥٩/٣)، والبيهقى فى شرح السنة (٢٤/١١)، (٢٦٧٧)، من حديث السويد بن النعمان، وأنس رضى الله عنهما.

(٢) رواه البخارى فى صلاة الخوف (٩٤٧) وفى النكاح (٥٠٨٦) (٥١٦٩) وفى المغازى (٤٢٠٠)، ومسلم فى النكاح (١٣٦٥)، وأبو داود (٢٠٥٤)، والترمذى (١١١٥)، وابن ماجه (١٩٥٧)، والدارمى (١٥٤/٢)، وأحمد فى مسنده (٩٩/٣)، ١٦٥، ١٧٠، ١٨١، ٢٠٣، ٢٣٩، ٢٤٢، ٢٨٠، (٢٩١).

قَالَ: بَلَى. اصْنَعِيهِ لَنَا. قَالَ: فَقَامَتْ فَأَخَذَتْ شَيْئًا مِنَ الشَّعِيرِ فَطَحَّتْهُ، ثُمَّ جَعَلَتْهُ فِي قَدْرٍ، وَصَبَّتْ عَلَيْهِ شَيْئًا مِنْ رَيْتٍ، وَدَقَّتْ الْفُلْفُلَ وَالتَّوَابِلَ فَقَرَّبَتْهُ إِلَيْهِمْ، فَقَالَتْ: هَذَا مِمَّا كَانَ يُعْجِبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَيُحَسِّنُ أَكْلَهُ.

١٧٢ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو أحمد، عن سفيان، عن الأسود بن

قيس، عن نبيح العنزي، عن جابر بن عبد الله، قال:

التصغير للشفقة، وأفردت مع أن الحق الجمع، إما إيثار الخطاب أكثرهم أو لأنهم لما اتحدت طلبتهم صاروا بمنزلة شخص واحد (لا تشتهيهِ اليوم) أى لاتساع العيش، وذهاب ضيقه الذى كان أولاً. (والتوابل) جمع تابل أزار الطعام وروى المصنف، وقال: حسن غريب «أنه ﷺ أكل السلق مطبوخاً بالشعير، وأكل الخزيرة» بمعجمة مفتوحة فزاي مكسورة فتحية فراء قال القرطبي: كالعصيدة، إلا أنها أرق، وابن فارس: دقيق يخلط بشحم، والجوهري: كالقنبي لحم يقطع صغاراً، ويصب عليه ماء كثير، فإذا نضج در عليه دقيق، وقيل: هى بالإعجام من النخالة، وبالإهمال من اللبن «وأكل الكبث» رواه مسلم^(١) وهو بفتح الكاف، وتخفيف الموحدة وبمثلة آخره: النضيج من ثمر الأراك وقيل: ورقه^(٢)، فى نهاية ابن الأثير «أنه كان يحب جمار النخل»^(٣)، وروى أبو داود: «أنه ﷺ أتى بجبنة فى تبوك فدعى بسكين فسمى وقطع».

١٧٢ - (نبيح) بضم النون وفتح الموحدة. (العنزي) بفتح المهملة والنون منسوب إلى

١٧٢ - حديث صحيح:

رواه الإمام أحمد فى المسند (٣/٣٥٣، ٣٩٧)، والدارمى فى المقدمة (١/٤٥)، مختصراً ومطولاً.

(١) روى مسلم فى صحيحه (٢٠٥٠)، باب فضيلة الأسود من الكبث عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: كنا مع النبى ﷺ بمر الظهران، ونحن نغنى الكبث، فقال النبى ﷺ: «عليكم بالأسود منه»... الحديث، وكذا رواه البخارى (٥٤٥٣).

(٢) انظر: الطب النبوى للإمام الذهبى (ص ١٨٠)، وزاد المعاد للإمام ابن قيم الجوزية (٤/٣٦٥).
(٣) لم أجده فى النهاية لابن الأثير مادة (جمر)، وقال أبو موسى الأصفهاني فى المجموع المغيث (١/٣٤٧): وجمار النخل: شحمه وقلبه، وكذا جامور النخل. وجمرتها: أى قطعت ذلك منها، وروى البخارى فى العلم (٧٢)، ومسلم (١٧/٦، ١٥٣، ١٥٥) نووى، وأحمد فى المسند (٢/١٢، ٤١، ٦١) عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبى ﷺ أتى بجمار نخلة فقال: «إن من الشجر شجرة لها بركة كبركة المسلم».

«أَتَانَا النَّبِيُّ فِي مَنَزِلِنَا، فَذَبَحَنَا لَهُ شَاةً. فَقَالَ: كَانَهُمْ عَلِمُوا أَنَّا نَحِبُ اللَّحْمَ». وفي الحديث قصة.

عزرة حتى من ربيعة. (فقال) أى النبى ﷺ. (لهم) أى لجابر وأهل منزله. (كانهم علموا أنا) يحتمل أنها للجمع، أو للتعظيم. (نحب اللحم) أى فاضافونا به، وقصد بذلك تأنيسهم، وجبر خواطرهم دون إظهار الشغف باللحم والإفراط فى محبته، وفيه: إرشاد المضيف إلى أنه ينبغي له أن يثابر على ما يحبه المضيف إن عرفه، والمضيف إلى أن يخبر بما يحبه، حيث لم يوقع المضيف فى مشقة. (وفى الحديث قصة)، هى «أن جابر فى غزوة الخندق قال: انكفأت إلى امرأتى، فقلت: هل عندك شيء، فإني رأيت بالنبي ﷺ جوعاً شديداً؟ فأخرجت جراباً فيه صاع من شعير، ولنا بهيمة داجن أى شاة بينة فذبحتها أى: لنا، وطحنت أى: زوجتى الشعير حتى جعلنا اللحم فى البرمة، ثم جتته ﷺ وأخبرته الخبر سرّاً له، وقلت: تعال أنت، ونفر معك، فصاح يا أهل الخندق: «إن جابراً صنع سوراً» أى بسكون الواو بغير همز: طعاماً يدعو إليه الناس، واللفظة فارسية فجئ هلاً^(١) بكم أى: هلموا مسرعين، فقال ﷺ: «لا تنزلن برمتكم ولا تخبزن عجينكم حتى آجىء، فجاء فأخرجت له عجينة فبصق فيه وبارك، ثم عمد إلى برمتنا فبصق وبارك [ثم قال: «ادع خابزة لتخبز معك، واقدحى» أى اغرفى. «من برمتكم ولا تنزلوها»، وهم ألف، فأقسم بالله! لاكلوا حتى تركوه وانحرفوا]^(٢) وإن برمتنا نغط - أى تغلى ويسمع تغطيطها - كما هى، وإن عجينا ليخبز كما هو»^(٣) رواه البخارى ومسلم، ورويا أيضاً^(٤): «أن أبا طلحة عرف الجوع فى صوت رسول الله ﷺ، فأرسل له مع أنس أقراصاً من شعير فوجده فى المسجد - أى المعد للصلاة فيه حين حاصره الأحزاب فى غزوة الخندق - قال: «أرسلك أبو طلحة؟» قلت: نعم، فقال لمن معه: «قوموا»

(١) فى (١): (فحيلاً).

(٢) ما بين [] ليس فى (ش).

(٣) رواه البخارى فى المغازى (٤١٠٢)، ومسلم فى الأشربة (٢٠٣٩).

(٤) رواه البخارى فى الصلاة (٤٢٢)، وفى المناقب (٣٥٧٨)، والأطعمة (٥٣٨١)، والأيمان والنذور (٦٦٨٨)، ومسلم فى الأشربة (٢٠٤٠)، وكذلك رواه الترمذى فى المناقب (٣٦٣٠)، ومالك فى الموطأ فى صفة النبى ﷺ (٩٢٧/٢)، وأحمد فى المسند (١٤٧/٣)، والبغوى فى شرح السنة (٣٧٢١)، وأبو عوادة فى المسند (٣٨٠/٥)، والفريابى فى الدلائل (٦، ٧)، وكذا أبو نعيم فى دلائله (٣٢٢)، واللالكائى فى الاعتقاد (١٤٨٣)، وابن حبان فى صحيحه (٦٥٣٤)، والبيهقى فى الدلائل (٨٨/٦، ٨٩)، وفى السنن (٢٧٣/٧).

فانطلق وانطلقت بين أيديهم، فأخبرت أبا طلحة، فأعلم أم سليم بذلك مع أنه لا شيء عندهم فقلت له: الله ورسوله أعلم، فلتقاه أبو طلحة فلما جاء معه، قال: «هلمى يا أم سليم ما عندك؟» فأنت بذلك الحيز، فأمر به ففتَّ وعصرت عليه أم سليم عكة فأدَمَتْه، ثم قال فيه ﷺ ما شاء الله أن يقول، ثم قال: ائذن لعشرة، فأذن، ثم لعشرة، وهكذا حتى أكلوا كلهم وشبعوا، وكانوا سبعين، أو ثمانين، وفي رواية لمسلم: «ثم أكل ﷺ وأهل بيته ثم ترك بقية»، وفي رواية للبخاري: «ثم أكل فجعلت أنظر هل نقص منها شيء»، وفي رواية: «ثمانية» بدل عشرة، وهي تدل على تعدد القصة، وكان حكمة ذلك العدد: أن تلك القصعة لا تسع أن يجلس عليها أكثر من ذلك، وفي رواية: «أنه لما انتهى إلى الباب قال لهم: اقعدوا، ثم دخل»، وفي أخرى: «أنه قال: هل من سمن؟ فقال: أبو طلحة: قد كان في العكة شيء، فجعلوا يعصرانها حتى أخرج، ثم مسح ﷺ القرص، فانتفخ وقال: بسم الله، فلم يزل يفعل ذلك والقرص يتنفخ حتى رأيت القرص في الجفنة يتسع»، وفي أخرى: «أن أبا طلحة لما بلغه أنه ليس عند النبي ﷺ طعاماً أجز نفسه بصاع من شعير ثم جاء به»، وفي رواية: «أنه رآه يقرئ أصحاب الصفة سورة النساء، وقد ربط بطنه حجراً»، وفي أخرى: «أنه وجدده مضطجعاً يتقلب ظهراً لبطن»، وهذا كله صريح في تعدد القصة، وأول الحديث الأول يقتضى أن أنساً أرسل بالخبز ليأخذه ﷺ فيأكل، لكنه لما رأى كثرة الناس استحي، وظهر له أنه يدعوه وحده إلى منزله ليحصل المقصود من إطعامه، ويحتمل أنه قيل له: «افعل ذلك إذا رأيت كثرة»، وفي رواية لأبي نعيم وأصلها عند مسلم: «أنهم أصابهم مجاعة في غزوة تبوك، فقال عمر: يا رسول الله ادعهم بفضل أزوادهم، ثم ادعوا الله لهم عليها بالبركة، فقال: نعم، ففعلوا فاجتمع شيء يسير، ثم قال: خذوا شيئاً في أوعيتكم، فما تركوا في العسكر وعاء إلا ملوه وفضلت فضلة. وروى الشيخان: «أن أم سليم صنعت له ﷺ وهو عروس بزینب حيساً من سمن وتمر وأقط، وجعلته في ثوب، ثم أرسلته إليه مع أنس، فقال: ادع من لقيته، فاجتمع زهاء ثلاثمائة، فوضع النبي ﷺ يده على تلك الحيسة، وتكلم بما شاء الله، ثم جعل يدعو عشرة عشرة يأكلون منه، ويقول لهم: اذكروا اسم الله عليه، وليأكل كل رجل مما يليه، وأكلوا كلهم حتى شبعوا، فقال: يا أنس ارفع، فرفعت، فما أدري حين وضعت، فكان أكثرهم حين

رفعت»^(١) وروى مسلم: «أنه أطعم رجلاً وسقاً من شعير، فأكلوا منه مدة حتى كالوه، فأخبر النبي ﷺ فقال: «لو لم تكله لأكلتم منه ولقام لكم»^(٢) قال النووي: وإنما ذهب لما كالوه؛ عقوبة لهم، لأن كيله معناه التسليم، ومتضمن للتدبير وتكلف للإحاطة بأسرار الله، وصح أنه ﷺ أتى بقصعة من لحم، فتعاقبوا من غدوة حتى الليل يقوم قوم ويقعد آخرون وقال رجل لسمرة هل كانت تمد؟ قال: ما كانت تمد إلا من السماء ومعجزاته ﷺ كثيرة، ولا بأس بالكلام على شيء منها، وما يتعلق بها، فإن إخلاء هذا الكتاب منها غير لائق إذ هي أخص الشمائل كلها وأكملها، واعلم أن أعظم معجزاته وأشهرها، وأعمها: القرآن، والكلام في وجوه إعجازه، وما اشتمل عليه مما يناسب ذلك مستوفى في كلام المفسرين والأصوليين، وأما غيره فممنه ما وقع التحدى به، وهو طلب المعارضة والمقابلة، ومنه ما وقع بدون طلب، ولا ينافي تسميته معجزة أن التحدى شرط فيها، لأننا نقول هو شرط فيها في الجملة، لا في كل من جزئياتها، وبها يرد ما أورد على مشروط ذلك كالباقلائي بما شنع به جمع عليه، وأطالوا، وهى ما قبل نبوته كقصّة الفيل، والنور الذى خرج معه حتى أضاء له قصور الشام، وأسواقها، وحتى رؤيت أعناق الإبل ببصرى، ومسح الطائر لفؤاد أمه حتى لم تجد أماً لولادته والطواف به فى الأفاق، وغيض ماء بحيرة ساوة، وخمود نار فارس، وسقوط شرفات إيوان كسرى، وما سمع من الهوائف الصارخة بنعوته وأوصافه، وانتكاس الأصنام وخرورها لوجهها من غير دافع لها من أمكتها إلى سائر ما نقل من العجائب فى أيام ولادته، وأيام حضانتها وبعدها إلى أن بقاه الله؛ كإظلال الغمام أى فى السفر، وشق الصدر، وهذا القسم لا يسمى معجزة حقيقية، لتقدمه على التحدى جملة وتفصيلاً، وإنما يسمى إرهاباً أى تأسيساً للنبوة، وهذا ما عليه أهل السنة، وقالت المعتزلة: لا يجوز تقديم المعجزة إلى الإرسال، وبما قرره يعلم أن الخلاف لفظي، وأما بعد موته، وهو غير محصور إذ كل خارق وقع لخواص أمته، إنما هو فى الحقيقة له، إذ هو السبب فيه وأما من حين نبوته إلى وفاته، وهذا هو الذى الكلام فيه فممنه: انشقاق القمر لما طلب منه

(١) رواه البخارى فى النكاح (٥١٦٣)، ورواه مسلم فى النكاح (١٤٢٨)، والترمذى فى التفسير (٣٢١٨)، والنسائى فى النكاح (٦/ ١١٠، ١١١).

(٢) رواه مسلم فى الفضائل (٢٢٨١)، والبيهقى فى الدلائل (٦/ ١١٤).

كفار قريش آية على صدقه، والدليل على وقوعه ظاهر الآية، وأجمع أهل السنة عليه، وهى من أمهات معجزاته وخواصها، إذ ليس فى معجزات الأنبياء ما يقاربه لأنه ظهر فى الملكوت الأعلى خارجاً عن طباع هذا العالم، فلا حيلة فى الوصول إليه، وقد حقق التاج السبكى: أن انشقاقه متواتر، ذكر فى الصحيحين «أنه انشق فرقتين حتى رأوا حراء بينهما، فقالوا: هذا سحر كما سألوا السحار فإنه لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم، فسألوه، فأخبروا بذلك»^(١) وفى رواية لمسلم: «أخبرهم بانشقاقه مرتين»^(٢)، وفى رواية لأبى نعيم: «فصار قمرين»^(٣) ولهذا المراد برواية مسلم مرتين، وأما ما اقتضاه كلام الحافظ أبى الفضل العراقى: من الإجماع على أنه انشق مرتين، فتعقب بأن ذلك لم يجزم له أحد من علماء الحديث، فضلاً عن الإجماع، فالوجه أن مرتين بمعنى فرقتين جمعاً بين الروايات، وفى البخارى عن ابن مسعود: «ونحن بمنى»^(٤) ولا يعارضه قول أنس: «أنه كان بمكة»^(٥) لأن المراد أنه كان بها لا بالمدينة، وقد أنكر جمهور الفلاسفة ذلك، لإنكارهم الخرق والالتئام فى الأجرام العلوية، وهؤلاء كفار، وتقرير بطلان مذهبهم فى الأصول، وأنكره أيضاً بعض الملاحدة محتجين بأنه لو وقع لم يخف على أحد من أهل الأرض، ولم يختص بأهل مكة، ورد: بأنه وقع ليلاً لحظة وقت النوم والغفلة والنوم، فلا مانع من خفائه على من بعد فى ذلك الإقليم، وليس هو دون الكسوف الذى يظهر بمحل دون آخر، على أنه لولا إخبار المتجمين به قبل وقوعه، لربما خفى على أكثر أهل الأرض، وحكمة قدم بلوغ معجزة من معجزاته غير القرآن تواتره أن نظير ذلك فى الأمم السابقة، أعقت هلاك من كذب بها وهو ﷺ رحمة عامة، فكانت معجزته غير عامة لئلا يعاجل المكذبون بما عوجل به من سبقهم، وحكى البدر

(١) رواه البخارى فى المناقب (٣٦٣٧)، وفى التفسير (٤٨٦٤)، ورواه مسلم فى صفات المنافقين (٢٨٠٠)، وكذلك أحمد فى المسند (٣٧٧/١، ٤١٢، ٤٤٧)، (٣/٢٧٥، ٢٧٨)، (٤/٨٢)،

وأبو نعيم فى الدلائل (١/٢٠١) من حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه.

(٢) تقدم فى الذى قبله

(٣) رواه الحافظ أبو نعيم فى دلائل النبوة (١/٢٠٢).

(٤) تقدم.

(٥) رواه البخارى فى المناقب (٣٦٣٧)، و(٣٨٦٨)، ومسلم فى صفات المنافقين (٢٨٠٢)، من

حديث أنس بن مالك رضى الله عنه.

الزركشى عن شيخه العماد ابن كثير: أن ما حكى «أن القمر دخل فى جيبه ﷺ» وخرج من كفه فليس له أصل، ومنه: رد الشمس، لخبر «لما كان رأسه ﷺ فى حجر على رضى الله عنه حتى غربت، ولم يصل العصر، فدعا ﷺ بردها حتى صلاها» وحديثها صححه الطحاوى وعياض، وأخرجه جماعة منهم الطبرانى بسند حسن^(١)، وأخطأ من جعله موضوعاً كابن الجوزى، وقد ذكرت فى ذلك زيادة فى شرح العباب أول الصلاة، ومنه: تسييح الحصى فى كفه، ثم بكف أبى بكر، ثم عمر، ثم عثمان رضى الله عنهم أجمعين، حتى سمع الحاضرون فأخذوه، فلم يسبح معهم، وهذا وإن اشتهر، لكن سنده ضعيف، نعم فى البخارى عن ابن مسعود: «كنا نأكل الطعام مع النبى ﷺ، ونحن نسمع تسييح الطعام»^(٢) ومنه: تسليم الحجر عليه أخرج مسلم: «إنى لأعرف حجراً بمكة كان يسلم علىّ قبل أن أبعث، إنى لأعرفه الآن»^(٣) وهذا الحجر قيل: الأسود، وقيل: الذى بزقاق المرفق المشهور بمكة، وذكر الفارسى ما يقويه، وصح عن على «كنت أمشى مع النبى ﷺ بمكة فخرجنا فى بعض نواحيها فما استقبله حجر ولا شجر، إلا قال: السلام عليك يا رسول الله»، ومنه: تأمين أسكفة الباب وحوائط البيت ثلاثاً على دعائه للعباس، ونفيه أن يسترهم كستره أباهم علاة، رواه البيهقى، وابن ماجه، ومنه: ما صح من كلامه مع أحد لما صعد هو وأبو بكر وعمر وعثمان، فرجف بهم فضربه برجله وقال: «أثبت أحد، فإنما عليك نبى وصديق وشهيدان»^(٤) وسبب الرجف مما حصل له من الطرب والفرح، ومن ثمة صح: «أحد يحبنا ونحبه» قال الخطابى: كنى به عن أهل المدينة، وأجراه بغوى على ظاهره، وهو الأصح، إذ لا بعد

(١) ذكره الحافظ الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٩٧/٨)، وعزاه للطبرانى من حديث أسماء بنت عميس مرفوعاً، وذكر أكثر من رواية، وقال: رواه كله الطبرانى بإسناد ورجال أحدها رجال الصحيح عن إبراهيم بن حسن، وهو ثقة وثقه ابن حبان، وفاطمة بنت على بن أبى طالب لم أعرفها.

(٢) رواه البخارى فى المناقب (٣٥٧٩).

(٣) رواه مسلم فى الفضائل (٢٢٧٧).

(٤) رواه البخارى فى فضائل الصحابة (٣٦٧٥)، وفى المناقب (٣٦٩٩)، وأبو داود فى السنة

(٤٦٥١)، والترمذى فى المناقب (٣٦٩٧)، والنسائى فى فضائل الصحابة (٣٢)، والبغوى

(٣٩٠١)، وابن حبان فى صحيحه (٦٩٠٨)، وأبو يعلى فى مسنده (٢٩٦٤)، (٣١٧١).

فى محبة الجمادات للأنبياء والأولياء، ومن ثمة سمع حنين الجذع لما فارقه، وخرج النسائي، والترمذى، والدارقطنى: أن هذه القصة وقعت بعينها فى بر مكة، ومسلم أنها أيضاً وقعت بحراً لكن بزيادة على وطلحة والزبير، وهؤلاء الثلاثة شهداء أيضاً، وفى رواية له: «إبدال على» بسعيد، وفى رواية للترمذى: أنه كان عليه العشرة إلا أبا عبيدة، وهذه الاختلافات محمولة على أنها قضايا تكررت، ونارح فيه بعض الحفاظ لاتحاد مخرجها، ثم قوى احتمال التعدد بروايات صحيحة ذكرها، ومنه: كلام الشجر وسلامه عليه، وإخراج البزار وأبو نعيم: «لما أوحى إلى جعلت لا أمر بحجر ولا شجر إلا قال السلام عليك يا رسول الله»^(١) وأحمد، والدارمى: «أنه ﷺ لما خضبه أهل مكة بالدعاء، فحزن فجاهه جبريل، فقال: أتحب أن أريك آية؟ قال: نعم، فأمره بدعاء شجرة، فجاءت تمشى حتى قامت بين يديه، فقال: مرها فلترجع إلى مكانها، فأمرها فرجعت إليه، فقال ﷺ: حسبي حسبي»^(٢)، وورد بسند جيد: «أن أعرابياً سأل النبى ﷺ آية، فدعى شجرة فأقبلت تشق الأرض فقامت بين يديه، فاستشهدا ثلاثاً فشهدت، ثم رجعت إلى منبتها»^(٣) وروى البزار: «أنها تمايلت حتى قطعت عروقها، ثم جاءت فسلمت فقال الأعرابى: مرها فلترجع إلى منبتها فرجعت فدلّت عروقها فيه فاستقرت، فقال الأعرابى: ائذن لى أن أسجد لك فقال: لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها» وصح: «أن أعرابياً قال: بم أعرف أنك رسول الله؟ فدعى له عذفاً من نخلة فجاء إليه، ثم أمره بالرجوع فعاد فأسلم الأعرابى»^(٤)

(٢) ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٨، ٢٥٩، ٢٦٠)، وقال: رواه البزار عن شيخه عبد الله بن شبيب وهو ضعيف.

(١) رواه الدارمى (١٣/١)، وابن أبى شية فى مصنفه (٤٧٨/١١).

(٢) رواه أحمد فى مسنده (١٧٣/٤).

(٣) رواه ابن ماجه (١٨٥٢)، والبخارى فى شرح السنة (١٥٨/٩) وفى معرفة الصحابة (٥٨/٥)، (٥١٨)، والحاكم فى المستدرک (١٧٢/٤)، والبيهقى فى دلائل النبوة (١٣٨)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٤/٣١٠)، (٩، ٧)، وقال: رواه البزار. وفيه الحكم بن طهمان أبو عزة الدبائغ، وهو ضعيف وروى الترمذى طرفاً من آخره وإسناده حسن.

(٤) رواه البخارى فى التاريخ (٣/٣)، والترمذى فى المناقب (٣٦٢٨)، والدارمى (١٣/١)، وأحمد فى مسنده (٢٢٣/١)، وأبو يعلى فى مسنده (٢٥٣٠)، وابن حبان فى صحيحه (٦٥٢٣)، والبيهقى فى دلائل النبوة (٦/١٥، ١٦)، والطبرانى فى الكبير (١٢٥٩٥، ١٢٦٢٢)، وذكره =

وروى البغوى: «أنه نام فجاءته شجرة فغشيته، ثم رجعت لمحلها، فلما استيقظ ذكر ذلك له فقال: هي شجرة استأذنت ربى أن تسلم على فأذن لها»^(١)، وروى مسلم: «أنه ﷺ نزل بوادٍ فسيح، فلم ير ما يستره لفضاء حاجته، ثم شجرتان فجر بعض أحدهما وقال: انقادى على، فانقادت، ثم فعل بالأخرى ذلك، فلما توسط بينهما قال: التثما على بإذن الله فالتثما»^(٢)، ومنه: حنين الجذع بالمعجمة. «وحنيه»: شوقه وانعطافه الدال عليها أصواتها المسموع منه كما فى الأحاديث. قال التاج السبكي: وحنيه متواتر، لأنه ورد عن جماعة من الصحابة أى نحو العشرين، من طرقٍ صحيحةٍ كثيرةٍ تُفيد القطع بوقوعه...^(٣) [وبينما، ثم قال: ورب متواتر عند قوم غير متواتر عند آخرين، وتبعه بعض الحفاظ فقال: وقد نقل انشقاق القمر نقلاً مستفيضاً]^(٤) يفيد القطع عند من يطالع على طرق الحديث دون غيرهم، وجرى [فى الشفاء على]^(٥) أنه متواتر، وقال البيهقى: قصة حنيه من الأمور الظاهرة التى نقلها الخلف عن السلف، وعن الشافعى: أنها أعظم فى المعجزة من إحياء الموتى، وحاصل قصته أن المسجد كان مسقوفاً على جذع النخل، وكان ﷺ يخطب إلى جذع منها، فجعل له منبر ثلاث درجات، فلما رقاها سمع لذلك الجذع صوت كصوت الناقة التى انتزع منها ولدها حتى تصدع وتنشق فتزل وضمه إليه، فجعل يئن أنين الصبى الذى يسكن، ثم رجع للمنبر، وهذا دليل على أنه تعالى خلق فيه الحياة والعقل والشوق لا من جهة سماع صوته إذ الصوت لا يستلزم حياة ولا عقلاً كما هو مذهب الأشعرى بل من جهة أن الشوق المعنوى دون الطبيعى [البهيمى]^(٦) الذى يستلزمهما، واطلاع الصحابة على حياته أنه حنين صريح فى إثبات الشوق المعنوى

= الهيمى فى مجمع الزوائد (٩/ ١٠)، عزاه لأبى يعلى فقط وقال: رجاله رجال الصحيح غير إبراهيم بن الحجاج السامى وهو ثقة.

(١) رواه أحمد فى مسنده (٤/ ١٧٣)، والبيهقى فى دلائل النبوة (١٣٩)، وذكره الهيمى فى مجمع الزوائد (٩/ ٦)، وقال رواه أحمد بإسنادين والطبرانى بنحوه.

(٢) رواه مسلم فى الزهد (١٢/ ٣)، وابن حبان فى صحيحه (٦٥٢٤)، والبيهقى فى دلائل النبوة (٧/ ١٠).

(٣) هنا تقديم وتأخير فى (ش).

(٤) ما بين [] ليس فى (ش).

(٥) ما بين [] طمس فى (أ)، وأثبت من (ش).

(٦) الزيادة من (ش).

له، ويؤيده قول جابر: كانت تبكى على ما كان يسمع من الذكر عندها، ومن ثمة عامله ﷺ معاملة المشتاق، فالتزمه كما يلتزم المغيب أهله وأعزته، ليبرد غليل شوقهم إليه، وفى رواية صحيحة: «أنه خار حتى ارتج المسجد لخوابه، وأنه ﷺ قال: «والذى نفس محمد بيده، لو لم ألتزمه لما زال هكذا حتى تقوم الساعة حزناً على رسول الله»^(١)، فأمر به ﷺ فدفن، وفى رواية للبيهقى: «أنه خيره بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة»^(٢)، وفى أخرى للدارمى، قال له: «إن شئت أردك إلى حائطك تنبت كما كنت عليه، وإن شئت أغرسك فى الجنة، فتأكل أولياء الله من ثمرك»، ثم أصغى له قال: تغرسنى فى الجنة فتأكل منى أولياء الله، وأكون فى مكان لا أبلى فيه فسمعه من يليه فقال رسول الله ﷺ: «قد فعلت»، ثم قال: «قد اختار دار البقاء على دار الفناء» واعلم أن القصة واحدة، فما وقع فى ألفاظها مما ظاهره التغاير إنما هو من الرواة، عند التحقيق والتأويل يرجع لمعنى واحد، ومنه: سجود الحمل له كما رواه أحمد والنسائى والبغوى والطبرانى وله سند جيد عند البيهقى وحاصل قصته: «أن الأنصار شكوا جملاً لهم استصعب ومنعهم ظهره وصار كالكلب، فجاء له النبى ﷺ، فلما نظر إليه أقبل نحوه حتى خر ساجداً بين يديه فأخذ بناصيته أذل ما كان قط، حتى أدخله فى العمل فقالوا له: نحن أحق أن نسجد لك، فقال: لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر، وإلا لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها، من عظم حقه عليها»^(٣)، وصح أنه ﷺ دخل حائط أنصارى، فإذا جمل فلما رآه حن وذرفت عيناه، فمسح المحل الذى يعرف من قفاه عند أذنيه، ثم قال لصاحبه: «ألا تتقى الله فى هذه البهيمة التى ملكك الله إياها، فإنه شكى إلى أنك تجيعه وتدميه»^(٤)

(١) ذكره ابن كثير فى البداية والنهاية (١٤٥/٦).

(٢) رواه البخارى فى مناقب الأنصار (٣٩٠/٤)، بلفظ: ما عنده، وفى فضائل الصحابة (٣٦٥٤) بلفظ: ما عند الله، وفى الصلاة (٤٦٦) بلفظ: ما عند الله، ومسلم أيضاً فى فضائل الصحابة (٢٣٨٢)، بلفظ البخارى والترمذى فى المناقب (٣٦٥٩، ٣٦٦٠)، والدارمى فى المقدمة (٣٦/١) بلفظه وأحمد فى مسنده (٤٧٨، ١٨/٣)، (٢١١/٤) (١٣٩/٥).

(٣) رواه أحمد فى مسنده (١٥٩/٣)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٤/٩)، وقال رواه أحمد والبخارى ورجال الصحيح غير حفص ابن أخى أنس وهو ثقة. وذكره الهندى فى كثر العمال (٤٤٧٧٧)، وعزه لأحمد والترمذى عن أنس.

(٤) رواه أبو داود فى الجهاد (٢٥٤٩)، وأحمد فى مسنده (٢٠٤/١، ٢٠٥)، (١٨١/٤).

وروى بسند ضعيف: «أنه ﷺ دخل حائطاً فيه غنم فسجدت له، فقال أبو بكر: نحن أحق بالسجود من هذه فقال ﷺ: «لا ينبغي لأحد أن يسجد لأحد»^(١). ومنه: كلام الذئب، رواه جماعة، وأخرجه جماعة من الأئمة من عدة طرق منهم: أحمد، وإسناده جيد، وذلك: «أن ذئباً أخذ شاة فانتزعها منه راعيها فألقى فقال: ألا تتقى الله تنزع مني رزقاً ساقه الله إلىّ فقال: يا عجباً ذئب يتكلم فقال له الذئب: ألا أخبرك بالأعجب من ذلك؟ محمد يثرب يخبر الناس بأنباء ما سبق فجاء الراعى إلى النبي ﷺ فأخبره، فأمر فنودي بالصلاة جامعة ثم خرج فقال للعرابي: «أخبرهم» فأخبرهم^(٢)، وفي رواية: «أن الراعى يهودى وأنه أسلم، وأن الذئب يخبركم بما مضى، وبما هو كائن بعدكم، وأنه ﷺ صدق المخبر، ثم قال: «إنها أمارات بين يدي الساعة قد أوشك الرجل أن يخرج فما يرجع حتى يحدثه نعلاه وسوطه بما أحدثه أهله بعده»^(٣)، وذكر في الشفاء طريقاً فيها زيادة «أن الذئب قال: تركت نبياً لم يبعث الله قط نبياً أعظم منه عنده قد رأوا أنه، أمره أن يذهب إليه، ويحرس له غنمه حتى يرجع ففعلاً، ثم جاء فذبح له شاة منها»، وروى ابن وهب، «أن ذئباً وقع له نظير ذلك مع أبى سفيان وصفوان بن أمية، وأنهما عجبا من إدباره عن ظبي لما دخل الحرم فقال لهما: أعجب من ذلك محمد بن عبد الله بالمدينة يدعوكم للجنة وتدعونه إلى النار»، وروى سعيد بن منصور: «أن ذئباً جاء إلى النبي ﷺ فألقى بين يديه وجعل يصبص بذنبه فقال ﷺ: «هذا وافد الذئاب جاء يسألكم أن تجعلوا له من أموالكم شيئاً» فقالوا: ألا والله لا نفعل، وأخذ رجل حجراً رماه به فادبر وله عواء، فقال ﷺ: «الذئب، وما الذئب؟» ومنه: كلام الحمار على ما أخرجه ابن عساكر، وأبو نعيم وفيه «أنه أسود، وأصابه يوم خيبر فكلمه بأنه من نسل ستين حماراً لم يركبها إلا نبي، وأنه كان يتعثر بصاحبه اليهودى عمداً، وكان يتوقع ركوبه ﷺ، وأنه سماه يعفور، وكان يبعثه يستدعى أصحابه، وأنه لما توفي رسول الله

(٤) ذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١٩٣/٧)، وقال: رواه جماعة من الصحابة وهم: أبو هريرة وأنس وابن عمر وأبو سعيد الخدري.

(٢) ذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١٩٣/٧، ١٩٤)، وقال: رواه جماعة من الصحابة منهم: أبو سعيد الخدري راوى هذا الحديث.

(٣) رواه البغوي في شرح السنة (٨٨/١٥)، وأحمد في مسنده (٣٠٦/٢)، والبيهقي في دلائل النبوة (١٣٣).

ﷺ رمى نفسه في بئر حزنًا عليه، ولكن الحديث مطعون فيه، وذكره ابن الجوزي في الموضوعات، وفي غيره غنية عنه، وكلام الضب، وهو وإن اشتهر لكنّ سنده غريب ضعيف، بل قيل: إنه موضوع، والصحيح أنه ضعيف وحاصله: «أن أعرابياً طرحه بين يديه وحلف لا يؤمن به حتى يؤمن به، فكلّمه النبي ﷺ فأجابه بلسان مبين يسمعه القوم»، وتكلم بكلام طويل مذكور في الشفاء وغيره، وكلام الغزالة، وطرقه وإن ضعفت، لكن بعضها يقوى بعضاً، وقول ابن كثير أنها موضوعة مردود، وحاصلها «بينما هو بصحراء، إذ سمع: يا رسول الله ثلاثاً، فالتفت، فإذا ظبية مشدودة بوثاق وتألّم، فقال: ما حاجتك؟ قالت^(١): صادني هذا الأعرابي ولي ولدان في هذا الجبل فأطلقني حتى أذهب فأرضعهما وأرجع، فقال: وتفعلين؟ فقالت: عذبنى الله. عذاب الكفار إن لم أعد، فأطلقها فذهبت ورجعت فأوثقها ﷺ فانتبه الأعرابي وقال: يا رسول الله ألك حاجة؟ قال: نعم تطلق هذه الظبية، فأطلقها فخرجت تعدو وتقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك رسول الله^(٢)، ومنه: نبع الماء الطهور من بين أصابعه، وهو أفضل المياه، قال القرطبي: وتكرر ذلك منه في عدة مواطن في مشاهد عظيمة ومجموع طرقه الكثيرة الصحيحة تفيد القطع المستفاد من التواتر المعنوي قال المزني: وهو لعدم ألفه أصلاً أبلغ من نبع الماء من الحجر، لأنه مألوف فمن تلك الطرق: «أن صلاة العصر حانت فالتمس الناس الوضوء فلم يجدوه فأتوه بوضوء فوضع يده الشريفة، فجعل الماء ينبع من بين أصابعها من أطرافها حتى توضحوا، وكانوا ثمانين وفي رواية ثلثمائة وفي رواية: «أن ذلك كان في غزوة تبوك، فرووا منه إبلهم ودوابهم، وتزودوا مع كثرتهم، فإنهم كانوا سبعين ألف، أو ثلاثين، أو أربعين، - أقوال - وخيلهم عشرة آلاف، وإبلهم نحو ذلك، أو أكثر»، وفي أخرى: «أنه جرى له في قباء بقدر صغير، وضع فيه غير إبهامه لضيقه، ثم قال: هلموا للشراب فلم يزل ينبع من بين أصابعه وهم يرون حتى رووا جميعاً»، ووقع ذلك بالحديثة لعطش أصابعهم، فوضع رسول الله ﷺ

(١) رواه أحمد في مسنده (٥٠٠/٣) (٥٩/٤)، وابن سعد في الطبقات (٤٨/١)، (٦١).

(٢) ذكره الزبيدي في إتخاف السادة المتقين (١٩٥/٧)، وقال: رواه الطبراني بنحوه وساق الحافظ المنذرى حديثه في الترغيب والترهيب من باب الزكاة، وقول ابن كثير فيما نقله السخاوي عنه: أنه لا أصل له مردود وقد أورد الحافظ ابن حجر له في تخريج أحاديث المختصر طرقاً بعضها يقوى بعض.

يده فى الركوة، ففار من بين أصابعه كأمثال العيون، فرووا وتوضأوا، وكانوا ألفاً وخمسمائة قال جابر: لو كنا مائة ألف لكفانا، ووقع أيضاً فى غزوة بواط ولم يجد ﷺ إلا قطرة غمرها وتكلم عليها بكلام قال عبادة: لا أدري ما هو، ثم أمر بصبها على يده، وقد بسطها فى جفنة، وقال: بسم الله ففار الماء من بين أصابعه حتى استقوا كلهم، وبقي فى جفنته كذلك^(١)، ولتكثير الماء القليل ووقوع الغيث الكثير ببركة دعائه طرق أخرى كثيرة، وفى ما يقتضى أن الماء لم يكن ينبع من بين أصابعه حقيقة، بل نظر الرائي، والأصح كما قال النووى وغيره، ودل عليه كثير من الروايات الصحيحة أنه يخرج منها حقيقة، وإنما لم يفعله من غير ماء ولا وضع إناء؛ تأدباً مع الله، إذ هو المنفرد بإنشاء المعدوم من غير أصل، وفى رواية للدارمى وغيره: «أنه لما لم يوجد شيء من ماء طلب شيئاً، فبسط يده فقارت عين من تحته، فشربوا وتوضأوا»، ومنه: إحياء الموتى، أخرج البيهقى: «أن رجلاً قال للنبي ﷺ: لا أومن بك حتى تحيى لى ابنتى فجاء لقبرها، فقال: يا فلانة، قالت: لبيك وسعديك، فقال ﷺ: أتخبين أن ترجعين إلى الدنيا، فقالت: لا والله يا رسول الله، إني وجدت الله خيراً لى من أبوى ووجدت الآخرة خير لى من الدنيا» وحديث إحياء أمه حتى آمنت، رواه جماعة، وصححه بعض الحفاظ، وإن قال ابن كثير إنه منكر جداً، وروى ابن عدى وابن أبى الدنيا والبيهقى وأبو نعيم: «أن عبوراً عمياء مات ولدها، فلما عزيت به قالت: اللهم إن كنت تعلم أنى هاجرت إليك، وإلى نبيك رجاء أن تعيننى على كل شدة فلا تحملنى على هذه المصيبة، فكشف الثوب عن وجهه وطعم وطعموا»، وروى ابن أبى الدنيا: «أن زيد بن حارثة بينما هو يمشى، إذ خر فتوفى فجاء به إلى بيته، فلما كان بين المغرب والعشاء سمعوا على لسانه محمد رسول الله النبى الأمى خاتم النبيين لا نبى بعده، كان ذلك فى الكتاب الأول، ثم قال: صدق صدق ثم قال: هذا رسول الله ﷺ السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته^(٢)، وأخرج أبو نعيم عن جابر: «أنه ذبح شاة وطبخها فجاء بها النبى ﷺ، فأكل هو وأصحابه ونهاهم عن كسر العظم، ثم جمعه ووضع يده عليه، ثم تكلم بكلام، فإذا الشاة قد قامت تنفض أذنيها» والبيهقى: «أنه ﷺ جىء له

(١) رواه مسلم فى الزهد (٢٠١٣).

(٢) رواه ابن سعد فى الطبقات (١١٤/١)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٣٢٥/٤).

بغلام يوم ولد، فقال: من أنا؟ قال: رسول الله، قال: صدقت بارك الله فيك لم يتكلم بعد حتى شئت، فكان يسمى مبارك اليمامة وأصيبت عينا قتادة بن النعمان يوم أحد فسقطنا على وجتيه فأتى بهما النبي ﷺ فأعادهما مكانهما وبصق فيهما فعداتا تبرقان قال الدارقطني: هذا حديث غريب عن مالك تفرد به عمار بن منصور وهو ثقة، وأخرج الطبراني وأبو نعيم عن قتادة: «كنت يوم أحد أتقى السهام بوجهي دون وجه رسول الله، فكان آخرها سهمًا ندرت منه حدقتي فأخذتها بيدي وسعيت بها إلى رسول الله، فلما رأها في كفي دمعت عيناه، فقال: اللهم ق وجه قتادة كما وقى وجه نبيك بوجهه، فاجعلها أحسن عينيه وأحدهما نظرًا»^(١)، وفي رواية: «أنه جاء بها قال: يا رسول الله: إن لى امرأة أحبها وأخشى إن رأتنى أن تقذرني» وبين الأولى، والتي بعدها تعارض في العين الأخرى، وقد يجاب على تقدير صحة الروایتين: بأنهما أصيبتا، وجاء بهما في وقتين، فحكى مرة عنهما معًا وهى الرواية الأولى، ومرة أخرى عن إحداهما، وهى الرواية الثانية، وروى ابن أبى شيبة والبخارى والبيهقى والطبرانى، وأبو نعيم: «أنه ﷺ نفث فى عيني فديك كانتا مبيضتان لا يبصر بهما شيئاً»^(٢). وكان وقع على بيض حية فنفت فيهما فعداتا أحسن ما كان فكان يدخل الخيط فى الإبرة وإنه لابن ثمانين سنة وإن عيناه لمبيضتان قال ابن إسحاق: وقاتل عكاشة بن محصن الأسد يوم بدر بسيفه حتى انقطع فأعطاه رسول الله ﷺ جزلاً من حطب، فقال له: «قاتل به» فهزّه فعاد فى يده سيفًا طويل القامة شديد المتن أبيض الحديد، فقاتل به حتى فتح الله على المسلمين وكان يسمى العون ولم يزل يشهده المشاهد مع رسول الله ﷺ حتى قتل وهو عنده وذكر القاضى عياض عن ابن وهب أن عكرمة بن أبى جهل ضرب يد معاذ بن عمرو فتعلقت بجلده فبصق ﷺ عليها فلصقت، قال ابن إسحاق: ثم عاش حتى كان زمن عثمان ولما التقى الجمعان يوم بدر فأخذ ﷺ كف حصى فرمى به فى وجوههم وقال: شامت الوجوه أى قبحت وتغيرت فلم يبق مشرك وكانوا ألفًا أو إلا خمسين إلا ودخل فى عينيه ومنخره منها شيء فانهمزوا من ذلك على الأصح وأنه فعل ﷺ نظيره يوم حنين نزل قوله تعالى: ﴿وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى﴾ واعلم أن جماعة ضلوا فى فهم

(١) ذكره الزبيدي فى إتخاف السادة المتقين (١٨٧/٧).

(٢) رواه أحمد فى مسنده (٣٣١/١).

١٧٣ - حدثنا ابن أبي عمر، حدثنا سفيان، حدثنا عبد الله بن محمد بن عقيل أنه سمع جابرًا.

قال سفيان: وحدثنا محمد بن المتكدر، عن جابر، قال:

«خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَنَا مَعَهُ، فَدَخَلَ عَلَى امْرَأَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَذَبَحَتْ لَهُ شَاةً فَأَكَلَ مِنْهَا، وَأَتَتْهُ بِقِنَاعٍ مِنْ رُطْبٍ فَأَكَلَ مِنْهُ، ثُمَّ تَوَضَّأَ لِلظُّهْرِ وَصَلَّى، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَأَتَتْهُ مِنْ عُلَاةِ الشَّاةِ، فَأَكَلَ ثُمَّ صَلَّى الْعَصْرَ، وَلَمْ يَتَوَضَّأَ».

هذه الآية حيث جعلوها أصلاً في إبطال نسبة الأفعال إلى العباد ولم يبالوا بما يلزم على ذلك إذ يقال: وما صليت إذ صليت ولكن الله صلى ﴿وما رميت إذ رميت...﴾ إلخ والمراد أن تلك الرمية لما لم تبلغ ذلك المبلغ عادة، بين تعالى أن من نبه المبدأ، ومنه تعالى الغاية، وهو الإيصال، «وانقطع يوم أحد سيف عبد الله بن جحش فأعطاه ﷺ عرجوناً، فعاد في يده سيفاً فقاتل به، وكان يسمى العرجون ولم يزل يتوارثونه حتى بيع من بغاء التركي من أمراء المعتصم في بغداد بمائتي دينار».

١٧٣ - (فذبحت شاة) أى حقيقة أو أمرت بذبحها، والجزم الثانى يحتاج للدليل. (بقناع) بقاف مكسورة فتون مهملة أى طبق من سعف النخل. (ثم انصرف) أى من صلاته أو من محلها. (علالة) بضم المهملة أى بقية. (من) تبعية ورمع أنها بيانية بعيد. (علالة الشاة) أى بقية لحمها، وفيه أنه ﷺ شبع من لحم فى يوم مرتين، فما مر عن عائشة من نفى ذلك إنما باعتبار علمها، كذا قيل، وهو غير جلى، إذ لا يلزم من أكله مرتين الشبع فى كل منهما، نعم فيه دليل على حل الأكل ثانياً، وإن لم ينهضم الأول، إذا أمن التخمّة باعتبار عادته، أو لقلّة المأكول، وقد يندب ذلك لخبر حاطب المضيف ونحوه. (ولم يتوضأ) فيه دليل على أن وضوء الأول، لم يكن عما مسته النار.

١٧٣ - إسناده حسن لغيره وهو صحيح:

رواه الترمذى فى الطهارة (٨٠)، بسنده ومثته سواء، ورواه أحمد فى المسند (٣/٣٢٢)، وأبو داود فى الطهارة (١٩١)، والطيالسى فى مسنده (١٦٧٠)، ثلاثهم من طريق سفيان به فذكره نحوه.

قلت: عبد الله بن محمد بن عقيل: صدوق لين، ويقال: تغير بآخره (التقريب ٣٥٩٢)، وقد تابعه محمد بن المتكدر، وهو ثقة فاضل، [التقريب (٦٣٢٧)].

١٧٤ - حدثنا العباس بن محمد الدورى، حدثنا يونس بن محمد، حدثنا فليح ابن سليمان، عن عثمان بن عبد الرحمن، عن يعقوب بن أبى يعقوب، عن أم المنذر، قالت:

«دَخَلَ عَلَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ عَلَى، وَلَنَا دَوَالٌ مُعَلَّقَةٌ. قَالَتْ: فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَى مَعَهُ يَأْكُلُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَهْ يَا عَلَى. فَإِنَّكَ نَاقَهُ. قَالَتْ: فَجَلَسَ عَلَى وَالنَّبِيُّ ﷺ يَأْكُلُ. قَالَتْ: فَجَعَلْتُ لَهُمْ سِلْقًا وَشَعِيرًا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِعَلَى: مِنْ هَذَا فَاصْبِ، فَإِنَّ هَذَا أَوْفَقُ لَكَ».

١٧٤ - (دوال) واوه منقلبة عن ألف إذ هو جمع دالية، وهو العذق من النخلة يقطع بسرًا، ثم يعلق ليرطب، ويأكل رطبه على التدرج. (معلقة) أى لترطب ويؤكل من رطبها. (مه) اسم فعل بمعنى اكفف. (ناقه) هو قريب العهد بالمرض قبل أن يرجع إليه كمال صحته وقوته. (فجعلت) عطف على فقال أى بينت أمر ﷺ علياً رضى الله عنه بالترك، لأنه يضره جعلت ما لا يضره ومن ثمة أمره ﷺ بالإصابة منه لهم، أى له ولعلى ومن معهما من أهل بيتهما، وفى إرادية أى للنبي ﷺ واقتصرت عليه، لأنه الاصل والمتبوع، وزعم أنه لعلى وهم، وإنما يرجع لأهلها أى ضيفانها هو الوهم، كما هو ظاهر. (فأصب) أى أما من هذا فأصب فالفاء هى جواب شرط محذوف، وتقديم من هنا يوجب الحصر أى من هذا لا من غيره. (هذا أوفق لك) وإنما منعه من ذلك، لأن الفاكهة تغير بالناقه لسرعة استحالتها، وضعف الطبيعة من دفعها لعدم القوة فأوفق معنى موافق إذ الأوفقية فى الرطب له أصلاً ويصح كونه على حقيقته بأن يدعى أن فى الرطب موافقة له من وجه وإن ضره وجه آخر ولم يمنعه من السلق والشعير لأنه من

١٧٤ - إسناده ضعيف والحديث حسن:

رواه الترمذى فى الطب (٢٠٣٧)، بسنده ومته سواء، والبغوى فى شرح السنة (٣٠٦/١١)، (٢٨٦٣)، من طريق المصنف به فذكره، وأبو داود فى الطب (٣٨٥٦)، وابن ماجه (٣٤٤٢)، وأحمد فى المسند (٣٦٣/٦)، (٣٦٤)، والحاكم فى المستدرک (٤٠٧/٤)، كلهم من طريق فليح ابن سليمان به فذكره نحوه.

قال أبو عيسى: حسن غريب. لا نعرفه إلا من حديث فليح. وقال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الشيخ الذهبى.

أنفع الأغذية للناقه لما فى الشعير من التغذية والتلطيف والتلين وتقوية الطبيعة وفى هذا الحديث فوائد كثيرة فلذا أطلت الكلام فيها وفى متعلقاتها فمن ذلك أنه ينبغى الحمية للمريض والناقه بل قال بعض الأطباء: أنفع ما تكون الحمية للناقه من المرض لأن التخليط يوجب انتكاسه وهو أصعب من ابتداء المرض والحمية للصحيح مضرة كالتخليط للمريض والناقه وقد تشتد الشهوة والميل إلى ضار فيتناول منه يسيراً فتقوى الطبيعة على هضمه فلا يضر بل ربما ينفع بل قد يكون أنفع من دواء يكرهه المريض ولذا أمر ﷺ صهيياً وهو أرمد على تناول التمرات اليسيرة وخبره فى ابن ماجه قدمت على النبی ﷺ وبين يديه خبز وتمر فقال: ادن وكل فأخذت تمرًا فأكلت فقال: أتناكل تمرًا وبك رمد؟ فقلت: يا رسول الله أمضغ من الناحية الأخرى فتبسم ﷺ فيه إشارة إلى الحمية وعدم التخليط وأن الرمد يضره التمر ما لم تصدق الشهوة وفى حديث الباب أيضاً أصل عظيم للطب والتطبيب وأنه ينبغى التداوى فقد صح «إن الله لم ينزل داء إلا أنزل له شفاء فتداؤوا» وفى رواية: «إن الله حيث خلق الداء خلق الدواء فتداؤوا» وصح أيضاً: «تداؤوا يا عباد الله، فإن الله لم يضع داء، إلا وضع له شفاء، إلا داء واحد وهو الهرم» وفى رواية: «إلا السام» أى الموت أى: المرض الذى قدر الموت منه، وصح أيضاً: «لكل داء دواء، فإذا أصاب الدواء الداء برئ بإذن الله»، وفسرته رواية الحميدى: «ما من داء إلا وله دواء، فإذا كان كذلك بعث الله عز وجل ملكاً ومعه ستر، فجعله بين الداء والدواء، فكل ما شرب المريض من الدواء لم يقع على الداء، فإذا أراد الله تعالى براه أمر الملك، فيرفع الستر، ثم يشرب المريض الدواء، فينفعه الله تعالى به»، وفى رواية لأبى نعيم وغيره: «إن الله لم ينزل داء إلا أنزل شفاء، علكمه من علمه وجهله من جهله» وفيه إشارة إلى أن قوله «لكل داء دواء» باق على عمومته حتى تتناول الأدوية القاتلة وغيرها وإلى أن سبب عدم الشفاء منها هو الجهل بدوائها ومن ثمة علق الشفاء فيما مر على مصادفة الدواء الداء واستفيد من هذه الأحاديث أن رعاية الأسباب بالتداوى لا تنافى التوكل كما لا ينافيه دفع الجوع بالأكل ومن ثمة قال المحاسبى بتداوى المريض اقتداء بسيد المتوكلين محمد ﷺ والجواب عن خبر من استرقى واكتوى برئ من التوكل أى من توكل المتوكلين الذين من السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب فجعل بعض المتوكل أفضل من بعض وقال ابن عبد البر: برئ من

التوكل إن استرقى بمكروه أو علق شفاءه بوجوده نحو الكى، وغفل عن أن الشفاء من عند الله وأما من جعله على وفق الشرع ناظرًا لرب الدواء متوقعًا الشفاء من عنده قاصدًا صحة بدنه للقيام بطاعة ربه فتوكله باق بحاله استدلالاً بفعل سيد المتوكلين إذ عمل بذلك فى نفسه وغيره. انتهى ملخصها، على أنه قيل: لا يتم حقيقة التوحيد إلا بمباشرة الأسباب التى نصبها الله مقتضيات لمسيباتها قدرًا وشرعًا فتعطيلها يقدح فى التوكل كما يقدح فى الأمر وفى قوله: لكل داء دواء تقويه لنفس المريض والطبيب وحث على طلب الدواء وتخفيف المرض فإن النفس إذا استشعرت أن لدائها دواء يزيله قوى رجائها وانبعث حارها الغريزى فتقوى الروح النفسانية والطبيعية والحيوانية أو بقوة هذه الأرواح تقوى القوى الحاملة لها فتدفع المرض وتثيرة والمراد بالإنزال أنزل له دواء التقدير أو إنزال علمه على لسان الملك للأنبياء أو إلهام من يعتد بإلهامه على الأدوية المعنوية كصدق الاعتماد على الله والتوكل عليه والخضوع بين يديه من الصدقة، والإحسان والتفريج عن المكروب أصدق فعلاً وأسرع نفعاً من الأدوية الحسية ثم ربما تخلف الشفاء عن من استعمل طب النبوة لما منع قام به من نحو ضعف اعتقاد الشفاء وتلقيه بالقبول وهذا هو السبب أيضاً فى عدم نفع القرآن لكثيرين مع أنه شفاء لما فى الصدور وقد طب ﷺ كثيراً من الأمراض كالرمد فقد صح: «الكماة من المن وماؤها شفاء للعين» وهو نبت لا ورق له ولا ساق توجد فى الأرض من غير زرع وقوله من المن قيل أى: الذى أنزل على بنى إسرائيل ومنه الترلجى وقيل: ليست منه بل مثله بجامع أن كلاً يحصل من غير تكلف وبعذر ولا سقى وماؤها شفاء إما بأن يخالطه فى الكمالات، وإما بأن يشق ويوضع على الجمر حتى يغلى ماؤها ثم يجعل الميل بذلك الشيء، وهو فاتر فيكتحل بمائها، وكوجع الحلق الذى يعترى الصبيان غالباً، وتسمى سقوط اللهاة، وهى لحمة بأقصى الحلق، وصح أنه ﷺ وصف لذلك الكست وهو القسط الهندى يحل بماء، ثم يصب فى الأنف أياماً وهى من غمر الحلق الذى يعتاده النساء لذلك، ومادة هذا الوجع دم يغلب عليه البلغم وفى القسط تخفيف لتلك الرطوبات وقد يكون نفعه فى هذا الدواء لخاصيته وإلا فالقسط حار، وأترجة أهل الحجاز حارة وكالإسهال فقد صح أنه وصف له العسل ثلاث مرات فيقال له: لم يزد إلا استطلاقاً فوصفه فى الرابعة فقليل له ذلك فقال: «صدق الله وكذب بطن أخيك» أى: لم يصلح لقبول الشفاء وحكمة وصفه بذلك مع أنه

.....

مسهل باتفاق الأطباء على أن المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السن والعادة والزمن والغذاء المألوف والتدبير وقوة الطبيعة وعلى أن من أنواع الإسهال هيضة تنشأ عن تخمة وعلاجها بأتناقهم ترك الطبيعة وفعلها فإن احتاجت لمسهل أعينت ما دام بالعليل قوة فكان إسهال ذلك الرجل من تخمة فوصف رسول الله ﷺ العسل لدفع الفضول المجتمعة في نواحي المعدة من أخلاط لزجة تمنع استقرار الغذاء فيها وللمعدة خمل كخمل المنشفة فإذا علقت بها أخلاط لزجة أفسدتها مع الغذاء فكان دواءها باستعمال ما يجلوها ولا شيء في ذلك مثل العسل سيما إن مزج بماء حار وإن لم يفده أول مرة لأن شرط إفادة الدواء أن لا ينقص عن الداء ولا يزيد عليه فكأنه شرب منه ما لا يقى به فأمر بمعاودة شربه فلما تكرر بحسب مادة الداء برئ بإذن الله تعالى وبين بعضهم أن العسل تارة يقبض، وتارة يسهل فإطلاق كونه مسهلاً خطأ، وفي الحديث إشارة إلى أن قوله تعالى: ﴿فيه شفاء للناس﴾ على عمومه واعتمده بعض المفسرين وشرط استعماله بنية الشفاء، ويؤيده الحديث الصحيح: «عليكم بالشفائين العسل والقرآن» وليس الطبيعة فقد روى الحميدى: «إياكم والشبرم فإنه حار وعليكم بالسنا فتداووا به فلو الموت شيء لدفعه السنا» وفي رواية: «عليكم بالسنا والسنون فإن فيهما شفاء من كل داء إلا السام» والسنون: العسل أو رب عكة السمن أو الكمون الكرمانى والرازيانج أو الشبث أو العسل الذى فى رق السمن أقوال. قال بعض الأطباء: آخرها أجدر بالمعنى وأقرب للمصواب لأن السنا إذ دق وخلط بالعسل المخالط للسمن، ثم لعق كان أصلح لإصلاح السمن والعسل له، وإعانتها إياه على الإسهال واستفيد من التحذير من الشبرم ما قاله بعض الأطباء من منع استعماله لخطورته وفرط إسهاله، فإنه حار يابس في الدرجة الرابعة، ولذا لما قالت أسماء بنت عميس: «كنت أستمش بالشبرم قال: حار» رواه البخارى فى تاريخه، والمصنف وقال: غريب وابن ماجه، فى سنته، والثانية بالجيم أى: يسهل، أو بالمهملة تأكيد للأولى بهذه كذات الجنب فى البخارى مرفوعاً: «عليكم بهذا العود الهندى فإن فيه سبعة أشقية منها ذات الجنب» وروى المصنف: «تداووا من ذات الجنب بالقسط البحرى والزيت» وذات الجنب إما حقيقة وهى دم حار يعرض فى الغشاء المستبطن للأعضاء وينشأ عنها خمسة أمراض: الحمى والسعال والنخس وضيق النفس والنبض المنشارى، وإما غير حقيقة: وهى ريح غليظة تعرض فى

نواحى الجنب تختفى بين الصفاقات والعضل التى فى الصدور والأضلاع وهذا هو المراد هنا لأن القسط وهو العود الهندى هو الذى يداوى به الريح الغليظة لأنه حار يابس قابض يقوى الأعضاء الباطنة ويطرد الريح ويفتح السدد ويذهب فضل الرطوبة وقد ينفع الأولى إذا نشأت عن مادة بلغمية سيما وقت انحطاط العلة كالاستسقاء، ففى الصحيحين أنه وصف للعرنيين لبن الإبل وأبوالها وكان بهم هذا المرض فشربوا ذلك فصحوا لأن الإبل اللقاح جلاء وتليناً وإدراراً وتلطيفاً وفتيحاً للمسدد إذا كثر رعيها من نحو الشيخ والقيصوم والبابونج والأقحوان والإذخر سيما إذا استعمل حار بعد حله مع بول الفصيل وهو حار فإنه فى [ملوحة اللبن وتقلية]^(١) الفصول وإطلاقه البطن وكعرق النساء، فقد روى ابن ماجه: دواؤه آية شاة أعراية تذاب ثم تجزء ثلاثة أجزاء ثم تشرب على الريق فى كل يوم جزء. فهذا خاص بنحو أهل الحجار لأنه يحدث لهم من ييس وقد يحدث من مادة غليظة لزجة فعلاجه بالإسهال وفى الآلية إنضاج وتلين، وهذا المرض يحتاج إليهما، وحكمة تعيين الأعراية خاصة مرعاها الأعشاب الحارة، وصح أنه ﷺ بعث لأمى بن كعب طبيياً فقطع له عرقاً وكواه عليه وأنه حسم سعد بن معاذ لما رمى [فى أكحله] وأن أنساً قال: كوانى أبو طلحة فى زمن النبى ﷺ، قال فى فتح البارى: ولم أر فى أثر صحيح أنه ﷺ اكتوى وإن نقل ذلك عن بعض كتب الطبرانى، وما روى أنه اكتوى يوم أحد فخلاف الكى المعهود، إذ الذى صح أن فاطمة رضى الله عنها أحرقت حصيراً وحشت به جرحه وروى الترمذى أنه ﷺ كوى سعد بن زرارة من الشوكة ولا ينافى ذلك خبر أحمد وأبى داود والترمذى عن عمران: نهى رسول الله ﷺ عن الكى فاكثونا فما أفلحنا ولا أنجحنا وروى مسلم عنه: كان يسلم على حتى اكتويت فترك ثم تركت الكى فعاد، وفى رواية: «إن الذى كان انقطع عنى رجع إلى» يعنى تسليم الملائكة، قيل: لأن النهى خاص بعمران لأنه كان به بأسور وموضعه خطر فنهى عن كيه، فلما اشتد عليه كواه فلم ينجح، وقيل: وصفه ثم نهى عنه لشدة المدة، وعظم خطره، إذ لا يستعمل إلا فى داء أعمى ولم تنحسم مادته بغيره وقيل إنما نهى عنه مع إثباته الشفاء فيه لاعتقادهم حسمه للداء بطبعه، وقيل: فعله للجواز والنهى عنه للتنزيه، وقيل: يشرع إذا فسد الجرح، أو انقطع العضو، وينهى عنه إذا كان لأمرٍ محتمل،

(١) فى (ن) [ملوحة اللبن وتعليل الفصول].

١٧٥ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا بشر بن السري، عن سفيان، عن طلحة

ابن يحيى عن عائشة بنت طلحة، عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها. قالت: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْتِينِي فَيَقُولُ: أَعِنْدَكَ غَدَاءٌ؟ فَأَقُولُ: لَا. فَيَقُولُ: إِنِّي صَائِمٌ. قَالَتْ: فَأَتَانِي يَوْمًا. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ أَهْدَيْتَ لَنَا هَدِيَّةً. قَالَ: وَمَا هِيَ؟ قُلْتُ: حَيْسٌ. قَالَ: أَمَّا إِنِّي أَصْبَحْتُ صَائِمًا. قَالَتْ: ثُمَّ أَكَلْتُ».

وصح: «أنه ﷺ إذا اشتكى الإنسان، أو كانت به قرحة، أو جرح أخذ من ريق نفسه بأصبعه السبابة، ثم لصق به الأرض، ثم مسح به العليل قائلاً: بسم الله تربة أرضنا وريقة بعضنا تشفى سقيمنا» قيل: السر فيه، أن التراب ليسه ويرودته يمنع انصباب المادة لمحل العلة وتخفف الجرح والريق محلل ومنضج وتعقبه القرطبي لكن يوبده قول البيضاوى: قد شهدت المباحث الطبية أن الريق ينضج ويعدل المزاج وتراب الوطن يحفظ المزاج ويمنع الضرر وقد ذكروا أنه ينبغي للمسافر استصحاب ماء أرضه وترابها ليضعه فى المياه المختلفة حتى يدفع ضررها والرقى لها له آثار عجيبة لا يدركها العقل وقيل: ذلك مخصوص بأرض المدينة وريقه ﷺ ونظر فيه النووى، وروى ابن أبى شيبة «أنه ﷺ لدغته عقرب فى أصبعه وهو ساجد فانصرف وقال: لعن الله العقرب، ما تدع نبياً ولا غيره، ثم دعى بإناء فيه ماء وملح، فوضع فيه أصبعه وقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، والمعوذتين حتى سكنت»، وفى الماء والملح لذلك غاية المناسبة الطبيعية، وروى النسائى: «أنه ﷺ داوى بثرة بين أصبعى رجله بذريرة ثم قال: اللهم مطفىء الكبير، ومكبر الصغير أطفأها عني فطفت وأخرج جماعة: «أصل كل داء البردة» وفيه راوٍ اختلف فى توثيقه وهى بفتح الراء كما صوبه أبو نعيم: التخمة، لأنها تبرد حرارة الشهوة، وفى حديث ضعيف: «أصل كل داء البرد وفى أخرى استدفتوا من الحر والبرد».

١٧٥ - (غذاء) هو ما يؤكل أول النهار. (صائم) فى رواية صحيحة: «إنى صائم

١٧٥ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الصوم (٧٣٤)، بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم فى الصيام (١١٥٤)، وأبو داود فى الصوم (٢٤٥٥)، والنسائى (١٩٤/٤، ١٩٥)، وفى السنن الكبرى (٢٦٣٢)، والإمام أحمد فى المسند (٤٩/٦، ٢٠٧)، وابن خزيمة فى صحيحه، والبيهقى فى شرح السنة (١٧٤٥)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٢٧٥/٤)، وأبو نعيم فى المسند على مسلم (٢٦١٨)، كلهم من طرق عن طلحة بن يحيى به فذكره نحوه.

١٧٦ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، حدثنا عمر بن حفص بن غياث، حدثنا

إذن» هو صريح في جواز نية صوم النفل من النهار، لكن إلى الزوال عند الشافعي، وأوجب ذلك التبييت فيه كالفرض لإطلاق غير من لم يبيت الصيام فلا صيام له، وكما لا فرق بين فرض الصلاة ونفلها في وقت النية، ولا دليل في: «إني صائم إذن» لاحتمال إني صائم إذن كما كنت، أو أنه عزم على الفطر لعذر، ثم تم الصوم، ويجب: بأن حمل إني صائم على ما ذكر بعيد من ظاهر اللفظ فلا يعدل إليه، وح فيقيد إطلاق ذلك الخبر، والأصل تراخي رتبة النفل عن الفرض، فلا يشكل الفرق بينهما هنا، وإنما لم يفرقوا بينهما، ثم لأن الصوم خصلة واحدة، فيلزم من وقوع النية قبل الزوال انعطافها على ما قبلها، ولا كذلك في الصلاة، وفي قوله: «إني صائم» إشارة إلى أنه لا بأس بإظهار النوافل لحاضر كتعليمهم هنا جوازه بنية من النهار (حيث هو التمر مع السمن أو أقط وقيل: هو مجموع الثلاثة، وقد يجعل بدل الأقط دقيق أو فتيت. (أصبحت) فيه التصريح بأنه نوى من الليل. (ثم أكل) فيه التصريح بجواز الخروج من صوم النفل، وهو مذهب الشافعي كالأكثرين، ويوافقه خبر «الصائم المتطوع أمير نفسه إن شاء صام، وإن شاء أفطر»^(١) ومنعه لغير عذر أبو حنيفة، وفي رواية: «لوجب القضاء»، ومنعه مالك إلا لعذر لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾^(٢) وأمره ﷺ بالقضاء، وجواب أن الآية محمولة على الفرض جمعاً بين الأدلة والحديث مرسل، فلا حجة فيه، وعلى المنزل: فيحمل الأمر بالقضاء على أنه للندب جمعاً بين الأدلة أيضاً. (هدية) فيه: حل أكله ﷺ للهدية، وروى الشيخان «أنه ﷺ كان إذا أتى بطعام سأل عنه، فإن قيل: صدقة أمرهم بأكله، أو هدية أكل معهم»^(٣).

١٧٦ - (عن يوسف...) إلخ رواه عنه أبو داود بإسناد حسن. (هذه إدام هذه) إنما

١٧٦ - إسناده ضعيف

رواه البغوي في شرح السنة (٢٨٨٠)، من طريق المصنف به فذكره نحوه.
ورواه أبو داود في الاطعمة (٣٢٥٩)، (٣٢٦٠)، والبيهقي في سننه (٦٣/١٠)، كلاهما من طريق يزيد بن أبي أمية الأعور به فذكره، ويزيد بن أبي أمية «مجهول».

(١) رواه أحمد في مسنده (٣٤١/٦).

(٢) سورة محمد آية رقم (٣٣).

(٣) رواه البخاري في الهبة (٢٥٧٦)، ومسلم في الزكاة (١٠٧٧)، وأحمد في مسنده (٣٠٢/٢)،

٣٠٥، ٣٣٨، ٤٠٦، ٤٩٢).

أبى، عن محمد بن أبى يحيى الأسلمى، عن يزيد بن أبى أمية الأعور، عن يوسف بن عبد الله بن سلام، قال:

«رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ كِسْرَةً مِنْ خُبْزِ الشَّعِيرِ، فَوَضَعَ عَلَيْهَا تَمْرَةً. وَقَالَ: هَذِهِ إِدَامُ هَذِهِ. وَأَكَلَ».

١٧٧ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، حدثنا سعيد بن سليمان، عن عباد بن العوام، عن حميد، عن أنس، أن رسول الله ﷺ:

«كَانَ يُعْجِبُهُ الثُّفْلُ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: يَعْنِي مَا بَقِيَ مِنَ الطَّعَامِ».

أخبره ﷺ بذلك، لأن ذلك كان طعاماً مستقلاً غير متعارف بالأدومة فأخبر أنه يصلح لها، وفيه دليل لما قاله أئمتنا: فيمن حلف لا يأكل إداماً أنه يحث بما يؤتم به كالخل وسائر الإدام، وبغيره كلحم وجبن وتمر وملح ويقول كفجل ويصل، وقيل: يؤخذ من وضعها عليها أنه لا بأس بوضع الإدام على الخبز انتهى، ومحلّه: إن سلم بما لم يقدره بحيث يعافه غيره.

١٧٧ - (الثفل) بمثلثة مضمومة ففاء ساكنة وأكل هذا من تدبير الغذاء فإن الشعير بارد جاف، والتمر حار رطب على الأصح، فإدام خبز الشعير به من أحسن التدبير وحكمة محبته دفع ما يقع لبعضهم من إرادته من أراد رآيه، أو أنه أنضج وألذ ما بقى من الطعام، وقيل: هو هنا الثريد، وأصل الثفل ما يرسب من كل شيء وقد يطلق على نحو الدقيق والسويق، قيل: لقد أعجب المصنف بختمه بهذا الحديث إشارة إلى أنه نقل الأحاديث وما بقى منها انتهى، وفيه: ما فيه بل فى تعبيره بالثفل ما قد يخشى منه، إذ فى القاموس: الثفل ما استقرضت الشيء من كدره، وكأنه هذا هو الحاصل على تفسير الراوى، إنما ذكر هكذا من أن يتوهم منه أيضاً لهذا المعنى غير المراد.

١٧٧ - إسناده صحيح:

رواه الإمام أحمد فى المسند (٢٢٠/٣)، وابن سعد فى الطبقات (٣٩٣/١)، والحاكم فى المستدرک (١١٥/٤)، والبيهقى فى شعب الإيمان (٥٩٢٤)، أربعتهم من طريق سعيد ابن سليمان به فذكره.

٢٧ - باب: ما جاء في صفة وضوء رسول الله ﷺ عند الطعام

١٧٨ - حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، عن أيوب، عن ابن

أبي مليكة، عن ابن عباس:

«أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ، فَقَرَّبَ إِلَيْهِ الطَّعَامَ. فَقَالُوا: أَلَا نَأْتِيكَ بِوَضُوءٍ؟ قَالَ: إِنَّمَا أُمِرْتُ بِالْوَضُوءِ إِذَا قُمْتُ إِلَى الصَّلَاةِ».

(باب: ما جاء في صفة وضوء رسول الله ﷺ)

(عند) أى قبل وبعد. (الطعام) وهو ما قصد الطعم اقتيائاً، أو تأدماً أو تفكهاً وأما ما يقصد للتداوى، فسماء الفقهاء تارة طعاماً نظراً إلى أنه يطعم أى: يؤكل، وتارة أنه غير طعام نظراً للعرف، وقد يختص الطعام بالبر، وليس مراداً هنا والوضوء فى الترجمة، قيل: غسل اليدين بدليل تقييده بعند الطعام، وقيل: حقيقته كما تدل عليه الأحاديث الآتية، وعليه ففائدة التقييد بيان أنه ليس بواجب عند الطعام، والوجه: أنه مراد به كل منهما بقاء على الأصح من جواز استعمال اللفظ فى حقيقته ومجاره، فإرادة الأول من حيث نفيه، والثانى من حيث إثباته، فكأنه قال: صفة وضوئه الشرعى عدم الوقوع وعدم الوجوب، وصفة وضوئه اللغوى الوقوع والندب، ويدل على ذلك أن الأحاديث الآتية فى الباب كلها بالمعنى الأخير فإنه بالمعنى الثانى كما سيأتى، وإن اشتمل الباب على أمرين كان تضمن الترجمة لهما أولى، وإن كانت الزيادة على ما فى الترجمة سائغة، وإنما المعيب النقص عما فيها من.

١٧٨ - (الخلء) بالمد والفتح، وأصله المكان الخالى، وعبر بعن ذلك استحياء وتجملاً. (ألا نأتيك) يحتمل أن سبب صدور ذلك منهم اعتقادهم وجوبه عند الطعام، وأجيبوا: بأن الأمر به منحصر أى أصالة فى القيام إلى الصلاة وما عداه إن ورد فيه

١٧٨ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الألطمة (١٨٤٧)، بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود فى الألطمة (٣٧٦٠)، والنسائى فى الطهارة (٨٥/١)، والإمام أحمد فى مسنده (٢٨٢/١)، (٣٥٩)، وابن خزيمة فى صحيحه (٣٥)، والطبرانى فى الكبير (١٢٢/١)، (٨٢/١٢)، والبغوى فى شرح السنة (٢٨٣٥)، كلهم من طرق عن أيوب به فذكره نحوه، قال أبو عيسى: حسن صحيح.

١٧٩ - حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي، حدثنا سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن سعيد بن الحويرث، عن ابن عباس، قال: «خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ مِنَ الْغَائِطِ، فَأَتَى بِطَعَامٍ. فَقِيلَ لَهُ: أَلَا تَتَوَضَّأُ؟ فَقَالَ: أَصْلَى فَأَتَوَضَّأُ؟».

١٨٠ - حدثنا يحيى بن موسى، حدثنا عبد الله بن نمير، حدثنا قيس بن الربيع، (ح) وحدثنا قتيبة، حدثنا عبد الكريم الجرجاني، عن قيس بن الربيع، عن أبي هاشم، عن راذان، عن سلمان، قال:

نص كان مثله، وإلا فلا تظهر بما قررته ظهور الاستدلال بالآية، وأن الجواب مطابق للسؤال وفي نسخة: «لا تأتيك» بحذف أداة الاستفهام، والمعنى على العرض نحو ألا تنزل عندنا. (بوضوء) بفتح الواو: الماء الذي يتوضأ به. (بالوضوء) بضمهما أى: يفعله، وهذا هو الأنصح فيهما، وقيل: بالضم فيهما، وقيل: بالفتح فيهما. (إذا) ظرف الوضوء لأنها مرت كما هو واضح. (قمت) أى أردت القيام، وخرج بإثما إلى آخره الوضوء عند الطعام، فإنه ليس مأمور به حقيقة، إذ هو لا يكون إلا واجباً.

١٧٩ - (من الغائط) هو هنا، وباعتبار الأصل المكان المطمئن من الأرض يقضى فيه الحاجة، وسمى الخارج به للمجاورة كراهة لذكره باسمه، إذ من عادة العرب تجنب النطق بمثل ذلك، والكناية عنه ما أمكن. (تتوضأ) كما فى نسخة: (فقال أصلى) إنكار لما سبق نحوه من إيجاب الوضوء للأكل، وفى نسخة: بحذف أداة الاستفهام.

١٨٠ - (راذان) بزاي ثم معجمة. (بركة الطعام) أى استمراره على الأكل وغيره،

١٧٩ - إسناده صحيح:

رواه مسلم فى الحيض (٣٧٤)، والإمام أحمد فى المسند (٤٦٧/١)، والدارمى فى الحيض (١٩٦/١)، وأبو نعيم فى مسنده على مسلم (٨٢١)، وفى حلية الأولياء (٣٣١٨)، وفى معرفة الصحابة (٦١/٢ ب)، والخطيب فى التاريخ (٢٠٤/٨)، (٢٠٤/١١)، كلهم من طرق عن سعيد بن الحويرث به فذكره.

١٨٠ - إسناده ضعيف:

فيه قيس بن الربيع: ضعيف

رواه الترمذى فى الألطمة (١٨٤٦) بسنده ومتمه سواء، ورواه الإمام أحمد فى مسنده (٤٤١/٥) =

«قَرَأْتُ فِي التَّوْرَةِ: إِنَّ بَرَكََةَ الطَّعَامِ الْوُضُوءَ بَعْدَهُ. فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِنَبِيِّ ﷺ، وَأَخْبَرْتُهُ بِمَا قَرَأْتُهُ فِي التَّوْرَةِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: بَرَكََةُ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ قَبْلَهُ وَالْوُضُوءُ بَعْدَهُ».

وحصول منافعه له، وزوال مضاره عنه. (الوضوء) أى غسل اليدين قبله وقول بعض الشافعية: المراد به هنا الوضوء الشرعى، ليس فى محله لتصريح أصحابنا بأن الوضوء الشرعى ليس صفة عند الأكل. (الوضوء) أى غسلهما (بعده) وجعله نفس البركة للمبالغة، وإلا فالمراد أنها تنشأ عنه فينمو ويزيد بالأول، وتعظم فائدته بالثانى لاستلزامه زوال نحو الغمر المستلزم، لبعد الشيطان ودحضه، وورد بسند ضعيف: «من أكل من هذه اللحوم شيئاً فليغسل يده من ريح وغيره، ولا يؤذى من حذاءه فأعده»^(١) روى الطبرانى: «أنه ﷺ أتى بصحفة تفور فقال: إن الله لم يطعمنا ناراً»، وأبو نعيم عن أنس مرفوعاً «كان يكره الكى والطعام الحار ويقول: عليكم بالبارد، فإنه ذو بركة، ألا وإن الحار لا بركة له»^(٢)، وأحمد وأبو نعيم عن أسماء: «أنها كانت إذا ثردت غطته بشيء حتى تذهب فورته، ثم تقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «هو أعظم بركة»»^(٣)

= وأبو داود فى الأطلعة (٣٧٦١)، والطيالسى فى مسنده (٦٥٥)، والطبرانى فى الكبير (٢٩٢/٦)، والبغوى فى شرح السنة (٢٨٣٣، ٢٨٣٤)، والحاكم فى المستدرک (١٠٦/٤)، (١٠٧)، والبيهقى فى السنن (١٤/١٠)، وأبو بكر بن أبى شيبة فى المسند (١/١٢/١)، جميعهم من طرق عن قيس بن الربيع به فذكره.

قال أبو عيسى: لا نعرف هذا الحديث إلا من حديث قيس بن الربيع، وقيس بن الربيع يضعف فى الحديث.

وقال الحاكم: تفرد به قيس بن الربيع عن أبى هاشم، وانفراده على علو محله أكثر من أن يمكن تركه فى هذا الباب. وتعقبه الذهبي بقوله: مع ضعف قيس فيه إرسال.

(١) رواه أبو يعلى فى مسنده (٥٥٦٧)، والطبرانى فى الأوسط (٧١١٥)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٣٠/٥)، وقال: رواه أبو يعلى فى مسنده والطبرانى فى الأوسط وفيه الراعى بن نافع وهو متروك، وابن حجر فى المطالب العالية (٢٣٥١) (٣١٥/٢)، والهندي فى كثر العمال (٤٠٧٨٩)، وقال: عن ابن عمر (٢٤٧/١٥).

(٢) رواه أبو نعيم فى الحلية (٢٥٢/٨)، وذكره الهندي فى كثر العمال (١٨٣٥٩)، وعزاه لأحمد فى مسنده عن أنس (١٣٣/٧)، والزبيدي فى إتحاف السادة المتقين (١١٦/٧)، وقال: للطبرانى فى الكييز بسند فيه من لم يسم عن جويرية.

(٣) رواه أبو نعيم فى الحلية (١٧٧/٨)، وذكره التبريزي فى مشكاة المصابيح (٤٢٤١)، وقال: =

وصح عن أبي هريرة: «أتى النبي ﷺ بطعام مسخن فقال: ما دخل بطنى طعام مسخن منذ كذا وكذا قبل اليوم»^(١)، وروى أبو نعيم: «أنه ﷺ كان ينهى عن النوم على الأكل ويذكر أنه يغشى القلب»، ولذا قال الأطباء: من أراد حفظ الصحة فليمش بعد العشاء، ولو مائة خطوة ولا ينام عقبه، فإنه مضر جداً، وما يسهل الهضم الصلاة بعد الأكل.

= رواهما الدارمي (١٢٢٣/٢).

(١) رواه البيهقي في السنن (٢٨٠/٧)، وذكره ابن حجر في الفتح (٢٩٩/١١)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١١٦/٧)، وقال: لأحمد بإسناد جيد والطبراني والبيهقي في الشعب.

٢٨ - باب: ما جاء في قول رسول الله ﷺ قبل الطعام، وبعد الفراغ منه

١٨١ - حدثنا قتيبة، حدثنا ابن لهيعة، عن يزيد بن أبي حبيب، عن راشد بن جندل اليافي. عن حبيب بن أوس، عن أبي أيوب الأنصاري، قال: «كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمًا، فَقَرَّبَ طَعَامًا، فَلَمْ أَرِ طَعَامًا كَانَ أَعْظَمَ بَرَكَهَ أَوَّلَ مَا أَكَلْنَا، وَلَا أَقْلَ بَرَكَهَ فِي آخِرِهِ. قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ هَذَا؟ قَالَ: إِنَّا ذَكَّرْنَا اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى حِينَ أَكَلْنَا، ثُمَّ قَعَدَ مَنْ أَكَلَ وَلَمْ يُسَمِّ اللَّهَ تَعَالَى فَأَكَلَ مَعَهُ الشَّيْطَانُ».

(باب ما جاء في قول رسول الله ﷺ قبل الطعام)

وهو التسمية (وبعد الفراغ منه) وهو الحمد.

١٨١ - (اليافي) نسبة إلى يافع اسم موضع إلى قبيلة من رعين (إنا ذكرنا اسم الله) استفيد منه أن سنة البسملة تحصل بيسم الله وأما زيادة الرحمن الرحيم فهي أكمل كما قاله النووي وغيره، وإن اعترضه بعض المحدثين بأنه لم ير لأفضلية ذلك دليلاً خاصاً، وتندب حتى للجنب والنفساء، إن لم يقصدوا بها قرأتاً وإلا حرمت، وكذا تندب التسمية عند كل أمر مهم ما عدا الأذكار والدعوات ولا تندب في مكروه ولا حرام، بل لو سمي على خمر كفر على ما فيه مما هو مبين في محله، وهو هنا سنة كفاية فإذا سمي أحد من الأكليين أجراً وإن لم يسم الباقيون لحصول المقصود من امتناع الشيطان من الأكل منه بذلك كما في الحديث، نعم قد يشكل على ذلك قوله. (ثم قعد...) إلخ فإنه ظاهر في

١٨١ - إسناده ضعيف:

فيه: ابن لهيعة صدوق اختلط بعد احتراق كتبه، وكنا فيه حبيب بن أوس: قال فيه الحافظ: مقبول (١٠٨٢)، ورواه البغوي في شرح السنة (٢٨٢٤)، من طريق المصنف به فذكره، ورواه أحمد في المسند (٤١٥/٥، ٤١٦)، من طريق ابن لهيعة به فذكره نحوه. وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٣/٥)، وعزاه لأحمد، وقال: فيه راشد بن جندل وحبيب ابن أوس وكلاهما ليس له إلا راوٍ واحد. قلت: راشد بن جندل اليافي المصري: ثقة [التقريب (١٨٥٢)].

١٨٢ - حدثنا يحيى بن موسى، حدثنا أبو داود، حدثنا هشام الدستوائي، عن

أن الشيطان أكل معهم مع أنه لم يترك التسمية إلا هذا القاعد إلا أن يجاب بأنها واقعة حال محتملة لأن يكون قعوده هذا بعد انصرافهم بدليل ثم قعد فهذا الجواب متعين، وأما الجواب بأن لهذا الجاني شيطاناً جاء معه، فلم يؤثر فيه تسميتهم ولا هو سمي فغير صحيح، لما علمت أن التسمية أوله إذا لم تكن متكفلة بمنع الشياطين منه إلى فراغ الأكلين، فإن قلت: قضية الحديث السابق أنه حيث بقى فى أوله امتنع الشيطان منه، وإن فرغ الأولون، ثم قعد غيرهم^(١) ولم يسم، قلت: لو سلم أن ذلك قضية لكانت القاعدة أنه يستنبط من النص معنى يخصه، وهو هنا أن المجتمعين، ومن لحقهم قبل فراغهم منسويون للبسملة، وتابعون له فسرت إليهم بركة تقصيره، وإن فرض قيامه قبل مجيء الآخرين، لأن الأولين شملتهم بركة التسمية، فشملت من خلفهم، ومن لحقهم شملتهم بركتها تبعاً، فشمل من لحقه هو أيضاً وهكذا، وأما من جاء بعد فراغ الجميع فقد انقطعت نسبته عنهم، وهذا الطعام بالنسبة إليه بمنزلة الطعام الجديد، ولو أخذنا بعموم ذلك الحديث، أو إطلاقه لاقتضى أن الطعام إذا كثر وتناوبه أحد وجماعة أياماً متعددة، كفت تسمية واحدة من الأولين عن جميع تلك المرات، وإن تباعد ما بينهما وكلام أئمتنا كالصريح فى خلاف ذلك، بل طال ما وقع التردد فيما لو كثر الأكلون كثرة مفرطة واتسعت خطنتهم بحيث لا ينسب عرفاً أولهم لآخرهم وسمى واحد حال اجتماع الجميع هل يكفى عنهم؟ ح، والذي يتجه أنه يكفى لأن انتفاء النسبة الحزفية لا تقتضى انتفاؤها حقيقة والمدار هنا ليس إلا عليها. (فأكل معه الشيطان) أى حقيقة كما عليه جمهور العلماء سلفاً وخلفاً من المحدثين والفقهاء والمتكلمين لإمكانه شرعاً وعقلاً، فإذا أثبت الشارع وجب قبوله واعتقاده، وكذا يقال فى: بال الشيطان فى أذنه، وقاء الشيطان ما أكله ونحو ذلك.

١٨٢ - (فنى) لا يتأفيه النهى عن أن يقول الإنسان نَسيت، وإنما يقول: نُسيت، إذ

١٨٢ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأطعمة (١٨٥٨)، بسنده ومتمه سواء، والدارمى فى الأطعمة (٩٤/٢)، والإمام أحمد فى مسنده (٢٠٨/٦)، والبغوى فى شرح السنة (٢٨٢٦)، كلهم من طريق هشام به فذكره نحوه.

(١) فى (ش) بعدهم.

بُدِيلَ الْعَقِيلِي، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُيَيْدٍ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ أُمِّ كَلْثُومٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ:
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

«إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَتَنَسَّى أَنْ يَذْكُرَ اللَّهَ تَعَالَى عَلَى طَعَامِهِ، فَلْيَقُلْ: بِسْمِ اللَّهِ أَوَّلُهُ
وآخِرُهُ».

١٨٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الصَّبَّاحِ الْهَاشِمِيُّ الْبَصْرِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ
مَعْمَرٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، أَنَّهُ:
«دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدَهُ طَعَامٌ. فَقَالَ: ادْنُ يَا بُنَيَّ، فَسَمَّ اللَّهَ تَعَالَى،

الله هو الذى أنساه، لأن ذلك النهى يفهم حرمة هذا فوجب لبيان الجواز، وإنما المراد
بالنهي الأدب اللفظي الذى لا حرمة فى مخالفته، وألحق به أئمتنا: ما إذا تعمد، أو
جهل، أو أكره أو كان به عارض آخر، فإن قلت: يمكن الفرق بأن الناسى معذور،
فأمكن أن يجعل له ما يتدارك به بخلاف المتعمد، قلت: القصد إدخال الضرر على
الشیطان بمنعه أن ينال من طعامنا، ما تسببنا به، ولو نظرنا إلى العذر، لكننا نقول بامتناع
مؤاكله الشيطان مع الناس، ولم يحتج إلى أن يجعل له طريقاً فلما جعل له طريقاً علمنا
أنه يؤاكل قبلها، وأن اللحظ هنا ليس العذر، بل ما قلناه، فظهر ما قاله أئمتنا، وإن لم
أر لأحد منهم إشارة إلى ذلك (فليقل) أى أثناء الطعام وبعد فراغه، كما شمله إطلاق
الحديث فقول بعض المتأخرين: لا يقول ذلك بعد فراغ الطعام، لأنه إنما شرع ليمنع
الشیطان، وبالفراغ لا يمنع يرد، فإنما لا نسلم إنما شرع لذلك فحسب، وما المانع أنه
شرع بعد الفراغ أيضاً لقيء الشيطان ما أكله، والمقصود حصول ضرره، وهو حاصل فى
الحالين. (بسم الله) أى أكل، والباء للاستعانة والمصاحبة. (أوله وآخره) أى على جميع
أجزائه كما يشهد به المعنى الذى نص ببدل التسمية، فلا يقال ذكره ما يخرج الوسط.

١٨٣ - (ادن) أى اقرب إلى أو إلى الطعام، ويؤخذ من ذلك من آدابه احترازاً عن

١٨٣ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأطعمة (٥٣٧٦)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى (٥٣٧٦)، ومسلم فى
الاشربة (٢٠٢٢)، وأبو داود فى الأطعمة (٣٧٧٧)، وابن ماجه (٣٢٦٧)، والإمام أحمد فى
مسنده (٢٦/٤)، والدارمى فى الأطعمة (٩٤/٢)، والنسائى فى الكبرى (٦٧٥٨)، وابن السنى
فى عمل اليوم والليلة (٤٦٢)، كلهم من طرق عن عمر بن أبى سلمة مرفوعاً فذكره نحوه.

وَكُلُّ يَمِينِكَ وَكُلُّ مِمَّا يَلِيكَ».

تناوله من مكان بعيد، فإنه يشق، وربما أذى (يا بنى) تصغيره؛ للشفقة ومنه يؤخذ: أنه يسن للكبير ملاطفة الأصاغر، لا سيما على الطعام لشدة استحيائهم حيثذ. (قسم الله) الأمر فيه للندب، ويسن للمبسل الجهر ليسمع غيره. (وكل يمينك) أى ندباً على الأصح، وقيل: وجوباً، ويدل له ما فى مسلم: «أنه ﷺ رأى من يأكل بشماله فنهاه، فقال: لا أستطيع فشلت يمينه فلم يرفعها إلى فيه حتى مات». وورد: «أن الشيطان يأكل بشماله»^(١). (وكل مما يليك) أى ندباً على الأصح وقيل: وجوباً أيضاً لما فيه من إلحاق الضرر بالغير ومر بيان الشره والنهمة، وانتصر له السبكي، ونص عليه الشافعى فى الرسالة ومواضع من الأم، ويؤخذ من الحديث: أنه يندب لمن على الطعام تعليم من ظهر منه إخلال بشيء من مندوباته، وفى مختصر البويطى يحرم الأكل من رأس الثريد، والتعريس أى النزول فى الجادة على الطريق، لأنها مأوى الهوام، والقران فى التمر بل ونحو السمسم كما قاله بعض متأخرى المحدثين والأصح أن هذه الثلاثة مكروهة لا محرمة ومحل ذلك إن لم يعلم رضى من يأكل معه، وإلا فلا حرمة ولا كراهة لما مر «أنه ﷺ كان يتبع الدباء من حوالى القصعة»^(٢)، لأنه علم أن أحداً لا يكره ذلك، ولا يتقذره والجواب: أنه كان يأكل وحده مردود بأن: إنساناً كان يأكل معه على أن قضية كلام أصحابنا أن الأكل مما يلي الأكل سواء كان وحده، وفى خبر ضعيف: التفصيل بين ما إذا كان الطعام لوناً واحداً، فلا يتعدى الأكل مما يليه، وأما إذا أكثر فيتعداه نعم نحو الفاكهة مما لا يقدر فى الأكل من غير ما يلي الأكل للكراهة فيه، لأنه لا ضرر فى ذلك ولا تقدر، ويبحث بعضهم التعميم غفلة عن المعنى والسنة، ولما كان الحمد عقب النعم يعتد بها، ويؤذن باستمرارها وزيادتها بنص «ولئن شكرتم لأزيدنكم»^(٣) أتى به ﷺ بتلك الصفات البليغة عقب الحمد، تحريضاً على التأسى به فى ذلك.

(١) رواه مسلم فى الأشربة (٢٠٢١)، وفى اللباس (٢٠٩٩) بمعناه، وأبو داود فى الأطعمة (٣٧٧٦)، والترمذى (١٧٩٩، ١٨٠٠) بمعناه، وابن ماجه فى الأطعمة (٣٢٦٦) بمعناه، والدارمى فى الأطعمة (٩٧/٢) بلفظه.

(٢) رواه البخارى فى الأطعمة (٥٤٢٠) (٥٤٣٥)، وفى البيوع (٢٠٩٢) بلفظه ومسلم فى الأشربة (٢٠٤١) بلفظ: الصحفة، وأبو داود فى الأطعمة (٣٧٨٢)، بلفظ: الصحفة، والدارمى فى الأطعمة (١٠١/٢)، نقص بقية الحديث، ومالك فى الموطأ فى النكاح (٥١).

(٣) سورة إبراهيم: آية رقم (٧).

١٨٤ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو أحمد الزبيري، حدثنا سفيان الثوري، عن أبي هاشم، عن إسماعيل بن رباح، عن رباح بن عبيدة، عن أبي سعيد الخدري، قال:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا فَرَّغَ مِنْ طَعَامِهِ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا مُسْلِمِينَ».

١٨٥ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا يحيى بن سعيد، حدثنا ثور بن يزيد، حدثنا خالد بن معدان، عن أبي أمامة، قال:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رُفِعَتِ الْمَائِدَةُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ يَقُولُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ، غَيْرَ مُودَّعٍ، وَلَا مُسْتَغْنَى عَنْهُ رَبَّنَا».

١٨٤ - (قال: الحمد لله...) إلخ وختمته بقوله. (وجعلنا من المسلمين) للجمع بين الحمد على النعم الدنيوية والأخروية، وإشارة إلى أن الحامد لا ينبغي أن يوجد بحمده إلى أصاغر النعم، بل يتذكر جلالها فيحمد عليها أيضاً؛ لأنها بذلك أخرى وأحق وأولى.

١٨٥ - (المائدة) فسرت بالخوان، وعليه فلا ينافي خبر أنس السابق: «ما أكل على

١٨٤ - إسناده ضعيف:

فيه: إسماعيل بن رباح قال فيه الحافظ: مجهول [التقريب (٤٤٤)].
رواه الترمذي في الدعوات (٣٤٥٧)، بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود في الأطعمة (٣٨٥٠)، وابن ماجه في الأطعمة (٣٢٨٣)، والإمام أحمد في المسند (٣٢/٣، ٩٨)، والنسائي في عمل اليوم والليلة (١٢٩١)، وعنه ابن السني في عمل اليوم والليلة (٤٦٤)، وأبو الشيخ في «أخلاق النبي» (ص ٢٣٧)، كلهم من طرق عن رباح بن عبيدة أو عن مولى لأبي سعيد أو على الشك عن رباح: وغيره مضطرباً رواه.

١٨٥ - إسناده صحيح:

رواه الترمذي في الدعوات (٣٤٥٦)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخاري في الأطعمة (٥٤٥٨)، وأبو داود (٣٨٤٩)، وابن ماجه (٣٢٨٤)، وأحمد في مسنده (٢٥٢/٥، ٢٥٦، ٢٦١، ٢٦٧)، والنسائي في عمل اليوم والليلة (٢٨٥)، والبغوي في شرح السنة (٢٨٢٧، ٢٨٢٨)، كلهم من طريق ثور بن يزيد به فذكره نحوه.

خوان»، لأنه بحسب علمه وحيتذ يكون أكثر أحواله أنه لم يأكل على خوان وفي بعض الأحيان يأكل عليه لبيان الجوار، ويحتمل أن يكون فيها مطلق السفرة إذ المائدة من الثياب اللين الناعم، وفي القاموس: المائدة الطعام، فإطلاقها على ما تجعل عليه مجاز من إطلاق الحال على المحل وح، فلا إشكال. (غير مودع) بتشديد الدال مع فتحها أى غير متروك ومع كسرهما أى حال كونى غير تارك له ومعرض عنه فمأل الروائتين واحد، وهو دوام الحمد واستمراره. (ولا مستغنى عنه) بفتح النون قيل: عطف تفسير، إذ المتروك المستغنى عنه، وفيه نظر، بل فيه فائدة لم تستفد من سابقه نصاً، وهى أنه لا استغناء لأحد عن الحمد أوجبه على كل مكلف، إذ لا يخلو أحد عن نعمة، بل نعم لا تحصى، وهو فى مقابلة النعم واجب كما مر جوابه، لكن ليس المراد بوجوبه أن من تركه لفظاً يأثم به، بل إن من أتى به فى مقابلة النعمة أثيب عليه ثواب الواجب، ومن أتى به لا فى مقابلة شيء أثيب عليه ثواب المندوب، أما شكر المنعم بامثال أوامره، واجتناب نواهيه، فهو واجب شرعاً على كل مكلف، ويأثم بتركه إجماعاً. (ربنا) بالجر بدل من الجلالة، والقول بأنها بدل من الضمير فى عنه واضح الفساد إذ ضمير عنه للحمد كما لا يخفى على من له أدنى ذوق، والرفع خبر مبتدأ محذوف أو عكسه والنصب على النداء يحذف أداته، أو المدح، أو الاختصاص، وصح أنه ﷺ كان يقول: «اللهم أطعمت وسقيت وأغنيت وهديت وأحييت ذلك الحمد على ما أعطيت»^(١) وكان ﷺ إذا أكل عند قوم لا يخرج حتى يدعو لهم، فدعى فى منزل عبد الله بن بشرى بقوله: «اللهم بارك لهم فيما رزقتهم، واغفر لهم وارحمهم»^(٢) رواه مسلم، وفى منزل سعد بقوله: «أفطرت عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة»^(٣) رواه أبو داود، وسقاه آخر لبناً فقال: «اللهم أمتعه بشبابه، فمر عليه ثمانون

(١) رواه أحمد فى مسنده (٤/٦٢، ٢٣٦، ٣٣٧)، (٥/٣٧٥).

(٢) رواه مسلم فى الأشربة (٢٠٤٢)، وأبو داود (٣٧٢٩)، والترمذى فى الدعوات (٣٥٧٦)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤)، وابن حبان فى صحيحه (٥٢٩٧)، (٥٢٩٨)، وأحمد فى مسنده (٤/١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠)، والبيهقى فى السنن (٧/٢٧٤)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى (٢٠٥).

(٣) رواه أبو داود فى الأطعمة (٣٨٥٤)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨)، وابن ماجه فى الصيام (١٧٤٧)، والبغوى (٣٣٢٠)، وابن حبان فى صحيحه (٥٢٩٦)، =

١٨٦ - حدثنا أبو بكر: محمد بن أبان، حدثنا وكيع، عن هشام الدستوائي، عن بديل بن ميسرة العقيلي، عن عبد الله بن عبيد بن عمير، عن أم كلثوم، عن عائشة قالت:

«كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْكُلُ الطَّعَامَ فِي سِتَّةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَجَاءَ أَعْرَابِيٌّ فَأَكَلَهُ بِلَقْمَتَيْنِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَوْ سَمِيَ لَكَفَاكُمُ».

سنة، فلم ير شعرة بيضاء»^(١)، رواه ابن السنن وفي خبر مرسل عند البيهقي: «أنه ﷺ كان إذا أكل مع قوم كان آخرهم أكلاً»^(٢) وروى هو كابن ماجه مرفوعاً: «إذا وضعت المائدة فلا يقوم الرجل، وإن شبع حتى يفرغ القوم فإن ذلك يخجل جليسه وعسى أن يكون له في الطعام حاجة»^(٣).

١٨٦ - (فجاء...) إلخ إخبارها هنا بذلك إما من رؤيتها قبل الحجاب، أو بعده واقتصرت في الرواية على رؤية الإناء ولا يلزم منها رؤية بدن ذلك الأعرابي، أو عن إخبارها عن النبي ﷺ. (لو سمي لكفاكم) وفي نسخة: «لكفانا» وفيه تصريح بعظيم بركة التسمية وفائدتها والمعنى: أن هذا الطعام القليل كان الله يبارك فيه معجزة لى وكان بذلك يكفينا، لكن لما ترك التسمية انتفت البركة.

= وأحمد في مسنده (١١٨/٣، ١٣٨، ٢٠١، ٢٠٢)، والبيهقي في السنن (٢٨٧/٧)، وابن السنن في عمل اليوم والليلة (٤٨٣)، والطحاوي في مشكل الآثار (٤٩٨/١، ٤٩٩)، والنووي في الأذكار (٢٩٠)، وفي الفتوحات الربانية (٤٤٣/٤).

١٨٦ - إسناده صحيح:

رواه الترمذی فی الاطعمة (١٨٥٨)، بسنده ومثته سواء، ورواه ابن ماجه فی الاطعمة (٤٢٦)، وأحمد فی المسند (٢٤٦/٦، ٢٦٥)، والدارمی فی الاطعمة (٩٤/٢)، والطیالسی فی مسنده (١٥٦٦)، والبغوی فی شرح السنة (٢٨٢٥).

(١) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (٤٩٤/١١)، وابن السنن في عمل اليوم والليلة (٤٦٩).
(٢) رواه البغدادی فی تاریخ بغداد (٢٤٠/١٠)، والبيهقي في شعب الإيمان (٦٠٣٧، ٩٦٣٤)، وذكره الهندي في كنز العمال (٢٥٩٨٠)، وعزه لعبد الرزاق في مصنفه (٢٧١/٩)، وذكره التبريزي في مشكاة المصابيح (٤٢٥٥)، وقال: رواه البيهقي في شعب الإيمان مرسلًا (١٢٢٨/٢).

(٣) رواه ابن ماجه فی الاطعمة (٣٢٩٥)، وأبو نعيم في حلية الأولياء (٧٤/٣)، والبيهقي في شعب الإيمان (٥٨٦٤، ٥٨٦٥)، وذكره الهندي في كنز العمال (٤٠٧٥١)، وعزه لابن ماجه والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عمر، وقال البيهقي: أنا براء من عهده (٢٤١/١٥).

١٨٧ - حدثنا هناد، ومحمود بن غيلان، قالوا: حدثنا أبو أسامة، عن زكريا بن أبي زائدة، عن سعيد بن أبي بردة، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ:

«إِنَّ اللَّهَ لَيَرْضَى عَنِ الْعَبْدِ أَنْ يَأْكُلَ الْأَكْلَةَ فَيَحْمَدَهُ عَلَيْهَا، أَوْ يَشْرَبَ الشَّرْبَةَ فَيَحْمَدَهُ عَلَيْهَا».

١٨٧ - (ليرضى) أى لأجل أن (ياكل الأكلة) بالفتح اسم للمرة والضم اسم للقمة. (فيحمده عليها) فيه أن أصل سنة الحمد يجعل بأى لفظ اشتق من مادة: ح م د، بل بأى لفظ دل على الثناء على الله بما هو أهله، وما مر من حمده المشتمل على تلك الصفات البليغة، إنما هى لبيان الأكل.

١٨٧ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأطةمة (١٨١٦)، بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم فى الذكر (٢٧٣٤)، والإمام أحمد فى مسنده (٣/ ١٠٠، ١١٧)، وأبو بكر بن أبى شيبة فى المصنف (١١٩/٨)، (٣٤٤/١٠)، والبيهقى فى شرح السنة (٢٨٣١)، وابن السنى فى عمل اليوم والليلة (٤٨٦)، كلهم من طرق عن زكريا بن أبى زائدة به فذكره.

٢٩- باب: ما جاء في قدح رسول الله ﷺ

١٨٨ - حدثنا الحسين بن الأسود البغدادى، حدثنا عمرو بن محمد، حدثنا عيسى بن طهمان، عن ثابت، قال:

«أَخْرَجَ إِلَيْنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَدَحَ خَشَبٍ غَلِيظٍ مُضَبَّبٍ بِحَدِيدٍ. فَقَالَ: يَا ثَابِتُ، هَذَا قَدَحُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ».

(باب ما جاء فى قدح رسول الله ﷺ)

١٨٨ - (قدح خشب) الإضافة فيه للبيان أو معنى من. (غليظ مضبب) وفى نسخ: «غليظاً مضبباً» والأولى موافقة لرواية جامع المؤلف وكلاهما جائز وأما ترجيح الثانية، لأن الحكم على المشار إليه بجميع خصوصياته وجعل الثانية من قبيل جحر ضب خرب عما جرى على المجاورة فبعيد والفرق بين ما هنا وبين جحر ضب خرب، أوضح من أن يلتبس على مثل هذا القائل بحد رواية البخارى عن عاصم الأحول: «رأيت قدح النبى ﷺ عند أنس وكان قد انصدع فسلسله فضة»^(١) قال: وهو قدح جيد عريض من نضار، قال أنس: لقد سقيت رسول الله ﷺ من هذا القدح أكثر من كذا وكذا، قال ابن سيرين: إنه كان فيه حلقة من حديد فأراد أنس أن يجعل مكانها حلقة من ذهب أو فضة، فقال أبو طلحة: لا تغيرن شيئاً صنعه رسول الله ﷺ، فتركه واشترى هذا القدح من ميراث النضر بن أنس بثمانمائة ألف، وعن البخارى: أنه رآه بالبصرة وشرب منه، وروى أحمد عن عاصم: «رأيت عند أنس فيه ضبة من فضة»^(٢) قال فى القاموس:

١٨٨ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى الأشربة (٥٦٣٨) بسنده عن عاصم الأحول قال: رأيت قدح النبى ﷺ عند أنس بن مالك وكان قد انصدع فسلسله بفضة. قال: وهو قدح جيد عريض من نضار. قال: قال أنس: لقد سقيت رسول الله ﷺ فى هذا القدح أكثر من كذا وكذا.

وكذلك روى الإمام أحمد فى المسند (١٣٩/٣، ١٥٥، ٢٥٩) بسنده عن حميد الطويل قال: رأيت عند أنس قدحاً كان للنبي ﷺ فيه ضبة فضة.

(١) رواه أحمد فى مسنده (١٣٩/٣، ١٥٥، ٢٥٩).

(٢) رواه أحمد فى مسنده (١٣٩/٣، ١٥٥، ٢٥٩).

١٨٩ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، حدثنا عمرو بن عاصم، حدثنا حماد ابن سلمة، أنبأنا حميد، وثابت، عن أنس، قال:

«لَقَدْ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِهَذَا الْقَدَحِ الشَّرَابَ كُلَّهُ: الْمَاءَ، وَالنَّبِيذَ. وَالْعَسَلَ، وَاللَّبَنَ».

والنضار، والأنضر: الذهب، أو الفضة جمعه نضار بالكسر وأنضر والنضارة بالضم: الجوهر الخالص من التبر والخشب والأتل، إلا ما كان عذباً على غير ماء، أو الطويل المستقيم من الغصون، أو ما نبت منه في الجبل، أو خشب للأواني ويكسر، ومنه كان منبر النبي ﷺ انتهى، ولونه يميل للصفرة، وينبغي تحرى الأكل في ذلك اتباعاً له ﷺ، فإنه إنما أثر الأكل فيه، ذلك لكمال تواضعه، وعدم تكلفه.

١٨٩ - (بهذا القدح) أى المذكور، وهو الخشب الغليظ المضرب بحديد، فالتضبيب من فعله ﷺ، كما هو ظاهر من الإشارة أنها ترجع إلى المذكورة بجميع خصوصياته المذكورة. «سقيت» يقال: سقاه وأسقاه بمعنى فى الأصل لكن جعلوا للخبر سقى، «وسقاهم ربهم شراباً طهوراً» واستقاه بضده «لأسقيناهم ماء غدقاً». (الشراب كله) أى أنواعه كلها، وأبدل منه الأربعة المذكورة بدل البعض من الكل اهتماماً بها، أو لكونها أشهر أنواعه. (النبيذ) هو ماء مغلى يجعل فيه تمر أو رطب. «وكان ينبذ له أول الليل، ويشربه أول النهار إذا أصبح يومه ذلك والليلة التى تجيء والغد إلى العصر، فإن بقى منه شيء سقاه الخادم، أو أمر به فصب» رواه مسلم. وهذا النبيذ له نفع عظيم فى القوة ولم يكن شربه بعد الأكل، خوفاً من تغييره إلى الإسكار.

١٨٩ - إسناده صحيح:

رواه مسلم فى الأشربة (٢٠٠٨)، والحاكم فى المستدرک (١٠٥/٤)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ٢٤٠)، ثلاثتهم من طرق عن حماد بن سلمة به فذكره نحوه.

٣٠ - باب: ما جاء في صفة فاكهة رسول الله ﷺ

١٩٠ - حدثنا إسماعيل بن موسى الفزاري، حدثنا إبراهيم بن سعد، عن أبيه،

عن عبد الله بن جعفر، قال:

«كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْكُلُ الْقَثَاءَ بِالرُّطْبِ».

(باب ما جاء في فاكهة) هي ما يتفكه أو يتنعم بأكله. (رسول الله ﷺ).

١٩٠ - (الفزاري) بقاء فزاي اعلم أنه ﷺ كان يأكل من فاكهة بلده عند مجيئها، ولا يحتسى عنها وهذا من أعظم أسباب الصحة، فإن الله سبحانه وتعالى بياهر حكمته جعل في كل بلدة من الفاكهة ما يتنفع به أهلها في وقته لحفظ صحتهم، واستغنائهم به عن كثير من الأدوية، إذ من أكل منها ما ينبغى في الوقت الذي ينبغى على الوجه الذي ينبغى كان له دواء أى دواء، ومن احتسى منها مطلقاً كان ذلك سبباً لبعده عن الصحة والقوة. (القثاء) بضم القاف وكسرهما، وهو نوع من الخيار بالرطب، أشار ﷺ في الخبر الصحيح إلى عمل ذلك بقوله: «يكسر حر هذا برد هذا»^(١) أى لأن القثاء بارد والرطب حار، فإذا جمع بينهما حصل الاعتدال وفيه: أنه ﷺ كان مراعيًا في أكله صفات الأطعمة، وطبائعها، واستعمالها على قاعدة الطب، فإن كان في أحد الطعامين ما يحتاج لتعديل عدله بضده، وإن أمكن كما ذكره، وهذا أصل كبير في المركبات من الأغذية والأدوية، وإن لم يجد ذلك تناوله على حاجة من غير إسراف وهو غير ضار ح، وفي الحديث حمل أكلهما معًا من غير كراهة وحمل الجمع بين إدامين وأكثر، وأن ذلك لا ينافي الكمال والزهد، سيما إن كان لمصلحة دينية، وكراهة بعض السلف له ينبغى حمله على ما فيه إسراف، أو تكبر، أو خيلاء، أو تكلف، أو مباهاة، وقيل: ليس المراد

١٩٠ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى في الأطعمة (١٨٤٤) بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى في الأطعمة (٥٤٤٠)، ومسلم في الأشربة (٢٠٤٣)، وأبو داود في الأطعمة (٣٨٣٥)، وابن ماجه (٣٣٢٥)، وأحمد في المسند (٢٠٣/١)، والدارمى (١٠٣/٢)، وأبو الشيخ في أخلاق النبى ﷺ (ص ٢٣١).
(١) رواه البيهقى في السنن الكبرى (٢٨١/٧)، وذكره التبريزى في مشكاة المصابيح (٤٢٢٥)، وقال: قال الترمذى: هذا حديث حسن غريب (١٢٢٠/٢)، وذكره الزبيدى في إتحاف السادة المتقين (١٠١/٧)، وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط والحاكم، وأبو نعيم فى الطب.

١٩١ - حدثنا عبدة بن عبد الله الخزاعي البصري، حدثنا معاوية بن هشام، عن سفيان، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَأْكُلُ الْبَطِيخَ بِالرُّطْبِ».

بجمعهما مضمغهما معاً، لأن ذلك غير موافق لذائقه، كما هو ظاهر، وإنما المراد جمعهما في المعدة، لأنه انتفع بهما، أو لرد ما اشتهر أنه يضر جمع الخلو مع الخربز وليس في محله، لأنها صرف للأحاديث عن ظواهرها لمجرد الخزر والتخمين، وكأن قائل ذلك لم يحفظ حديث أبي نعيم الآتي: «فياكل الرطب بالبطيخ»^(١) وقوله: أو لرد... إلخ، إنما يصح إن ثبت أن ذلك الاشتهار كان في ذلك الزمن وأنى له بذلك، إلا أن يأخذه من الاستصحاب المعكوس، وهو ليس بحجة كما هو مقرر في الأصول: على أن الذي اشتهر، ليس بما في كل شيء خاص بالعسل لما نقل عن بعض الأطباء أنه يضر أكله مع الخربز.

١٩١ - (البطيخ بالرطب) قال المصنف: حسن غريب، وزاد أبو داود: «يكسر حر هذا برد هذا ويرد هذا بحر هذا» والبطيخ هو الأصفر المعبر عنه في الرواية الآتية. بالخربز مصدرها صحيح، وهو حار فليحمل هنا على نوع لم يتم نضجه، لأن فيه برودة يعدلها الرطب فاندفع، وأنه على قول من زعم أنه الأخضر محتجاً بأن الأصفر فيه حرارة، على أن في الأصفر بالنسبة للرطب برودة، وإن كان فيه بحلواته طرافة حرارة، وفي خبر الطبراني بسند ضعيف: «رأيت في يمين النبي ﷺ قثاء، وفي شماله رطباً، وهو يأكل من ذا مرة ومن ذا مرة»^(٢)، وفي خبر لأبي نعيم بسند ضعيف أيضاً: «كان

١٩١ - صحيح:

رواه الترمذی فی الاطعمة (١٨٤٣) بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود فی الاطعمة (٢٨٣٦)، والحمیدی فی مسنده (٢٥٥)، والنسائی فی الكبرى (٦٧٢٢)، وابن ماجه فی الاطعمة (٣٣٢٦)، وابن أبی شیبة فی المصنف (١٣٦/٨)، والبيهقي فی السنن (٢٨١/٧)، وأبو الشيخ فی أخلاق النبي ﷺ (ص ٢١٥، ٢١٦)، وأبو نعيم فی الحلية (٣٦٧/٧)، كلهم من طرق عن هشام بن عروة به فذكره.

(١) رواه أبو داود فی الاطعمة (٢٨٣٦)، والترمذی (١٨٤٣)، كلهم بلفظ البطيخ بالرطب، وابن ماجه فی الاطعمة (٣٣٢٦) بلفظه.

(٢) ذكره الهيثمي (٣٨/٥، ١٧٠) وقال رواه الطبراني فی الأوسط من حديث طويل وفيه أصرم بن حوشب وهو متروك.

١٩٢ - حدثنا إبراهيم بن يعقوب، حدثنا وهب بن جرير، حدثنا أبي، قال: سمعت حميداً يقول - أو قال - حدثني حميد قال وهب - وكان صديقاً له - عن أنس بن مالك قال:

«رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ الْخَرْبِزِ وَالرُّطْبِ».

يأخذ الرطب يمينه، والبطيخ يساره، فيأكل الرطب بالبطيخ، وكان أحب الفاكهة إليه^(١) وأخرج ابن ماجه عن عائشة: «أرادت أُمِّي معالجتِي للسمنة لتدخلني على رسول الله ﷺ، فما استقام لها ذلك حتى أكلت الرطب بالقثاء، فسمنت كأحسن سمنة»^(٢)، وفي رواية للنسائي: «التمر بالقثاء»، وروى في فضل البطيخ أحاديث كلها باطلة، كما قاله الحفاظ، وأخرج أبو داود وابن ماجه: «قدم علينا رسول الله ﷺ فقدمنا له زبداً وتمراً وكان يحب الزبد والتمر»^(٣) وأحمد: أنه ﷺ سَمِيَ اللَّبَنُ بِالتَّمْرِ الْأَطْيَبِينَ وفي الثيلانيات عن ابن عباس: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ الْعَنْبَ فَرْطاً»^(٤) أى يضع العنقود في فمه ثم يأخذ حبة حبة وعين جوفه عارياً منه، وفي رواية: «بالضاد» بدل الطاء، ولكن قال العقيلي: لا أصل لهذا الحديث، وروى أبو داود في سننه عن عائشة: آخر طعام أكله رسول الله ﷺ فيه بصل، ولا ينافية نهيه عنه كالثوم والكراث والفجل؛ لأن محله في النبی، على أن الأصح أن في هذه مكروه عليه، وليس بمحرم.

١٩٢ - إسناده صحيح:

صححه الحفاظ في الفتح (٤٨٥/٩).

رواه الإمام أحمد في المسند (١٤٢/٣، ١٤٣)، والنسائي في سننه الكبرى (٦٧٢٦)، من طريق وهب بن جرير به فذكره.

(١) رواه الحاكم في المستدرک (١٢٠/٤)، والطبرانی في الأوسط (٧٩٠٧)، وذكره ابن حجر في الفتح (٥٧٣/٩)، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٨/٥)، وقال: رواه الطبرانی في الأوسط وفيه يوسف بن عطية الصفار وهو متروك، وذكره العجلوني في كشف الخفاء (٢٠١٢)، وقال: كذا رأيته في رسالة مجهولة الاسم والمؤلف

(٢) رواه أبو داود في الطب (٣٩٠٣)، وابن ماجه في الأطعمه (٣٣٢٤).

(٣) رواه أبو داود في الأطعمه (٣٨٣٧)، وابن ماجه (٣٣٣٤).

(٤) رواه العقيلي في الضعفاء الكبير (٤٥٥) بلفظ خطأ، ورواه ابن عدى في الكامل (١/٢٨٠).

١٩٣ - حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا محمد بن عبد العزيز الرملى، حدثنا عبدالله بن يزيد بن الصلت، عن محمد بن إسحاق، عن يزيد بن رومان، عن عروة، عن عائشة رضى الله عنها:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَكَلَ الْبَطِيخَ بِالرُّطْبِ».

١٩٤ - حدثنا قتيبة بن سعيد، عن مالك بن أنس، (ح) وحدثنا إسحاق بن موسى، حدثنا معن، حدثنا مالك، عن سهيل بن أبى صالح، عن أبيه، عن أبى هريرة، قال:

«كَانَ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا أَوَّلَ الثَّمَرِ جَاءُوا بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَإِذَا أَخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي ثَمَارِنَا، وَبَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا، وَبَارِكْ لَنَا فِي

١٩٣ - (الرملى) نسبة إلى رملة، وهى مواضع، أشهرها بلدة بالشام كما فى القاموس.

١٩٤ - (جاءوا به إلى رسول الله ﷺ) أى إيثارا له على أنفسهم حباً له وتعظيماً لجنابه الرفيع، ونظراً إلى أنه أولى الناس بما سبق إليهم من الأرزاق، وطلباً لمزيد استدرار بركته، فيما تجدد عليهم من النعم وينبغى أن خلفاء مثله فى ذلك. (اللهم...) إلخ ينبغى الدعاء به إلى (ومدنا) لكل أخذ باكورة (وثمارنا) أى بالخير والحفظ من الآفات. (فى مدينتنا) أى تكثر الأرزاق ودوابها على أهلها، وإقامة شعار الدين فيها، وإظهارها على غاية لا توجد فى غيرها، فهو تعميم بعد تخصيص. (فى صاعنا ومدنا) أى بحيث

١٩٣ - إسناده ضعيف:

فيه: محمد بن إسحاق صدوق يدلّس وقد عنعن فحديثه ضعيف وعبد الله بن الصلت: ضعيف.

ورواه النسائى فى الكبرى (٦٧٢٧)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ٢٣٥)، كلاهما من طريق عبد الله بن الصلت به فذكره.

١٩٤ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الدعوات (٣٤٥٤) بسنده ومته سواء، ورواه مسلم فى الحج (١٣٧٣)، والإمام مالك فى «الموطأ» فى فضائل المدينة (٨٨٥/٢) (٢) من طريق معن به فذكره، وأبو نعيم فى المسند على مسلم (٣١٨٠) من طريق مالك به فذكره.

صَاعَنَا، وَفِي مُدْنَا. اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَبْدُكَ وَخَلِيلُكَ وَنَبِيُّكَ، وَإِنِّي عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ،
وَإِنَّهُ دَعَاكَ لِمَكَّةَ، وَإِنِّي أَدْعُوكَ لِلْمَدِينَةِ بِمَثَلِ مَا دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ، قَالَ: ثُمَّ
يَدْعُو أَصْغَرَ وَلَيْدٍ يَرَاهُ فَيُعْطِيهِ ذَلِكَ الثَّمَرَ.

يكفى الكيال فيها من لا يفهم أمثاله في غيرها، كما هو مشاهد فالبركة في نفس
مكيالها، ويحتمل أنها في إثارة الدينية بمعنى دوام أحكامه المتعلقة به في نحو الزكاة
والكفارات، ودوامها بدوام الشريعة والدنيوية من البركة في نفس المكيل كما مر، وفي
التصرف به في التجارة حتى يزداد ربحها، وفي اتساع عيش أهلها، حتى صار يجيء إليها
من كل الأرزاق التي بنحو الشام والعراق وغيرهما، مما منَّ الله بفتحها على المسلمين
استجابة لدعاء نبيه ﷺ الذي تضمنه قوله: (وإني أَدْعُوكَ لِلْمَدِينَةِ) وما دعى به إبراهيم
على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام وعلى سائر الأنبياء والمرسلين، ذلك هو قوله:
﴿وَبِنَا ... فَاجْعَلْ أَفْنَدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوَى إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾^(١) وقد أجاب الله
دعوته ذلك، ولنبينا ﷺ دعوته المحمدية فصار يجيء إليها في زمان الخلفاء الراشدين من
مشارك الأرض ومغاربها الثمرات، وزيادة رفعتة عليها، استجابة لقوله: (ومثله معه)
وهي شيثان: أحدهما: في ابتداء أن المراد هو كنوز كسرى وقيصر وغيرهما وإنفاقهما في
سبيل الله على أهلها، وأما آخر الأمر: وهو أن الإيمان يَأْرُدُ إليها من أقطار الأرض
وتتابع البلدان، كما تَأْرُدُ الحية إلى وكرها. (ونبيك) ولم يقل: و (خليلك) وإن كان
خليلاً كما نص عليه ﷺ في غير هذا الموضع بل وأرفع من الخليل، لأنه خص بمقام
المحبة الذي هو أرفع من مقام الخلقة لأنه في مقام التواضع إذ هو اللائق بمقام الدعاء،
وأيضاً فراعى الأدب مع أبيه ﷺ على أنه أشار إلى تميزه بقوله: (ومثله معه) في تنبيه
بقوله في مكة أنها حرام بحرمة الله من تحريم خلق السماوات والأرض على أن إبراهيم
عليه السلام لم يوجد ويبتدئ تحريم مكة، وإنما إظهاره فقط بخلاف محمد ﷺ فإنه
الذي أوجد حرمة المدينة إذ لم يكن لها قبل دعائه بحلوله بها ذلك الاحترام الذي ترتب
على وجوده ودعائه لها بذلك وشتان بين ما كان سبباً لإظهار شيء موجود، إلا أنه كائن
خفي، ومن كان سبباً لإيجاد تحريم وتعظيم واحترام لم يكن موجوداً قبل ذلك. (ثم
يدعو) إنما لم يتناوله، لمزيد مكارم أخلاقه وكمال شفقتة ورحمته وملاطفته لمن دون

(١) سورة إبراهيم: آية رقم (٣٧).

١٩٥ - حدثنا محمد بن حميد الرازي، حدثنا إبراهيم بن المختار، عن محمد ابن إسحاق، عن أبي عبيدة، عن محمد بن عمار بن ياسر، عن الربيع بن معوذ بن عفراء، قالت:

«بَعَثَنِي مُعَاذُ بْنُ عَفْرَاءَ بِقِنَاعٍ مِنْ رُطَبٍ وَعَلَيْهِ أَجْرٌ مِنْ قِثَاءٍ زُغْبٍ - وَكَانَ ﷺ يُحِبُّ الْقِثَاءَ - فَأَتَيْتُهُ بِهِ، وَعِنْدَهُ حُلِيَّةٌ قَدْ قَدِمَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْبَحْرَيْنِ، فَمَلَأَ يَدَهُ مِنْهَا، فَأَعْطَانِيهِ».

سيما الصغار، وإشارة لعدم تلفته إليه عند تشوق النفر من إليه، لأن الباكورة يكثر تلفت الناس إليها فتركها إلى تدعيم وجودها، وتيسر لكل أحد أكلها، (أصغر وليد) لأن بينه وبينها مناسبة تامة، من حيث حدثان عهدا بالإبداع، ولأنه أرغب فيه وأكثر تلفتاً وحرصاً عليه.

١٩٥ - (الربيع) براء مضمومة فموحدة مفتوحة فتحية مكسورة مشددة. (معوذ) بضم ففتح فكسر مع التشديد آخره معجمة، إذ هو عمها. (بقناع) هو بكسر القاف الطبق الذي يؤكل عليه. (أجر) بفتح فسكون جمع جر وبثليث أوله كادل جمع دلو، وهو الصغير من كل شيء حتى الحنظل والبطيخ ونحوه وأصله أجر، وفي نسخة: آخر بالهمزة وبالحاء المعجمة أى قناع آخر. (من قثاء زغب) بضم الزاى وسكون المعجمة جمع أرغب من الزغب بالفتح وهو صغار الريش أول ما يطلع شبه به صغار القثاء أول

١٩٥ - إسناده ضعيف:

فيه: إبراهيم بن المختار: صدوق ضعيف الحفظ (التقريب ٢٤٥)، محمد بن إسحاق: صدوق يدرس وقد عنعن حديثه فهو ضعيف، ومحمد بن عمار بن ياسر: مقبول، أى عند المتابعة، وقد تابعه شريك القاضي عند الإمام أحمد، وشريك صدوق يخطئ كثيراً تغير حفظه بعد توليته القضاء.

وقد ذكره الهيثمي فى مجمع الزوائد (١٣/٩)، وعزاء للطبرانى واللفظ له، وأحمد بنحوه وقال: زاد فقال: «تحلى بهذا» وإسنادهما حسن.

قلت: الحديث عند أحمد فى المسند (٣٥٩/٦)، من طريقين عن شريك، عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع فذكره بنحوه مختصراً.

قلت: والحديث ضعيف أيضاً من هذا الطريق، فشريك بينا القول فيه، وابن عقيل: قال فيه الحافظ: صدوق فى حديثه لين، ويقال: تغير بآخره (التقريب ٣٥٩٢).

١٩٦ - حدثنا علي بن حجر، أنبأنا شريك، عن عبد الله بن محمد بن عقيل، عن الربيع بنت معوذ بن عفراء، قالت: «أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِقِنَاعٍ مِنْ رُطَبٍ وَأَجْرٍ رُغَبٍ، فَأَعْطَانِي مِلَّةً كَفَّهُ حَلِيًّا - أَوْ قَالَتْ: ذَهَبًا».

ما يطلع، وروى بالضم والكسر. (حلية) بكسر أو فتح فسكون. فتخفف^(١)، وبكسرها فسكون [اسم]^(٢) فتشديد، لما يتزين به من نقد وغيره. (قدمت عليه) قدم بفتح الدال تقدم وبضمها صار قديماً وبكسرها كما هنا عاد من السفر ففيه تجوز، (يده) فيه عظيم سخائه وجوده ﷺ ورعايته المناسبة التامة فإن المرأة أحق بما يتزين به والله أعلم.

١٩٦ - إسناده ضعيف:

وقد تقدم الكلام عليه في الحديث الذي قبله.

(١) في (ش): (تحتية).

(٢) الزيادة من (ش).

٣١- باب: ما جاء فى صفة شراب رسول الله ﷺ

١٩٧- حدثنا ابن أبى عمر، حدثنا سفيان، عن معمر، عن الزهرى، عن عروة، عن عائشة، قالت:

«كَانَ أَحَبَّ الشَّرَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْحَلْوُ الْبَارِدُ».

(باب صفة شراب رسول الله ﷺ)

أى ما جاء فيها كما صرح به فى نسخة.

١٩٧- (الحلو البارد) أى الماء البارد، وقيل: يحتمل أن المراد بالماء البارد المزوج بالعسل، أو المنقوع فيه تمر أو ربيب، واستشكل ذلك بأن صريح الأحاديث منها الحديث الآتى «أنه يقول فى غير اللبن خيراً منه، وفيه رذنا منه» صفة أن اللبن كان أحب إليه من ذلك، ويُجاب: بأن الأحبية هنا أحبية مخصوصة أى كان أحب الشراب الذى هو ماء، أو فيه ماء، وهذا كله لا ينافى كمال زهده ﷺ، لأن ذلك فيه مزيد الشهود لعظام نعم الحق، وإخلاص الشكر له من غير أن يكون فيه إشعار بتكليف ولا خيلاء البتة، بخلاف الأكل فلذلك كان النبى ﷺ يشرب نفس الشراب غالباً، ولا يأكل نفس الطعام غالباً، وروى أبو داود: «أنه كان ﷺ يستعذب له من نبوت اسقيا»^(١) وهو بضم المهملة

١٩٧- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأشربة (١٨٩٥)، بسنده ومثته سواء، ورواه الإمام أحمد فى مسنده (٣٨/٦)، (٤٠)، والحميدى فى مسنده (٢٥٧)، وابن أبى شيبة فى المصنف (٣٦/٨)، والحاكم فى المستدرک (١٣٧/٤)، وأبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» (ص ٢٤٧)، كلهم من طرق عن سفيان بهذا الإسناد فذكره نحوه.

قال أبو عيسى: هكذا روى غير واحد عن ابن عيينة مثل هذا عن معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة، والصحيح ما روى عن الزهرى عن النبى ﷺ مرسلًا.

وقال الرازى فى العلل (٣٥/٢)، (١٥٨٥): سئل أبو زرعة عن حديث رواه ابن عيينة عن معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت: كان أحب الشراب إلى رسول الله ﷺ الحلو البارد، وروى هشام بن يوسف وابن ثور عن معمر عن الزهرى قال: قال رسول الله ﷺ: «أطيب الشراب الحلو البارد» فقال أبو زرعة: المرسل أشبه.

(١) رواه أبو داود فى الأشربة (٣٧٣٥)، والبيهقى فى شرح السنة (٣٠٤٩، ٣٠٥٠) وذكره ابن عبد البر فى التمهيد (٢٠٣/١).

١٩٨ - حدثنا أحمد بن منيع، أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم، أنبأنا علي بن زيد، عن عمر - هو ابن أبي حرملة - عن ابن عباس، قال:

«دَخَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَا وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَلَى مَيْمُونَةَ. فَجَاءَتَنَا بِإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ، فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَنَا عَلَى يَمِينِهِ، وَخَالِدٌ عَنْ شِمَالِهِ، فَقَالَ لِي:

وبالقاف عين بينها وبين المدينة يومان، قال ابن بطال: واستعذاب الماء لا يتنافيه الزهد، ولا يدخل في الترفه المذموم، بخلاف تطيبه بنحو المسك، فقد كرهه مالك لما فيه من السرف، وقد شرب الصالحون الماء الحلو وطلبوه، وليس في شرب الماء المالح فضيلة، وكان ﷺ يشرب العسل المعزج بالماء البارد، وقال ابن القيم: وفيه من حفظ الصحة ما لا يهتدى لمعرفته إلا أفاضل الأطباء، فإن شرب العسل ويعقد على الريق: يزيل البلغم، ويغسل المعدة ويجلو لزوجتها، ويدفع عنها الفضلات، ويسخنها باعتدال، ويفتح سدها، والماء البارد رطب، ويقمع الحرارة، ويحفظ البدن، وكان ﷺ يشرب اللبن الخالص تارة، وبالماء البارد أخرى، لأن اللبن عند الحلب يكون حارًا، وتلك البلاد حارة غالبًا، وكان يكسر حرها بالماء البارد، وروى البخاري: «أنه ﷺ دخل على أنصاري في حائطه يحول الماء، فقال: «إن كان عندك ماء بات في شن»، فقال: عندى ماء بات في شن، فانطلق للعريش فسكب في قده ماء، ثم حلب عليه من داجن»^(١).

١٩٨ - (فشرِبَ رسول الله ﷺ، وأنا على يمينه وخالد عن شماله) قيل: دلت مخالفته

١٩٨ - إسناده ضعيف وهو حسن:

فيه: زيد بن علي بن جُدعان: ضعيف (التقريب ٤٧٣٤).

ورواه الترمذي في الدعوات (٣٤٥٥) بسنده ومثته سواء. ورواه أحمد في المسند (١/ ٢٢٠، ٢٢٥، ٢٨٤)، وكذلك ابن سعد في الطبقات الكبرى، النسائي في عمل اليوم والليلة (٢٨٦)، وابن السني في عمل اليوم والليلة (٤٧٤)، أربعتهم من طريق زيد بن علي بن جُدعان به فذكره، قلت: قال أحمد شاكر رحمه الله: إسناده صحيح. قلت: قد بينا أن علي بن زيد بن جُدعان: ضعيف، وقد تابعه ابن شهاب عند ابن ماجه في الاطعمة والاشربة (٣٣٢٢)، (٣٤٢٦) فبمجموع الطريقين يصبح الحديث حسنًا إن شاء الله تعالى.

(١) رواه البخاري في الأشربة (٥٦١٣، ٥٦٢١)، وأبو داود في الأشربة (٣٧٢٤)، وابن ماجه في الأشربة (٣٤٣٢)، والدارمي (١٢٠/ ٢)، وأحمد في مسنده (٣/ ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٥٥)، وابن حبان في صحيحه (٥٣١٤)، والبيهقي في السنن الكبرى (٧/ ٢٨٤)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٨/ ٢٢٨، ٢٢٩).

الشَّرْبَةُ لَكَ، فَإِنْ شِئْتَ أَثَرْتَ بِهَا خَالِدًا. فَقُلْتُ: مَا كُنْتُ لَأَوْثُرُ عَلَى سُورِكَ أَحَدًا. ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ أَطْعَمَهُ اللَّهُ طَعَامًا فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ، وَأَطْعِمْنَا خَيْرًا مِنْهُ، وَمَنْ سَقَاهُ اللَّهُ لَبَنًا، فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ، وَرَدْنَا مِنْهُ. قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَيْسَ شَيْءٌ يُجْزَى مَكَانَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ غَيْرَ اللَّبَنِ.

بعلی فی حقہ وعن فی خالد أنه كانه أقرب للنبي ﷺ من خالد وهو محتمل لصغره وقربته، فقدم جبراً لخطأه، ويحتمل أن التخالف لمجرد التفنن في العبارة، فهما بمعنى واحد وهو مجرد الحضور معه. (الشربة لك) أي لأنك صاحب اليمين فالحق لك، ومن ثم قال: «الأيمن فالأيمن، أو الأيمنون الأيمنون»^(١) واستفيد منه تقديم اليمين ندباً ولو صغيراً مفضولاً. (فإن شئت) فيه تطيب لخطأه، وبيان أن له الإيثار، وأنه لا ينافي الكمال، نعم قد يشكل على ذلك قول أئمتنا يكره الإيثار بالقرب، وقد يجاب: بأن محل الكراهة حيث أثر من ليس أولى منه بذلك، وإلا فكما هنا، وكتقديم غير الأفقه مثلاً على الأفقه في الإمامة فلا كراهة. (ما كنت) بيان لعذره في عدم الإيثار، ودفع لما^(٢) يتوهم أنه كان الأولى [له أن يمثل]^(٣) تمثيل إشارته ﷺ بإيثار خالد رضي الله عنه، وقوله: (على سورك) أي ما بقي منك. (أحدًا) أي يفور به غيري، ووقع لشارح أنه قال أي «سور أحد» فلا يتجه إذ المطابق للتأليف أن يقول: ما كنت لأؤثر بسورك أحدًا. انتهى، وهو في غاية الخفاء، وكان مراده أنه قصد بقوله: سور أحد في غاية الركافة؛ لأن السور البقية، شارح آخر قاله المتجه المطابق للتأليف أن يقول: ما كنت لأؤثر بسورك أحدًا وأنت خير بآن في كل من هذين نظرًا واضحًا، أما الأول فلأن قوله أي سور أحد في غاية الركافة، لأن السور البقية فيخل التقدير إلى: ما كنت لأؤثر ببقيتك بقية غيرك فكون بقية الغير مؤثرة ببقيته، يحتاج لتأويل وتكلف، لا حاجة إليه، بل عليه ما حصلت أبلغيه ولا مطابقة لما قاله ابن عباس، وأما الثاني: فزعمه أنه توقف

(١) رواه البخاري في الأشربة (٥٦١٩، ٥٦٢٠)، وفي الهبة (٢٥٧١)، ومسلم في الأشربة (٢٠٢٩)، وأبو داود في الأشربة (٣٧٢٦)، والترمذي (١٨٩٣)، وابن ماجه (٣٤٢٥)، وأحمد في مسنده (١١٠/٣، ١١٣، ٢٢٩، ٢٣١)، وابن حبان (٥٣٣٣، ٥٣٣٤، ٥٣٣٦، ٥٣٣٧)، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٨٥/٧)، والبعثي (٣٠٥٣).

(٢) في (ش): [لن].

(٣) الزيادة من [ش].

المطابقة لما سبقه على ما قدره ممنوع بل المطابقة حاصلة، ولو على موجود إما لأنها بمعنى الباء أو ضمن أوثر معنى أترك وسببه أن المطابقة المعنوية أولى من اللفظية فكأنه أشار بعدوله عن هذه العبارة، على مزيد المحافظة على آثاره ﷺ، وأنه متى تمكن من ترك الاستعلاء غيره عليها قبل استحقاقه بها منعه عن ذلك. (فليقل) أى حال الأكل، فإن آخره إلى ما بعد فيه الأولى أن يكون بعد الحمد كما هو ظاهر. (لبناً) الظاهر أن يأتى بهذا، وإن كان وحده رعاية للفظ الوارد ما أمكن، وردتا منه فيه أنه لا خير من اللبن، بخلاف بقية الأطعمة [ومن ثم كان الذى يتجه أن المرأة تأتى فى دعاء الافتتاح بنحو حنيفاً مسلماً على إرادة الشخص رعاية للفظ الوارد. ووجه ذلك أنه يجزى مكان الطعام والشراب كما فى الحديث الآتى وليس غيره كذلك فكان خيراً من سائر الأطعمة وليس^(١) فيها خير منه، وبهذا اندفع قول بعضهم، ولا يلحق ما عدا اللبن من الأشربة به، أو بالطعام، ووجه اندفاعه أن الحديث، وكلام الأئمة صريحان فى اختصاص ذلك باللبن، لأنها كلها تسمى طعاماً، ولم يستثن منه إلا اللبن. (يجزى) أى يكفى هكذا إلى آخره يبين أن هذا الحديث روى مسنداً أو مرسلاً، ولم يبين حكم ذلك لشهرته وهو أن الحكم للإسناد، وإن كثرت رواية الإرسال لأن مع المسند زيادة علم، قال المصنف: وهو حديث حسن. هى خالة خالد... إلخ. فدخولهما عليها لأنهما محرماها وذكر يزيد استطراداً.

(١) الزيادة من (ش)، وليست موجودة فى (ل).

٣٢- باب: ما جاء فى شرب رسول الله ﷺ

١٩٩ - حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا هشيم، أنبأنا عاصم الأحول، ومغيرة. عن الشعبي، عن ابن عباس: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ شَرِبَ مِنْ زَمْزَمَ. وَهُوَ قَائِمٌ».

(باب ما جاء فى صفة شرب رسول الله ﷺ)

بتثليث الشين فبالفتح جمع شارب، وبمعنى المشروب، وبالكسر المشروب وبالضم المصدر، وهو المراد فى الترجمة.

١٩٩ - (شرب) رواية الشيخين قال: أتيت النبى ﷺ بدلو من ماء زمزم فشرب وهو قائم. ورواية البخارى عن على: «أنه شرب قائماً، وأن النبى ﷺ صنع مثل ما صنعت»^(١). (وهو قائم) إنما فعله مع أن عادته الشرب قاعداً ونهيه عن الشرب قائماً، وقوله: «لا يشربن أحدكم قائماً فمن نسى فليستق»^(٢)، روى ذلك مسلم لبيان أن نهيه ﷺ عن الشرب قائماً ليس للتحريم، بل للتنزيه، وأن الأمر بالاستقاء ليس للإيجاب، بل للندب، وقول من قال: يسن الشرب من ماء زمزم قائماً اتباعاً له ﷺ، إنما يسلم له، إن لو لم يصح النهى عن الشرب وأما بعد صحته قائماً يكون الفعل مبيناً للجواز فهو

١٩٩ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأشربة (١٨٨٢)، بسنده ومثله سواء، ورواه البخارى فى الحج (١٦٣٧)، والأشربة (٥٦١٧)، ومسلم فى الأشربة (٣٠٢٧)، والنسائى فى المناسك (٢٣٧/٥)، وفى الكبرى (٣٩٥٦)، وابن ماجه فى الأشربة (٣٤٢٢)، والإمام أحمد فى المسند (٢١٤/١)، ٢٤٣، ٢٤٩، ٢٨٧، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧٢، كلهم من طرق عن عاصم الأحول ومغيرة عن الشعبي مرفوعاً فذكره.

(١) رواه البخارى فى الأشربة (٥٦١٦)، ومسلم (٢٠٢٧) جزء منه، وأبو داود (٣٧١٨) بلفظ: يفعل، والترمذى (١٨٨٢، ١٨٨٣)، بمعناه، والنسائى فى المناسك (٢٣٧/٥) جزء منه، وفى السهو (٨٢/٣) جزء منه، وابن ماجه فى الأشربة (٣٤٢٢، ٣٤٢٣)، والدارمى (١٢٠/٢) جزء منه، وأحمد فى مسنده (١٠١/١، ١٠٢، ٢٠٤، ٢٢٠، ٢٤٣) (١٧٤/٢)، ١٧٨، ١٨٩، (١٩٠) (١٣/٣، ١٥، ١١٨، ١١٩)، (٨٧/٦).

(٢) رواه مسلم فى الأشربة (٢٠٢٦)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٢٨٢/٧).

٢٠٠- حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا محمد بن جعفر، عن حسين المعلم، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: **«رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَشْرَبُ قَائِمًا وَقَاعِدًا»**.

كبوله ﷺ قائمًا في بعض الأحيان لا يقال النهي مطلق وشربه من زمزم تم، ومضى فلم تتوارد على محل واحد، لا نقول ليس النهي مطلقًا، بل هو عام، والشرب من زمزم قائمًا من أفراد، فدخل تحت النهي، فوجب حمله أنه لبيان الجواز ولو سلمنا أنه مطلق، لكان محمولًا على التقيد، فلم يفد المقيد غير الجواز أيضًا، لا يقال النبي ﷺ ميزه عن فعل المكروه، كالمحرم، فكيف يشرب قائمًا؟ لأننا نقول شربه قائمًا لبيان الجواز، وهو واجب عليه، فلم يفعل مكروهاً، بل واجبًا، وهكذا يقال في كل فعل فعله لبيان الجواز مع نهي عنه، أو عما يشمله، واعلم أن كلاً من حديث نهي وفعله المذكورين صحيح، وأن الجمع بينهما ما قررناه، وحيث أمكن الجمع بين حديثين، وجب المصير إليه، ودعوى النسخ ليست في محلها، وتضعيف خبر النهي غير مسموع مع إخراج مسلم له، والاستدلال لعدم الكراهة بفعل الخلفاء الأربعة غير جائز على قواعد الأصوليين، مع أنه لا يقام ما صح عنه ﷺ سيما في الشرب قائمًا ضرر، ومن ثمة ندب الاستسقاء منه حتى للناس، لأنه يحرك خلطًا يكون القيء دواءه، قال ابن القيم: وللشرب قائمًا آفات منها: أنه لا يحصل به الرى التام، ولا يتسقر في المعدة حتى يستقر الكبد على الأعضاء، وينزل بسرعة إلى المعدة، فيخشى منه أن يبرد حرارتها، ويسرع النفوذ إلى أسافل البدن بغير تدريج، وكل هذا يضر بالشارب قائمًا، وعند أحمد عن أبي هريرة: «أنه رأى رجلاً يشرب قائمًا [فقال له: قه^(١)]»، قال: له؟ أيسرك أن يشرب معك الهر؟ قال: لا، قال: قد شرب معك من هو شر منه، الشيطان^(٢).

٢٠٠- (عمرو بن شعيب) بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص. (عن جده)

٢٠٠- حسن:

رواه الترمذی فی الاثرية (١٨٨٣)، بسنده ومته سواء، والإمام أحمد في مسنده (١٧٤/٢)، ١٧٨، ١٨٠، ١٨١، من طرق عن عمرو بن شعيب به فذكره.

وقال الترمذی: حسن صحيح. وقال الشيخ أحمد شاکر: إسناده صحيح.

(١) ما بين [] سقط من (١)، وصحف في (ش).

(٢) رواه أحمد في مسنده (٣٠١/٢).

٢٠١ - حدثنا علي بن حجر، حدثنا ابن المبارك، عن عاصم الأحول، عن

الشعبي، عن ابن عباس، قال:

«سَقَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ مِنْ زَمْزَمَ، فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ».

٢٠٢ - حدثنا أبو كريب: محمد بن العلاء ومحمد بن طريف الكوفي، قالا:

أنا بنابن الفضيل، عن الأعمش، عن عبد الملك بن ميسرة، عن النزال بن سبرة قال:

«أَتَى عَلِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِكُورٍ مِنْ مَاءٍ وَهُوَ فِي الرَّحْبَةِ، فَأَخَذَ مِنْهُ كَفًّا فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَمُضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ، وَمَسَحَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ وَرَأْسَهُ، ثُمَّ شَرِبَ مِنْهُ وَهُوَ قَائِمٌ»

المراد جده بواسطة، أو جد أبيه وهو عبد الله الصحابي الجليل الأفضل. (عن أبيه) والأكثر عنه ومن غيره تلقياً وأخذاً للعلم عنه ﷺ وح، فحديثه موصول ورواته محتج بهم وكذا احتج بهذا السند أكثر الحفاظ لا سيما البخاري، فإنه خرج له في اللؤلؤ ونقل عن أحمد وعلى بن المديني وإسحاق أنهم احتجوا به، وإنما يكون ذلك لقرائن أثبتت عندهم سماعه من جد أبيه عبد الله، وكأنه خالف الأقلين نظراً لاحتمال الانقطاع، ويرده ما تقرر: أنه لا عبرة بهذا الاحتمال مع كون الأكثرين على خلافه وزعم أنه أخذ هذا الإسناد من صحيفة لا اعتداد بها، لم يثبت هو، ولا ما يشير إليه فلا يعول عليه، ومن ثمة أعرض المتأخرين كالمقدمين عن ذلك، واحتجوا به. (قائماً وقاعداً) أي مرة قائماً لبيان الجواز ومراراً كثيرة بل هو الأكثر المعروف المستقر من أحواله ﷺ قاعداً.

٢٠٢ - (في الرحبة) أي رحبة مسجد الكوفة، ورحبة المسجد منه فلها أحكامه، وهي

٢٠١ - إسناده صحيح:

وقد تقدم برقم (٦)، (١١٩) بإسناد ضعيف.

٢٠٢ - إسناده صحيح:

رواه البخاري في الأشربة (١٦١٥، ١٦١٦)، وأبو داود في الأشربة (٣٧١٨)، والنسائي في الطهارة (٨٤/١، ٨٥)، وأحمد في المسند (٧٨/١، ١٢٣، ١٣٩، ١٤٤، ١٥٣)، والطحاوي في شرح معاني الآثار (٣٤/١)، وابن حبان في صحيحه (١٠٥٧، ١٠٥٨، ٥٣٢٦)، والبيهقي في السنن (٧٥/١)،

كلهم من طرق عن عبد الملك بن ميسرة به فذكره نحوه تاماً ومختصراً

ثُمَّ قَالَ: هَذَا وَضُوءٌ مَنْ لَمْ يُحْدِثْ، هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَّ.

٢٠٣- حدثنا قتيبة بن سعيد، ويوسف بن حماد، قالا: حدثنا عبد الوارث بن معبد، عن أبي عصمام، عن أنس بن مالك رضى الله عنه: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا إِذَا شَرِبَ. وَيَقُولُ: هُوَ أَمْرٌ وَأَرْوَى».

عندنا المحوط عليه لأجله، وإن لم يعلم دخولها في وقفه سواء فصل بينهما طريق علم حدوثه، أو شك فيه أم لا، وقيل: هي صحته، وهو ضعيف أما حريمه: فهو ما هيئ للإلقاء القمامات المسجدية، وله حكم المسجد، (مضمض) أى وأخذ كفاً فمضمض (ثم شرب) يحتمل أنه غسل يديه ثم شرب وح، فالمراد بهذا الوضوء أنه المتجدد، وتجديد الوضوء بعد الغسل بالرمز الأول ستة مؤكدة لقوله ﷺ: «من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات»^(١)، وعلى هذا فالمراد بمسح الوجه والذراعين الغسل الحقيقي كما قيل به في قوله تعالى: ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ﴾^(٢) بالجهر والعطف. فالمراد بالوضوء في كلامه الوضوء اللغوي، وهو مطلق التنظيف، معنى قوله: (وضوء من لم يحدث) أى لم يرد طهر الحدث به، الإشارة لما بعد الشرب. (هكذا رأيت) من بعض المشار إليه الشرب قائماً، وهذا سبب إيراد هذا الحديث من هذا الباب.

٢٠٣- (يتنفس في الإناء ثلاثاً) أى بأن يشرب، ثم يزيله عن فمه، ثم يتنفس، ثم يشرب، ثم يفعل ذلك، ثم يشرب، ثم يفعل كذلك، فلا ينافى النهى عن التنفس في جوف الإناء، لأنه يضر الماء إما لتغير الفم بمأكول، أو بسواك، أو لأن النفس يصعد ببخار المعدة، وورد بسند حسن: «أنه ﷺ كان يشرب، ويقول: إذا أدنى الإناء من فيه

٢٠٣- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأشربة (١٨٨٤)، بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم فى الأشربة (٢٠٢٨)، وأبو داود (٣٧٢٧)، والنسائى فى الكبرى (٦٨٨٨)، وأحمد فى مسنده (١١٨/٣)، ١١٩، ١٨٥، ٢١١، ٢٥١)، وابن أبى شيبه فى المصنف (٣١/٨)، والبيهقى فى السنن (٤٠/١)، (٢٨٤/٧)، والحاكم فى المستدرک (١٣٨/٤)، كلهم من طرق عن عبد الوارث بن سعيد به فذكره نحوه.

(١) رواه أبو داود فى الطهارة (٦٢)، والترمذى فى الطهارة (٥٩)، وابن ماجه (٥١٢)، والعقلى فى الضعفاء (٣٢٢/٢)، وقال أبو عيسى: محمد بن يزيد الواسطى عن الإفريقى وهو إسناده ضعيف.

(٢) سورة المائدة: آية رقم (٦).

٢٠٤ - حدثنا علي بن خَشْرَم، أنبأنا عيسى بن يونس، عن رِشْدِين بن كُرَيْب،

سمى الله، فإذا آخره حمد الله، يفعل ذلك ثلاثاً. (هو أمراً وأروى) ورواية مسلم: أمراً وأهناً وأبراً، ونبه ﷺ بذلك على مجامع ما فى ذلك من الفوائد والحكم، فإن معنى أروى من الرى بالكسر من غير همز: أشد رياً وأبلغه وأنفعه، واشتقاقه من روى، بمعنى أنه مأخوذ منه، إذ الأخذ أوسع دائرة من الاشتقاق الغير المتأنى هنا، لأن الإرواء حقيقة صفة الشارب لا الماء، وإنما هو مشتق من الإرواء، لأن المراد أكثر إرواء، واسم التفضيل لا يشتق من المزيد فيكون شادداً، أو يكون إسناد روى إلى الماء مجازاً، وفى القاموس: روى من الماء واللبن، أو من رياً وروى وتروى وارتوى بمعنى والاسم الرى بالكسر، ثم قال: وماء روى كفتى، وروى كإلى، وروى اسماً انتهى، وأبرأ أفعل من البرء بالهمز وهو الشفاء أى تبرئ، فالعطش لتردده على المعدة الملتهبة دفعات فتسكن كل دفعة ما عجزت عنه التى قبلها، وأيضاً فهو أسلم لحرارة المعدة من أن يهجم عليها البارد دفعة واحدة فربما أطفأ الحرارة الغريزية لكثرة بردها، أو ضعفها فتضعد المعدة والكبد، ويؤدى لأمراض معدية خصوصاً لأهل البلاد الحارة فى الأزمنة الحارة، و «أمراً» بالهمز من مرى الطعام والشراب فى بدنه إذا خالطه بسهولة ولمدة ونفع، وأيضاً فذلك أتمع على العطش، وأقوى على الهضم، ومن آفات الشرب نهلة واحد: أنه يخشى عنه الشرق، لانسداد مجرى الشراب لكثرة الوارد عليه، فإذا شرب على دفعات، أمن من ذلك، وقد روى البيهقى وغيره: «إذا شرب أحدكم فليمص الماء مصاً، ولا يرغب غباً، فإنه يورث الكبد»^(١) وهو بضم الكاف وتخفيف الموحدة: وجع الكبد.

٢٠٤ - (رشدين) براء مكسورة فمعجمة ساكنة فمهملة فتحتية فنون. (مرتين) لا

٢٠٤ - إسناده ضعيف:

رواه الترمذى فى الأشربة (١٨٨٦)، بسنله ومثته سواء، ورواه ابن ماجه فى الأشربة (٣٤١٧)، وأحمد فى المسند (٢٨٤/١)، والبيهقى فى السنن (٣٨٤/٧)، والخطيب فى التاريخ (١١٠/٨)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ٢٤٢)، كلهم من طرق عن رشدين بن كريب به فذكره. قال أبو عيسى: غريب لا نعرفه إلا من حديث رشدين بن كريب. قلت: رشدين بن كريب، قال فيه الحافظ: ضعيف (التقريب ١٩٤٣).

(١) رواه البيهقى فى السنن الكبرى (٢٨٤/٧)، وفى شعب الإيمان (٦٠١٢)، وعبد الرزاق فى مصنفه (١٩٥٩٤)، وذكره الهندى فى كثر العمال (٤١٠٧٥)، وعزاه لابن السنى وأبى نعيم فى الطب، والبيهقى فى شعب الإيمان عن أبى حنن مرسل (٢٩٥/١٥).

عن أبيه، عن ابن عباس:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا شَرِبَ تَنَفَّسَ مَرَّتَيْنِ».

٢٠٥- حدثنا ابن أبي عمر، حدثنا سفيان، عن يزيد بن يزيد بن جابر، عن

عبد الرحمن بن أبي عمرة، عن جدته كبشة، قالت:

«دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَشَرِبَ مِنْ فِي قَرْبَةٍ مُعَلَّقَةٍ قَائِمًا. فَقُمْتُ إِلَى فِيهَا فَقَطَعْتُهُ».

٢٠٦- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا عزرة بن

ثابت الأنصاري، عن ثمامة بن عبد الله، قال:

«كَانَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا. وَرَعِمَ أَنَسٌ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا».

ينافي ما مر لأنه في بعض الأحيان، لبيان جواز النقص عن ثلاث أو أراد مرتى التنفس الواقعتين أثناء الشرب، وأسقط الثالثة، لأنها بعد الشرب.

٢٠٥- (كبشة) بموحدة ومعجمة، قال المصنف: حسن غريب صحيح. (من في قربة معلقة) بين به أن نهيه ﷺ عن ذلك للتنزيه. (فقطعته) أى لتصون موضعاً أصابه فم النبي ﷺ أن يُتَذَلَّ ويمسه^(١) كل أحد، وتحفظه للتبرك والاستشفاء به.

٢٠٦- (عزرة) بمهملة مفتوحة فزاء ساكنة فراء. (وزعم) أى قال قائل وسبب تعبيره أن قوله كان آه يخالف ما مر. (أنه كان يتنفس في الإناء ثلاثاً) فأتينا به بما يفيد دوام

٢٠٥- إسناده صحيح:

رواه الترمذى في الأشربة (١٨٩٢)، بسنده ومثته سواء، ورواه ابن ماجه في الأشربة (٢٤٢٣)، من طريق سفيان بن عيينة به فذكره بزيادة «تبتنى بركة موضع في رسول الله ﷺ».

٢٠٦- إسناده صحيح:

رواه الترمذى في الأشربة (١٨٨٤)، (٣٠٢/٤)، بسنده ومثته سواء، رواه البخارى في الأشربة (٥٦٣١)، ومسلم (٢٠٢٨)، والدارمى في الأشربة (١١٩/٢)، وأبو نعيم في الحلية (٣٧٧/٨)، وأبو الشيخ في أخلاق النبي (ص ٢٤١، ٢٤٢)، كلهم من طرق عن عزرة بن ثابت به فذكره.

(١) في (١) ويمتنه.

- ٢٠٧ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، أنبأنا أبو عاصم، عن ابن جريج، عن عبد الكريم، عن البراء بن زيد ابن ابنة أنس بن مالك:
- «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى أُمِّ سُلَيْمٍ، وَقِرْبَةً مُعَلَّقَةً، فَشَرِبَ مِنْ قِمِّ الْقِرْبَةِ وَهُوَ قَائِمٌ. فَقَامَتِ أُمُّ سُلَيْمٍ إِلَى رَأْسِ الْقِرْبَةِ فَقَطَعَتْهَا».
- ٢٠٨ - حدثنا أحمد بن نصر النيسابوري، أنبأنا إسحاق بن محمد الفروي، حدثنا عبيدة بنت نابل، عن عائشة بنت سعد بن أبي وقاص، عن أبيها:
- «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَشْرَبُ قَائِمًا».

التنفس أى فى الإناء هنا زعم، انتهى، وهو عجيب من قائله كيف، وقد وقع فى ورطة بنسبة الزعم على حقيقته إلى الصحابى بمجرد السفاسف بل الصواب: أن لا زعم هنا، وأن معنى كان يتنفس آه ما مر آنفاً، على أن ما ورد من أنه كان يتنفس مرتين فيه ما يفيد دوام التنفس فى الإناء أيضاً، فلا فرق بينهما فى ذلك، وإنما هو فى ذكر المرتين والثلاث، واستدلاله بذلك؛ لبقاء الزعم على حقيقته، غلط فاحش كما هو واضح.

- ٢٠٧ - (الفروي) [نسبة لفروة جده^(١)] بفتح الفاء وسكون الراء. (قائم) حال منه ﷺ (فقطعتها) أى رأس القرية، وأنت الرأس مع تذكيره، لإضافته لمؤنث وفى نسخة: (فقطعته)، وهى القياس، وقطعها بعلى بما مر.
- ٢٠٨ - (نابل) أى بالبلاء الموحدة بعد الألف.

٢٠٧ - إسناده حسن:

البراء بن زيد ابن ابنة أنس، مقبول، عند المتابعة، وقد تابعه حميد عند أبى الشيخ (ص ٢٤٦)، فرفع حديثه إلى مرتبة الحسن، ورواه أحمد فى المسند (٣/ ١١٩)، (٦/ ٣٧٦، ٤٣١)، والدارمى فى الأشربة (٢/ ١٢٠)، كلاهما من طريق عبد الكريم به فذكره نحوه مختصراً وتاماً.

٢٠٨ - إسناده ضعيف وهو صحيح:

رواه أبو الشيخ فى أخلاق النبى (ص ٢٤٥)، من طريق عبيدة بنت نابل به فذكره، وأورده الهيثمى فى مجمع الزوائد (٥/ ٨٠)، وعزاه للطبرانى واليزار وقال: ورجالهما ثقات. قلت: فيه إسحاق بن محمد الفروي قال فيه الحافظ: صدوق كفى فساء حفظه (التقريب ٢٨١)، وإيضاً: عبيدة بنت نابل: مقبولة (٨٦٣٩)، والحديث له شواهد فى الصحيح وغيره، انظر الأحاديث رقم (١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٧).

(١) الزيادة من (ش).

٣٣- باب: ما جاء في تعطر رسول الله ﷺ

(باب ما جاء في تعطر رسول الله ﷺ)

أى: استعماله العطر وهو الطيب.

اعلم أنه ﷺ كان طيب الرائحة دائماً، وإن لم يمس طيباً، ومن ثمة قال أنس: «ما شممت ريحاً قط ولا مسكاً ولا عنبراً أطيب من ريح رسول الله ﷺ» رواه أحمد والبخارى لفظ: «مسكة، ولا عنبرة»، والمصنف فى باب الخلق بلفظ: «مسكاً قط ولا عطراً كان أطيب من عرق رسول الله ﷺ»^(١)، وروى الطبرانى: «أنه ﷺ نفث فى يده ثم مسح على ظهر عتبة ويطنه فعبق به طيب حتى كان عنده أربع نسوة كلهن تجتهدن أن تساويه فيه، فلم تستطع مع أنه كان لا يتطيب»^(٢)، وروى هو وأبو يعلى: «أنه سلت لمن استعان به على تجهيز بيته من عرقه فى قارورة، وقال: مرها فلتصب به فكانت إذا تطيبت به شم أهل المدينة ذلك الطيب، فسماوا بيت المطيين» والدارمى والبيهقى وأبو نعيم: «أنه لم يكن يمر بطريق فيتبعه أحد، إلا عرف أنه مساكة من طيب عرقه ولم يكن يمر بحجر إلا سجد له»، وأبو يعلى، والبخارى بسند صحيح: «أنه كان إذا مر من طريق وجدوا منه رائحة الطيب، وقالوا: مر رسول الله ﷺ من هذا الطريق»، ومسلم: «أنه نام عند أم أنس فعرق فسلت عرقه فى قارورتها فاستيقظ، فقال لها: ما الذى تصنعين يا أم سليم؟ فقالت: هذا عرقك نجعله لطينا، وهو أطيب الطيب»، وأما الخبر المروى فى مسند الفردوس وغيره: «أن الورد الأبيض خلق من عرقه، والأحمر من عرق جبريل، والأصفر من عرق البواق» فقال النووى: لا يصح، وقال آخرون إنه موضوع، وروى الطبرانى بسند حسن، أو صحيح: «أن عائشة قالت: يا رسول الله: إنى أراك تدخل الخلاء ثم يأتى الذى بعدك، فلا يرى لما يخرج منك أثر، فقال: يا عائشة: أما

(١) رواه البخارى فى المناقب (٣٥٦١)، وفى الصيام (١٩٧٣)، ومسلم فى الفضائل (٢٣٣٠)، والترمذى فى البر والصلة (٢٠١٥)، والدارمى (٣١/١)، وأحمد فى مسنده (١٠٧/٣)، ٢٢٢، ٢٢٧، ٢٦٥، ٢٦٧، وابن حبان فى صحيحه (٦٣٠٣، ٦٣٠٤)، والبيهقى فى الدلائل (٢٥٤/١، ٢٥٥)، وأبو يعلى فى مسنده (٣٧٦١، ٣٨٦٦)، وابن سعد فى الطبقات الكبرى (٤١٣/١، ٤١٤)، والبغوى (٣٦٥٨)، وابن عساكر فى السيرة النبوية (٢٤٠، ٢٤١).

(٢) رواه البخارى فى الطب (٥٧٤٨)، وفى الدعوات (٦٣١٩)، وابن ماجه فى الدعاء (٣٨٧٥).

٢٠٩ - حدثنا محمد بن رافع، وغير واحد، قالوا: أنبأنا أبو أحمد الزبيري، حدثنا شيبان، عن عبد الله بن المختار، عن موسى بن أنس بن مالك، عن أبيه قال:

«كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ سُكَّةٌ يَتَطَيَّبُ مِنْهَا».

علمت أن الله أمر الأرض أن تبتلع ما يخرج من الأنبياء؟»، ورواه ابن سعد من طريق آخر، والحاكم في مستدركه من طرق أخرى فقول البيهقي: هذا من موضوعات الحسن ابن علوان، لا ينبغي ذكره ففي الأحاديث الصحيحة المشهورة في معجزاته، كفاية عن كذب ابن علوان يحمل على منته الذي ذكره بخصوصه، وهو: «أما علمت أن أجسادنا تثبت على أرواح أهل الجنة، وما يخرج منها تلبعه الأرض؟»، أو على أن الحكم عليه بالوضع خاص بتلك الطريق دون بقية الطرق، أو على أنه لم يطلع على تلك الطرق وهو أظهر.

ثم ما ذكر إنما هو في الغائط، أما البول فقد شاهده غير واحد، وشربته بركة أم أيمن مولاته وبركة أم يوسف خادمة أم حبيبة صحبتها من أرض الحبشة، وكان له قدح من عيْدَانٍ تحت سرير فيه فشربته الثانية، فقال لها: صحّه يا أم يوسف فلم تمرض سوى مرض موتها» وصح عن الأولى قالت: «قام رسول الله ﷺ من الليل إلى فخارة في جانب البيت فبال فيها فقمّت من الليل عطشانة فشربت ما فيه فضحك حتى بدت نواجذه قال: «أما والله لا يَتَجَعَّنَ بطنك أبداً»، وبهذا استدل جمع من أئمتنا المتقدمين وغيرهم على طهارة فضلاته ﷺ وهو المختار، وفاقاً لجمع من المتأخرين، فقد تكاثرت الأدلة عليه وعده الأئمة من خصائصه، قيل: وسببه شق جوفه الشريف.

٢٠٩ - (سُكَّةٌ) هي، بالضم طيب يتخذ من الرامكب بكسر الميم، وفتحها بوزن صاحب، وهو شيء أسود يخلط بالمسك يدق وينخل ويعجن بماء ويمسح بدهن الجيزي، ويترك ليلة، ثم يخلط بالمسك، ويعرك شديداً أو يقرص ويترك يومين، ثم ينظم في خيط وكلما عتق عقب ريحه، وروى النسائي والبخاري في تاريخه عن محمد بن علي قال: «سألت عائشة: أكان رسول الله ﷺ يتطيب؟ قالت: نعم تذكارة الطيب المسك أو العنبر». «لا يردُّ الطيب» أثلا يتأذى المهدي مع قلة المنّة فيه.

٢١٠- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا عزرة بن ثابت، عن ثمامة بن عبد الله، قال:

«كَانَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ لَا يَرُدُّ الطَّيْبَ. وَقَالَ أَنَسُ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَرُدُّ الطَّيْبَ».

٢١١- حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا ابن أبي فديك، عن عبد الله بن مسلم بن جندب، عن أبيه، عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ:

«ثَلَاثٌ لَا تُرَدُّ: الْوَسَائِدُ، وَالذُّهْنُ، وَاللِّبْنُ».

٢١١- (ثلاثة) مسوغة ما فهم من السياق أى قليلة المؤنة أو تهدي إلى الغير. (لا ترد) بالفوقية، وقيل: بالتحية أيضاً بالضم خبر بمعنى النهي، قيل: ويجوز الفتح فيكون نهياً صريحاً. (الوسائد) جمع وسادة وهى ما تجعل تحت الرأس عند النوم. (والدهن) أى الذى له طيب كالزيت فى نسحة. (واللبن) وخصت هذه الثلاثة للمعنى السابق فى بعضها، وهو الطيب ويؤخذ من ذلك أن المراد بالوسادة التى لا منة فى قبولها، وح

٢١٠- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأدب (٢٧٨٩)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الهبة (٢٥٨٢)، وفى اللباس (٥٩٢٩)، والنسائي فى الزينة، من الكبرى (٩٤١٠)، وأحمد فى المسند (١١٨/٣)، (١٣٣، ٢٦١)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ١٠٢)، كلهم من طريق عزرة بن ثابت به فذكره نحوه.

٢١١- رواه الترمذى فى الادب (٢٧٩٠)، بسنده ومثته سواء، ورواه البغوى فى مصابيح السنة (٢٢٤١)، وفى شرح السنة (٨٨/١٢)، والطبرانى فى المعجم الكبير (١٣٢٧٩)، وابن حبان فى الثقات (١٠/١)، وأبو الشيخ فى طبقات المحدثين (٤٥٧)، وأبو نعيم فى أخبار أصبهان (٩٩/١)، والحافظ المزى فى تهذيب الكمال (١٢٨/١٦، ١٢٩)، كلهم من طرق عن عبد الله ابن مسلم به فذكره.

وقال أبو عيسى: حديث غريب.

قلت: عبد الله بن مسلم بن جندب الهذلى، قال فيه الحافظ: «لا بأس به» (التقريب ٣٦١٤)، وذكره ابن حبان فى الثقات (١٥٩/٢)، وكذا المعجلى فى تاريخ الثقات (٨٨٧)، وقال: مدنى ثقة، وقال الذهبى فى الميزان (٢/ ٤٦٠٠): مقل ما علمت لأحد فيه مغمراً، وقال أبو زرعة الرازى: «لا بأس به».

٢١٢ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو داود الحفري، عن سفيان، عن

الجريري، عن أبي نضرة، عن رجل، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:
 «طِيبُ الرَّجَالِ مَا ظَهَرَ رِيحُهُ، وَخَفِيَ لَوْنُهُ، وَطِيبُ النِّسَاءِ مَا ظَهَرَ لَوْنُهُ وَخَفِيَ
 رِيحُهُ».

يلحق بهذه الثلاثة كل ما لا منة عرفاً في قبوله ثم رأيت من حمل الوسائد على أن المراد
 أنها إذا بسطت لأحد ليجلس عليها، فلا ينبغي له الامتناع من ذلك.

٢١٢ - (الحفري) بمهمله ففاء مفتوحتين منسوبة لحفر محل بالكوفة منزله فيه. (عن
 رجل) سيأتي في المسند الآتي بدله «الطفاوى» بمهمله مضمومة ففاء مفتوحة مسنوب
 لطفاوة حى من قيس غيلان وهو مجهول أيضاً ففي الحديث مجهول على تقدير (طيب
 الرجال) يستعمل بمعنى ما يتطيب به وهو المراد هنا ويستعمل مصدرًا أيضاً، قيل:
 وتصبح إرادته أيضاً هنا. انتهى، وهو بعيد. (ما ظهر ريحه وخفى لونه) كماء الورد
 والمسك والعنبر والكافور وطيب السنا، قاله عيسى بن أبى عروة راوى الحديث عن قتادة
 أراهم حملوا هذا على ما إذا أرادت الخروج، فأما إذا كانت عند زوجها فلتطيب بما
 شاءت. انتهى، وفيه نظر لأنها عند الخروج لا يشرع لها تطيب مطلقاً بل مكروه، وح

= قلت: وللحديث طريقاً أخرى عند الحافظ الرويانى فى مسنده (١٤٤١)، (٢/٤٢٤)، وعنه
 ابن عساكر فى التاريخ (٤٢٧/٥)، كلاهما من طريق أبى الربيع سليمان بن داود بن رشيد، نا
 خالد بن زياد الدمشقى، عن زهير بن محمد المكى، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبى ﷺ
 فذكره، وفيه راوٍ مجهول وهو خالد الدمشقى.

وانظر: السلسلة الصحيحة للشيخ الألبانى (٦١٩).

٢١٢ - إسناده ضعيف وهو صحيح:

للجهالة باسم الرجل، وإن ذكر نسيه فى بعض الطرق باسم «الطفاوى» أو رجل من طفاوة،
 فقد قال فيه الحافظ الطفاوى: شيخ لأبى نضرة، لم يسم ولم يعرف.

ورواه المصنف فى الأدب (٢٧٨٧)، بسنده ومتمته سواء، وأبو داود فى الطلاق (٢١٧٤)،
 والنسائى فى الطلاق (١٥١/٨)، وفى الكبرى (٩٤٠-٩، ٩٤٠)، والإمام أحمد فى المسند
 (٢/٥٤٠، ٥٤١)، كلهم من طرق عن الجريري به فذكره. قلت: ويشهد له ما رواه المصنف
 (٢٧٨٨)، وأحمد (٤٤٢/٤)، من حديث الحسن عن عمران بن الحصين، وهو منقطع، ويشهد
 له أيضاً ما رواه الطبرانى من حديث أبى موسى الأشعرى كما فى مجمع الزوائد (١٥٨/٥)،
 وفيه راوٍ ضعيف، وصححه الألبانى فى المشكاة (٤٤٣/٢).

٢١٣- حدثنا محمد بن خليفة، وعمر بن علي، قالا: حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا حجاج الصواف، عن حنان، عن أبي عثمان النهدي، قال: قال رسول الله ﷺ:

«إِذَا أُعْطِيَ أَحَدُكُمْ الرِّيحَانِ فَلَا يَرُدَّهُ، فَإِنَّهُ خَرَجَ مِنَ الْجَنَّةِ».

بل وقد يحرم إن علمت أنه يجر إلى الفتنة كما هو ظاهر من كلام أئمتنا، وفي الحديث: «كل عين رانية»^(١) أى غالباً فالمرأة إذا تعطرت فمرت بالمجلس أى بالرجال فهي كذا وكذا، بمعنى رانية، ثم رأيت من ثم من أيد احتمالاً بحرمة التطيب عليها عند خروجها مطلقاً أى سواء مرت برجال أو لا، وله وجه، لكن لا يوافق كلام الأئمة (ما ظهر لونه وخفى ريحه) كالزعران قال غير واحد: كالحسناء، وهو عجيب منهم، إذ هم شافعيون، والمقرر من مذهبهم أن الحناء ليس من أنواع التطيب، خلافاً للحنفية، ويتأكد للرجال الطيب فى يوم الجمعة، والعيد، وعند الإحرام، وحضور المحافل وقراءة القرآن، والعلم والذكر، ويكره للنساء عند خروجهن للمسجد وغيره، ويتأكد لكل منهما عند معاشره الحليل.

٢١٣- (ابن زريع) رأى مضمومة فراء مفتوحة، (حنان) بفتح المهملة وتخفيف النون.. (الريحان) فسرهم أهل اللغة وغريب الحديث: بأنه كل مشموم طيب الريح، وقيل: يحتمل أن يراد به الطيب كله أى ليوافق ما مر، ورواية أبى داود: «من عرض عليه طيب»^(٢)، وفى البخارى: «كان ﷺ لا يرد الطيب»^(٣). (فلا يردّه) بضم الدال

٢١٣- إسناده ضعيف:

فيه حنان: مجهول.

ورواه الترمذى فى الأدب (٢٧٩١)، بسنده ومثله سواء ورواه أبو داود فى المراسيل (٥٣٢)، من طريق يزيد بن زريع به فذكره، وقال المصنف: حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، ولا نعرف حناناً إلا فى هذا الحديث، وأبو عثمان النهدي، اسمه عبد الرحمن بن مل، وقد أدرك زمن النبى ﷺ ولم يره ولم يسمع منه.

(١) رواه الترمذى (٢٧٨٦)، والإمام أحمد فى المسند (٣٩٤/٤، ٤٠٧، ٤١٨)، والبغوى فى شرح السنة (٨١/١٢)، ورواه الدارمى أيضاً فى سنته (٢٧٩/٢).

(٢) رواه أبو داود فى الترجل (٤١٧٢)، باب فى رد الطيب (٧٦/٤، ٧٧).

(٣) رواه البخارى فى الهبة (٢٥٨٢)، وفى اللباس (٥٩٢٩)، ورواه الترمذى (٢٧٨٩)، والإمام =

٢١٤ - حدثنا عمر بن إسماعيل بن مجالد بن سعيد الهمداني، حدثني أبي، عن بيان، عن قيس بن أبي حازم، عن جرير بن عبد الله قال:

«عُرِضْتُ بَيْنَ يَدَيِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَأَلْقَى جَرِيرٌ رِءَاءَهُ، وَمَشَى فِي إِزَارِهِ. فَقَالَ لَهُ: خُذْ رِءَاءَكَ.»

فَقَالَ لِلْقَوْمِ: مَا رَأَيْتُ رَجُلًا أَحْسَنَ صُورَةً مِنْ جَرِيرٍ، إِلَّا مَا بَلَغْنَا مِنْ صُورَةِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

على الفصيح المشهور خبر بمعنى النهى على حد قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾^(١) وقيل بفتحها، قال عياض: وهو غلط، وقال النووي في شرح مسلم: هو اختيار من لا يحقق العربية، أى لأن المضارع المجزوم، إنما يجوز فتح آخره إن لم يتصل بضمير الغائب، وقول عياض: إن الفتح غلط لا يرد ما فى الشافية وشرحها أن وجوب الضم إنما هو على الألف لا غير، قيل: وبفرض صحة الفتح الضم أبلغ منه، لأن الخبر بمعنى النهى أبلغ من صريح النهى. انتهى، وفيه نظر. (فإنه خرج من الجنة) فى خبر مسلم تعليله بغير ذلك ولفظه «من عرض عليه ريحان فلا يرد، فإنه خفيف المحمل طيب الريح» والمحمل كالمجلس المراد به.

٢١٤ - (مجالد) بالجيم. (عرضت) أى نفسى كعرض الجيش على الأمير ليعرفهم ويتأملهم حتى يرد من لا يرضيه، أو هو بالبناء للمفعول أى عرضنى عليه من ولاء ذلك لينظر فى قوتى وجلادتى على القتال، وكان سبب ذلك أنه كان لا يثبت على الخيل حتى ضرب ﷺ صدره ودعا له بالتثبيت، وكان ذلك قبل موته ﷺ بنحو أربعين يوماً، ثم يحتمل أن جريراً غاب إلى خلافه فمر مختصر فأمر عمر بعرضه عليه لتبين حاله، وما

= أحمد فى المسند (٣/١٣٣، ٢٦١)، والبيهقى فى شرح السنة (١٢/٨٧)، وأبو نعيم فى الحلية (٩/٤٦)، وفى ذكر أصبهان (١/١٧٥)، وأبو الشيخ فى الأخلاق (ص ٩٩، ٢٣٠).

٢١٤ - إسناده ضعيف جداً:

فيه عمر بن إسماعيل بن مجالد الهمداني، شيخ المصنف، قال فيه الحافظ فى «تقريبه» متروك، وأبوه إسماعيل صدوق يخطئ.

قلت: والحديث لا صلة له بأحاديث الباب. وهو مما تفرد به المصنف هنا فيما أعلم.

(١) سورة الواقعة: آية (٧٩).

وقع له في ركوب الخيل. (وألقي جرير رداءه) إن كان من كلام جرير وهو الظاهر، فهو التفات، والقياس فألقيت ردائي فمشيت فقال وإن كان من كلام قيس فظاهر أنه اعتراض منه، وإن كان بالفاء أوله، لكن السياق يأباه وإنما فعل جرير ذلك إظهاراً لقوته وتجاهله^(١). (فقال) عطف على فعرضت. (ما رأيت) هي هنا علمية بدليل الاستثناء إذ الأصل فيه الاتصال ويلزم البصرية أنه منقطع. (رجلاً) يعلم من ذكر صورة المفضل أن يراد من رجلاً المفضل عليه صورته، فزعم أنه على حذف مضاف أي صورة رجل غير محتاج إليه، ووجه مناسبة هذا الباب أن طيب الصورة يلزمه غالباً طيب ريحها ففيه إيماء إلى التعطر، فقول بعضهم لا خفاء أن هذا الحديث يعقد تحت عنوان الباب ليس في محله، ثم ما ذكره عمر رضي الله عنه مشكل لاقتضائه أن صورة جرير أحسن من صورة محمد ﷺ وقد مر عن كثيرين من الصحابة ما يرد ذلك، وقد يجاب: بأن صورته ﷺ قد علم واستقر في العقول أنها أجمل^(٢) من سائر المخلوقات حتى من صورة يوسف عليه السلام، فلم ينقل أن صورته، كان يقع من ضوئه على الجدران^(٣) ما يصيره كالمرآة تحكي ما يقابله، وقد حكى ذلك عن صورة نبينا ﷺ، لكن ستر الله عن أصحابه كثيراً من ذلك الجمال الباهر، لأنه لو برز إليهم لم يطبقوا النظر إليه كما قال بعض المحققين، وأما جمال يوسف عليه السلام لم يستر منه شيء، وإذا تقرر أنها أحسن فلم يشملها قول عمر: ما رأيت رجلاً، وكان المراد بهذا النفي ما عداه ﷺ، سواء كانت رأى علمية أم بصرية وإذا كان الكلام مفروضاً في من عداه، فعمن لم يعلم، أو ينظر فيمن عداه صورة أحسن من صورة جرير، إلا صورة يوسف على أن الظاهر باعتبار ما سبق من جمال دحية من أنه كان إذا دخل بلد أخرج لرؤيته حتى العذاري من خدرها أنه كان أجمل من جرير وح، فيشكل ما ذكر عن عمر أيضاً اللهم إلا أن يقال كلامه صريح في أنه أجمل باعتبار الوجه حتى من دحية، ولا محذور في ذلك على أن يمكن الجمع بأن دحية كان أجمل باعتبار الوجه، وجرير كان أجمل باعتبار البدن بدليل: أن عمر لم يقل ما مر إلا عند تجرد جرير عن الرداء.

(١) في (ن) [جلادته].

(٢) في (ن) [أجل].

(٣) في (ن) الجدران.

تمة: مناسبة لهذا الباب أن الطيب من دواعي الجماع، ولذا قال بعض أئمتنا: يسن لمريد الإحرام الجماع، لأنه يسن له التطيب وهو من دواعيه، وقالوا: يسن لمريد الذهاب للجمعة لينكف ببصره أى ولأنه يسن له التطيب أيضاً، والحاصل أن كل من سن له التطيب سن له الجماع، فزيادة تعطره ﷺ التى امتاز بها يدل على امتياز به زيادة الجماع، وهو كذلك فى البخارى: «كان ﷺ يدور على نسائه فى الساعة الواحدة من الليل والنهار، وهن إحدى عشر امرأة، قلت لأنس: أو كان يطيقه؟ قال: كنا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين» وعند الإسماعيلي عن معاذ: «قوة أربعين» زاد أبو نعيم عن مجاهد: «كل رجل من رجال أهل الجنة» وصح: «يعطى الرجل فيها قوة مائة رجل» وإذا ضربت فى أربعين بلغت أربعة آلاف، وبه فضل سليمان لأنه لم يعط إلا قوة مائة، وإنما ضم لذلك القناعة فى الأكل مع استلزامها قلت: ليجمع الله له من صفات الكمال مع تضادها ما لم يجمعه لغيره، وروى الطبرانى: «ما احتلم نبي قط، وإنما الاحتلام من الشيطان»^(١).

(١) رواه ابن عدى فى الكامل فى الضعفاء (٣/٩٥٩). وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٦٧/١)، من حديث ابن عباس رضى الله عنهما، وعزاه للطبرانى فى الكبير والأوسط، وفيه عبد الكريم بن أبى ثابت وهو مجمع على ضعفه.

٣٤- باب: كيف كان كلام رسول الله ﷺ

٢١٥- حدثنا حميد بن مسعدة البصرى، حدثنا حميد بن الأسود، عن أسامة

(باب كيف كان كلام رسول الله ﷺ)

اعلم أنه ﷺ أفصح الخلق لساناً وأعذبهم كلاماً وأسرعهم ردّاً وأحلاهم منطقاً وأحكمهم جنائاً وأوضحهم بياناً كيف ذلك ولسانه أعظم سيف من سيوف الله يبين عنه مراده ويقصم بساطع نوره حجج المبطلين ويهدى به الله عباده قال ﷺ: «أنا أفصح العرب وإن أهل الجنة يتكلمون بلغة محمد ﷺ»^(١) وقد قال عمر: «ما لك أفصحنا، وقد خرجت من بين أظهرنا؟ قال: كانت لغة إسماعيل قد درُست، أى متممات فصاحتها كما يدل عليه السياق والقرينة الخارجية «فجاءنى بها جبريل فحفظتها»^(٢) رواه أبو نعيم وروى العسكرى بسند ضعيف جداً: أنهم قالوا: نحن بنو أب واحد ونشأنا فى بلد واحد وإنك تكلم العرب بلسان ما نفهم أكثره فقال: إن الله أدبني فأحسن تأديبي، ونشأت فى بنى سعد بن بكر»^(٣)، وروى الحاكم وصححه: «إن أهل الجنة يتكلمون بلغة محمد ﷺ».

٢١٥- (يسرد) أى لم يكن ﷺ يستعجل ويوالى بين جمل كلامه بحيث يأتى بعضها

٢١٥- إسناده ضعيف وهو صحيح:

فيه: حميد بن الأسود بن الأشقر البصرى: صدوق يهم (التقريب: ١٥٤٢).

وأسامة بن زيد الليثى: صدوق يهم (التقريب: ٣١٧).

ورواه الترمذى فى المناقب (٣٦٣٩) بسنده ومثته سواء، ورواه أحمد فى المسند (٢٥٧/٦)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ٩٤)، كلاهما من طريق أسامة الليثى به نحوه، ورواه البخارى معلقاً فى المناقب (٣٥٦٨)، وقال الحافظ: وصله الزهرى فى الزهريات عن أبى صالح، عن الليث، ومسلم فى فضائل الصحابة (٢٤٩٣)، وأبو داود فى العلم (٣٦٥٥)، والإمام أحمد فى المسند (١١٨/٦، ١٣٨)، كلهم من طرق عن يونس، عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة بلفظ: «إن رسول الله لم يكن يسرد الحديث كسردهم».

(١) ذكره القاضى عياض فى الشفا (٨٠/١)، وكذلك العجلونى فى كشف الحفاء (٢٠١/١)،

وقال: أورده أصحاب الغرائب ولا يعلم من أخرجه ولا إسناده. اهـ.

(٢) ذكره الهندى فى كنز العمال (٣٥٤٦٢)، وعزاه للخطرى فى جزئه (٤١٩/١٢).

(٣) ذكره الهندى فى كنز العمال (١٨٦٧٣)، وعزاه لابن الجوزى فى الواهيات وقال: لا يصح

(٢١٤/٧).

ابن زيد، عن الزهرى، عن عروة، عن عائشة، قالت:

«ما كان رسول الله ﷺ يسرد سردكم هذا، ولكنه كان يتكلم بكلام بين فصل، يحفظه من جلس إليه».

٢١٦ - حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا أبو قتيبة: سلم بن قتيبة، عن عبد الله

ابن المثنى، عن ثمامة، عن أنس بن مالك، قال:

«كان رسول الله ﷺ يعيد الكلمة ثلاثاً لتعقل عنه».

أثر بعض لأن ذلك يورث لبساً أى لبس على السامعين، بل كان يفصل بينهما بحيث لو أراد المستمع عدداً أمكنه، وهذا ادعى لحفظه ورسوخه فى ذهن سامعه، سيما وهو ﷺ مع هذا الثانى يوضح مراده ويبينه بياناً تاماً حتى لا يبقى فيه شوبة. (فصل) إما بمعنى فاصل بين الحق والباطل، وإما بمعنى مفصول بعضه من بعض، والأول أبلغ والثانى أنسب بسياقها هذا، قيل: فيه إثبات سرد لكلماته ولقلة سرد الكلمات، واتصالها لا كسردهم. انتهى، وهو عجيب فإنها بينت مرادها بقوله ولكنه... إلخ التصريح فيه لما قررته أنه لم يكن فى كلامه اتصال يسمى به أصلاً.

٢١٦ - (يعيد الكلمة) الصادقة بالجملة، أو الجمل على حد كلا أنها كلمة ونحو الكلمة عما لا يتنبه للفظه، أو لمعناه إلا بإعادته، أو أن ذلك محمول على ما إذا عرض للسامعين ما خلط عليهم فيعيده عليهم ليفهموه، أو على ما إذا كثروا، ولم يستيقن سماع جميعهم فيعيد ليسمعه الكل وتوقف بعضهم فى هذا بما ليس محلاً للتوقف وقال: الكلام فيه محتاج لتوقيف، وقد علم بما قررته فيه أن مدلول اللفظ فلما يتوقف على توقيف، وإنما سبب توقف ذلك البعض أنه ذهب عنه أن الكلمة تطلق على ما مر

٢١٦ - إسناده حسن، وهو صحيح:

سلم بن قتيبة صدوق (التقريب ٢٤٧٢).

رواه الترمذى فى المناقب (٣٦٤٠)، بسنده ومته سواء، ورواه الحاكم فى المستدرک (٢٧٣/٤)، من طريق عبد الله بن المثنى به فذكره نحوه، ورواه البخارى فى العلم (٩٥)، من طريق ابن المثنى به فذكره وفيه «حتى تفهم عنه» بدل «لتعقل عنه» وهما سواء.

قال المصنف: حسن صحيح غريب.

وقال الحاكم: صحيح، وقال الذهبي: سوى قوله: «لتعقل عنه».

٢١٧- حدثنا سفيان بن وكيع، حدثنا جميع بن عمر بن عبد الرحمن العجلي، عن رجل من بنى تميم، من ولد أبي هالة زوج خديجة، يكنى أبا عبد الله، عن ابن أبي هالة، عن الحسن بن علي، قال: سألت خالي هند بن أبي هالة، وكان وصافاً، قلت:

«صِفْ لِي مَنْطِقَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُتَوَاصِلَ الْأَحْزَانِ، دَائِمَ الْفِكْرَةِ. لَيْسَتْ لَهُ رَاحَةٌ. طَوِيلَ السَّكْتِ، لَا يَتَكَلَّمُ فِي غَيْرِ حَاجَةٍ، يَفْتَحُ الْكَلَامَ وَيَخْتِمُهُ بِاسْمِ اللَّهِ، وَيَتَكَلَّمُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ، كَلَامُهُ فَصْلٌ، لَا فَضُولَ وَلَا تَقْصِيرَ، لَيْسَ بِالْجَافِي وَلَا بِالْمُهِنِ، يُعْظَمُ النِّعْمَةُ وَإِنْ دَقَّتْ، لَا يَذُمُّ مِنْهَا شَيْئًا، غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَذُمُّ ذَوْاقًا وَلَا يَمْدَحُهُ، وَلَا تُغْضِبُهُ الدُّنْيَا، وَلَا مَا كَانَ لَهَا، فَإِذَا تُعْذِي الْحَقُّ لَمْ يَقُمْ لِغَضَبِهِ شَيْءٌ حَتَّى يَنْتَصِرَ لَهُ، وَلَا يَغْضِبُ لِنَفْسِهِ، وَلَا يَنْتَصِرُ لَهَا، إِذَا أَسَارَ أَشَارَ بِكَفِّهِ كُلِّهَا، وَإِذَا تَعَجَّبَ قَلْبُهَا، وَإِذَا تَحَدَّثَ اتَّصَلَ بِهَا وَضَرَبَ بِرَاحَتِهِ الْيُمْنَى بَطْنَ إِبْهَامِهِ الْيُسْرَى، وَإِذَا غَضِبَ أَعْرَضَ وَأَشَاحَ، وَإِذَا فَرِحَ غَضَّ طَرْفَهُ، جُلُّ ضَحِكِهِ التَّبَسُّمُ. يَفْتَرُّ عَنْ مِثْلِ حَبِّ الْغَمَامِ».

(ثلاثاً) معمول لمحدوف أى يتكلم بها ثلاثاً. (لتعقل عنه) أى لكمال هدايته وشفقته على أمته، وفى هذا وما قبله دليل على أنه يندب للمعلم أن يتأنى فى كلامه ويتحرى فى إيضاحه وبيانه ويعيله ثلاثاً حتى يفهم عنه.

٢١٧- (وصافاً) أى للنبي ﷺ لما علم من الرواية السابقة أوائل الكتاب. (متواصل الأحزان) وهذا وما بعده زيادة ما طلب منه وصفه ارتباطه وتعلقه ووضوح ما بينهما من المناسبة والملازمة كما تشغله وتواصل أحزانه ﷺ لمزيد تعلقه واستغراقه فى شهود جلال الله وكبريائه، وذلك يستدعى دوام الصمت وعدم الراحة إذ من لازم اشتغال القلب انتفاؤها فقلوه: (ليست له راحة) من لوازم ما قبلها صرح به للاهتمام به وتنبهها لما ينقل عنه وجعله بعضهم تأسيساً، فقال: لا يستريح لاشتغاله بالخيرات، وما ذكرته أوضح

٢١٧- إسناده ضعيف جداً:

وقد تقدم برقم (٧).

وأنسب وكذا قوله: (طويل السكت) بكسر أوله أى الصمت فهو من لوازم ما قبله وصرح به للتذكر. (لا يتكلم فى غير حاجة) عصمة أن ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى. (يفتح الكلام ويختتمه باسم الله) ليكون كلامه محفوظاً ببركة اسمه تعالى ومن ثمة بين ذلك لكل متكلم اتباعاً له ﷺ والمتصل له تلك البركة التامة أن المراد باسم الله فى الأول البسملة غالباً لندبها فى كل ذى بال غير ذكر وغير ما يجعله الشارع له ابتداء بغيرها كالآذان والصلاة وفى الآخرة الحمدلة، أو غيرها كالاستغفار وفهم بعضهم أن المراد باسم الله تعالى البسملة حتى فى الآخر فقال: ثم يشتهر اختتام الأمور باسم الله، وهو غلط عجيب وفى نسخة: «بأشداقه» جمع شفق بكسر أوله، وهو طرف الفم أى أنه يستعمل جميع فمه فى التكلم، ولا يكتفى بأدنى تحريك للشفتين كما هو شأن المقصرين والمتكبرين. (ويتكلم بجوامع الكلم) أى بالكلمة القليلة الحروف الجامعة للمعاني الكثيرة بحيث يعجز الحصر عن استقصائها وقيل: هى القرآن. (فصل) أى فاصل بين الحق والباطل وآثره عليه لأنه أبلغ كعدل أبلغ من عادله. (لا فضول) أى زيادة فى كلامه على المحتاج إليه. (ولا تقصير) فيه عن أداء المراد، بل هو على غاية المطابقة لما اقتضاه المقام من إيجاز أو إطناب أو مساواة إذ هو شأن الفصيح، ولا أفصح منه بل لا مساوى له فى فصاحته ﷺ، وقد جمع الناس من كلامه المفرد والموجز البديع الذى لم يسبقه إليه أحد دواوين كقوله «المراء مع من أحب»، «أسلم تسلم»، «وأسلم يؤتك الله أجرك مرتين»، «السعيد من وعظ بغيره»، «ليس الخبر كالمعاينة» رواه أحمد، «المجالس بالأمانة» العقيلى، «القال موكل بالمنطق»^(١) رواه جماعة، ولم يصب ابن الجوزى فى حكمه عليه بالوضع^(٢)، «أى داء أدوى من البخل»^(٣) البخارى، «لا ينطح أحدكم».

(١) ذكره العجلونى فى كشف الخفاء (٨٥/٢)، وقال: ليس بحديث، وتقدم فى: أخذنا فالك من فيك، قلت: ذكره بعضاً من الألفاظ المقاربة والواردة فى القال. انظر: كشف الخفاء (٦٦/١)، (٦٧).

(٢) قلت: قد ورد فى القال أحاديث صحاح، لكن بغير هذا اللفظ منها: ما رواه البخارى فى الطب (٥٧٥٥)، باب القال (٢٢٤/١٠)، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال النبى ﷺ: «لا طيرة، وخيرها القال». قالوا: وما القال يا رسول الله؟ قال: «الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم».

(٣) رواه البخارى فى فرض الخمس (٣١٣٧)، وفى المغازى (٤٣٨٣)، والإمام أحمد فى مسنده (٣٠٨/٣)، وعبد الرزاق فى المصنف (٢٠٧٠٥)، والحاكم فى المستدرک (١٦٣/٤).

.....

فيها عتزان» أى : لا يقع فيها نزاع ، «الحياء خير كله»^(١) ، «الخیل فى نواصيها الخير»^(٢) ، «الولد للفراش وللعاهر الحجر»^(٣) ، «الحرب خدعة»^(٤) ، «ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب»^(٥) ، «تتفق عليها» ، «يا خيل الله

(١) رواه مسلم فى الإيمان (٣٧)، وأبو داود (٤٧٩٦)، والإمام أحمد فى المسند (٤٢٦/٤)، ٤٣٦، ٤٤٠، ٤٤٢، ٤٤٥، ٤٤٦، وابن أبى شيبه فى المصنف (٣٣٥/٨)، والبخارى فى التاريخ الكبير (٣٠/٣)، والطبرانى فى الكبير (١٧١/١٨)، ٢٠٢، ٢٠٥، ٢٢٢، وفى المعجم الأوسط (٨٥/١)، وابن عدى فى الكامل (٨٩٢/٣)، ٩٤٥، والعقلى فى الضعفاء (٢٠١/٢)، وأبو نعيم فى مسنده على مسلم (١٥١)، والحلية (٢٥١/٢)، ٢٦٢/٦.

(٢) رواه البخارى فى الجهاد (٢٨٤٩)، وفى المناقب (٣٦٢٤)، ومسلم فى الإمارة (١٨٧١)، والنسائى فى الجهاد (٢٢١/٦)، ٢٢٢، وابن ماجه فى الجهاد (٢٧٨٧)، ومالك فى الموطأ (٤٦٧/٢)، والطيالسى فى مسنده (١٨٤٤)، والإمام أحمد (١٣/٢)، ٢٨، ٤٩، ٥٧، ١٠١، ١٠٢، ١١٢. والبغوى فى شرح السنة (٢٦٤٤)، والبيهقى فى السنن (٣٢٩/٦).

(٣) رواه البخارى (٦٨١٨)، ومسلم (١٤٥٨)، والترمذى (١١٥٧)، والنسائى (١٨٠/٦)، وابن ماجه (٢٠٠٦)، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه، ورواه البخارى (٢٠٥٣)، ومسلم (١٤٥٧) من حديث عائشة رضى الله عنها، ورواه ابن ماجه (٢٠٠٥)، والبيهقى (٤٠٢/٧)، من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه، ورواه ابن أبى شيبه فى المصنف (٤١٥/٤)، وفى المسند بتحقيقنا (٣١٠)، من حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه.

(٤) رواه البخارى فى الجهاد (٣٠٢٧، ٣٠٢٨)، ومسلم فى الفتن (٢٩١٨)، وأبو داود (٢٦٣٦)، والترمذى (١٦٧٥)، وابن ماجه (٢٨٣٣)، وأحمد فى المسند (٩٠/١)، ٣١٢/٢، ٣١٤، ٢٢٤/٣، ٢٩٧، ٣٠٨، ٣٨٧/٦)، والحميدى فى مسنده (١٢٣٧)، وابن أبى شيبه فى المصنف (٥٢٩/١٢)، والبغوى فى شرح السنة (٤٠/١١)، ١١٩/١٣، وابن الجارود فى المتقى (١٠٥١)، والطبرانى فى الكبير (٨٣/٣)، ١٤٩/٥، ٣٠٠/١١، ٥٣/١٨، ٤٣/١٩)، والبيهقى فى السنن (٤٠/٧)، ١٥٠/٩، وأبو نعيم فى الحلية (٢٤٧/٧).

(٥) رواه البخارى فى الأدب (٦١١٤)، ومسلم فى البر (٢٦٠٩)، وأحمد فى المسند (٢٣٦/٢)، ٢٦٨، ٥١٧، ومالك فى الموطأ (٦٩١/٢)، وعبد الرزاق فى المصنف (٢٠٢٨٧)، والبغوى فى شرح السنة (١٥٩/١٣)، وفى مصابيح السنة (٣٩٦٣)، والطحاوى فى مشكل الآثار (١٦٤٥)، والبيهقى فى السنن (٢٣٥/١٠)، ٣٤١.

فائدة: وقال أبو جعفر الطحاوى: ففى هذا الحديث عن رسول الله ﷺ: أن الصرعة المستحق لهذا الاسم هو الذى يملك نفسه عند الغضب، فيصرعها بذلك عما تدعوه إليه من هواها، وليس ذلك عندنا - والله أعلم - بإخراج منه ذا القوة على صاحبه حتى يصرعه من أن يكون

اركبى^(١) رواه جماعة، «كل الصيد فى جوف الفراء» وهو مرسل جيد والفراء بفتح الفاء حمار الوحش، «إياكم وخضراء الدمن المرأة الحسنة فى بيت السوء»^(٢) رواه جماعة، «لا يجنى جان إلا على نفسه»^(٣) أحمد وغيره، «استعينوا على الحاجات بالكتمان، فإن كل ذى نعمة محسود»^(٤) الطبرانى، «المستشار مؤتمن»^(٥) أحمد، وسيأتى عند المصنف، «الندم توبة»^(٦) الطبرانى، «الدال على الخير كفاعله»^(٧) العسكرى وغيره،

صرعة، إذا كان الذى يملك نفسه فيصرعها عما تريده منه من هواها فوق ذلك، ما استحق أن يكون هو الصرعة. وإن كان من سواء ممن ذكرنا صرعة أيضاً اهـ، انظر: شرح مشكل الآثار (٣٣٢، ٣٣١/٤)

(١) ذكره الهنـدى فى الكتـز (٤٣٦٣)، وعـزاء لابـن جرير الطبرى. وذكر العجلونى أيضاً فى كشف الخفاء (٣٧٩/٢)، وقال: رواه أبو الشيخ فى الناسخ والمنسوخ عن عبد الكريم.

قال: حدثنى سعيد بن جبـير عن قصة المحاربين قال: كان ناس أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: نبايعك على الإسلام فذكر القصة وفيها: فأمر النبى ﷺ فتودى فى الناس يا خيل الله اركبى فركبوا لا يتنظر فارس فارساً، وللعسكـرى عن أنس فى حديث ذكره: فتادى منادى رسول الله ﷺ يا خيل الله اركبى، وفى رواية له عن أنس أيضاً: أن النبى ﷺ قال لحارثة بن النعمان كيف أصبحت.. الحديث. وعزاء أيضاً لابن عائذ فى المغازى عن قتادة مرفوعاً وكذا للبيهقى فى الدلائل (١٨٧/٤)، وانظر: كشف الخفاء (٣٧٩/٢)، (٣٨٠).

(٢) رواه الرامهرمـزى فى الأمثال (٨٤)، (ص ١٨٨)، وأورده أبو عبيد فى غريب الحديث (٤٢٢/١)، وذكره العجلونى فى كشف الخفاء (٢٧٢/١)، وقال: رواه الدارقطنى فى الأفراد، والرامهرمـزى والعسكـرى فى الأمثال، وابن عدى فى الكامل، والقضاعى فى مسند الشهاب والخطيب فى إيضاح الملبس، والديلمى من حديث الواقدى عن أبى سعيد مرفوعاً وضعفوه.

(٣) رواه أحمد فى المسند (٣٩٩/٣)، والطبرانى فى الكبير (٣٢/١٧)

(٤) رواه الجرجانى فى تاريخ جرجان (٢٢٣)، والطبرانى فى الأوسط (١٤٩/٢)، والعقلى فى الضعفاء (١٠٩/٢)، والخطيب فى التاريخ (٥٧/٨)، وأبو نعيم فى الحلية (٩٦/٦)، وابن عدى فى الكامل (١٢٤٠/٣).

(٥) رواه أحمد فى المسند (٢٧٤/٥)، وأبو داود (٥١٢٨)، والمصنف (٢٨٢٢، ٢٨٢٣)، وابن ماجه (٣٧٤٥، ٣٧٤٦)، والدارمى (٢١٩/٢)، وغيرهم.

(٦) رواه أحمد فى المسند (٣٧٦/١، ٤٣٣)، وابن ماجه فى الزهد (٤٢٥٢)، والبغوى فى شرح السنة (١٣٠٧)، والحميدى فى مسنده (١٠٥)، والحاكم فى المستدرک (٢٤٣/٤)، والبيهقى فى السنن (١٥٤/١٠)، وابن حبان (٦١٢، ٦١٣، ٦١٤)، وأبو نعيم فى الحلية (٣١٢/٨).

(٧) رواه الطبرانى فى الكبير (٢٣٠/٦)، (٢٢٧/١٧، ٢٢٨)، وابن عدى فى الكامل (٥٧٣/٢)، =

«حبك للشيء يعمى ويصم»^(١) أبو داود وغيره، وهو حسن خللاً لمن زعم وضعه^(٢)،
«لا ترفع عصاك عن أهلِكَ أدباً»^(٣) أحمد، «من أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه»^(٤)
مسلم، «زر غبا تزدد حُباً»^(٥) الطبراني وغيره، «إنكم لن تشبعوا الناس بأموالكم

= (١١٤٥/٣)، (١٧٤٤/٥)، وأبو نعيم في الحلية (٢٦٦/٦)، وفي أخبار أصفهان
(٣٣٤/١)، والخطيب في التاريخ (٣٨٣/٧)، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٦٦/١)،
وعزه لأحمد. وقال: فيه ضعيف ومع ضعفه لم يسم.

وذكره أيضاً في (١٣٧/٣)، وعزه للطبراني في الأوسط، وقال: قال: الطبراني: لا يروى عن
سهل إلا بهذا الإسناد، قلت - أي الهيثمي -: وفيه من لم أعرفه.
(١) رواه أبو داود (٥١٣٠)، وأحمد في المسند (١٩٤/٥)، وعبد بن حميد في المنتخب (٢٠٥)،
وأبو بكر بن أبي شيبة في المسند (٤٩)، بتحقيق.

(٢) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٨٧/١٠)، وعزه للطبراني في الكبير والأوسط وقال: «فيها
أبو بكر بن أبي مريم وهو ضعيف»، قلت: وهو كذلك أبو بكر بن أبي مريم ضعيف جداً.
(٣) رواه الطبراني في الأوسط (٤٤/١)، وأبو نعيم في الحلية (٣٢٢/٧).

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠٦/٨)، وعزه للطبراني في الأوسط والصغير وقال: فيه
الحسن بن صالح بن حى وثقه أحمد وغيره وضعفه النووي وغيره وإسناده على هذا جيد.
(٤) ذكره البخاري في ترجمة الباب رقم (١٠)، من كتاب العلم. ورواه مسلم (٢٦٩٩)، وأبو داود
(٣٦٤٣)، والترمذي (٢٦٤٦)، وأحمد في المسند (٢٥٢/٢، ٣٢٥، ٤٠٧)، وابن ماجه
(٢٢٥)، والدارمي في سننه (٩٩/١)، وابن أبي شيبة في المصنف (٥٤١/٨)، والبيهقي في
شرح السنة (٢٨١/١، ٢٨٢)، والحاكم في المستدرک (٨٩/١)، والقضاعي في مسند الشهاب
(٣٩٣، ٣٩٤)، وأبو خيثمة في العلم (٢٥)، وابن حبان في صحيحه (٨٤)، والخطيب في
تاريخ بغداد (١١٤/١٢)، وابن عبد البر في الجامع (٤٤)، من حديث على بن أبي طالب
مختصراً وتاماً.

(٥) رواه الطبراني في الكبير (٢٦/٤)، وفي الأوسط (١٠٧/١)، والحاكم في المستدرک (٣٤٧/٣)،
(٤/٣٣٠)، وابن عدى في الكامل (٤٤٨/٢)، (١٠٠٦/٣)، (١١١٢، ١١٣٨، ١١٤٤)،
(٤/١٤٢٤، ١٤٢٧)، والعقلى في الضعفاء (١٣٨/٢، ٢٢٥)، (٣/٢٢٤)، (٤/١٩٢)،
والخطيب في التاريخ (١٨٢/١٠)، (١٨/١٢، ١٤، ١٠٨)، وأبو نعيم في الحلية (٣/٣٢٢)،
وفي أخبار أصفهان (١٢٥/٢، ١٨٥، ٢١٧)، وابن الجوزي في العلل المتناهية (٢/٢٥٣،
٢٥٤، ٢٥٥).

وذكره الهيثمي في الزوائد (١٧٥/٨)، وقال: رواه البزار والطبراني في الأوسط - من حديث
أبي هريرة - وقال: قال البزار: لا يعلم فيه حديث صحيح.

فشبعوهم بأخلاقكم»^(١) أبو يعلى واليزار، «من شاد هذا الدين غلبه» العسكري، «إن الدين يسر ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه»^(٢) الحديث فى البخارى، «الكيس من دان نفسه، وعمل لما بعد الموت، والفاجر من أتبع نفسه هواها، وتمنى على الله الأمانى»^(٣) صححه الحاكم، واعترض بأن فى سنده وإياه^(٤)، «الشتاء ربيع المؤمن قصر نهاره فصامه وطال ليله فقامه» البيهقى وغيره، «القناعة مال لا ينفذ وكثر لا يفنى»^(٥) الطبرانى وغيره، «الاقتصاد فى النفقة نصف المعيشة، والتودد للناس نصف العقل، وحسن

= وأورده أيضاً من حديث أبى ذر، وعزاه لليزار. وقال: فيه عويد بن أبى عمران وهو متروك، ومن حديث حبيب بن سلمة الفهرى، وعزاه للطبرانى فى معاجمه الثلاثة وفيه محمد بن مخلد الرعنى وهو ضعيف، ومن حديث عبد الله بن عمر للطبرانى فى الأوسط، وفيه ابن لهيعة وقال: حديث حسن، قلت: بل فى كلامه نظر، وبقيّة رجاله ثقات ومن حديث عبد الله بن عمرو للطبرانى وقال: إسناده جيد. انظر: مجمع الزوائد (٨/ ١٧٥).
(١) رواه أبو يعلى فى مسنده (٦٥٥٠)، وأبو نعيم فى الحلية (١٠/ ٢٥)، واليزار فى مسنده (١٩٧٧).

وذكره الحافظ فى المطالب العالية (٢٥٣٩)، وعزاه لابن أبى شيبة فى مسنده، قلت: ليس فى المطبوعة بتحقيقنا وهو من حديث أبى هريرة رضى الله عنه، وهو من المسانيد المفقودة. وكذا عزاه الحافظ لأبى يعلى فى مسنده، وأورده الحافظ الهيثمى فى مجمع الزوائد (٨/ ٢٢)، وعزاه لأبى يعلى واليزار، وقال: فيه عبد الله بن سعيد المقبرى وهو ضعيف.
(٢) رواه البخارى فى الإيمان (٣٩)، والبيهقى فى شرح السنة (٩٣٥)، وفى مصابيح السنة (٨٨٨).
(٣) رواه الإمام أحمد فى مسنده (٤/ ١٢٤)، والطبرانى فى الكبير (٧/ ٣٣٨)، والبيهقى فى شرح السنة (٤/ ٣٠٨، ٣٠٩)، وأبو نعيم فى حلية الأولياء، (١/ ٢٦٧)، (٨/ ١٧٤)، والخطيب فى التاريخ (١٢/ ٥٠)، وابن عدى فى الكامل (٢/ ٤٧٢).
(٤) قلت: وتعبه الذهبى بقوله: بأن فى مسنده ابن أبى مريم وهو وإٍ وانظر: كشف الخفاء للعجلونى (٢/ ١٣٦).

(٥) قلت: ولم أقف عليه عند الطبرانى، ولا فى مجمع الزوائد، ورواه الشجرى فى الامالى (٢/ ١٩٨)، وابن عدى فى الكامل (٤/ ١٥٠٧)، وذكره العجلونى فى كشف الخفاء (٢/ ١٠٢).
وعزاه للطبرانى والعسكرى عن جابر وكذا عن القضاعى عن أنس، لكن بدون: وكثر لا يفنى، وقال الذهبى: وإسناده وإٍ، والمشهور: القناعة كثر لا يفنى، وفى القناعة أحاديث كثيرة: منها ما رواه ابن عمر مرفوعاً: «قد أفلح من أسلم وورق كفافاً وقنعه الله بما آتاه ...» إلخ. قلت: وقد صنف الحافظ ابن أبى الدنيا كتاباً بعنوان «القناعة».

السؤال نصف العلم^(١) رواه كثيرون، وضعفه البيهقي، لكن له شواهد: «الاقتصاد نصف المعيشة، وحسن الخلق نصف الدين»^(٢) الطبراني، «وخيرة السؤال نصف العلم، والرفق نصف المعيشة، وما عال امرؤ في اقتصاد» العسكري^(٣)، «لا عقل كالتيدير ولا ورج كالكفّ، ولا حسب كحسن الخلق»^(٤) ابن حبان في صحيحه والبيهقي، «التيدير نصف المعيشة، والتودد نصف العقل والهم نصف الهرم، وقلة العيال أحد اليسارين»^(٥) الديلمي، «أدّ الأمانة إلى من ائتمنك ولا تخن من خانك»^(٦) حديث حسن، وإن نازع

(١) رواه الطبراني في مكارم الأخلاق (١٤٠)، والبيهقي في شعب الإيمان (٦٥٦٨)، والقضاعي في الشهاب (٣٣)، وذكره السخاوي في المقاصد الحسنة (١٤٠)، (ص ٧٠)، وقال: رواه البيهقي في الشعب والعسكري في الأمثال وابن السني والديلمي من طريقه والقضاعي كلهم من حديث مخيس بن تميم عن حفص بن عمر، وضعفه البيهقي، ولكن له شاهد عند العسكري من حديث خلاد بن عيسى عن ثابت عن أنس رفعه: الاقتصاد نصف العيش، وحسن الخلق نصف الدين، وكذا أخرجه الطبراني وابن لال، ومن شواهد أيضاً ما للعسكري من حديث أبي بلال الأشعري، .. إلخ. وانظر: المقاصد (ص ٧٠، ٧١)، حديث أنس عند البيهقي في الشعب (٨٠٦١).

(٢) رواه الخطيب في التاريخ (١١/١٢)، والطبراني في مكارم الأخلاق (١٤٠)، وذكره الزبيدي في الإتحاف (١٦٥/٨)، وعزاه للعسكري والطبراني وابن لال من طريق خلاد بن عيسى عن ثابت عن أنس. انظر: الإتحاف (١٦٥/٨). وانظر: تخريج الحديث السابق.

(٣) انظر: المقاصد الحسنة (ص ٧١)، والإتحاف (١٦٥/٨)

(٤) رواه ابن حبان في صحيحه (٤٩)، وابن ماجه (٤٢١٨)، وأبو نعيم في الحلية (٣٤٣/٦)، وابن عدي في الكامل (١٤١٣/٤)، وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٨٣/١٠)، وعزاه للطبراني في الكبير وقال: فيه أبو رجاء الخطي واسمه: محمد بن عبد الله وهو كذاب.

(٥) ذكره الزبيدي في الإتحاف (١٦٥/٨) وعزاه للديلمي في الفردوس: وانظر: ما تقدم.

(٦) رواه أبو داود (٣٥٣٤)، والترمذي (١٢٦٤)، وأحمد في المسند (٤١٤/٣)، والطبراني في الكبير (٢٣٤/١)، (١٥٠/٨)، وكذا في الأوسط (١٧١/١)، والبخاري في التاريخ الكبير (٣٦٠/٤)، والطبري في التفسير، والبغوي في شرح السنة (٢٢٦/٧)، (٢٠٦/٨)، والطحاوي في مشكل الآثار (١٨٣١)، والحرائطي في مكارم الأخلاق (٣٠)، والحاكم في المستدرک (٤٦/٢)، والدارقطني في سننه (٣٥/٣)، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٧١/١٠)، وأبو نعيم في الحلية (١٣٢/٦)، وفي أخبار أصبهان (٢٦٩/١)، وابن عدي في الكامل (٣٥٤/١)، وابن الجوزي في الواهيات (١٠٢/٢، ١٠٣).

فيه جمع، بل قال أحمد باطل، «النساء حباثل الشيطان»^(١) الديلمي، «حسن العهد من الإيمان»^(٢) صححه الحاكم، «جمال المرء فصاحة لسانه»^(٣) رواه جماعة، «منهومان لا يشبعان: طالب علم وطالب دنيا»^(٤) له طرق حسنة^(٥) «لا فقر أشد من الجهل، ولا مال أعز من العقل، ولا وحشة أشد من العجب»^(٦) ابن ماجه «الذنب لا ينسى، والبر لا

= وذكره في مجمع الزوائد (١٤٥/٤)، وعزاه للطبراني في الكبير والصغير من حديث أنس رضى الله عنه، وقال: ورجال الكبير ثقات وذكر الحديث الآخر بنحو ما ذكره المصنف، وعزاه للطبراني من حديث أبي أمامة، وقال: فيه يحيى بن عثمان بن صالح المصري، قال ابن أبي حاتم: تكلموا فيه.

(١) ذكره العجلوني في كشف الخفاء (٣١٥/٢، ٣١٦)، وعزاه للديلمي في مسند الفردوس من حديث عقبة بن عامر. وقال أيضًا في (٤/٢): ورواه أبو نعيم عن ابن مسعود والديلمي عن عبد الله بن عامر وعقبة بن عامر في حديث طويل مرفوعًا.

(٢) رواه البخاري في التاريخ الكبير (٣١٥/١)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٠٥/١)، وعزاه للبخاري في التاريخ وللحاكم وقال: صححه من حديث عائشة رضى الله عنها وكذا ذكره الهندي في الكثر (١٠٩٣٧)، وعزاه للحاكم وذكره العجلوني في كشف الخفاء (٣٦٠/١)، وعزاه للحاكم والديلمي عن عائشة... فذكر الحديث. وقال: قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين وليس له علة، ورواه ابن عبد البر عن أبي عاصم... وذكر حديثه... وقال: وروى البيهقي في شعبه بسند غريب عن عائشة... الحديث وفيه: وإن حسن العهد من الإيمان.

(٣) ذكره العجلوني في كشف الخفاء (٣٣٣/١)، وقال: رواه القضاى والعسكرى والخطيب عن جابر رضى الله عنه مرفوعًا بلفظ: «جمال الرجل...» بدل «جمال المرء».

(٤) رواه الدارمي في سننه (٩٦/١)، وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد (ص ٢٦٤)، وأبو بكر بن أبى شيبة في المصنف، (٥٤١/٨)، والبزار في مسنده (١٦٣ كشف الأستار)، والطبراني في الكبير (٧٦/١١، ٧٧) (١١١٩٥) من حديث عبد الله بن عباس رضى الله عنهما. ورواه الحاكم في المستدرک (٩٢/١)، والبيهقى فى الشعب (١٠٢٧٩)، وابن عدى فى الكامل (٢٩٦/٦)، وابن الجوزى فى الواهيات (١١٣) من حديث أنس رضى الله عنه.

(٥) قلت: الحديث فى طرق إسناده ضعف، وهو صحيح بشواهده، وخرجنا منها عن عبد الله بن عباس، وأنس بن مالك كلاهما مرفوعًا.

رواه أيضًا عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عند الطبراني فى الكبير (٢٢٣/١٠)، (١٠٣٨٨)، والقضاى فى مسنده (٣٢٢)، وابن الجوزى فى الواهيات (١١١).

قلت: فقد حسنه المصنف بمجموع طرقه (الضعيفة).

(٦) رواه الطبراني فى الكبير (٦٨/٣)، وأبو نعيم فى الحلية (٣٦/٢). ذكره الهيثمى فى مجمع =

يبلى، والديان لا يموت، فكن كيف شئت^(١) الديلمي، «ما جمع إلى شيء أحب من علم إلى علم»^(٢) العسكري، «وأفضل الإيمان التحبب إلى الناس ثلاث - من لم تكن فيه فليس مني، ولا من الله -: حلم يرد به جهل الجاهل، وحسن الخلق يعيش به في الناس، وورع يحجزه عن معاصي الله» العسكري، «كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل، وعد نفسك من أهل القبور»^(٣) البيهقي وغيره، «صنائع المعروف تقى مصارع السوء، وصدقة السر تطفئ غضب الرب وصلة الرحم تزيد في العمر»^(٤) سننه حسن، «ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبداً بغفو إلا عزاً وما تواضع أحدٌ لله إلا رفعه الله»^(٥)، مسلم «إن الدنيا عرض حاضر يأكل فيها البر والفاجر، وإن الآخرة وعد صادق

- = (الزوائد ٢٨٣/١٠)، وعزاه للطبراني من حديث طويل عن الحارث أن الحسن سأل علياً... الحديث وقال فيه: أبو رجاء الخطي واسمه محمد بن عبد الله وهو كذاب.
- (١) ذكره العجلوني في كشف الخفاء (١٨٣/٢) وعزاه للديلمي في مسند الفردوس.
- (٢) ذكره العجلوني في كشف الخفاء (١٨٥/٢)، وعزاه للعسكري عن علي بزيادة... وذكر نحوه عن ابن السني وأبي الشيخ.
- وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (١٢١/١)، وعزاه للطبراني في الأوسط والصغير من حديث علي رضي الله عنه، من رواية حفص بن بشير عن حسن بن الحسين بن يزيد العلوي عن أبيه ولم أر من ذكر أحدًا منهم.
- (٣) رواه البخاري (٦٤١٦)، والترمذي (٢٣٣٣)، وابن ماجه (٤١١٤)، وأحمد في المسند (٢٤/٢) (٤١/٣)، والبغوي في شرح السنة (٢٣١/١٤)، والطبراني في الكبير (٣٩٩/١٢)، (٤١٨)، وفي الأوسط (٣٠/١)، وابن حبان في صحيحه (٦٩٨)، والبيهقي في سننه (٣٦٩/٣)، وأبو نعيم في الحلية (٣١٣/١)، (٣٠١/٣)، والخطيب في التاريخ (٩٦/٤)، (٤٧٣/١٣).
- (٤) رواه الطبراني في الكبير (٣١٢/٨)، والقضاعي في الشهاب (١٠١، ١٠٢)، من حديث أبي أمامة، وأم سلمة وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١١٥/٣)، وقال: رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن (من حديث أبي أمامة).
- وذكره أيضاً من حديث أم سلمة وعزاه للطبراني في الأوسط، وقال: فيه عبيد الله بن الوليد الرصافي وهو ضعيف.
- وأورده السيوطي في الدر المنثور (٢٣٥/٢)، وعزاه للحاكم من حديث أنس رضي الله عنه.
- (٥) رواه مسلم في البر والصلة (٢٥٨٨)، وأحمد في المسند (٢٣٥/٢)، (٣٨٦)، والبيهقي في السنن (٢٣٥/١٠)، (١٨٧/٤)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

.....

يحكم فيها ملك عادل قادر يحق فيها الحق، ويطل الباطل فكونوا أبناء الآخرة، ولا تكونوا أبناء الدنيا، فإن كل أم يتبعها ولدها أبو نعيم، «اليمن حث لو ندم»^(١) أبو يعلى وغيره، «لا تظهر السمات بأخيك فيعافيه الله ويبتليك»^(٢) الترمذى، «من يضمن لى ما بين لحيته، وما بين رجله أضمن له الجنة»^(٣) البخارى، ومن جوامعه أنه جمع متفرقات الشرائع فى أربعة أحاديث: «إنما الأعمال بالنيات»^(٤)، «البينة على المدعى واليمين على من أنكر»^(٥)، «لا يكمل إيمان المرء حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه»^(٦) الشيخان، «الحلال بين والحرام بين»^(٧) مسلم.

(ليس بالجافى) أى القديم البر، بل بره عام للأقارب والأجانب إذ هو رحمة مهداة «وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين»^(٨). (ولا بالمهين) المحقر المتذل، بل كان يغشاه من أنوار الوقار والمهابة والجلالة ما ترتعد به فرائص الجبابة وتخضع عند رؤيته جفاة

(١) رواه أبو يعلى فى مسنده (٥٥٨٧)، وابن ماجه فى الكفارات (٢١٠٣)، والبخارى فى التاريخ الكبير (١٢٩/٢)، والحاكم فى المستدرک (٣٠٣/٤)، والبيهقى فى السنن (٣٠/١٠) (١١٦٩)، (١١٧٠)، وابن حبان فى صحيحه (٤٣٥٦)، والقضاعى فى الشهاب (٢٦٠، ٢٦١).

(٢) رواه الترمذى (٢٥٠٦)، والبخارى فى شرح السنة (١٤١/١٣)، والخطيب فى التاريخ (٩٦/٩). (٣) رواه البخارى فى الرقاق (٦٤٧٤)، والبيهقى فى السنن (١٦٦/٨)، والبخارى فى مصابيح السنة (٣٧٤١)، من حديث سهل بن سعد رضى الله عنه.

(٤) رواه البخارى (١)، (٥٤)، (٢٥٢٩)، (٣٨٩٨)، (٥٠٧٠)، (٦٦٨٩)، (٦٩٥٣)، ومسلم (١٩٠٧)، والترمذى (١٦٤٧)، وأبو داود (٢٢٠١)، والنسائى (٥٨/١)، (١٥٨/٦)، (١٣/٧)، وابن ماجه (٤٢٢٧)، وأحمد فى المسند (٢٥/١)، والحميدى فى مسنده (٢٨)، والبخارى فى شرح السنة (٤٠١/١)، والبيهقى فى السنن (٤١/١)، (٢١٥)، (٢٩٨)، (١٤/٢)، (٣٣١/٦)، (٣٤١/٧)، والخطيب فى التاريخ (٢٤٤/٤)، (١٥٣/٦)، (٣٢٦/٩)، وأبو نعيم فى الحلية (٣٤٢/٦)، (٤٢/٨)، وفى أخبار أصبهان (١٥/٢)، (٢٢٧)، وأبو الفتوح الطائى فى (الأربعين) بتحقيقنا ط العلمية بيروت.

(٥) رواه الترمذى فى الأحكام (١٣٤١)، والدارقطنى فى سننه (٢١٨/٤)، والبيهقى فى السنن (٢٥٦/١٠)، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه.

(٦) رواه البخارى فى الإيمان (١٣)، ومسلم (٤٥)، والترمذى (٢٥١٥)، والنسائى (١١٥/٨)، (١٢٥)، وابن ماجه (٦٦)، والدارمى (٣٠٧/٢)، بالفاظ متقاربة عن أبى هريرة رضى الله عنه.

(٧) رواه البخارى فى الإيمان (٥٢)، وفى البيوع (٢٠٥١)، ومسلم فى المساقاة (١٥٩٩).

(٨) سورة الأنبياء: آية (١٠٧).

الأعراب، وذل لعظمته عطاء الملوك. (يعظم النعمة) الظاهرة والباطنة الدنيوية والأخروية. (وإن دقت) أى صغرت: قلت. (ولا يذم منها شيئاً) عنده من كمال شهوده وعظمة النعم المستلزم لعظم النعمة بسائر أنواعها (غير) تأكيد للمدح على حد يد أنى من قریش (ذوفاً) فعال بمعنى مفعول من الذوق أى: متذوقاً مأكولاً كان أو مشروباً، لأن ذمه شأن المتكبرين، والاعتناء بمدحه شأن ذوى الشرة والنعمة والحرص. (ولا تغضبه الدنيا) الزائلة الفانية عنده حتى يؤثرها على الكمالات الباقية، وهو ﷺ معصوم من ذلك منزّه عنه. ﴿ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى﴾^(١) وكيف تغضبه وهو (ما كان خلق لها) أى للتمتع بلذاتها وشهواتها، بل لهداية الضالين، وإرشاد المسترشدين وتكميل من لا غناء له عن الكمال، والشقاء فيمن استحق العقاب والنكال. (لم يقم لغضبه شيء) أى لم يقاومه شيء، لأنه إنما كان يغضب للحق وهو لا قدرة للباطل على مقاومته ﴿بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق﴾^(٢)، (لا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها) لأنه لم يبق فيه حظ من حظوظها وشهواتها وإرادته، وإنما تحصنت حظوظه وأعراضه وإرادته لله سبحانه فهو قائم بها يمثل لما أمر به فيها. ﴿خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین﴾^(٣). (وإذا أشار) إلى شيء إنسان وغيره. (أشار) إليه (بكفه كلها) ولا يقتصر على الإشارة إليه ببعضها، لأنه شأن المتكبرين والمختالين، قيل: ولأن إثارة بعض الأصابع بالإشارة به دون بعض، فيه مزيد مؤنة لا يحتاج إليها. انتهى. وفيه ما فيه (قلبها) أى إلى ظاهرها بأن يجعل باطنها أعلى كما هو شأن كل متكبر متعجب وطبعه وبين بذلك المراد من أنه ﷺ كان يتحرى ضد التعجب، على خلاف المعتاد فيه، من قلب الكف، كما ذكر من غير أن يزيد على ذلك بكلام، أو غيره، لأن القصد إعلام الحاضرين تعجبه من الشيء، وهو حاصل بمجرد قلب كفه، أو من الهيئة التى كانت عليها حالة التعجب، سواء كانت إذ ذاك إلى ظاهرها وباطنها وكان حكمة قلبها الإشارة إلى قلب ذلك الأمر المتعجب منه وتغييره إلى الحال الأكمل ببركته ﷺ (وإذا تحدث اتصل) حديثه المفهوم من (تحدث بها)

(١) سورة طه: آية (١٣١).

(٢) سورة الانبياء: آية (١٨).

(٣) سورة الاعراف: آية (١٩٩).

.....

أى بكفه، بمعنى أن حديثه يقارن تحريكها ثم بين ذلك التحريك المقارن للحديث بقوله: (وضرب براحته اليمنى باطن إبهامه) وكان هذا عادتهم أن الإنسان عند حديثه يحرك يمينه (ويضرب بها بطن إبهام يسراه) وكان حكمة ذلك أن فى تحريك اليمين مع الحديث وضرب الإبهام بها اعتناء بذلك الحديث، ودفع ما يعرض للنفس من الفتور عنه بذلك التحريك والضرب، ونظيره ما يعتاده كثيرون من مزيد التحريك جدتهم كله عند قراءة القرآن لدفع ذلك الفتور، أو لما يجدونه من أريحته نحو القرآن ولذته، وحكمة تحريك اليمين كلها والاكتفاء من اليسار بضرب باطنها إعمال كل الأشرف، ليدل على مزيد الاعتناء بذلك الحديث، والاكتفاء من غير الأشرف ببعضه، وخص بطن الإبهام، لأنه أقرب إلى العروق المتصلة بالقلب المقصود ولم يقطنه، واستحضاره لتتميم الحديث وتصنيفه، وهذا الذى قررته فى هذا المحل هو ما ظهر لى، ولعله أولى وأحسن مما قاله غيرى من الآراء البعيدة المتكلفة، منها قول بعضهم: وإذا تحدث اتصل بها يعنى إذا تحدث اتصل بطن^(١) إبهامه بكفه ففى قوله اتصل ضمير راجع إلى بطن إبهامه اليسرى والتركيب من قبيل تنازع الفعلين فى الفاعلية والمفعولية مع إعمال الثانى وإضمار الأول، ومنها قول آخر: الباء فى «بها» للتعدية وحذف المفعول بواسطة إلى، أى أوصل كفه إليه أى: إلى بطن إبهامه اليسرى، ومنها قول آخر: فى هذا التركيب حزازة، لأن المقصود إيصال الراحة اليمنى إلى بطن إبهامه اليسرى، ويجعل ضربها إلى الكف لا يحصله هذا المعنى إلا بمزيد تكلف، ومنها قول آخر: اللائق بهذا المقصود جعل ضمير بها إلى راحته اليمنى ويلزم عليه الإضمار قبل الذكر وهو ممتنع، ومنها قول آخر منهم: من ضرب بطن إبهامه اليسرى براحته اليمنى الاتصال المذكور بلا حفاء فيلغى قوله اتصل بها ويكفى وإذا تحدث ضرب براحته اليمنى بطن إبهامه اليسرى، ومنها الجواب عن هذا الاعتراض: بأن الاتصال مستمر والضرب أحيانا، هذا حاصل ما رأيته للمتكلمين فى هذا المحل بحسب آرائهم فقط وكله غير مقبول، لأن منه ما هو بعيد عن اللفظ، بل لا يناسبه وما هو بعيد عن المعنى، وما هو خارج عن أسلوب الفصاحة وقوانين البلاغة فتأمل ذلك وحقق النظر فيه ليظهر لك صحة ما ذكرته إن شاء الله تعالى، ومع ذلك ففوق كل ذى علم عليم جعلنا الله ممن امتن عليه بحقائق العلوم بمنه وكرمه (وإذا غضب أعرض) [وعنى

(١) فى ش [بعض].

.....

عنه^(١) بظاهره وباطنه لقوله تعالى ﴿وَأَعْرَضَ عَنْ الْجَاهِلِينَ﴾ (وأشاح) أى زاد فى الإعراض والعفو والصفح فقابله بالجميل وتقنع من الرد والتأدب معه بالقليل (وإذا فرح غرض طرفه) أى أطرفه، لأن الفرح لا يستخفه ولا يحركه ولا يجعله متكلمًا، وإنما غاية تأثيره فى ذلك الغرض. (جل ضحكك) أى أكثره (التبسم) يأتى الكلام عليه فى الباب بعده، وغير مخل لأنه ربما ضحك حتى بدت نواجذه كما يأتى (يفتر) من أفتر بفاء ففوقية: ضحك ضحكًا حسنًا (عن مثل حب الغمام) وهو البرد الذى على هيئة اللؤلؤ شبه أسنانه ﷺ فى بياضه وصفائه، وقيل: حب الغمام اللؤلؤ نفسه لأنه يحصل من الغمام كالبرد، ورد: بأنه مخالف للغة.

٣٥- باب: ما جاء فى ضحك رسول الله ﷺ

٢١٨- حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا عباد بن العوام، أخبرنا الحجاج - وهو ابن أرطاة - عن سماك بن حرب، عن جابر بن سمرة، قال: «كَانَ فِي سَاقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُمُوشَةٌ، وَكَانَ لَا يَضْحَكُ إِلَّا تَبَسُّمًا، فَكُنْتُ إِذَا انْظَرْتُ إِلَيْهِ قُلْتُ: أَكْحَلُ الْعَيْنَيْنِ، وَلَيْسَ بِأَكْحَلَ».

(باب ما جاء فى ضحك رسول الله ﷺ)

٢١٨- (حموشة) بضم أوله المعجم أى دقة، ودقتها مما يتمدح به وقد أكثر أهل القافية من ذكر مما يبين ذلك وفوائده. (لا يضحك) أى فى أكثر أحواله لرواية: «جل ضحكه» السابقة، ولا ينافيه رواية البخارى عن عائشة: «ما رأيته مستجمعاً قط ضاحكاً حتى أرى لهواته»^(١) إنما كان يتبسم، لأن معناه ما رأيته مستجمعاً من جهة الضحك، بحيث يضحك ضحكاً تاماً مقبلاً بكليته عليه، واللهوات بفتح اللام جمع لهات، وهى اللحمية التى بأعلى الحنجرة من أقصى الفم «إلا تبسماً» جعله من الضحك مجازاً، إذ هو مبدؤه فهو كجعل السنة من النوم بمعنى فتبسم ضاحكاً أى: شارعاً فى الضحك، إذ هو انبساط الوجه حتى تظهر الأسنان من السرور إن كان بصوت وكان بحيث يسمع من بعيد فهو القهقهة، وإلا فالضحك، وإن كان بلا صوت فهو التبسم، وقد يرد على ذلك قول القاموس: الضحك: التبسم، وفسر الضحك بما يبدو فيه جميع الأسنان والأربع من الأضراس والثنايا كذا قاله شارح، وهو عجيب، والذى فى القاموس تبسم يتبسم تبسماً وابتسم وتبسم، وهو أقل الضحك وأحسنه انتهى، وهو موافق لما تقرر، لأنه يرد عليه، لأن مراده بكونه أقله أنه مبتدؤه ويكونه أحسنه، لأنه ليس فيه رفع صوت، ولا

٢١٨- إسناده ضعيف:

فيه: الحجاج بن أرطاة: صدوق كثير الخطأ والتدليس وقد عنعنه [التقريب (١١١٩)].
رواه الترمذى فى المناقب (٣٦٤٥)، بسنده ومثته سواء، ورواه أحمد فى المسند (١٠٥/٥)،
وعبد الله بن أحمد فى روايته المسند (٩٧/٥، ١٠٥)، والحاكم فى المستدرک (٦٠٦/٢)،
والبيهقى فى دلائل النبوة (٢١٢/١)، كلهم من طرق عن الحجاج بن أرطاة به فذكره نحوه.
(١) رواه مسلم فى صلاة الامستقاء (٨٩٩)، والحاكم فى المستدرک (٤٥٦) (٤٩٥/٢).

٢١٩ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا ابن لهيعة، عن عبيد الله بن المغيرة، عن عبد الله بن الحارث بن جزء، قال:

«مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَكْثَرَ تَبَسُّمًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ».

٢٢٠ - حدثنا أحمد بن خالد الخلال، حدثنا يحيى بن إسحاق السيلحاني، حدثنا الليث بن سعد، عن يزيد بن أبي حبيب، عن عبد الله الحارث، قال:

«مَا كَانَ ضَحْكُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا تَبَسُّمًا».

بدو للأسنان، وقوله وفسر الضحك... إلخ لم أره في النسخة التي عندي. (فكنت) يصح ضم التاء وفتح الفاء فيه وفيما بعده (قلت: أكحل) من الكحل محركا وهو أن يعلو منابت الشعر سواد خلقى، أو أن يسود مواضع الكحل ذكره في القاموس، والأول هو المشهور. (وليس بأكحل) حقيقة وإنما يظن به عند ابتداء الرؤية والنفي باعتبار الحقيقة ويؤخذ من ذلك أن اسوداد العين بحيث يوهم أنه أكحل أشرف من حقيقة الكحل، لأنه ﷺ لا يعطى إلا الأفضل مطلقا وقوله «وليس» آه يبنى على المذهبين المشهورين في ليس فعلى ما عليه الأكثرون: أنها لنفى الحال تكون هنا لحكاية الحال الماضية، وعلى ما عليه الأقلون: أنها لمطلق النفي تكون هنا كذلك.

٢١٩ - (جزء) بجيم مفتوحة فزاي ساكنة فهمزة. (أكثر تبسما من رسول الله ﷺ) أى تبسمه أكثر من ضحكه بخلاف سائر الناس، فإن ضحكهم أكثر من تبسمهم وح، فلا ينافى هذا ما مر أنه كان متواصل الأحزان، وأنه كان متواصلها باطنا وفيما يبدو من ظاهره كان يكثر التبسم للناس تألقا لهم.

٢٢٠ - (الخلال) بالمعجمة. (السيلحاني) نسبة لسيلحون قرية بفتح أو كسر أوله

٢١٩ - [إسناده ضعيف (وهو صحيح):

فيه: عبد الله بن لهيعة، مدلس وقد عنعن.

رواه الترمذى فى المناقب (٣٦٤١)، بسنده ومثته سواء، ورواه أحمد فى مسنده (١٩٠/٤)،

(١٩١)، من طريق ابن لهيعة به فذكره.

٢٢٠ - [إسناده صحيح:

رواه المصنف فى المناقب (٣٦٤٢)، بسنده ومثته سواء، وقال: حديث صحيح غريب. قلت:

وهو مما تفرد به المصنف فيما أعلم.

٢٢١ - حدثنا أبو عمار: الحسين بن حريث، حدثنا وكيع، حدثنا الأعمش، عن

المعمر بن سويد، عن أبي ذر، قال:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي لَأَعْلَمُ أَوَّلَ رَجُلٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ، وَآخِرَ رَجُلٍ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ. يُؤْتَى بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقَالُ: اغْرَضُوا عَلَيْهِ صَغَارَ ذُنُوبِهِ، تَخَبُّ عَنْهُ كِبَارُهَا. فَيَقَالُ لَهُ: عَمِلْتَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا. وَهُوَ يَقْرَأُ لَا يُنْكِرُ وَهُوَ مُشْفِقٌ مِنْ كِبَارِهَا. فَيَقَالُ: أَعْطَوْهُ مَكَانَ كُلِّ سَيِّئَةٍ عَمِلَهَا حَسَنَةً فَيَقُولُ: إِنَّ لِي ذَنْبًا مَا أَرَاهَا هَاهُنَا».

قال أبو ذر: «فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ».

المهملة فتحية فلام مفتوحة فمهملة. (لا تبسمًا) مر أن الحصر فيه إضافي لا حقيقي، لما صح أنه ﷺ ضحك في بعض الأوقات حتى بدت نواجذه. (ليث) أى أن غرابته شك من تفرد الليث به الجمع على جلالته وإمامته، فهي غرابة في السند لا تنافي الصحة.

٢٢١ - (عن أبي ذر) جنادة بضم الجيم وتخفيف النون (لأعلم) أى بالوحى وهو ظاهر. (يؤتى بالرجل) أى الذى هو أول من يدخل الجنة، أو آخر خارج من النار، قيل: إن أول داخل الجنة النبى ﷺ وعليه فلا يصح أن يراد بالرجل أول داخل لأنه ﷺ لا ذنب له ويحتمل وهو الظاهر أن تكون هذه قضية أخرى فهي استئناف لا تعلق لها بما قبلها ثم رأيت شارحًا جزم به، (اعرضوا) يؤخذ من قوله الآتى ما أراها هنا أن المعروض هو صحائف الأعمال. (وتخبًا) عطف على «فيقال» فاندفع ما قيل فيه عطف خبر على إنشاء توهمًا من غير تأمل أنه عطف على عرضوا، إذ يلزمه أن يكون من مقول القول وهو فاسد كما هو واضح على أنه يحتمل أن هذا خبر بمعنى الأمر أى فيقال للملائكة: عرضوا وخبثوا عنه ذلك ويخفى. (عنه كبارها) أى الذنوب للحكمة

٢٢١ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى صفة جهنم (٢٥٩٦)، بسنده ومثته سواء، ورواه الإمام مسلم فى الإيمان (١٩٠)، وأحمد فى مسنده (١٨٨/٥)، وأبو نعيم فى مسنده على مسلم (٤٧١)، ثلاثهم من طرق عن وكيع به فذكره.

الآتية. (مشفق) أى خائفاً لتعديده بمن وأما التعدي بعلى فهو بمعنى الرأفة والحنو. (أعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة) أى لتوبته النصوح أو لكثرة طاعاته أو لغير ذلك مما يعلمه الله. «فيقول...» إلخ أن ما قال ذلك مع أنه كان مشفقاً من الصغار فكيف بالكبار، لأنه لما قولت صغائره بالحسنات طمع أن يقابل كبائره بها أيضاً فزاد رجاؤه فسأل لستم عليه النعمة، فمن أجل هذا الطمع الدال على سعة فضل الله ورحمته. (ضحك ﷺ حتى بدت نواجذه) بالمعجمة أى أضراسه وقيل: أربع آخر الأسنان كل منها يسمى ضررس العقل، لأنه لا ينبت إلا بعد البلوغ، وقيل: أنيابه، وقيل: ضواحه، وفي القاموس: هى أقصى الأسنان أو الأنياب، أو التى تلى الأنياب أو الأضراس قيل: ضحكه إلى أن يبدو أواخر أسنانه بعيد من شيمته، فلذا قيل: المراد المبالغة فى كون ضحكه هذا فوق ما كان يصدر عنه، ويؤيد قول الصحاح يقال: ضحك حتى بدت نواجذه إذا أسفرت منه، وفيه دليل على أن الضحك فى مواطن التعجب سيما ما هو فى مثل تعجبه ﷺ لا يكره ولا يخرم المروءة إذا لم يتجاوز به الحد المعتاد، ولا ينافى هذا ما مر عن عائشة لأنها إنما نفت رؤيتها، وأبو ذر راوى هذا الحديث أخبر بما شاهده والمثبت مقدم على النافى والحاصل من مجموع الأحاديث كما قاله بعض محققى المتأخرين من المحدثين أنه ﷺ كان فى أغلب أحواله لا يزيد على التبسم، ربما يزيد على التبسم ذلك فضحك، والمكروه من ذلك إنما هو الإكثار منه والإفراط فيه؛ لأنه يذهب الوقار. قال بعضهم: والذى ينبغى أن يقتدى به من أفعاله ما واطب عليه من ذلك وروى البخارى فى الأدب المفرد وابن ماجه: «لا تكثرُوا الضحك فإن كثرة الضحك تميت القلب»^(١)، ومرّ أنه ﷺ كان إذا ضحك يتلألاً كالبدرة^(٢) بضم أوليه أى يشرق نوره عليها إشراقاً كإشراق الشمس عليها، واعلم أنه ﷺ كان محفوظاً من الشاؤب كما فى تاريخ البخارى ومصنف ابن أبى شيبة، راد الثانى أن ذلك عامٌ فى الأنبياء.

(١) رواه الترمذى فى الزهد (٢٣٠٥)، باب: من اتقى للحارم فهو أعبد الناس (٥٥١/٤)، وكذلك ابن ماجه فى الزهد (٤١٩٣)، باب الحزن والبكاء (١٤٠٣/٢)، وقال أبو عيسى: حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث جعفر بن سليمان، والحسن لم يسمع من أبى هريرة شيئاً.

(٢) سبق تخريجه.

٢٢٢ - حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا معاوية بن عمرو، حدثنا زائدة، عن بيان، عن قيس بن أبي حازم، عن جرير بن عبد الله، قال:

«مَا حَجَّيْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْذُ أَسْلَمْتُ، وَلَا رَأَيْتِي إِلَّا ضَحِكًا».

٢٢٣ - حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا معاوية بن عمرو، حدثنا زائدة، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس، عن جرير، قال:

«مَا حَجَّيْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَلَا رَأَيْتِي مِنْذُ أَسْلَمْتُ إِلَّا تَبَسَمَ».

٢٢٤ - حدثنا هناد بن السرى، حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن عبيدة السلماني، عن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ:

٢٢٢ - (ما حججني) متعنى من الدخول عليه فى الأوقات التى يدخل عليه فيها خواص أصحابه وخدمه . (ولا رآني) أى (منذ أسلمت) إذ المحذوف الثانى لدلالة الأول كثير ، ومذهبنا أن القيد يرجع إلى الجمل المتقدمة عليه والمتأخرة عنه ، وأول ذلك شارح بما لا يقبله طبع سليم . (إلا ضحك) أى تبسم كما فى الرواية الآتية الموافقة للبخارى، وأراد بذلك إظهار خصوصيته ﷺ، وأنه كان يشهد فيه من مشاهد الفضل والرحمة المقتضى لفرحه المستلزم لتبسمه . ﴿قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا﴾.

٢٢٤ - (عبيدة) بفتح فكسر . (زحفاً) هو المشى على الأست مع إشرافه بصدرة،

٢٢٢ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى المناقب (٣٨٢٠)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى مناقب الأنصار (٣٨٢٢)، ومسلم فى الفضائل (٢٤٧٥)، كلهم من طريق بيان به فذكره.

٢٢٣ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى المناقب (٣٨٢١)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الجهاد والسير (٣٠٣٥)، وكذا فى الأدب (٦٠٨٩)، ومسلم فى الفضائل (٢٤٧٥)، وأحمد فى مسنده (٣٥٨/٤، ٣٦٢، ٣٦٣)، وابن ماجه فى المقدمة (١٥٩)، وأبو بكر بن أبى شيبة فى المصنف (١٥٢/١٢)، جميعهم من طريق زائدة به فذكره.

(١) سورة يونس: آية (٥٨).

٢٢٤ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى صفة جهنم (٢٥٩٥) بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الرقاق (٦٥٧١) =

«إِنِّي لَأَعْرِفُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا، رَجُلٌ يَخْرُجُ مِنْهَا رَحَقًا. فَيُقَالُ لَهُ: انْطَلِقْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ. قَالَ: فَيَذْهَبُ لِيَدْخُلَ. فَيَجِدُ النَّاسَ قَدْ أَخَذُوا الْمَنَارِلَ، فَيَرْجِعُ. فَيَقُولُ: يَارَبِّ قَدْ أَخَذَ النَّاسُ الْمَنَارِلَ. فَيُقَالُ لَهُ: أَتَذْكُرُ الزَّمَانَ الَّذِي كُنْتَ فِيهِ. فَيَقُولُ: نَعَمْ. فَيُقَالُ لَهُ: تَمَنَّ. قَالَ: فَيَتَمَنَّى. فَيُقَالُ لَهُ: فَإِنَّ لَكَ الَّذِي تَمَنَيْتَ، وَعَشْرَةَ أَضْعَافِ الدُّنْيَا. قَالَ: فيقول: أَتَسْخَرُ بِي وَأَنْتَ الْمَلِكُ؟ قَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ».

٢٢٥- حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا أبو الأحوص، عن أبي إسحاق، عن علي

ابن ربيعة قال:

«شَهِدْتُ عَلَيَّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَتَى بِدَابَةِ لِيَرْكَبَهَا، فَلَمَّا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي الرِّكَابِ

وفى رواية: «حبوا» وهو المشى على اليدين والرجلين والركبتين، أو والمقعد ولا تنافى، لأن أحدهما قد يراد به الآخر، أو أنه يزحف تارة ويحبو أخرى. (أتذكر... إلخ أى: تقيس رمنك هذا الذى أنت فيه بزمك الذى كنت فيه فى الدنيا، إن الأمكنة إذا امتلأت بالساكين، لم يكن للآتى مكاناً فيها، بل لم يك مع امتلائها لساكين كثيرة، والفرق أن تلك دار ضيق ومحنة وهذه دار سعة ومنة. (أتسخر منى) فأصدر منه هذا على جهة المندحش لما ناله من السرور، وسارع بما لا يخطر بباله فلم يكن ح ضابطاً لما قال، ولا عالماً بما يترتب عليه بل جرى على عادته فى مخاطبة المخلوق، فهو كمن قال ﷺ فى حقه أنه لم يضبط نفسه فى الفرح فى الدعاء فقال: أنت عبدى وأنا ربك، وفى رواية: «أتسخر بى» والأولى أفصح وأشهر.

٢٢٥- (شهدت علياً) حضرته. (بدابة) أصلها لغة ما يدبّ على وجه الأرض، ثم

= وفى التوحيد (٧٥١١)، ومسلم فى الإيمان (١٨٦)، وابن ماجه فى الزهد (٤٣٣٩)، وأحمد فى المسند (٢٠٢/٥)، والطبرانى فى الكبير (١٠٣٣٩)، (١٠٣٤٠)، وابن خزيمة فى صحيحه (ص٣١٧، ٣١٨)، وابن حبان فى صحيحه (٧٤٢٧)، وابن منته فى الإيمان (٨٤٤)، والبيهقى فى شرح السنة (٤٣٥٦)، وأبو نعيم فى المسند على مسلم (٤٦٥)، (٤٦٦)، كلهم من طرق عن إبراهيم به فذكره نحوه.

٢٢٥- صحيح:

رواه الترمذى فى الدعوات (٣٤٤٦)، بسنده ومثته سواء، رواه أبو داود فى الجهاد (٢٦٠٢)، =

قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ. فَلَمَّا اسْتَوَى عَلَى ظَهْرهَا قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ. ثُمَّ قَالَ: سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ، وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ». ثُمَّ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ، ثَلَاثًا. وَاللَّهُ أَكْبَرُ، ثَلَاثًا. سُبْحَانَكَ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي، فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ. ثُمَّ ضَحِكَ. فَقُلْتُ: مِنْ أَى شَيْءٍ ضَحَكْتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَنَعَ كَمَا صَنَعْتُ، ثُمَّ ضَحِكَ. فَقُلْتُ: مِنْ أَى شَيْءٍ ضَحَكْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: إِنْ رَبِّكَ لَيَعْجَبُ مِنْ عَبْدِهِ إِذَا قَالَ: رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي، يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ أَحَدٌ غَيْرِي.

خصصها العرف العام بذوات الأربع. (بسم الله) قيل: كأنه مأخوذ من قول نوح لما أراد أن يركب السفينة. «بسم الله» إلخ انتهى، وليس فى محله؛ لأن علياً رضى الله عنه نقل ذلك عن النبى ﷺ وبين أنه تأسّى فى ذلك فكيف مع ذلك يقال كأنه مأخوذ... إلخ. (الحمد لله) أى على هذه النعمة العظيمة، وهو بتسيير الدابة وتسخيرها للركوب، ويؤيده ذكر الذى إلخ. تنبيهاً على سر قوله لك هنا التأييد به ما ذكرته بقولى؛ وكان إلخ. (سبحان) تنزيه من أن يكون له شريك فى ملكه، وكان وجه مناسبتة أن تسخير الدواب لنا نعمة عظيمة لا يقدر عليها غير الله كمناسب شهود تنزيه عن شريك حيثئذ. وقيل: إنه تنزيه عن الاستواء الحقيقى على العرش المذكور به الاستواء على الدابة. (مقرنين) مطيقين لولا تسخيرها. (منقلبون) لراجعون إلى الدار الآخرة وناسب ذكره لأن الدابة سبب من أسباب التلف والهلاك إذ كثيراً ما يسقط راكبها عنها فيندق عنقه، فكان شهود الراكب للموت وقد اتصل به سبب من أسبابه حاملاً له على تقوى الله فى ركوبه ومسيره. (ثلاثاً) أى كرر الحمد ثلاثاً لعظمة تلك النعمة التى لا يقدر عليها غير الله سبحانه، والتكثير كذلك لمزيد إعظام الله وتنزيهه. (سبحانك) زاد فى تكريره توطئة لما

= وأحمد فى المسند (٩٧/١، ١١٥، ١٢٨)، وابن السنى فى عمل اليوم والليلة (٤٩٧)،

والحاكم فى المستدرک (٩٨/٢)، كلهم من طرق عن أبى إسحاق السيمى به فذكره.

قال أبو عيسى: حسن صحيح.

وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، ورواه محمد بن فضيل

فى الدعاء (٥٦)، ثنا الأجلح، عن أبى إسحاق عن الحارث، عن على مرفوعاً به.

قلت: وهذا إسناده ضعيف، فيه الحارث بن عبد الله الأعور، وهو ضعيف.

٢٢٦ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا محمد بن عبد الله الأنصارى، حدثنا ابن عون، عن محمد بن محمد بن الأسود، عن عامر بن سعد قال: قال سعد: «لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ضَحِكَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ. قَالَ: قُلْتُ: كَيْفَ؟ قَالَ: كَانَ رَجُلٌ مَعَهُ تَرَسٌ، وَكَانَ سَعْدٌ رَامِيًا، وَكَانَ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا بِالْتَرَسِ، يُغْطِي جَبْهَتَهُ، فَتَرَعَ لَهُ سَعْدٌ بِسَهْمٍ، فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ رَمَاهُ فَلَمْ يَخْطِ هذه مِنْهُ «يَعْنِي جَبْهَتَهُ» وَانْقَلَبَ وَشَالَ بِرِجْلِهِ فَضَحِكَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ. قُلْتُ: مِنْ أَى ضَحِكَ؟ قَالَ: مِنْ فِعْلِهِ بِالرَّجْلِ».

طلبه بعد ليكون بعد اعترافه بالظلم أنجح لإجابة سؤاله ومحقق آماله. (إنى ظلمت نفسى) قيل: سبب ذكره تذكركوبه فى قضاء حاجته نفسها لا للجهاد فى سبيله انتهى، وهو غفلة عن أنه يسن قوله ذلك حتى للمجاهد، وكل من ركب لعبادة ولو ذا جبة والوجه أن سببه أن تذكر النعمة يحمل على شهود التقصير فى شكرها وأن العبد ظلم نفسه بعدم القيام بها فناسب ذكر هذا هنا. (ثم ضحك...) إلخ تعجبه تعالى المراد به لاستحالاته ذاتية، وهى استعظام الشيء والرضى به المستلزم بجزيل الثواب وهذا الرضى المقتضى لفرح النبى ﷺ ومزيد النعمة عليه.

٢٢٦ - (ضحك) ولما تذكر على ذلك اقتضى مزيد فرحه وبشره فضحك. (الخندق) معرب ولذا اجتمع فيه الخاء والقاف والذال وهى لا تجتمع فى كلمة عربية. (قال) عامر: (قلت) لسعد: (كيف) أى ما سبب ضحكه ﷺ؟ قال سعد. (وكان سعد رامياً) الظاهر بل الصريح بمقتضى السياق الآتى أنه من كلام سعد فيكون التفتاً ويحتمل على بعد أنه

٢٢٦ - إسناده ضعيف:

فيه: محمد بن محمد بن الأسود: قال فى الحافظ «مستور» (التقريب ٦٢٦٩).
ورواه أحمد فى مسنده (١/١٨٦)، والمزى فى تهذيب الكمال (٢٦/٣٧٥)، كلاهما من طريق ابن عون به فذكره، وأورده الهيثمى فى مجمع الزوائد (٦/١٣٥، ١٣٦) وقال: رواه أحمد والبخارى ورجاله رجال الصحيح، غير محمد بن محمد بن الأسود وهو ثقة، قلت: فى توثيق الهيثمى نظراً حيث لعله اعتمد فى توثيقه على ذكر ابن حبان له فى الثقات (٧/٤٠٤)، ولا يخفى تساهل ابن حبان، وقد ذكره البخارى فى التاريخ الكبير (١/٢٤٣، ٧٠٦)، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً، وكذلك ابن أبى حاتم فى الجرح والتعديل (٨/٣٦٨).

.....

من كلام عامر، وكان هذا من كلام سعد على كل تقدير. (يقول) يفعل. (فتزع) إلخ هذا أيضًا من كلام سعد وفيه التفات. (منه) أى من مجمل السهام (بسهم) الباء زائد لصحة المعنى وتعدي نزع بدونها وكأن المعنى أنه أخذ سهمًا من كنانته ومسكه أو وضعه فى الوتر فلما رفع رأسه رماه. (فضحك النبي ﷺ) أى من قتل سعد وغرابة إصابته لعدوه فرحًا بذلك وسرورًا بما يترتب عليه من إطفاء نار الكفر، وذل أئمة الضلال، لا من رفعه رجله حتى بدت عورته، لأن كشف عورة الحريم والنظر إليه قصدًا حرام، نعم قياس مذهبنا: أنه يجوز السخرية واللهو بالحريم بسائر وجوههما، ومنها: التشفى يبدو سؤته زيادة فى نكاله، لا من حيث كونه عورة.

٣٦- باب: ما جاء في صفة مزاح رسول الله ﷺ

٢٢٧- حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو أسامة، عن شريك، عن الأحول،

(باب ما جاء في مزاح) بكسر الميم مصدر مزاح فهو بمعنى المازحة كالقتال بمعنى المقاتلة، وهو الانبساط مع الغير من غير إيذاء له وبه فارق اللهو والسخرية. (رسول الله ﷺ) قيل: الأنسب الترجمة بباب كلام رسول الله ﷺ في المزاح، وأنه لا يفصل بينه وبين باب كيف كان كلام رسول الله ﷺ بباب الضحك. انتهى، وليس كما زعم هذا القائل لأن مزاحه ﷺ وقع بغير الكلام أيضاً كما يأتي في احتضانه لظاهر فتعين حذف كلام، وسر الفصل أن المزاح يتولد عنه الضحك غالباً فناسب ذكر الضحك ثم ذكر بعض أسبابه، اعلم أنه ﷺ كان مع أهله وأصحابه وغيرهم، ومع الغريب والقريب على غاية من سعة الصدر، ودوام البشر، وحسن الخلق، وإفشاء السلام، والبدار به من لقيه، والوقوف مع من يستوقفه والمشى مع من أخذ بيده حتى من الولدان والإماء، والمزاح بالحق مع الصغير والكبير أحياناً، وإجابة الداعي ولين الجانب حتى يظن كل أحد من أصحابه أنه أحبه إليهم إليه، وهذا لميدان^(١) ليس فيه إلا واجب أو مستحب، ولو لم يكن من مباشرته إلا أن الاستضاءة بتور هدايته والاقتداء به في ذلك وتألفهم، حتى يزول ما عندهم من هيئته فيقدرون على الاجتماع عليه والأخذ عنه، كما يأتي تحقيقه وبسطه لكان ذلك هو الغاية العظمى في الكمال، فكيف وقد انضم لذلك من عظيم البشرى ما تسمع بعضه، ومنه: أنه مج مجة في وجه محمود بن الربيع وهو ابن خمس سنين يمازحه بها، فكان فيها من البركة أنه لما كبر لم يبق في ذهنه من الروايات غيرها فعدّها بها من الصحابة، ونضح الماء في وجه بنت أم سلمة فلم يزل رونق الشباب في وجهها، وهي عجوز كبيرة.

٣٢٧- (يعني يمازحه) أي كرامة منه ﷺ وتلطّفاً به حيث سماه بغير اسمه مما قد

٢٢٧- إسناده ضعيف:

فيه شريك القاضي: ضعيف لسوء حفظه بعد توليته القضاء
رواه الترمذی فی البر والصلة (١٩٩٤)، وفي المناقب (٣٨٢٨)، وأبو داود في الأدب
(٥٢٠٠)، وأحمد في المسند (٣/١٢٧، ٢٦٠)، والطبرانی في الكبير (١/٢١١)، والبيهقي في
السنن (١٠/٢٤٨)، كلهم من طرق عن شريك به فذكره نحوه.

(١) في (١) ميزان.

عن أنس بن مالك قال:

إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ: «يَا ذَا الْأُذُنَيْنِ».

قال محمود: قال أبو أسامة: يعنى يمارحه.

٢٢٨- حدثنا هناد، حدثنا وكيع، عن شعبة، عن أبي التياح، عن مالك، قال:

«إِنْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لِيَخْلِطُنَا، حَتَّى يَقُولَ لِأَخٍ لِي صَغِيرٍ: يَا أَبَا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ

النَّغِيرُ؟».

يوهم أنه ليس له من الحواس إلا الأذنان، وإن كان المقصود به المزاح فإنه سمعه يعنى ما وصل إليه، فينقاد له ويعمل بمقتضاه، وقيل: معناه الحث على حسن الاستماع والوعى لما يقال لا المزاح، لأن السمع بحاسة الأذن، ومن خلق الله له أذنين سميعتين كان ذلك أدعى لحفظه ووعيه جميع ما يسمعه.

٣٢٨- (التياح) بفوقية مفتوحة فتحية مشددة ثم حاء مهملة. (عن أنس) وأخرج

حديثه بهذا الشيخان بلفظ: «كَانَ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا» وكان لى أخ يقال له أبو عمير وكان له نغير يلعب به فمات فدخل على النبي ﷺ فرآه حزينًا فقال: ما شأنه؟ فقالوا: مات نغيره فقال: يا أبا عمير ما فعل النغير؟، (إن) مخففة من الثقيلة أى إنه، (ليخالطنا) أى أنسًا وأهل بيته. (حتى) غائية انتهت مخالطته فيهم كلهم حتى الصبى، وحتى الملاعبة معه، وحتى السؤال عن فعل النغير. (لأخ لى) أى لأمه. (عمير) قيل: تصغيراً لعمر بالإشارة إلى أنه يعيش قليلاً وبه يندفع الأخذ منه أنه يجوز تكنية الصغير بأبى فلان وأن يتصور منه الإيلاد، وفيه: اندفاعه من باب أبى الفضيل مما تقرر: أن عميراً تصغير عمر لا أنه اسم شخص آخر، انتهى ملخصاً، وفيه نظر، ومن أين له

٢٢٨- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الصلاة (٣٣٣)، وفى البر (١٩٨٩)، ورواه البخارى فى الأدب (٦١٢٩)، وأبو داود (٤٩٦٩)، وأحمد فى المسند (١١٥/٣)، (١١٩، ١٧١، ١٨٨، ١٩٠، ١٠١، ٢١٢، ٢٢٢)، وابن ماجه (٢٧٣) (٣٧٢٠) والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤)، وابن أبى شيبه فى المصنف (١/٤٠٠)، (١٤/٩)، والبغوى فى شرح السنة (١/٣٤٧)، (٧/٣٠٩)، (١٧٩/١٣)، والبيهقى فى دلائل النبوة (١/٣١٣)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ٣٢)، وأبو نعيم فى الحلية (٧/١٦٢، ٣١٠)، كلهم من طرق عن أنس رضى الله عنه به فذكره نحوه.

قال أبو عيسى: وفقه هذا الحديث: أن النبي ﷺ كان يمارح. وفيه: أنه كان غلامًا، فقال له: «يا أبا عمير».

وفيه: أنه لا بأس أن يعطى الصبي الطير ليلعب به وإنما قال له النبي ﷺ: «يا أبا عمير، ما فعل النغير؟» لأنه كان له نغير يلعب به، فمات، فحزن الغلام عليه، فمازحه النبي ﷺ فقال: «يا أبا عمير، ما فعل النغير؟».

الجزم بأن عمير تصغير عمر وليس بعلم، مع أن المشهور أنه علم متعارف كثيرًا، وح صح الأخذ ولم يندفع بما ذكر فتأمل. (النغير) بنون فمعجمة تصغير النغير جمع نفرة كبيرة، وهو طائر كالعصفور. (ما فعل النغير) أى ما شأنه وحاله؟ (وفيه أنه كنى...) إلخ أى فلا يدخل ذلك فى باب الكذب، لأن القصد من الكنية التعظيم والتعادل لاحق فيه اللفظ من إثبات أبوه أو بنوه للصغير قال البغوى: وفيه جواز السجع فى الكلام، والنهى عنه، محمول على ما فيه تكلف. (لا بأس...) إلخ قيل يؤخذ منه: أن صيد المدينة مباح بخلاف صيد مكة اه وهو غلط، وأى دلالة على ذلك، فإن ذلك الطير من أين فى الحديث أنه اصطيد فى الحرم، وليس احتمال اصطيد فيه، أولى من احتمال اصطيداه خارجه، وفيه أيضًا: أنه لا بأس بحبس الطير فى القفص لرؤية لونه، أو سماع صوته واللعب المباح به، إذا قام بمؤنته وإطعامه على ما ينبغى، ولا بأس بتصغير الأسماء، والترفق، والتلطف، ولا بالدعابة والمزاح ما لم يكن إثمًا، وجواز دخول بيت به امرأة أجنبية إذا كان هناك مانع خلوة من نحو امرأة أخرى معها، وهما ثقتان يخشهما أو أحدهما، وإلا حرمت خلوة الرجل بها، أو محرم، وإن كان مراهقًا، أو أعمى، على بحث فيهما بيته فى حاشية مناسك النووى وغيرها، وفى أخذ هذا من الحديث نظر، لأنه ﷺ كان بالنسبة للنساء كالمحرم، فكان يجوز له الخلوة بهن، بل قال أئمتنا: إن سفيان وغيره كانوا يزورون رابعة ويجلسون إليها، قالوا: فلو وجدنا رجلاً مثل سفيان وامرأة مثل رابعة أبحنا له الخلوة بها للأمن من المفسدة والفتنة، ح ويوجه: بأنه لا يشترط تحقق الأمن، بل يكفى مظته ألا ترى أنهم جوزوا خلوة رجل بامرأتين دون عكسه؟ مع أنه قد يختلى بهما، وتقع منه الفاحشة فيهما أو فى أحدهما، لكنه بعيد، إذ المرأة تستحى من مثلها ويبعد وقوع الفاحشة منها بحضرتها بخلاف الرجل فعلمنا أن الشرط المظنة دون التحقق، وهو ﷺ متحقق منه الأمن فهو كالمحرم النسبة إلى سائر

٢٢٩ - حدثنا عباس بن محمد الدوري، أنبأنا على بن الحسن بن شقيق، أنبأنا عبد الله بن المبارك، عن أسامة بن زيد، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة، قال: «قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تُدَاعِبُنَا. قَالَ: إِنِّي لَا أَقُولُ إِلَّا حَقًّا».

النساء، وجواز سؤال الإنسان عما السائل بما لم بحاله تعجباً منه، وكمال خلقه ﷺ، وعطفه ورأفته، وتواضعه، وأن رعاية الضعفاء ومزيد التأنس بهم والتلطف بهم وإدخال السرور عليهم من مكارم الأخلاق المطلوبة المندوبة، وقوله: (لِيلْعَبَ بِهِ) استشكل بأنه تعذيب للحيوان، وقد صح النهي عنه إلا لأكله، ويرد بمنع كون مجرد لعبه به تعذيباً له، بل ربما يكون فيه رفق بالطير بكون الصبي مبالغ في إكرامه وإطعامه في مقابلة لعبه وإعجابه به وقوله: (فَعَاذَ بِهِ) أى بأسطه بذلك لتسليه ما حصل من الحزن الشديد على عادة الصغار إذا فات عليهم ما يلعبون به، وكأن هذا الصغير كان له قوة ذكاء وفطنة، فلذا خاطبه ﷺ بذلك لذلك، وهذا الذى قررته أصوب مما قيل، ذكره على وجه المباشطة فيه ما يغضبه ويؤلمه، وإن كان فيه تجديد حزنه ليوطنه عليه ويسليه إياه، ويحتمل أن يراد بالتغير نفس أبى عمير، ويكون تصغير تغير بمعنى الممتلئ من الغضب، يعنى: (يا أبا عمير). (ما فعل) الممتلئ من الغضب من موت غيره انتهى، وهو كلام غير ملائم الأطراف إذ كيف يلتئم عند المباشطة ذكر الغضب المؤلم الموجب لتجديد الحزن، وأيضاً كيف يلتئم ذكره هذه الأشياء لمجرد التسليه عليها، وإنما المسلى هو الدعاء والأمر بالصبر ونحوهما، كما يصرح به كلام الأئمة فى حكمة نذب التعزية ومعناها، وقوله يحتمل، اه فى غاية الركافة والغرابة، واستعمال التغير فى خلاف مدلوله، فلا يلتئم لهذا الاحتمال، ولا يعول عليه.

٢٢٩ - (إنك تداعبنا) من المداعبة بدلل وغيره محلقين، فى القول بالمزاح وغيره،

٢٢٩ - إسناده حسن لغيره:

رواه الترمذى فى البر والصلة (١٩٩٠)، بسنده ومثته سواء، ورواه أحمد فى المسند (٣٦٠/٢)، من طريق ابن المبارك به فذكره، قلت: وفى الإسناد: أسامة بن زيد اللبشى، قال فيه الحافظ: صدوق يهم. ورواه البخارى فى الأدب المفرد (٢٦٥)، عن ابن عجلان إلا أنه قال: عن أبيه أو سعيد (شك)، وفيه عيب الله بن صالح - كاتب الليث بن سعد - وهو ضعيف، وفى السنن (٢٠٣/٥)، (٢٤٨/١٠)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ٣٢)، وأبو نعيم فى الحلية (١٦٢/٧)، (٣١٠)، وأبو عوانة فى المسند (٧٢/٢)، جميعهم من طرق عن أنس بن مالك رضى الله عنه.

وكانهم قصدوا بذلك، إما السؤال عن المداعبة هل هي من خواصه، فلا يتكلمون به؟
 فبين لهم أنها ليست من خواصه، وأن جوارها منوط بقول الحق، وأما استبعادهم وقوع
 المزاح منه ﷺ لجليل مكانته، وعظم مرتبته، فكانهم سألوه عن حكمته فأجابهم، وهذا
 أولى من قول الطيبي، فكانهم أنكروه فرد عليهم من باب القول بالموجب بأن المداعبة لا
 تنافي الكمال، بل هي من توابعه وتنماته إذا كانت جارية على القانون الشرعى بأن
 تكون على وفق الصدق والحق، ويقصد تألف قلوب الضعفاء، وخيرهم، وإدخال غاية
 السرور والرفق عليهم والمنهى عنه منها كما في حديث الترمذى فى جامعه وقال: غريب
 «لا تمار أخاك ولا تمارحه ولا تعده موعداً فتخلفه»^(١) إنما هو الإفراط فيها والمداومة
 عليها، لأنه بررت كثرة الضحك، وقسوة القلب، والإعراض عن ذكر الله، وعن التفكير
 فى مهمات الدين، بل ربما يأول كثرتة إلى إيذاء ويورث حقداً، وربما يسقط المهابة
 والوقار ومزاحه ﷺ سالم من جميع هذه الأمور، ويقع منه على جهة الندرة لمصلحة
 تامة من مؤانسة بعض أصحابه فهو بهذا القصد سنة، وما قيل: الأظهر أنه مباح لا غير
 فضعيف، إذ الأصل فى أفعاله وجوباً أو ندباً التأسى به فيها إلا للدليل يمنع من ذلك،
 ولا دليل هنا يمنع منه، فتعين الندب كما هو مقتضى كلام الفقهاء والأصوليين، وهذا
 الحديث حسنه المصنف، وقال: رجاله موثوقون، هذا وقد ألقى الله سبحانه عليه غاية
 المهابة ولم يؤثر فيه مزاحه، ولا مداعبته، «فقد قام رجل بين يديه فأخذته رعدة شديدة
 ومهابة فقال: هون عليك، فإنى لست بملك ولا جبار، إنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل
 القديد بمكة فنطق الرجل بحاجته فقام ﷺ فقال: أيها الناس إنى أوحى إلى أن تواضعوا
 ألا فتواضعوا لا يبغي أحد على أحد، ولا يفخر أحد على أحد كونوا عباد الله
 إخواناً»^(٢)، وروى مسلم عن عمرو بن العاص صحبت رسول الله ﷺ «ما ملأت عينى
 قط حياء منه وتعظيماً، ولو قيل لى: صفه لما قدرت» فإذا كان هذا حاله، وهو من
 أجلاء أصحابه، فما ظنك بغيرهم، ومن ثمة لولا مزيد تألفه ومباسطته لهم لما قدر أحد
 منهم أن يجتمع به هيبة وفرقا منه سيما عقب ما كان يتجلى عليه من مواهب القرب
 وعوائد الفضل، لكن كان لا يخرج إليهم بعد ركعتى الفجر، إلا بعد الكلام مع عائشة،

(١) رواه الترمذى فى البر (١٩٩٥)، ما جاء فى المراء (٣٥٩/٤)، وأبو نعيم فى الحلية (٣/٣٤٤).

(٢) رواه أحمد فى مسنده (٢، ٢٢٧).

٢٣٠ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا خالد بن عبد الله، عن حميد، عن أنس

ابن مالك:

«أَنَّ رَجُلًا اسْتَحْمَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: إِنِّي حَامِلُكَ عَلَى وَكْدٍ نَاقَةٍ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا أَصْنَعُ بِوَكْدِ النَّاقَةِ؟

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَهَلْ تَلِدُ الْإِبِلُ إِلَّا النُّوقَ؟».

٢٣١ - حدثنا إسحاق بن منصور، حدثنا عبد الرزاق، حدثنا معمر، عن ثابت،

أو الاضطجاع بالارض، إذ لو خرج إليهم على حالته التي تجلّى بها من القرب في مناجاته وسماع كلام ربه وغير ذلك ومن بعضه لما استطاع بشر أن يراه فكان يتحدث معها أو يضطجع بالارض ليستأنس بجنسهم، أو بجنس أصل خلقهم، وهى الارض، ثم يخرج إليهم بحالة يقدرّون على مشاهدتها رفقا بهم ورحمة لهم.

٢٣٠ - (أن رجلاً) كان به بله. (استحمل) طلب الحمل فقال له ﷺ مباسطاً له بما عساه أن يكون شفاء لبله بعد ذلك. (إنى حاملك على ولد ناقة) فسبق لخطره استصغار ما يصدق عليه البتوة. (الإبل) أى صغرت أو كبرت. (إلا النوق) جمع ناقة وهى أنثى الإبل أى فكانه يقول: لو تدبرت لم تقل ذلك ففيه مع المباسطة له الإرشادة إلى إرشاده وإرشاد غيره بأنه ينبغى لمن سمع قوله أن يتأمله، ولا يبادر إلى رده إلا بعد أن يدرك عون، وما أشير [به] ^(١) إليه.

٢٣١ - (زاهراً) أى ابن حزام الأشجعى شهد بدرًا. (الهدية) حاصله (من البادية) أى

٢٣٠ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى البر (١٩٩١)، بسنده ومثته سواء، واليفوى فى شرح السنة (١٨٢/١٣)، من طريق المصنف به نحوه، ورواه أبو داود فى الأدب (٤٩٩٨)، وأحمد فى المسند (٣٦٠/٢)، وأبو الشيخ فى الأخلاق (ص ٨٨)، كلهم من طرق عن خالد بن عبد الله به فذكره، وخالد بن عبد الله هو ابن عبد الرحمن بن يزيد الطحان، ثقة حافظ ثبت (التقريب ١٦٤٧)، تهذيب الكمال (٩٩/٨)، وحميد هو الأعرج.

٢٣١ - إسناده صحيح:

رواه عبد الرزاق فى المصنف (١٩٦٨٨)، وأحمد فى مسنده (١٦١/٣)، وأبو يعلى فى مسنده (١٧٤)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٢٤٨/١٠)، من طرق عن معمر به فذكره نحوه.

(١) الزيادة من [ش].

عن أنس بن مالك:

«أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ، كَانَ اسْمُهُ زَاهِرًا، وَكَانَ يُهْدِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ هَدِيَّةً مِنَ الْبَادِيَةِ، فَيُجْهَظُهُ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: إِنَّ زَاهِرًا بَادِيَتًا، وَنَحْنُ حَاضِرُوهُ. وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّهُ وَكَانَ رَجُلًا دَمِيمًا. فَأَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا وَهُوَ يَبِيعُ مَتَاعَهُ وَاحْتَضَنَهُ مِنْ خَلْفِهِ وَلَا يُبْصِرُ. فَقَالَ: مَنْ هَذَا؟ أَرْسَلَنِي. فَالْتَفَتَ، فَعَرَفَ النَّبِيَّ ﷺ، فَجَعَلَ لَا يَأْكُلُو مَا أَلْصَقَ ظَهْرَهُ بِصَدْرِ النَّبِيِّ ﷺ حِينَ عَرَفَهُ. فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ: مَنْ يَشْتَرِي الْعَبْدَ؟ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا وَاللَّهِ تَجَدَّنِي كَاسِدًا. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَكِنْ عِنْدَ اللَّهِ لَسْتُ بِكَاسِدٍ أَوْ قَالَ: «أَنْتَ عِنْدَ اللَّهِ غَالٍ».

من ثمارها ونباتها وغير ذلك (فيعجهزه) أى فيعطيه من الطرف والمستحسنتات ما يتجهز به إلى أهله عما يعينه به على كفايتهم والقيام بتمام مصالحهم. (أن يخرج) أى إلى وطنه. (باديتا) أى نستفيد منه ما يستفيد الرجل من باديته من أنواع الثمار والنبات فصار كأنه باديته وقيل: تأوه للمبالغة، وقيل: من إطلاق اسم المحل على الحال. (حاضروه) أى نعد له ما يحتاجه من البلد، وقيل: المراد أنه لا يقصد له الرجوع إلى الحضر إلا مخالطتنا، لا أن يهيا له ما يريد من الحضر، لأنه لا يليق بالمنعم ذكر إنعامه انتهى، وفيه نظر، لأن ما قلناه هو مقتضى مقابلة باديتا بنحن حاضروه، وزعم أنه لا يليق ليس فى محله، لأن محل ذلك إذا كان فيه من إيداء للمنعّم عليه، كان كان لا يحب ذكر المنعم لما أنعم به عليه أما إذا كان يحب ذلك، بل هو مطلوب أى مطلوب وقد قال ﷺ: «تهادوا تحابوا»^(١). والبادى: المقيم بالبادية والحاضر: المقيم بالحاضرة، وهى المدن والقرى فيما يقبج الوجه كربه المنظر. (واحتضنه) أى أدخله فى حضنه، وهو ما دون الإبط إلى الكشح. (من خلفه) أى جاء من ورائه وأدخل يده تحت إبطى زاهرا فاعتقه.

(١) رواه مالك فى الموطأ فى حسن الخلق (١٦)، والبيهقى فى السنن (١٦٩/٦)، ورواه ابن عدى فى الكامل (١٠٤/٤)، وأبو يعلى فى مسنده (٦١٤٨)، (٩/١١)، ذكره ابن عبد البر فى التمهيد (١١٦/٦)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (١١٦/٦)، وقال: فيه المثنى أبو حاتم ولم أجد من ترجمه وبقية رجاله ثقات وفى بعضهم كلام وذكره الهنذى فى كثر العمال (١٥٠٥٥، ١٥٠٥٦)، وعزاه لأبو يعلى فى مسنده وابن عساكر عن أبى هريرة (١١٠/٦).

(ولا يبصره) جملة حالية (فجعل) فطفق. (لا يألوما) مصدرية. (الصق) أى لا يقصر فى إلصاقه ظهره بصدر النبى ﷺ تحصيل الثمرات ذلك الإلصاق من الكمالات الناشئة عند (من يشتري العبد) وفى نسخة: هذا العبد ووجه تسميته عبداً واضح، فإنه عبد الله ووجه الاستفهام عن الشر الذى يطلق لغة على مقابلة الشيء بالشيء، وعلى الاستبدال أنه أراد من يقابل هذا العبد بالإكرام والتعظيم، أو من يستبد له منى بأن يأتينى بمثله؟ وقيل: المراد من يشتري مثل هذا العبد؟ وفيه ركاكة لا تخفى ويصح أن يريد التعريض له بأنه ينبغى له أن يشتري نفسه من الله ببذلها فى جميع مطالبه وما يرضيه. (إذا) جواب شرط محذوف أى إن بعتنى إذا والله تجدنى. (كاسداً) أى رخيصاً لا يرغب أحد فى مقابلتى ولا الاستبدال وفى رواية: «إذا هذا والله» بزيادة هذا. (عند الله) متعلق بكاسد قدم عليه وعلى عامله للاهتمام والاختصاص، وكان من فوائد مزحه ﷺ معه تلك البشرى العظيمة له وهى إخباره بعلى قدره ومرتبته عند الله، وذلك ببركة صحبة النبى له الناشئة عن مزيد تودد زاهر، وتقربه إليه ﷺ وفى الحديث: جواز مصادقة أهل البادية ومهاداتهم، والدخول إلى السوق، والاعتناق من خلفه، وتسمية الحر عبداً. ورفع الصوت فى مقام العرض على البيع ومداعبة الأعلى الأدنى وعدم المبالاة بمنع المعانق من معانقيه فى مقام المداعبة، ومداعبة الأعلى للأدنى بمثل هذا التنزل الذى فيه المعانقة من خلفه، والنداء على السمع وغيرهما، ومدح الصديق بما يناسبه لقوله «باديتنا»، وقوله أنت عند الله غال، أو لست بكاسد، وإعلامه بمحبته له، وقبول الهدية، والمجازاة عليها وجواز ذكرها حيث لا من ولا إيذاء ولا اعتناء بنفع الصديق الأخرى، فإنه ﷺ لما وجده مشغولاً عن ربه ببيع متاعه فعل معه ما استيقظ به إلى شهود جمال ربوبيته، وبث لقيه من معارفه ما حمّله على أنه إذا علم به لم يرض بمجرد ذلك العناق بل زاد فى تمكين ظهره بذلك الصدر المكرم ليزداد إمداده له وتلقيه منه.

فائدة: روى أبو يعلى: «أن رجلاً كان يهدى إليه ﷺ العكة من السمن أو العسل، فإذا طوّل بالثمن جاء بصاحبه، فيقول للنبي ﷺ أعطه متاعه، فما يزيد على أن يتسم ويأمر به فيعطى» وفى رواية: «أنه كان لا يدخل المدينة طرف إلا اشترى منها، ثم جاء بها فقال: يا رسول الله: هذا هدية لك، فإذا طالبه صاحبه بثمنه جاء به، فقال: اعط هذا الثمن فيقول له: ألم تهده لى؟ فيقول: ليس عندى، فيضحك ويأمر لصاحبه بثمنه».

٢٣٢ - حدثنا عبد بن حميد، حدثنا مصعب بن المقدم، حدثنا المبارك بن فضالة، عن الحسن، قال:

«أنت عَجُوزُ النَّبِيِّ ﷺ. فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، ادْعُ اللَّهَ أَنْ يُدْخِلَنِي الْجَنَّةَ. فَقَالَ: يَا أُمَّ فُلَانٍ، إِنَّ الْجَنَّةَ لَا تَدْخُلُهَا عَجُوزٌ. قَالَتْ: فَوَلَّتْ تَبْكِي.

فَقَالَ: أَخْبِرُوهَا أَنَّهَا لَا تَدْخُلُهَا وَهِيَ عَجُوز. إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنْ إِنْشَاءً * فَجَعَلْنَاهُنْ أَبْكَارًا * عُرْبًا أَنْثَاءً﴾».

٢٣٢ - (فضالة) بفتح الفاء: (عجوز) قيل: هى عمته صفية أم الزبير رضى الله عنها. (فلان) كان الراوى نسيه فعبر عنه بذلك. (أنها) إلخ سد مسد ثانى وثالث مفاعيل أخبر، قيل: ضمير أنها إما بعده إما إليها أو إلى العجوز المطابقة انتهى، والثانى بعيد جداً (وهى عجوز) أى والحال أنها عجوز بل شابة، قيل: كأنه ﷺ فهم أنها تطلب أن تدخل الجنة على هيئتها وقت موتها فرد اعتقادها منها، ويحتمل أن لا تكون مداعة ويكون عدها مداعة عن فهم الحاضرين، انتهى، وما قاله أولاً فيه نظر، إذ لا يحتاج فى عده مداعة إلى دعوى أنه ﷺ فهم ذلك، بل لفظها أوهم ذلك، واحتماله المذكور ليس فى محله، لا سيما وفيه سر أدبه على الصحابة الحاضرين، بجعله نفسه أفهم أنه غير مداعة، وهم فهموا المداعة وهو فهم غير صحيح، وفى ذلك من قلة الأدب ما لا يخفى، بل عنه أيضاً عدم حفظ القواعد الأصولية المصرحة: بأن فهم الصحابى مقدم على فهم غيره لأنه أعرف فرواه لمشاهدته من القرائن الحالية والمقالية ما لم يشاهده غيره، فوجب تقديم فهمه على فهم غيره، وتأمل مزحه ﷺ تجده لا يخلو عن بشرى عظيمة، أو فائدة غزيرة، أو مصلحة تامة، فهو فى الحقيقة غاية الجد، وليس مزاحاً إلا باعتبار الصورة فقط ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنْ﴾ أى: خلقناهن من غير توسط ولادة، ثم يحتمل أن

٢٣٢ - إسناده ضعيف وهو حسن:

لإرسال الحسن البصرى، وكذلك فيه: مصعب بن مقدم: صدوق له أوهام، والمبارك بن فضالة: مدلس.

رواه البغوى فى التفسير (١٩/٧)، وله شاهد من حديث أنس عند أبى الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ٨٨)، وقد حسنه الشيخ الألبانى فى مختصر الشمائل.

.....

المراد ثم ريبتاهن حتى وصلن الحد المتمتع، ويحتمل وهو الظاهر، أنهن خلقن ابتداءً كاملات من غير تدريج في التربية والسن، وهذا بناء على ما يصرح به السياق القرآني لأن الضمير للحوور، توجه للمطابقة بين هذا وما نحن فيه أنه يعلم به أن أهل الجنة كلهم أنشأهم الله خلقاً آخر يناسب البقاء والدوام وذلك يستلزم كمال الخلق، وتوفر القوى البدنية كلها، وانتفاء صفات النقص عنها ﴿أبكاراً﴾ أى كلما جامعها الرجل وجدها بكرًا. ﴿عرباً﴾ متحبيات إلى أزواجهن بحسن التبعيل. ﴿أتراباً﴾ عن سن ثلاثين، أو ثلاثة وثلاثين إذ هي أكمل أستان نساء أهل الدنيا.

٣٧- باب: ما جاء فى صفة كلام رسول الله ﷺ «فى الشعر»

٢٣٣- حدثنا على بن حجر، حدثنا شريك، عن المقدم بن شريح، عن أبيه،

عن عائشة:

«قَالَ: قِيلَ لَهَا: هَلْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَمَثَّلُ بِشَيْءٍ مِنَ الشُّعْرِ؟ قَالَتْ: كَانَ بِشَعْرِ ابْنِ رَوَاحَةَ. وَيَتَمَثَّلُ، وَيَقُولُ: وَيَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ مَنْ لَمْ تَزُودْ».

(باب ما جاء فى صفة كلام رسول الله ﷺ فى الشعر)

أصله من شعرت، أى أصبت، أو علمت علماً دقيقاً كدقة الشعر لفطنته ودقة معرفته فى الشعر، وليت شعرى: أى علمى، وأما فى التعارف فصار الشعر اسماً للكلام الموزون المقفى، والشاعر: علم على المختص بإيجاد ذلك الموزون، وفى القاموس: الشعر العلم، وشاع فى الموزون لشرفه بالوزن القافية.

٢٣٣- (قالت كان يتمثل) فى رواية: «قالت: كان أبغض الحديث إليه الشعر، غير أنه يتمثل مرة بيت أخى قيس بن طرفة فيجعل آخره أوله، ويقول: ويأتيك بالأخبار من لم تزود، فقال أبو بكر: ليس هكذا يا رسول الله، فقال ﷺ ما أنا بشاعر»^(١) وح فالمراد بالتمثيل فى هذه الرواية الإتيان بمادة البيت، أو المصراع، وجوهر لفظه دون ترتيبه الموزون وفى القاموس: تمثل: أنشد بيتاً ثم آخر ثم آخر، وتمثل بشيء ضربه مثلاً، وظاهر قوله ثم آخر ثم آخر: أنه لا يسمى تمثيلاً، إلا إن أنشد ثلاثة أبيات، ويرده: هذا

٢٣٣- إسناده ضعيف وهو صحيح:

فيه: شريك القاضى وهو سئى الحفظ.

رواه الترمذى فى الادب (٢٨٤٨)، بسنده ومته سواء، ورواه أحمد فى المسند (١٣٨/٦)، ١٥٦، (٢٢٢)، وزواه البخارى فى الادب المفرد (٨٦٧)، كلاهما من طريق شريك به فذكره، ورواه أحمد فى المسند (٣١/٦)، (١٤٦)، وأبو نعيم فى الحلية (٧/٢٦٤)، وفى إسنادهما ضعف، وصححه الألبانى فى السلسلة الصحيحة (٢٠٥٧).

(١) ذكره الهيمى فى مجمع الزوائد (١٢٨/٨)، وقال: قلت: رواه الترمذى غير أنه جعل مكان طرفه عبد الله بن رواحة - ورواه أحمد ورجاله رجال الصحيح. وذكره العجلونى فى كشف الخفاء (٢٩٢٨)، وقال: رواه أحمد عن عائشة رضى الله عنها، وتقدم فى: سببى لك الايام ما كنت جاهلاً (٣٤١/٢).

٢٣٤ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا الثوري، عن عبد الملك بن عمير، حدثنا أبو سلمة، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

«إِنَّ أَصْدَقَ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ، كَلِمَةٌ لِيَدٍ: أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ. وَكَأَدَ أُمِّيَّةٌ بَنُ أَبِي الصَّلْتِ أَنْ يُسْلِمَ».

الحديث، فإن عائشة من أفصح العرب، وقد أنطقت التمثيل على إنشاء شطر بيت (بشعر) عبد الله (ابن رواحة) الخزرجي الأنصاري وكان ممن يذب عن الإسلام ككعب ابن مالك وحسان وهذان أشد شعرائه ﷺ وكان ابن رواحة يحدو بين يدي النبي ﷺ (ويتمثل، ويقول: ويأتيك بالأخبار من لم تزود) والمصراع الذي قبله: سبدي لك الأيام ما كنت جاهلاً، ونسخة: «يقول» أوفى من نسخة «بقوله»: لإيهامها أن هذا من شعر ابن رواحة، وليس كذلك كما تقرر عن عائشة: أنه من شعر أخى قيس بن طرفة وإنما قلت: لإيهامها لاحتمال أنها أعادت الضمير في قوله على غير مذكور لشهرة قائله والعلم به عندهم.

٢٣٤ - (كلمة) تطلق لغة على الجملة، والجمل المفيدة، ومنه ما هنا، وقوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ﴾^(١) أى قول: ﴿وَبِأَرْجَمُونَ﴾^(٢). (ليبد) أى ابن أبي ربيعة الصحابي، ورواية مسلم: «أشعر كلمة تكلمت بها العرب: كلمة ليبد»^(٣) وفي رواية:

٢٣٤ - إسناده صحيح:

رواه الترمذي في الأدب (٢٨٤٩)، ورواه البخاري في الأدب (٦١٤٧)، ومسلم (٢٢٥٦)، وابن ماجه في الأدب (٣٧٥٧)، وأحمد في المسند (٢/٢٤٨، ٣٩١، ٣٩٣، ٤٤٤، ٤٥٨، ٤٧٠، ٤٨٠، ٤٨١)، والبخاري في التاريخ (٧/٢٤٩)، كلهم من طرق عن سفيان الثوري به فذكره.

(١) سورة المؤمنون: آية رقم (١٠٠).

(٢) سورة المؤمنون: آية رقم (٩٩).

(٣) رواه مسلم في الشعر (٢٢٥٦)، والبخاري في الرقاق (٦٤٨٩)، والترمذي في الأدب (٢٨٤٩)، وفي الشمائل (٢٤٧)، وابن ماجه في الأدب (٣٧٥٧)، وأحمد في مسنده (٢/٣٩١، ٤٤٤، ٤٨٠، ٤٨١)، وابن حبان في صحيحه (٥٧٨٣، ٥٧٨٤)، والبيهقي في السنن (١٠/٢٣٧)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٨/٦٩٤، ٦٩٥)، والمقدسي في أحاديث الشعر (١) وأبو نعيم في الحلية (٧/٢٠١)، وفي أخبار أصبهان (١/٢٦٩، ٢٧٠).

«إن أصدق بيت قالته الشعراء» وذلك لأنه أوفق لأصدق الكلام ﴿كل من عليها فان﴾^(١)، ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾^(٢). (ألا كل شيء ما خلا الله باطل)، «وكل نعيم لا محالة زائل» قال شارح: باطل يعنى: آيل إلى البطلان وكان باطلاً لكونه بين العدمين وحيثئذ يشكل بصفات الله لو كان من القائلين بوجود الصفات، لكن الظاهر أن يكون منهم، لأن الرجاء أن يكون الحق مع أهل السنة، فلا يمكن أن يرضى بأن تكون شهادة رسول الله ﷺ لغيرهم فالمعنى بالبطلان كونه فى معرضه، لكونه من أبناء الإيمان، ولأهل التوحيد تمسك به لكونه ظاهراً فى مذهبهم انتهى، وهو مع طوله لا تحقيق فيه لما فيه من التدافع، لأن قوله: «باطل» مساوٍ لقوله تعالى: ﴿هالك إلا وجهه﴾. والمراد: قبوله للبطلان والهلاك إذ المتعقل إما واجب لعدم فهو المراد بالبطلان والهلاك ما بالفعل، فينعدم كل مخلوق ساعة لتصدق تلك الكلية ثم توجد. كالمجال الذاتى، أو البقاء، كذات الله وصفاته، أو محتمل لهما كالعالم، وإنما لم يذكر فى الآية والبيت، الصفات، لأنها معلومة من ذكر الذات لما هو مقرر عند الأشعرى: أنها ليست غير قابلة، أى بالنسبة لجوار الانفكاك، كما أنها ليست عيناً، أى باعتبار المفهوم فلكونها غير قابلة للانفكاك، كان المتبادر من ذكره ذكرها، وهذه نكتة بديعة تدفع تعلق المبتدعة بالبيت. والآية، وتعلم بأنهم، أهل التعطيل، لا أهل التوحيد الذى رعه هذا الشارح موهماً به حقيقة مذهبهم، لا سيما مع قوله: غفلة عما قرره ظاهر الآية يؤيدهم، ولم يتعقبه ولا قوله أهل التوحيد، وكان الواجب أن يقول عقب هذا فى رعمهم، فإذا حذفه أوهم ذلك قصوراً عن أن يأتى بمطابق عقيدته الموافقة لأهل السنة (أمية بن الصلت) بن ربيعة الثقفى أدرك الإسلام ولم يوفق له مع أنه كان فى الشعر ينطق بالحقائق، وفوض فى المعانى البديعة ولذلك استشهد ﷺ بشعره وقال فى حقه: أنه كاد يسلم، لا سيما وقد سمع مدحه ﷺ للبيد بسبب الشعر الذى افتخر به إلخ لا يشكل هذا وأمثاله الصادرة منه ﷺ على ما فى القرآن فى غير آية، من نفى الشعر عنه، ومن ثمة قال الأئمة: إنه كان يحرم عليه إنشاؤه، بل قال الماوردى من أئمتنا: يحرم عليه روايته، إما لأن ذلك من باب الرجز، وليس بشعر عند الأخفش، ورد به قول الخليل: أنه شعر، إذ

(١) سورة الرحمن: آية رقم (٢٦).

(٢) سورة القصص: آية رقم (٨٨).

٢٣٥ - حدثنا محمد بن المثني، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن الأسود بن قيس، عن جندب بن سفيان البجلي قال: «أصابَ حَجْرٌ إصْبَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَمِيَتْ. فَقَالَ: هَلْ أَنْتِ إِلَّا إصْبَعُ ذَمِيَتْ. وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيَتْ».

لو كان شعر لم يقع منه ﷺ لتحريمه عليه كما يأتي، وأما لأن معنى «وما علمناه الشعر»^(١)، «وما هو بشاعر»^(٢) ولا يقال لمن يتمثل بيت شاعر، وأما لأن شرط تسميته شعراً، كما صرح به العروضيون أن يؤتى به بقصد رفعته ونفعيته وهو ﷺ لم يقصد ذلك بدليل أنه كان ربما كثيراً غيره، وأخرجه عن النظم كما مر، وقد وقع الموزون الذي لم يقصد به ذلك حتى في القرآن كـ «لن تنالوا البر»^(٣)، «نصر من الله وفتح قريب»^(٤) وهذا لا يسميه أحد من العرب شعراً لفقد القصد فيه، ولا يشكل أيضاً ما قاله الماوردي على تمثله بأبيات لغيره، لأنه لا يسمى رواية، إلا إن قال: قال فلان كذا وأما مجرد التمثيل والحكم بالأصدقية على شعر مخصوص، فلا يسمى رواية، وكان الفرق أن قوله: قال فلان فيه رفعة للقاتل بسبب قوله وهذا يتضمن لرفعة شأن الشعر، والثناء عليه من حيث كونه شعراً، والمطلوب منه ﷺ الإعراض عن الشعر، وذمه من تلك الحيشة، لأن قلة الرفيع ياباه ويسفاه.

٢٣٥ - (هل) بمعنى ما. (إلا) مستثنى من محذوف عام أي: ما أنت. (إصبع) موصوفة بشيء إلا بأن. (ذميت) بفتح فكسر ويخطاب المؤنث ولتوجهها خاطبها حقيقة معجزة له، أو على سبيل الاستعارة تسلية لها وتخفيفاً لما أصابها، إذ لم تبطل بقطع ونحوه مع أن ما ابتليت به لم يكن في سبيل الله ورضاه، لأن ذلك كان في غزوة أحد

٢٣٥ - إسناده صحيح:

رواه الترمذي في التفسير (٣٣٤٥)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخاري في الأدب (٦١٤٦)، ومسلم في الجهاد (١٧٩٦)، والإمام أحمد في المسند (٣١٣/٤)، كلهم من طريق محمد بن جعفر به فذكره.

(١) سورة يس: آية رقم (٦٩).

(٢) سورة الحاقة: آية رقم (٤١).

(٣) سورة آل عمران: آية رقم (٩٢).

(٤) سورة الصف: آية رقم (١٣).

على ما قيل، وقيل: كان قبل الهجرة، قال شارح: ويؤيده ما في البخارى: «بينما النبي ﷺ يمشى إذ أصابه حجر فعثر فدميت إصبعه، فقال: هل أنت...»^(١) الحديث هكذا حكاه شارح، وهو عجيب، إذ لا تأييد فيه لهذا القول ولا لقائله، لأنه لا تصريح فيه، بل ولا اقتضاه أن ذلك كان قبل الهجرة أو بعدها، وهذا أولى بل أصوب من قول شارح آخر اعتراضاً منه على الأول، ولا يخفى أن سَوَق كلام البخارى: أنه دمت إصبعه من العثار لا من إصابة الحجر، وإنما العثار من إصابة الحجر انتهى، وليس في محله، لأنه قصد به رد ذلك التأييد، وليس فيه رد له بوجه على أنه كلام ساقط، والصواب أن يروى رواية البخارى والشمال واحد، بناء على اتحاد الواقعة فيهما، وغاية الأمر أن راوى البخارى ذكر السبب الأول لظهور الدم، وهو إصابة الحجر والثاني وهو العثار بذلك الحجر الذى أصابه، فالدّم هنا من إصابة الحجر قطعاً، وهو ما في رواية الترمذى، وأما قوله: وإنما... إلخ فغير متعلق، إذ العثار لا يحصل دمًا، وإنما الذى يحصله المعثور به، وهو الحجر الذى أصابه كما تقرر، وإن فهم هذا لم يقع منه هذه العبارة التى لا تليق بمن له أدنى مسكة من تدبر، وقيل بضمير الغائبة فى «دميت ولقيت» وعليه فهو ليس بشعر أصلاً، لكن المشهور بل الصواب الرواية الأولى. (ما) موصولة أى الذى لقيه فى سبيل الله ما ترجى بذلك، أو نأفیه أى: لم يقل فى سبيل الله شيئاً، بل غيره فتمنى أن مثل ذلك، لو وقع لك يكون فى سبيل الله، وهذا إنما يأتى على القول بأنه كان قبل الهجرة، أو استفهامية، أى أى شئ لقيته فى سبيل الله؟ ورد: بأن الاستفهام له صدر الكلام، ويرد: بأن أصله؛ وما لقيت فى سبيل الله.

(١) رواه البخارى فى الجهاد (٢٨٠٢)، من ينكب فى سبيل الله، (٢٣/٦)، وفى الأدب (٦١٤٦)، ما يجوز من الشعر، ومسلم فى الجهاد (١٧٩٦)، باب: ما لقي النبي ﷺ من أذى المشركين والمنافقين (٣/١٤٢١)، والترمذى فى التفسير (٣٣٤٥)، وابن حبان فى صحيحه (٦٥٧٧)، وأحمد فى مسنده (٣١٢/٤، ٣١٣)، والحميدى فى مسنده (٧٧٦)، والبيهقى فى دلائل النبوة (٤٣/٧، ٤٤)، والبعغوى (٣٤٠١)، والطبرانى فى الكبير (١٧٠٨)، والطحاوى فى مشكل الآثار (٢٩٩/٤).

٢٣٦ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا يحيى بن سعيد، حدثنا سفيان، حدثنا أبو

إسحاق، عن البراء بن عازب قال:

قَالَ لَهُ رَجُلٌ: أَفَرَرْتُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَا أَبَا عَمَّارَةَ؟ فَقَالَ: لَا، وَاللَّهِ مَا وَلِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَلَكِنْ وَلَّى سَرْعَانُ النَّاسِ، تَلَقَّتْهُمْ هَوَارِئُ النَّبْلِ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى بَغْلَتِهِ، وَأَبُو سُفْيَانَ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ آخِذٌ بِلِجَامِهَا. وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ. أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ.

٢٣٦ - (رجل) جاء أنه من قيس لكن لم يعرف اسمه. (لا) أى لم نفر جميعاً، بل فر بعضنا، وبقي بعضنا، ثم أكد بقاء البعض بقوله: (ما ولى رسول الله ﷺ) ويلزم من بقاءه بقاء طائفة معه، لما جبلوا عليه من إشارهم نفسه الكريم على نفوسهم، وهذا من بديع أدب البراء رضى الله عنه، وبلاغته لأن الاستفهام ربما يتوهم منه، وإن دفع ذلك التوهم بتعبير السائل يعنى رسول الله ﷺ أنه هو معهم، وزاد فى التأدب بنفى التولى دون الفرار نزاهة لمقامه الرفيع عن أن يستعمل فيه لفظ الفرار فى النفى، فضلاً عن الإثبات لأنه أشنع من لفظ التولى، إذ هو يكون لتمييز أو تحرف بخلاف الفرار، فإنه لا يكون إلا للخوف والجبن غالباً وإلا ففرار الصحابة هنا لم يتمحض لذلك قطعاً، ومن ثمة قال الطبرانى هنا: الانهزام المنهى عنه هو ما وقع على غير نية العود، وأما الاستطراد للكثرة فهو كالتحيز إلى فئة، ويحتمل أن البراء أشار إلى قيام الحجة الواضحة والبيينة الظاهرة على عدم فرار أكابر الصحابة بأن رسول الله ﷺ إذا لم يقع منه تولُّ فهم كذلك لمثابرتهم على بذلهم نفوسهم وعلمهم بأن الله تعالى لا يخذله، وأنه يعصمه من الناس، ولا ينافى ذلك ما فى مسلم عن سلمة بن الأكوع، «من قوله: فارجع منهزماً... إلى قوله: مررت على رسول الله ﷺ منهزماً فقال: لقد رأى ابن الأكوع

٢٣٦ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الجهاد (١٦٨٨)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى المغازى (٤٣١٥)، (٤٣١٧)، ومسلم فى الجهاد (١٧٧٦)، وأحمد فى المسند (٢٨٩/٤)، والبغوى فى شرح السنة (٣٧٢ / ١٢)، والطبرانى فى الكبير (٤٣/٦)، وابن الجارود فى المتقى (١٠٦٦)، والبيهقى فى السنن (١٥٥/٩)، وأبو نعيم فى الحلية (١٣٢/٧)، كلهم من طريق أبى إسحاق عن البراء به فذكره نحوه.

فزعا فقال العلماء: قوله: منهزماً حال من ابن الأكوع كما صرح به أولاً بانهزامه، ولم يرد أنه ﷺ انهزم، وقد قالت الصحابة كلهم: ما انهزم، ولم يقل أحد قط أنه انهزم فى موطن من المواطن، ومن ثمة أجمع المسلمون على أنه لا يجوز عليه الانهزام فمن زعم أنه انهزم فى موطن من مواطن الحرب، أدب تأديباً عظيماً لائفاً لعظم حرمة، إلا أن يقوله على جهة التنقيص، فإنه يكفر فيقتل ما لم يتب على الأصح عندنا، ومطلقاً عند مالك وجماعة من أصحابنا، ويالغ بعضهم فنقل عليه الإجماع، بل وأطلق ذلك قتل عندهم على ما أشار إليه بعض محققهم. (سرعان الناس) بفتح الراء، ويجوز إسكانها أى: أوائلهم الذين يسارعون إلى الشيء غفلة من خطرة وفيه تصريح بأن الفرار لم يكن من جميعهم، وإنما كان أولاً عن فى قلبه مرض من مسلمة الفتح ومؤلفتهم^(١)، وأخلاقهم الذين لم يتمكن الإسلام من قلوبهم، بل كان فيهم من يتربص بالمسلمين الدوائر ونساء وصبيان خرجوا للقيه، فلما انكشفوا عن العدو، ظن من فرّ من الصحابة، أنه لم يبق فيهم غناء فكذبوا ليعرفوا الخبر، فأطلق على فعلهم الفرار أخذاً بالظاهر. و (تلقنهم هوازن) قبيلة بحنين، ولد وراء عُرنة، ودون الطائف، قيل: بينه وبين مكة ثلاث ليالى، وكان مسيره ﷺ إليها يوم السبت لست ليال خلون من شوال، لما فرغ رسول الله ﷺ من فتح مكة وتمهيدها، وأسلم عامة أهلها، واجتمعت أشراف هوازن وثقيف وقصدوا حرب المسلمين، فسار ﷺ إليهم فى اثنى عشر ألفاً عشرة من أهل المدينة، وألفان من مسلمة الفتح، وهم الطلقاء أى عن الاسترقاق، وخرج معهم ثمانون مشركاً منهم: صفوان بن أمية، وكان ﷺ استعار منه مائة درع بأداتها، وورد بسند حسن: «أنه رجلاً اطلع على جبل، فأخبر النبى ﷺ بأن هوازن عن بكرة أبيهم بظعنهم، وبغنمهم، ونسائهم اجتمعوا إلى حنين، فتبسم ﷺ وقال: تلك غنيمة المسلمين غداً إن شاء الله»^(٢) وقوله: «عن بكرة أبيهم» يريدون به الكثرة لا أن هناك بكرة حقيقية ويستقى عليه الماء، والظعن: النساء واحدها ظعينة، ولكثرة المسلمين قال رجل من الأنصار - وزعم أنه الصديق رضى الله عنه من كذب من المبتدعة -: والله لن

(١) فى (١): [موافقيهم].

(٢) رواه البيهقى فى السنن الكبرى (١٤٩/٩)، وفى دلائل النبوة (١٢٦/٥)، والطبرانى فى الكبير

(١١٦/٦)، والحاكم فى المستدرک (٨٤/٢).

نغلب اليوم من قلة، فشق ذلك على النبي ﷺ ثم ركب بغلته البيضاء، ولبس درعين والمغفر والبيضة، واستقبلهم من هوازن لم يروا مثله قط من السواد والكثرة، وذلك في غلس الصبح وخرجت الكتائب من مضيق الوادى، فحملوا حملة واحدة فانكشفت خيل بنى سليم مولية، وتبعهم أهل مكة والناس، ولم يثبت معه ﷺ يومئذ إلا عمه العباس، وأبو سفيان ابن عمه الحارث، وأبو بكر، وأمامة فى أناس من أهل بيته وأصحابه، قال العباس: وأنا آخذ بلجام بغلته أكفها مخافة إلى أن يصل إلى العدو، لأنه كان يتقدم إلى العدو وأبو سفيان آخذ بركابه، وجعل يأمر العباس بمناداة الأنصار وأصحاب الشجرة، أى شجرة بيعة الرضوان فناداهم، وكان صيًّا يسمع صوته من ثمانية أميال، فلما سمعوه، أقبلوا كأنهم الإبل حنت إلى أولادها يقولون: يا لبيك يا لبيك، فتراجعوا حتى أن من لم يطاوعه بغيره نزل عنه ورجع ماشيًا، فأمرهم ﷺ أن يصدقوا الحلقة واقتلوا مع الكفار، ولما نظر إلى قتالهم قال: الآن حمى الوطيس، وهى تنور الخبز ضربه مثلاً، إذ لم يسمع من أحد قبله لشدة الحرب التى شبه حرها حره وتناول حصيات من الأرض ثم قال: شامت الوجوه^(١) أى: قبحت ثم رمى بها فامتلات عين كل مشرك منها، وفى رواية مسلم: «من تراب الأرض» فأحداهما معجازًا، ورمى بكل أو خلطهما ورمى بهما، وفى رواية عند أحمد وأبى داود والدارمى: «أن المسلمين لما ولوا نزل ﷺ عن فرسه وضرب وجوههم بكف من تراب فحدث أبناؤهم عنهم أنهم قالوا: لم يبق منا أحد، إلا امتلات عيناه وفيه ترابًا سمعنا صلصلة رمى السماء كإمرار الحديد على الطشت الحديد»^(٢) بالجيم، ولأحمد والحاكم عن ابن مسعود «أن سرج بغلته مال، فقال: ارتفع يرحمك الله، فقال: ناولنى كفًا من تراب فضرب وجوههم، وامتلات أعينهم ترابًا، وجاء المهاجرون والأنصار بسيوفهم بأيمانهم كأنهم الشهب فولى المشركون الأدبار»^(٣)، وفى رواية: «عن رجل كان منهم لما

(١) رواه مسلم فى الجهاد (١٧٧٧)، وأحمد فى مسنده (٣٠٣/١)، وابن حبان فى صحيحه (٦٥٠٢)، والبيهقى فى دلائل النبوة (١٤٠/٥)، والحاكم فى المستدرک (١٥٧/٣)، وأبو نعيم فى دلائل النبوة (١٣٩)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٢٨/٨) وقال: رواه أحمد بإسنادين ورجال أحدهما رجال الصحيح قلت: بل رجال الإسنادين رجال الصحيح.

(٢) رواه الدارمى فى السير (٢٢٠/٢)، وأحمد فى مسنده (٤٥٣/١) (٢٨٦/٥).

(٣) سبق تخريجه فى الذى قبله.

لقيناهم لم يقدموا^(١) لنا حلب شاة فجعلنا نسوقهم حتى انتهينا إلى صاحب البغلة البيضاء، فإذا هو رسول الله ﷺ فتلقانا عدة رجال بيض الوجوه حسان، فقالوا لنا: شأهت الوجوه، ارجعوا فانهمزنا وركبوا أكتافنا^(٢)، وفي سيرة الدمياطي: «كان سيماء الملائكة يوم حنين عمائم حمراً رخوها بين أكتافهم، وأمر ﷺ أن يقتل من قدر عليه، فأفضوا إلى الذرية، فنهاهم عنه وقال: من قتل قتيلاً له عليه بينة فله سلبه»^(٣)، واستلب أبو طلحة وحده ذلك اليوم عشرين رجلاً، وكان في إمساكه لقلوب هوازن عن الدخول في الإسلام بعد الفتح المجعول علامة على دخول الناس في دين الله أفواجاً، إتماماً لإقرار رسول الله ﷺ، ومزيد النصره بقهر هذه الشوكة العظيمة التي لم يلقوا قبلها مثلها، وأذيقوا أولاً مرارة الهزيمة لتتواضع رهوس رفعت بالفتح، ولم يدخل بلده وحرمه على هيئة تواضع رسول الله ﷺ وليقين من قال: لن نغلب اليوم من قلة، أن النصر إنما هو من عند الله، وأنه المتولى بنصرة دينه ورسوله دون كثرتهم التي أعجبتهم بأنها لم تغن عنهم شيئاً فولوا مدبرين، فلما انكسرت قلوبهم أنزل الله على رسوله وعليهم، ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾^(٤) ولم يقاتل الملائكة معه إلا هنا وفي بدر، واختصنا أيضاً برمي وجهه المشركين بالحصى، وأمر ﷺ بطلب العدو، فأنتهى بعضهم إلى الطائف، وبعضهم نحو بجيلة، وقوم منهم فروا إلى أعلى، واستشهد من المسلمين أربعة، وقتل من المشركين أكثر من سبعين قتيلاً (بالنبل) بالفتح السهام الأولى له من لفظه، أو جمع نبلة، ويجمع على نبال بالكسر، وأنبال وحين أرشقوهم بها ولى أولاهم على أخراهم من العمل، قول بعضهم: لن نغلب اليوم من قلة لما مر، ومن ثمة لما بلغ ذلك النبي ﷺ شق عليه حتى أنزل الله سكيته على المؤمنين، وأنزل جنوداً لم

(١) في (١): [يقضوا].

(٢) سبق تخريجه في الحديث الأول.

(٣) رواه البخارى في البيوع (٢١٠٠)، وفي فرض الخمس (٣١٤٢)، وفي المغازي (٤٣٢١)،

(٤٣٢٢)، ومسلم في الجهاد (١٧٥١)، وأبو داود في الجهاد (٢٧١٧)، والترمذى في السير

(١٥٦٢)، وابن ماجه في الجهاد (٢٨٣٧)، والبيهقى (٢٧٢٤)، وابن حبان في صحيحه

(٤٨٠٥، ٤٨٣٦، ٤٨٣٧)، وأحمد في مسنده (٢٩٥/٥، ٣٠٦)، والبيهقى في السنن

(٣٠٦/٦)، وابن الجارود في مسنده (١٠٧٦)، وعبد الرزاق في مصنفه (٩٤٧٦).

(٤) سورة التوبة: آية رقم (٢٦).

تروها من جنود الملائكة ما كان سبباً للنصرة والظفر (على بغلته) زاد مسلم البيضاء، وهى دُلْدُلٌ وركوبه لها مع عدم صلاحيتها للحرب كر، أو فر، ومن ثمة لم يسهم لها، ومع أنها فى العادة إنما هى من راكب الطمأنينة، وأن الملائكة الذين قاتلوا معه فى ذلك اليوم لم يكونوا إلا على الخيل لا غير، ومع أنه كان له أفراس متعددة فى مواطن الحرب، سيما عند اشتعال نارها كهذا الاشتعال الذى هو النهاية المقصودة فى الشجاعة والثبات، إعلاماً بأن سبب نصرته، وظفرو، ومدده السماوى، وتأييده الإلهى الخارق للعادة وبأنه ظاهر الزمان والمكان، ليرجع إليه المسلمون، وتطمئن قلوبهم بمشاهدة جمال ذاته وجليل آياته كركضه بها فى نحر العدو مع فرار الناس عنه، ولم يبق معه إلا أكابر الصحابة، وأهل بيته، وكثروله عنها إلى الأرض مبالغة فى الثبات والشجاعة، أو مواساة فى مثل هذا المقام للماضين معه من أصحابه. (بلجامها) ليكشفها عن أن تقع به فى نحر العدو وتارة بركابها، والعباس بلجامها (أنا النبى لا كذب) أى: حتماً فلا أفر ولا أزل، إذ صفة النبى يستحيل معها الكذب، فكأنه قال: أنا النبى والنبى لا يكذب، فلست بكاذب فيما أقول حتى أنهزم، بل أنا متيقن أن ما وعدنى الله من النصر حق، فلا يجوز على الفرار، ومن الشاهد هنا أيضاً ما قيل: من فتح باء كذب وكسر الباء من المطلب. (أنا ابن عبد المطلب) فيه دليل لجوار قول الإنسان فى الحرب أنا فلان ابن فلان، ومنه قول على رضى الله عنه «أنا الذى سميتى أمى حيدر» أى: أسد وقول سلمة أنا ابن الأكوع، والمنهى عنه قول ذلك على وجه الافتخار، كما كانت الجاهلية تفعله، وانتسب لجدّه عبد المطلب دون أبيه عبد الله، لأنه توفى شاباً فى حياة أبيه، فلم يشتهر كاشتهار أبيه، إذ كانت شهرته ظاهرة شائعة، ومن ثم نسب إليه فى نحو قول ضمام: أيكم ابن عبد المطلب؟ وإيضاً، فاشتهر عندهم أنه بشر بأن النبى ﷺ سيظهر، ويكون له شأن عظيم لما أخبر به سيف بن ذى يزن، وأنه رأى رؤيان لعلى ظهوره، فأراد النبى ﷺ يذكرهم بجميع ذلك بأنه لا بد من ظهوره على الأعداء ليقوى نفوس المولفة ونحوهم.

٢٣٧- حدثنا إسحاق بن منصور، حدثنا عبد الرزاق، أنبأنا جعفر بن سليمان، حدثنا ثابت، عن أنس:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ فِي عُمْرَةِ الْقَضَاءِ وَابْنُ رَوَاحَةَ يَمْشِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ:

خَلُّوا بَنِي الْكَفَّارِ عَنْ سَبِيلِهِ الْيَوْمَ نَضْرِبُكُمْ عَلَى تَنْزِيلِهِ
ضَرْبًا يَزِيلُ الْهَامَ مِنْ مَقِيلِهِ وَيُذْهِلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ

فقال له عمر: يا ابن رَوَاحَةَ، بين يَدَيَّ رسول الله ﷺ وفى حرم الله تقول شعراً؟

فقال النبي ﷺ: «خَلُّ عَنْهُ يَا عُمَرُ، فَلْيَهَيِّ أَسْرِعُ فِيهِمْ مِنْ نَضْحِ النَّبْلِ».

٢٣٧- (القضاء) المراد به القضية أى المقاضات والمصالحة، لا القضاء الشرعى، لأن عمرتهم التى تحللوا فيها بالحدبية لم يلزمهم قضاؤها، كما هو شأن المحصر عندنا. (خلوا) أى دوموا على التخلية، لأنهم يومئذ تركوا مكة للنبي ﷺ وأصحابه. (نضربكم) يسكون الباء لضرورة النظم. (تنزيله) أى القرآن، وإن لم يتقدم له ذكر، لأنه ذكر ما يفهمه نحو توارت بالحجاب أو النبي ﷺ أى إرسال الله إليكم، فهو كالامر النازل من السماء أى على عدم الإيمان بذلك. (الهام) جمع هامة، وهى الرأس. (مقيله) هو مكان القيلولة، وهو محل راحة الإنسان، وكأنه شبه به العنق بجامع محل الرأس، ويقاءه، ويزيل الرأس عن العنق، وأراد بالمقيل: النوم لما علمت أنه محل الاستراحة، وهى موجودة فى النوم أى يمنع الرأس عن النوم، والاستراحة به لشدة ما يقاسيه من ألم الضرب، وفوات المراد، وروى هذا عبد الرزاق أيضاً من وجهين، لكنه أبدل عجز الأول بقوله: «قد أنزل الرحمن فى تنزيله»، وزاد فى آخره «بأن خير القتل فى سبيله». نحن قتلناكم على تأويله. كما قتلناكم على تنزيله»، وأخرج الطبرانى والبيهقى بلفظ المصنف لكنه ابتداء بعجز الأول، وجعل عجز الثانى «يا رب إني مؤمن بقبيله»، وزاد ابن إسحاق على هذا: «إني رأيت الحق فى قبوله». (ويذهل الخليل عن

٢٣٧- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأدب (٢٨٤٧) بسنده ومثته سواء، ورواه النسائى فى الحج (٢٠٣/٥)، وفى الكبرى (٣٨٥٦)، من طريق عبد الرزاق به فذكره نحوه.

٢٣٨ - حدثنا على بن حجر، حدثنا شريك، عن سماك بن حرب، عن جابر

ابن سمرة، قال:

«جَالَسْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ مَرَّةٍ، وَكَانَ أَصْحَابُهُ يَتَنَاشَدُونَ الشُّعْرَ، وَيَتَذَكَّرُونَ أَشْيَاءَ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ، وَهُوَ سَاكِتٌ، وَرَبَّمَا تَبَسَّمَ مَعَهُمْ».

٢٣٩ - حدثنا على بن حجر، أخبرنا شريك، عن عبد الملك بن عمير، عن أبي

سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ أنه قال:

خليله) أى يمنع من أن يتفقده، ويسأل عنه لشغله عنه بما هو أهم من ذلك، وهو خشية فوات نفسه وذهاب نفسه. (فلهى) أى هذه الايات أو الكلمات. (فيهم) أى فى إيدائهم، ونكايتهم. (أسرع) وصولاً، وأبلغ نكاية. (من نضح النبل) رمى السهام، وفيه دليل لجوار، بل نذب استماع، وإنشاد الشعر الذى فيه مدح الإسلام، ومكارم الأخلاق، والحث على صدق اللقاء، ومبايعة النفس لله، وعدم المبالاة بأعدائه.

٢٣٨ - (وهو ساكت) فيه حل استماع وإنشاد الشعر الذى لا فحش فيه ولا خفاء فيه، وإن كان مشتملاً على ذكر شيء من أيام الجاهلية، ووقائعهم فى حروبهم، ومكارمهم ونحو ذلك، ويحتمل أن أشعارهم التى كانوا يتناشدونها فيها الحث على الطاعة، وذكر أمور الجاهلية للندم على فعلها، فيكون من القسم الأول الذى هو سنة لا مباح فقط، لكن قاعدة أن التأسيس خير من التأكيد، يريد أن المراد هنا الإباحة، وثم السنة كما قررته خلافاً لشارح.

٢٣٩ - (أشعر كلمة) أى أحسنها وأجودها وأدقها، فهو أبلغ من قولهم شعر شاعر

٢٣٨ - إسناده ضعيف:

رواه الترمذى فى الأدب (٢٨٥٠)، بسنده ومثته سواء، والنسائى فى السهو (٨١/٣)، وفى الكبرى (١٢٨١)، من طريق زهير عن آخر عن سماك بن حرب به فذكره. قلت: الآخر هو شريك القاضى، وهو سئى الحفظ.

٢٣٩ - إسناده ضعيف وهو صحيح:

فيه شريك بن عبد الله القاضى، وهو سئى الحفظ.

وقد تقدم برقم (١٣٤)، وهو من حديث أبى هريرة أيضاً فى الصحيحين عند البخارى ومسلم بنحوه.

«أَشْعَرُ كَلِمَةٍ تَكَلَّمْتُ بِهَا الْعَرَبُ، كَلِمَةٌ لُّيْدٌ: أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ».

٢٤٠- حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا مروان بعد معاوية، عن عبد الله بن

عبد الرحمن الطائفى، عن عمرو بن الشريد، عن أبيه، قال:

«كُنْتُ رَدَفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَنْشَدْتُهُ مِائَةَ قَافِيَةٍ مِنْ قَوْلِ أُمَيَّةَ بْنِ الصَّلْتِ، كُلَّمَا أَنْشَدْتُهُ يَبِيتَا قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ: هِيَه. حَتَّى أَنْشَدْتُهُ مِائَةَ - يَعْنِي يَبِيتَا - فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: كَادَ لِيَسْلَمَ».

وعما ذكره بعد ذلك، وكل نعيم لا محالة زائل، ولما سمع هذا عثمان قال: كذب لييد، نعيم الجنة لا يزول، فلما عقب لييد ذلك مبيتاً لمراده وهو نعيم الدنيا بقوله: نعيمك فى الدنيا غرور وحسرة، فسمعه عثمان قال: صدق لييد قافية أى بيت كما فى رواية مسلم، والرواية الآتية، والأول فيه إطلاق الجزء على الكل.

٢٤٠- (قال) رواه البخارى فى المفرد أيضاً. (هيه) بكسر فسكون من غير تنوين وأصله أن يستعمل بلا استزادة من حديث، أو عمل معهود، فإن نونت لاتصالها بغيرها كايه حديثاً كانت للاستزادة من غير معهود، وكان تنوينها للتذكير وفى استحسانه ﷺ لشعر أُمَيَّة، وأمره بالاستزادة، دليل لما قدمناه من الندب بشرطه الموجود هنا لاشتغال شعره على الإقرار بالوحدانية وعلى الحكم الدقيقة والمعانى العويصة، وأنه لا فرق فى الشعر حيث سلم من الخناء والفحش بين شعر الجاهلية وغيرهم والمذموم مما سلم من ذلك، إنما هو الإكثار والغلبة على قائله (يعنى يبيتاً) مراده يعنى مائة بيت، وفى نسخة: «بيت» بالجر على الحكاية تفسير المضاف إليه مائة للمحذوف إن مخففة من الثقيلة واسمها إن عملت ضمير الشأن، فزعم أن من قال التقدير أنه كاد لا يعرف شيئاً من النحو، ليس فى محله إذ مراده إذا عملت كما ذكرته، ومجرد حذف هذا القيد لا يخبر أن يقال فى حق من حذفه لا يعرف شيئاً من النحو، (كاد) قرب. (يسلم) من سبب ذلك.

٢٤٠- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأدب (٢٨٤٦)، بسنده ومثته سواء، ومسلم فى الشعر (٢٢٥٥)، وابن ماجه فى الأدب (٢٨٤٦)، وأحمد فى المسند (٣٨٩/٤)، (٣٩٠)، وأبو بكر بن أبى شيبة فى المسند (٩١٠)، (٩١٣)، بتحقيقنا، كلهم من حديث الشريد بن سويد به فذكره.

٢٤١ - حدثنا إسماعيل بن موسى الفزاري، وعلى بن حجر - والمعنى واحد - قالوا: حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة قالت:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضَعُ لِحَسَانَ بْنِ ثَابِتٍ مَنِيرًا فِي الْمَسْجِدِ يَقُومُ عَلَيْهِ قَائِمًا، يُفَاخِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - أَوْ قَالَ: يُنَافِحُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - وَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ حَسَانَ بِرُوحِ الْقُدُسِ مَا يُنَافِحُ أَوْ يُفَاخِرُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ».

٢٤١ - (كان يضع لحسان...) إلخ، فيه حل لإنشاد الشعر في المسجد، بل ندب إذا اشتمل على مدح الإسلام وأهله وإهجاء الكفار وتحقيرهم والتحريض على قتالهم، وندب الدعاء إن قال شعراً كذلك (يفاجر عن رسول الله ﷺ) الظاهر من هذه العبارة عند من له ذوق سليم أنه يذكر مفاخر رسول الله ﷺ ومثالب أعدائه ورد لقلوبهم في حقه، وما قيل بنسب نفسه إلى الشرف والكبر والعظمة لكونه من أمة رسول الله ﷺ الممتاز بالفضل على الخلائق من كل وجه فهو بعيد متكلف، وليته لم يذكر الكبير بأن ذكره في هذا المقام فيه ما فيه. (ينافع) بالحاء المهملة أى: يدافع ويناضل ويتناول المشركين لهجائهم ومجاوبتهم. (بروح القدس) بضم الدال وسكونها وهو جبريل سمي بذلك، لأنه يأتى الأنبياء بما فيه الحياة الأبدية والطهارة الكاملة ومعنى تأييده، لأن يلقى في روعه أفصح الشعر وأبلغه وأليقه بالمقام. (ما ينافع) بالحاء المهملة أى يدافع ويهجو المشركين ومجاوبتهم على أشعارهم، أى ما دام كذلك وفي رواية: «إن جبريل مع حسان ما نافع عنى»^(١) قيل: ولما دعى له ﷺ أعانه جبريل بسبعين بيتاً، وهو حسان بن ثابت بن المنذر ابن عمرو بن حزام الأنصاري عاش مائة وعشرين سنة، نصفها في الإسلام، وكذا عاش أبوه وجده وجد أبيه المذكورون، وتوفى سنة أربع وخمسين، ولما جاء ﷺ وفد بنى تميم

٢٤١ - صحيح:

رواه الترمذى فى الأدب (٢٨٤٦) بسنده ومثله سواء، ورواه أبو داود فى الأدب (٥٠١٥)، وأحمد فى المسند (٧٢/٦)، والحاكم فى المستدرک (٤٨٧/٣)، من طريق عبد الرحمن بن أبى الزناد به فذكره نحوه، وقال أبو عيسى: حسن صحيح غريب، وقال أبو عبد الله الحاكم: صحيح ووافقه الذمى.

(١) رواه أبو داود فى الأدب (٥٠١٥)، ما جاء فى الشعر (٣٠٥/٤).

وشاعرهم الأقرع بن حابس فناده: يا محمد اخرج إلينا نفاخرك ونشاعرك، فإن مدحنا زين، وذمنا شين، فلم يزل النبي ﷺ إلى أن قال: «ذلك الله إذا مدح زان، وإذا ذم شان، إنى لم أبعث بالشعر ولم أؤمر بالفجر، ولكن هاتوا فأمر ﷺ ثابت بن قيس أن يجيب خطيبهم فخطب فغلبهم»، فقام الأقرع بن حابس فقال:

أتيناك كما تعرف الناس فضلنا إذا خالفونا عند ذكر المكارم
وأنا رءوس الناس من معشر وأن ليس فى أرض الحجاز كدارم
فأمر ﷺ حسان يجيبهم، فقال:

بنى دارم لا تفخروا إن فخركم يعود وبالأ عند ذكر المكارم
هبلتم علينا تفخرون وأنتم لنا خول ما بين قن وخادم
وكان أول من أسلم شاعرهم المذكور، وثابت خطيبه ﷺ وخطيب الانصار وهو خزرجى شهد ﷺ له بالجنة واستشهد باليامة سنة اثنتى عشرة.

تمة: فيها تأييد لما قررته وزيادة عليه، روى أبو داود سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن من البيان لسحرا، وإن من العلم لجهلا، وإن من الشعر لحكما»^(١). قال بعض

(١) رواه أبو داود (٥٠١٠)، و (٥٠١١)، والبخارى (٦١٤٥)، (٦١٤٦)، (٥٧٦٧)، والترمذى (٢٨٤٧)، (٢٨٤٨)، وابن ماجه (٣٧٥٥)، وأحمد فى المسند (٤٥٧/١)، (١٢٥/٥)، والدارمى فى سننه (٢٩٦/٢)، (٢٩٧)، والبخارى فى الأدب المفرد (٨٦٤)، والشافعى فى مسنده (٦٧٠/٢)، وأبو بكر بن أبى شيبة فى المصنف (٦٩١/٨)، (٦٩٢)، وفى المسند بتحقيقنا (٣٩٢)، (٤١٣)، (٤٤٥)، والطيالسى فى مسنده (٢٢٢٠)، وعبد الرزاق فى المصنف (٢٠٤٩٩)، والبعغوى فى شرح السنة (٣٣٩٨)، وفى التفسير (٤٠٥/٣)، والطبرانى فى الكبير (١١٧٥٩/١١)، (١١٧٦١)، (١١٧٦٣)، (١٢٨٨٨/١٢)، وفى الأوسط (١٤٧٥)، (٢٤٨١)، (٨٣٠٤)، (٩٠٢١)، (٩٠٩١)، وأبو يعلى فى مسنده (٢٣٣٢)، (٢٥٨١)، والطحاوى فى شرح معانى الآثار (٢٩٩/٤)، وأبو الشيخ فى الأمثال (٦)، (٧)، والبيهقى فى السنن (٢٣٧/١٠)، وابن حبان فى صحيحه (٥٧١٨)، (٥٧٧٨)، (٥٧٨٠)، (٥٧٩٥)، وأبو نعيم فى الحلية (٢٦٩/٧)، وفى أخبار أصبهان (٣٥٥/١)، جميعهم مختصرا وتامًا، من أحاديث عائشة، وعبد الله بن مسعود، وعمار، وعبد الله بن عباس، وعمرو بن عوف، وأبو بكرة، وأبى بن كعب رضى الله عنهم.

.....

السلف صدق رسول الله أما قوله «إن من البيان لسحراً» فالرجل يكون عليه الحق، والحن بالحجج من صاحب الحق فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق وأما قوله «إن من العلم لجهلاً» فيكلف العالم إلى علمه ما لم يعلم بجهله، وأما قوله: «إن من الشعر لحكماً» فهو هذه المواظ والأمثال التي يتعظ بها الناس، ومفهومه أن بعض الشعر ليس كذلك إذ «من» تبعية، وروى البخاري: «إن من الشعر حكمة» أى: قولاً صادقاً مطابقاً للحق قال الطبري: وبه يرد على من يكره الشعر مطلقاً، ولا حجة له فى قول ابن مسعود: «الشعر لمزامير الشيطان» أى: لأنه محمول على شعر فيه سخف أو نحوه مما غلب على الشعراء وبه ضلوا وأغوا، وعليه أيضاً يحمل خبر: «إن إبليس لما هبط إلى الأرض قال: رب اجعل لى قرآناً قال: قرآنك الشعر» على أنه ضعيف قيل: وعلى تقدير ثبوته فهو محمول على الإفراط فيه والإكثار منه.

٣٨- باب: ما جاء في كلام رسول الله ﷺ «في السمر»

٢٤٢- حدثنا الحسن بن صباح البزار، حدثنا أبو النضر، حدثنا أبو عقيل الثقفي، عبد الله بن عقيل، عن مجالد، عن الشعبي، عن مسروق، عن عائشة رضى الله عنها، قالت:

«حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ نِسَاءَهُ حَدِيثًا. فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ: كَانَ الْحَدِيثُ حَدِيثَ خُرَافَةٍ. فَقَالَ: أَتَدْرُونَ مَا خُرَافَةٌ؟ إِنَّ خُرَافَةً كَانَ رَجُلًا مِنْ عُذْرَةٍ، أَسْرَتْهُ الْجَنُّ، فَمَكَثَ فِيهِمْ دَهْرًا، ثُمَّ رَدَّوهُ إِلَى الْإِنْسِ، وَكَانَ يُحَدِّثُ النَّاسَ بِمَا رَأَى فِيهِمْ مِنَ الْأَعَاجِيبِ. فَقَالَ النَّاسُ: حَدِيثَ خُرَافَةٍ».

(باب ما جاء في كلام رسول الله ﷺ في السمر)

بفتح الميم، وهو حديث الليل، قيل: وهو في الأصل ضوء القمر ثم سمي به حديث الليل، لأنهم كانوا يتحدثون في ضوء القمر انتهى، وفي القاموس: السمر محرك الليل وحديث، وظل القمر والدرر انتهى^(١)، والمراد هنا الثاني، قيل: ويجوز تسكين الميم مصدرًا بمعنى المسامرة، وهي المحادثة بالليل (البزار) بزاي ثم راء.

٢٤٢- (النضر) بنون فمعجمة. (ذات الليلة) لفظ ذات مقحم على ما مر في نظيره. (كان الحديث...) إلخ لم يرد ما يراد به من هذا اللفظ، وهو الكفاية من ذكر الحديث بأنه كذب مستملح، لأنها تعلم أنه لا يجري على لسانه إلا الحق، وإنما أرادت أنه حديث مستملح لا غير، وذلك لأن حديث خرافة يشتمل على وصفين بالكذب والاستملح

٢٤٢- إسناده ضعيف:

فيه مجالد بن سعيد، قال فيه الحافظ: ليس بالقوى، وقد تغير في آخر عمره (التقريب ٦٤٧٨).

رواه أحمد في المسند (١٥٧/٦)، من طريق أبي النضر به فذكره. ورواه أبو يعلى في مسنده (٤٤٤٢)، من طريق أبي عقيل به فذكره، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٣١٥/٤)، وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والبزار، والطبراني في الأوسط عن عائشة... ورجال أحمد ثقات، وفي بعضهم كلام لا يقدر، وفي إسناده الطبراني على بن أبي سارة وهو ضعيف.

(١) انظر: ترتيب القاموس المحيط (٦١١/٢).

٢٤٣- حدثنا علي بن حُجر، أخبرنا عيسى بن يونس، عن هشام بن عروة، عن أخيه عبد الله بن عروة، عن عائشة رضى الله عنها، قالت: «جَلَسْتُ إِحْدَى عَشْرَةِ امْرَأَةٍ، فَتَعَاهَدَنَ، وَتَعَاقَدَنَ إِلَّا يَكْتُمْنَ مِنْ أَخْبَارِ أَرْوَاجِهِنَّ شَيْئًا».

فَقَالَتِ الْأُولَى: زَوْجِي لَحْمٌ جَمَلٍ غَثٌّ، عَلَى رَأْسِ جَبَلٍ وَعَرٌّ، لَا سَهْلٌ فِيرْتَقَى، وَلَا سَمِينٌ فَيَنْتَقِلُ.

فيصح التشبيه به في أحدهما، أو في كليهما، لكنه ﷺ لما علم أن كلاهما يوهم بين المراد منه بقوله. (أتدرون...) إلخ، وخاطبهن بكتاب المذكر تنزيلاً لهن منزلتهن في كمال العقل ببركة صحبتته ﷺ، وزعم أن هذا بعيد، هو البعيد كما لا يخفى، وإنما البعيد هو قوله: يحتمل أنه كان عندهن محرم ذَكَرَ فغلبه عليهن، إذ تصور وجود محرم لجميع أمهات المؤمنين في غاية البعد، لكن قائل ذلك غلب عليه رعايات الاحتمالات العقلية من غير نظر إلى الخارج، فيخرج الأحاديث عليها غفلة عما يترتب من الركة تارة، والفساد أخرى. (من عذرة) قبيلة من اليمن. (أسرته الجن) أى اختطفته في الجاهلية أى قبل مبعثه ﷺ. (جلس) وجه تذكيره أنه على حد قال ثلاثاً، الذى حكاه سيبويه عن بعض العرب استغناء بظهور تأنيثه عن علامته، أو أنه وعى فيه معنى الجمع لا الجماعة، أو حكم الإسناد إلى الجمع حكم الإسناد إلى الموت غير الحقيقي.

٢٤٣- (إحدى عشرة امرأة) أى فى بعض قرى مكة وقيل: عدن، عُرف منهن أسماء ثمان فقط. (فتعاهدن) ألزمن أنفسهن. (وتعاقدن) أى على الصدق من ضمائرهن. (غث) مهزول روى بالجر صفة لجمل لقربه منه، وبالرفع صفة للحم، لأن المقصود منه المبالغة فى قلة نفعه وأنه مرغوب عنه. (على رأس جبل وعر) صعب الوصول إليه فلا تتفع به زوجته فى العشرة ولا غيرها أى: فهو قليل الخير من أوجه منها كونه كالحمل الجمل دون الضأن وهو مع ذلك مهزول، ردئ وكونه صعب التناول لا يصل إليه إلا بمشقة شديدة، وقال الخطابى معنى ذلك أنه يترفع ويسم نفسه فوق قدرها فجمع إلى قلة

٢٤٣- إسناده صحيح:

رواه البخارى فى النكاح (٥١٨٩)، ومسلم فى فضائل الصحابة (٢٤٤٨)، كلاهما من طريق هشام بن عروة به فذكره.

قَالَتِ الثَّانِيَةُ: رَوِّجِي لِأَبْثُ خَبْرَهُ، إِنِّي أَخَافُ أَلَّا أَذْرَهُ، إِنْ أَذْكُرُهُ أَذْكُرُ عُجْرَهُ
وَبُجْرَهُ.

خيرته تكبره وسوء خلقه. (لا) ذلك الجبل. (سهل) روى هو وما بعده بالرفع فلا بمعنى ليس. (فيرتقى) هو وما بعد بيان لوجه الشبه فى قولها: لحم جبل إلخ. (ولا) ذلك اللحم. (سمين فينتقل) أى تنتقله الناس إلى بيوتهم ليأكلوه بل يرغبون عنه لرداءته، فلا مصلحة فيه تسهل عشرة يقال: انتقلته بمعنى نقلته لكن قضية قول القاموس: نقلته فانتقل، أن للانتقال لازم مطلقاً أبداً، وحيثُ فيشكل بنائه للمجهول، ويحتاج بفرض صحة قضيته قول القاموس لأنه ضمن بتنقل، يؤخذ وفى رواية «فيتقى» أى فيختار الأكل أو يستخرج نقيته بكسر النون وإسكان القاف، وهو المخ، لأن مخ السمين مما يقصد ويثابر عليه فكُنْتُ بنقى المخ عنه عن قلة خيره وعقله، وروى مجرورين، «فلا سهل» عطف على وعر، «ولا سمين» يمكن أن يكون عطفًا على غث، بل يتعين، لأن المعنى ليس إلا عليه ولا نظر لما فضل به بينهما، لأنه غير أجنبى من كل وجه، ويصح عطفه على سهل بتكلف، أى لا جبل سهل، ولا لحم سمين، وتكلف بعضهم لعطفه عليه بما فيه مزيد تقدير ينبؤ عنه قوانين البلاغة، لأنه إذا أمكن الوجه السالم من مزيد مما لا معنى له عند التأمل ومبين هذا التقدير تعين سلوكه والإعراض عما سواه على الفتح أى: لا سهل فى الجبل، لا سمين فى اللحم فينتقل. (لا أبث خبره) أى لا أنشره ولا أشيعه. (إنى أخاف ألا أذره) إن عادت الهاء على الخبر كان المعنى: إن خبره طويل إن فصلته لم أتمه لكثرتة فأذر بمعنى أتم والمشهور أنها بمعنى أترك أو على الزوج كانت لا رائدة على حد قوله: «ما منعك أن لا تسجد»^(١) أى: إنى أخاف إن بثته طلقنى فأذره أى: أتركه، أى: أتركه ولى أولاد منه أخشى ضياعهم ويؤيد الأول قولها إن... إلخ. (عُجْرَةٌ وَبُجْرَةٌ) بضم أول كل وفتح ثانية جمع عجرة وهو العقد فى العروق، وبجرة كصفرة، وكذا التى قبلها، وهى السرة كانت نائمة أولاً والعقد فى الوجه والعنق أى عيوبه وأمره كله ذكره فى القاموس، وقضية قوله وأمره كله أنهما كما يطلقان على ذكر العيوب كلها الباطنة والظاهرة كذلك يطلقان على ذكر الأمور كلها، وإن كانت مدحاً وعليه، فهل تصح إرادته هنا الظاهر، لا بقرينة السياق كما هو واضح لا يقال هذه كتمت خبر زوجها، فخانت العهد الذى يتحالفن على عدم الحيانة، لأننا نقول لم تكتم

(١) سورة الاعراف: آية رقم (١٢).

قَالَتِ الثَّالِثَةُ: رَوْجِي الْعَشِيقُ، إِنْ أَنْطَقَ أَطْلَقَ، وَإِنْ أَسْكُتَ أَعْلَقَ.
 قَالَتِ الرَّابِعَةُ: رَوْجِي كَلِيلُ تَهَامَةٍ، لَا حَرٌّ وَلَا قَرٌّ، وَلَا مَخَافَةٌ وَلَا سَامَةٌ.
 قَالَتِ الْخَامِسَةُ: رَوْجِي إِنْ دَخَلَ فَهَدَى، وَإِنْ خَرَجَ أَسَدَ، وَلَا يَسْأَلُ عَمَّا عَهِدَ.

منه شيئاً، بل شرحته على أتم وجه، لكن بدقة لا تخفى على أولئك العرب العُرباء، وكذا يقال فى التى بعدها فإنها جمعت كل العيوب فى قولها: العشيق كما يعلم مما يأتى. (العشيق) بمهملة فمعجمة مفتوحتين فنون مشددة فقف: الطويل من غير نفع لسوء خلقه وسفهه وبلادته. (إن أنطق) بعيوبه. (أطلق) أى: يطلقنى لسوء خلقه، وأنا لا أحب الطلاق لأولاد لى منه، أو لاحتياجى إليه، أو لغير ذلك من الأعذار على أن محبة المرأة للطلاق من غير ضرورة، وصمة عظيمة فيها، فإن قلت: طلاق من ذكرت عيوب زوجها ليس فيه سوء خلق، بل هو شأن أهل المروءة والمغيرة قلت: الكلام فى ذكر عيوب بحق لا تعلق لها بالدين أصلاً، وح فالطلاق لذكرها محض سوء خلق. (وإن أسكت) عنها. (أعلق) أى علقنى فيتركنى لا عزباً ولا مزوجة فإن قلت: لا ملازمة بين سكوتها عن عيوبه وتركه لها معلق فكيف لارمت بينهما؟ قلت: لما بينت أنه جمع سوء الخلق والسفه والبلادة، علم بذلك أنه إنما يطلق بلا سبب يوجب الطلاق، وإما يتركها معلقة بلا سبب أيضاً يوجبها أيضاً فتركها معلقة ليس لازماً لسكوتها بل له مع ما فى الزوج من تلك الصفات القبيحة فتأمله، وأعرض عما سواه، (كليل تهامة) قال الحافظ أبو موسى: هى تهامة مكة وما حواليلها من الأغوار، وقال الأزهري: وأول تهامة من ذات عرق إلى البحر وجدة، وقيل: هى ما بين ذات عرق إلى مرحلتين من وراء مكة أى محاذاتها إذ الذى بين ذات عرق ومكة مرحلتان كما صرحوا به، وما وراء ذلك من الغرب فهو غور، والمدينة لا تهامية ولا نجدية؛ لأنها فوق الغور ودون النجد، وليل تهامة مشهور بالاعتدال وهو المقصود بوجه الشبه ومن ثمة عقبته بقوله: (لا حر ولا قر) بفتح القاف وضمها، أى ولا برد (ولا مخافة ولا سامة) هذا من بقية أوصاف ليل تهامة الأعم من مكة، فلا يقال مكة لا مخافة فيها ولا سامة فيها ليلاً ولا نهاراً، وهذا أبلغ من المدح، لأنها ما نفت عنه سائر أسباب الأذى، وأثبتت له جميع أنواع اللذة فى عشرته، ومنه أنه لا غائلة له تخاف لكرم أخلاقه، ولا قبيح يصدر منه فلا تسأم صحبته كما لا يسأم صحبتها، ويروى برفع الكل، وهو واضح، بل يجوز فيها بقية، الأوجه الخمسة فى: لا حول ولا قوة إلا بالله. (إن دخل فهدى) بفتح فكسر فسكون وكنت بذلك لما يقال

قَالَتِ السَّادِسَةُ: رَوِّجِي إِنْ أَكَلَ لَفًّا، وَإِنْ شَرِبَ اشْتَفَّ، وَإِنْ اضْطَجَعَ التَّفَّ وَلَا يُولِجُ الْكَفَّ لِيَعْلَمَ الْبِثَّ.

أنوم من فهد عن نومته وغفلته عن أهل بيته فلا يتأثر لما ذهب منها وهذا معنى (ولا يسأل عما عهد) وح فقى كلامها نوع تكرر فلذلك قال ابن أبي أويس: إنما كُنْتُ بذلك عن أنه إذا دخل وثب عليها وثوب الفهد لإرادة جماعها أو ضربها، ولم يرتض ذلك في القاموس فقال: نام وتغافل عما يجب تعهده، فأشبه الفهد في تمدده ونومه، فإن القصد إلى المدح، فالمراد التغافل عما أضاعته المرأة بما يجب عليها تعهده تكرماً وحلماً، وإن كان إلى المذمة فالمراد: النوم والكسالة وعدم المبالاة بضبط أمور أهل بيته. (وإن خرج أسد) بفتح فكسر أيضاً، إذا صار بين الناس وخالط الحرب كان في فضل قوته وشجاعته كالأسد، وفي القاموس: وكفرح دهش من رؤيته وصار كالأسد وغضب وسفه، وح فكلاهما يحتمل المدح بإرادة شجاعته ومهابته، والذم بإرادة غضبه وسفه، وظاهر سياق كلامها الأول: ولا يسأل عما تعهد، يحتملها ما يعينها أى: لا يؤاخذ عليه إكراماً وتغافلاً وتكاسلاً. (لف) أى أكثر من الطعام وخلط من صنوفه حتى لم يبق معه شيء. (اشتف) استوعب جميع ما فى الإناء من الشفافة بضم الشين، وهى بقية الشراب يقال لمن شربها: اشتفها وتشافها، وهذا صريح فى ذمه، فكان الظاهر أن ما فيه كذلك كما ذكرته فاندفع ما قيل يحتمل أنها أرادت مدحه، بأنه فى غاية الكرم والتنعيم بصنوف الأطعمة من غير أن يدخر منها شيئاً مخافة الإملاق، (ولا يولج الكف ليعلم البث) قال أبو عبيدة: أحسب أنه كان بجسدها عيب، أو داء أحزنها وجوده بها إذ البث الحزن، فبذلك كان لا يدخل يده تحت ثيابها خوفاً من حزنها بسبب مسه منها ما تكره اطلاعها عليه، وهذا وصف له بالمروءة وكرم الخلق، ورده ابن قتيبة: بأنها كيف تمدحه بهذا وقد ذمته فى صدر الكلام، وأجاب عنه ابن الأثير: بأنهن تعاهدن أن لا يكتمن شيئاً من أخبارهن، فمنهن من تمحض قبح زوجها فذكرته، ومنهن من تمحض حسن زوجها فذكرته، ومنهن من جمع زوجها حسناً وقبحاً فذكرتهما، وقال ابن الأعرابي: إنه ذم لانها أرادت أنه يلتف فى ثيابه فى ناحية عنها ولا يضاجعها ليعلم ما عندها من محبته، وإلى هذا ذهب الخطايب وغيره، واختاره القاضى عياض، وقيل: البث المرض الشديد، أى إنه قليل الشفقة عليها حتى فى مرضها إذ لا يدخل يده ح تحت ثيابها ليعرف ما بها كما هو عادة الأصدقاء فضلاً عن الزوجات، وقيل: البث باطن الشيء فهو متغافل عن

قَالَتِ السَّابِعَةُ: رَوَّجِي عَيَّاءُ - أَوْ غَيَّاءُ - طَبَّاقًا، كُلُّ دَاءٍ لَهُ دَاءٌ، شَجَكٌ. أَوْ فَلَكَ، أَوْ جَمَعَ كُلًّا لَكَ.

قَالَتِ الثَّامِنَةُ: رَوَّجِي الْمَسُّ مَسُّ أَرْنَبٍ، وَالرَّيْحُ رِيحُ زَرْبٍ.
قَالَتِ التَّاسِعَةُ: رَوَّجِي رَفِيعُ الْعِمَادِ، عَظِيمُ الرَّمَادِ، طَوِيلُ النَّجَادِ، قَرِيبُ الْبَيْتِ مِنَ النَّادِ.

نفى أمرها وما تريد سره فهو تكرماً وحلماً منه. (عيايا) بمهملة وتحتيتين، وهو ما لا يلقح أو العنَّين. (أو غيايا) بمعجمة، وإن أنكرها أبو عبيدة وغيره، وصوبوا المهملة لأنها صحيحة أيضاً كما قاله القاضي عياض وغيره من الغياية، وهى الظلمة، وكل ما أظل الشخص، وهو من لا يهتدى إلى مسلك يسلكه لمصالحه أو أنه ثقیل الروح كالظل المتكاثف المظلم الذى لا إشراق فيه، أو غلبت عليه المودة، أو من الغى الذى هو الانهماك فى الشر الذى هو الخيبة وعدم الظفر بمطلوب، وقيل: يلزم على أنه من الغى غوايا لا غيايا، إذا لا وجه لقلب الياء ح وواواً ويرد بأنه قلب على خلاف القياس وهو كثير. (طباقاء) أى منطبقة عليه أموره جمعاً وغباوة أو شفتاه إذا أراد الكلام، لأنه من اللكنة، فهو عاجز عن الجماع، أو يطبق على المرأة إذا علاها ب صدره لثقله، فلا يحصل لها منه إلا الإيذاء والعذاب، ويرجع فى القاموس الثانى، وقيل: الأرجح الأخير. (كل داء) فى الناس. (له داء) أى مجتمع فيه فقيه سائر النقائص والعيوب، فله داء خبر كل ويحتمل أن له صفة داء، وداء الثانى هو الخبر، والقاعدة أن المبتدأ والخبر إذا اتحد لفظهما، وجب اختلاف معناهما، كأننا أبو الجثم وشعرى شعرى أى كل داء قائم به أى بالغ متناه إلى أعلاه، ونظيره: هذا الرجل رجل عظيم أى: عظيم كامل الرجولة، ويحتمل أن يريد كل داء أى لأجله حصل لى داء عظيم لا يرجى برؤه. (شجك) أى كثير شجاج الرأس، إذ هى خاصة به بخلاف الجرح، فإنه يعم البدن. (أو فلك) أى: كثير الكسر والضرب فهى بين شج الرأس وضرب وكسر عضو وجمع بينهما أو كثير الخصومة. (المس مس أرنب) أى كريم الجانب لين العريكة والخلق حسن العشرة. (والريح) لجسده وثيابه. (ريح زرنب) نوع من الطيب معروف، أو نبات طيب الرائحة، أو هو الزعفران، أقوال، وقيل: إنها كُنْتُ بذلك عن لين بشرته وطيب عرقه. (رفيع العمد) أى شريف سنى الذكر ظاهر الصيت، إذ العمد فى الأصل: عيدان ترفع بها

قَالَتِ الْعَاشِرَةُ: رَوِّجِي مَالِكُ، وَمَا مَالِكُ، مَالِكٌ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ، لَهُ إِبِلٌ كَثِيرَاتُ الْمَبَارِكِ، قَلِيلَاتُ الْمَسَارِحِ، إِذَا سَمِعْنَ صَوْتَ الْمَزْهَرِ، أَيقِنَنَّ أَنَّهُنَّ هَوَالِكُ.

البيوت وكنت بذلك عن رفعة حسبه ونسبه، وقيل: بل آزادت بها حقيقتها، أى بيته مرتفع العمد ليراه الضيفان، وذوو الحاجات فيقصده. (طويل النجاد) بكسر النون: حمائل السيف وهو كناية عن طول القامة، لأن طولها ملزوم لطول النجاد. (عظيم الرماد) كناية أيضاً عن كثرة الجود المستلزم للإكثار من الضيافة المستلزم لكثرة الطبخ المستلزم لكثرة الرماد ولدوام وقود ناره ليلاً يهتدى به الضيفان، والكرام يعظمون النيران ليلاً ويرفعونها على نحو التلال والأيدى، ليهتدى بها الضيفان. (قريب البيت من الناد) أصله من النادى حذف الياء للسجع أى: مجلس القوم ومتحدثهم، وقريب البيت منه دليل على الكرم، إذ الضيفان إنما يقصدون النادى تعرضاً لمن يضيفهم من أهله. (وما ملك) فى رواية لمسلم. «فما مالك» وهو تعظيم لأمره وشأنه وأنه خير مما يذكر به من الثناء عليه، كما أفاده الإبهام فى ما وضده. «فغشيه من اليم ما غشيه». (خير من ذلك) أى مما ذكرت السابقات فى وصف أزواجهن من المدح، وقيل المشار إليه ما ستذكره هى بعد أى خير مما أقول فى حقه وذكر بعضهم هنا ما يمججه السمع فاحذره. (له إبل كثيرات المبارك قليلات المسارح) فهى كثيرة بركة بفنائها لا يسرحها، إلا قليلاً قدر الضرورة، ومعظم أوقاتها حاضرة حتى إذا نزل به ضيفان كانت حاضرة عنده ليسرع إليهم بالبائها ولحومها، وح يصدق عليها أنها كثيرات فى مباركها قليلات فى مسارحها، لأنها إذا تركت نحر أكثرها، فلا يصل إلى المسرح إلا قليلها، وبهذا اندفع ما قيل: المراد كثيرة مباركها عند النحر لا مطلقاً، إلا لما ت هزالاً ووجه اندفاعه: أنها تسرح وقتاً تأخذ فيه حاجتها، ثم تعود لمباركها، وقيل: مباركها فى الحقوق، ومآثر الجود كثيرة لكن صرفها فى هذه الوجوه ومراعيها قليلة، لا يقال هذه الإضافة معنوية تفيد التعريف فكيف وصفت النكرة بها؟ لأننا نقول لو سلمنا ذلك كان التقدير هى كثيرات المبارك فتكون الصفة هى الجملة. (إذا سمعن صوت المزهري) بكسر الميم: العود الذى يضرب به عند الغفلة. (أيقنن أنهن هوالك) لما أنه عودهن أنه إذا نزل به ضيف نحر لهم منها وأتاه بالعيدان والمعازف والشراب، فلذلك إذا سمعن صوت المزهري علمن مجيئ الضيف، وأنهن منحورات هوالك، وأنكر أبو سعد النيسابوى ما ذكر فى المزهري، وقال: لم تكن العرب تعرف بكسر الميم للعود، وإنما كان يعرفه من خالط الحضرة، قال: والمراد هنا:

قَالَتِ الْحَادِيَةُ عَشْرَةَ: رَوْجِي أَبُو رَرَع، وَمَا أَبُو رَرَع، أَنَاسٍ مِنْ حُلَى أُذْنِي،
وَمَلَأَ مِنْ شَحْمِ عَضْدِي، وَبَجَحَنِي فَبَجَحَتِ إِلَى نَفْسِي. وَجَدَنِي فِي أَهْلِ غَنِيمَةٍ
بَشَقٍّ، فَجَعَلَنِي فِي أَهْلِ صَهِيلٍ وَأَطِيطٍ، وَدَائِسٍ، وَمَتَقٍّ، فَعِنْدَهُ أَقُولُ فَلَا أَقْبَحُ،
وَأَرْقُدُ فَاتَصَبَّحُ، وَأَشْرَبُ فَاتَقَمَّحُ.

الزهر بضم الميم وكسر الهاء، وهو موقد النار للأضياف فهن إذا سمعن صوته أيقن
بالحلاك. خطاه القاضى؛ بأنه لم يرو أحد بضم الميم، وبأن كسرهما مشهور فى أشعار
العرب، ويأن لا نسلم له أن هؤلاء النسوة من غير الحاضرة، لما مر أنهن من قرى مكة،
أو عدن. (وما أبو زرع) فيه ما مر فى: وما مالك. (أناس) بالتون والمهملة أى حرك.
(من حلى) بضم أوله وبكسره، وبالتنكير للتعظيم. «أذن» بالثنية أى هما يزنيان أى
يتحركان لكثرة ما فيهما من الحلى (وملأ من شحم عضدى) أى سمننى بالتربية فى
التنعم، وملأ بدنى شحمًا، ولم ترد اختصاص العضدين، بل إنهما إذا سمننا سمن
غيرهما، وقيل: إنما خصتهما لمجاورتتهما للأذنين. (وبجحنى فبجحت إلى نفسى) بكسر
الجيم وفتحها، والكسر أفصح أى وفرحنى وفرحت، أو عظمنى فعظمت عند نفسى،
من تبجح بكذا أى تعظم وافتخر. (غنيمة) بضم أوله مصغراً للقليل. (بشق) بكسر
المعجمة، وهو المعروف لأهل الحديث مع كونه وإياهم فى جهد ومشقة، وفتحها وهو
المعروف لأهل اللغة اسم موضع أى بناحية شاقة أهلها فى غاية الجهد لقتلهم وقلة
غنمهم. (صهيل) هو صوت الخيل. (وأطيط) هو صوت الإبل، أرادت أن أهلها كانوا
أصحاب غنم لا خيل ولا إبل، والعرب إنما يعدون بأصحابهما دون أصحاب الغنم.
(ودائس) اسم فاعل من الدوس وهو البقر الذى يدوس الزرع فى ييدره. (ومتق) بضم
الميم أيضاً وفتح النون وتشديد القاف أى ينقى الطعام بعد درسه من تبته وقشوره بغربال
أو غيره، وتقيد الهروى بالغربال، ليس بشرط، وأرادت بذلك أنه صاحب زرع تدوسه
وتنقيه، وقيل: يجوز كسر نونه، وأنكره أبو عبيدة، ورد بأنه من النقيق: وهو صوت
الدجاجة والزحمة، أى: جعلنى فى المطاردين للطيور عن الحب كناية عن كثرة زرعهم
ونقيقهم، سمى هذا متقى، لأنه إذا طرد الطير نقق أى: صوت، فيصير هو أغنى
المطارد ذوى نقيق، وقيل: الأولى تفسير النقق بمذابح الطير لا أنه عند ذبحه نقيق،
فيصير هو ذا نقيقى أى: من أهل ذابحى الطير وطاعمى لحومها فهو كناية عن كونه رباها

أُمُّ أَبِي زَرَعٍ، فَمَا أُمُّ أَبِي زَرَعٍ، عَكُومُهَا رَدَاحٌ، وَبَيْتُهَا فَسَاحٌ. ابْنُ أَبِي زَرَعٍ، فَمَا
ابْنُ أَبِي زَرَعٍ، مَضْجَعُهُ كَمَسَلٌ شَطْبَةٌ، وَتُسَبِّعُهُ ذِرَاعُ الْجَفْرَةِ.
بِنْتُ أَبِي زَرَعٍ، فَمَا بِنْتُ أَبِي زَرَعٍ، طَوْعُ أَبِييْهَا، وَطَوْعُ أُمِّهَا، وَمِلُّ كِسَائِهَا،
وَغَيْطُ جَارَتِهَا.

بلحم الطير الوحشين، وهو أمراً وأطيب من لحم غيره. (فلا أتبع) أى لا يقبح قولى،
بل يقبله منى. (فاتصبح) أى أنا حتى الصبحة وهى ما بعد الصبح، لأنى مكفية عنده
بمن يخدمنى، وهو يرفق بى، ولا يوقظنى، ولا يذهب لغيرى مع مروءته وكمال عزته.
(فاتقمح) بقاف ونون كما فى الصحيحين أيضاً أى: أقطع الشرب وأتمهل فيه، لأن الماء
كثير عنده، فلا أخاف أن تفوتنى حاجتى منه، ويجوز إبدال نونه ميماً، قال البخارى:
وهو أصح أى: أروى حتى أدع الشراب من الرى، وقال أبو عبيدة: لا أراها قالت هذا
إلا لعزة الماء عندهم. (أم أبى زرع) انتقلت من مدحه إلى مدح أمه، مع ما جبل النساء
عليه من كراهة أم الزوج، إعلالاً بأنها فى غاية الإنصاف والخلق الحسن. (فما أم أبى
زرع) تعجب منها وقرنت بالفاء، إشعاراً بأنه سبب عن التعجب من ولدها أبى زرع.
(عكومها) جمع عكم بكسر أوله أى: إعدادها وأوعية طعامها. (رداح) بفتح أوله،
وروى بكسره عظام كثيرة ومنه امرأة رداح عظيمة الأكفال، ووصف الجمع بالمفرد على
إرادة كل عكم منها رداح، أو على أن رداح هنا مصدر كالذهاب. (فساح) بفاء مفتوحة
وروى بالضم فمهملة مفتوحة مخففة أى: واسع، أو كُنْتُ بوسعه عن كثرة خيره
ونعمته. (مضجعه كمسل) بفتح أوله وثانيه المهملة وتشديد اللام مصدر بمعنى المسلول
من قشره. (شطبة) بشين معجمة فمهملة ساكنة فموحدة: ما شطب أى شق من جريد
النخل، وهو السعف، أى: هو مفهوم خفيف اللحم كالشطبة، وهو ما يمدح به
الرجل، وقيل: الشطبة: السيف أى إنه كالسيف يسل من غمده، والمسل: اسم المكان
كما هو وضعه أى: إن مضجعه كغلاف السيف أو محل سل منه الغصن، أو إن موضع
نومه نظيف طاهر لم يتلوث بقذر على خلاف الأطفال. (ذراع) مؤنثة، وقد تذكر.
(الجفرة) بفتح الجيم: أنثى ولد المعز، وقيل: الضأن إذا بلغت أربعة أشهر وفصلت عن
أمها، والذكر جفر لأنه جفر جنباه، أى: عظما فهو قليل الأكل، وقلته محمودة شرعاً
وعرقاً لا سيما عند العرب. (طوع أبيها وطوع أمها) أى مطيعة لهما غاية الإطاعة. (ملء

جَارِيَةُ أَبِي ذَرِّعٍ، فَمَا جَارِيَةُ أَبِي ذَرِّعٍ لَا تَبْثُ حَدِيثَنَا تَبْشِيئًا، وَلَا تَنْقُثُ مِيرَتَنَا تَنْقِيئًا، وَلَا تَمْلَأُ بَيْنَنَا تَعَشِيئًا.

قَالَتْ: خَرَجَ أَبُو ذَرِّعٍ وَالْأَوطَابُ تُمَخَّضُ: فَلَقِيَ امْرَأَةً مَعَهَا وَلَدَانِ لَهَا كَالْفَهْدَيْنِ يَلْعَبَانِ مِنْ تَحْتِ خَصْرِهَا بِرُمَانَتَيْنِ، فَطَلَقَنِي وَنَكَحَهَا، فَكَحَّخْتُ بَعْدَهُ رَجُلًا سَرِيًّا،

كسائها) أى لسمنها، وفى رواية. «صفر درائها» قيل: ضامرة البطن، لأن الرداء ينتهى إليها. والصفر: الخالى، وقيل: ضعيفه أعلى البدن، وهو محل الرداء، أو مملثة أسفله، وهو محل الكساء لرواية: «وملء إزارها»، قال القاضى: «والأول على أن المراد امتلاء منكبيها، وقيام نهديها بحيث يرفعان الرداء عن أعلى جسدها، فلا يمسه فيصير خاليًا بخلاف أسفلها. (وعظ جاريتها) أى ضررتها لما ترى من جمالها ووضأتها وعفتها وأدبها، وفى رواية: «وعقر جاريتها» بفتح العين وإسكان القاف، أى: تغيظها فتصير كمعتورة، أو تدهشها من غير دهش، أو عبر بضم العين وإسكان الموحدة من الاعتبار، أو العبرة أى: البكاء أى: ترى من ذلك ما تقهر به أو ما يبكيها لغيظها وحسدها (لا تبث) بفوقية فموحدة أو نون فمملثة أى تظهر وتشيع، بل تكتم (ولا تنقث) يروى تنقث من باب التفعيل. (ميرتنا) هى الطعام المجلوب، أى: لا تفسده بفرقه لأمانتها. (تعشيئًا) بالعين المهملة، أى: لا تترك الكناسة والقمامة مفرقة فيه كعش الطائر، بل تصلحه وتنظفه، ولا تحن الطعام فى مواضع منه بحيث تصيرها كأعشاش الطيور، وفى رواية: بالغين المعجمة أى «غشنا» بالخيانة فى الطعام، أو بالنهيمه. (والأوطاب) جمع وطب بفتح فسكون أى: أسقيه اللبن. (تمخض) أى: تتحرك لاستخراج الزبد. (يلعبان من تحت خصرها) وفى رواية: «صدرها» (برمانتين) أى ذات كفل عظيم، فإذا استلقت على قفاها ارتفع الكفل منها من الأرض حتى يصير تحتها فجوة يجرى فيها الرمان، أو ذات ثدين حسنين كالرمانتين قال القاضى: وهو أظهر لما روى من تحت درعها، ولأنه لم يعتد الصبيان يلعبون برمان تحت ظهر أمهاتهم، ولا باستلقاء النساء كذلك، ولك أن تقول: هذه ثلاث روايات: «من تحت صدرها»^(١)، «من تحت درعها»^(٢)، وهما

(١) ذكره الحافظ ابن حجر فى فتح البارى فى شرحه لحديث (٥١٨٩) (١٨٢/٩)، وعزاه إلى (الهيم بن كليب فى مسنده).

(٢) ذكره الحافظ ابن حجر فى فتح البارى فى شرحه لحديث (٥١٨٩) (١٨٢/٩)، وعزاه إلى (الحارث بن أبى أسامة فى مسنده).

رَكَبَ شَرِيًّا، وَآخَذَ خَطِيًّا، وَرَاحَ عَلَى نَعْمًا قَرِيًّا، وَأَعْطَانِي مِنْ كُلِّ رَائِحَةٍ رَوْجًا وَقَالَ: كُلِّي أُمَّ زَرْعٍ وَمِيرَى أَهْلِكَ. فَلَوْ جَمَعْتُ كُلَّ شَيْءٍ أَعْطَانِيهِ مَا بَلَغَ أَصْغَرَ آتِيَةِ أَبِي زَرْعٍ.

قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا: فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: كُنْتُ لَكَ كَأَبِي زَرْعٍ لِأُمِّ زَرْعٍ.

متحدثان، «من تحت خصرها»^(١) وهى مخالفة لهما، وقد يجمع: بأن الثدين كان فيهما طول بحيث يقربان إذا نامت من خاصرتها، ولا ينافيه قول القاضى صغيرين كالرمانتين، لان ذلك باعتبار رأسيهما فهما من رأسيهما بشيهان الرمانتين وإن كان فيهما نوع من طول (سريًا) بالمهملة وحكى إعجمامها شريًا، وقيل: سخيًا (ركب شريًا خطيًّا) بالمعجمة أى فرسًا يمضى بلا فتور ولا انكسارًا أو فائقًا خيارًا. (وأخذ خطيًّا) بفتح أوله، وحكى كسره، وهو الرمح منسوب إلى الخط قرية بين البحر والساحل سميت بذلك، لأنها فى فاصلة بين الماء والتراب، وهى من ساحل بحر عمان يجمع فيها خشبات الرماح ويعمل فيها، لأنها تنبت فى أراضيها. (وراح على نعمًا) أتى بها لمراحها بالضم موضع بيتها وهى الإبل والبقر والغنم، ولعل المراد هنا بعضها وهى الإبل بل زعم القاضى أن أكثر أهل اللغة على أنها مختصة بالإبل. (ثريًا) بثلاثة وتحتية أى: كثيرة ومنه الثروة فى المال أى كثرته. (رائحة) أى ما يروح من النعم بأصنافها والارقاء. (زوجًا) أى اثنين أو صنفًا. (ميرى أهلك) بكسر الميم من الميرة أى: أعطيهما ما يميزهم، أى يغنيهم ويكفيهم (كنتُ لك كأبى زرع لأم زرع) تطيب لنفسها وإيضاح لحسن معاشرته لها، وكان هنا للدوام أى: أنا معك كذلك فيما مضى وفيما يأتى، أو رائدة واعترض الأول بأنه لا حاجة إليه لأنه ﷺ أخبر عما مضى إلى وقت تكلمه بذلك وأبقى المستقبل إلى علمه تعالى، فأى حاجة مع ذلك إلى جعلها للدوام إذ هو خروج عن الظاهر من غير دليل ولا ضرورة، والثانى بأن الزائدة غير عاملة ولا يوصل بها الضمير الذى هو مبتدأ فى الاصل، وافهم قوله: «لك» أنه كأبى زرع فى النفع لا فى الضرر الذى هو^(٢) الطلاق لا

(١) رواه البخارى فى كتاب (النكاح) باب: (حسن المعاشرة مع الأهل) حديث رقم (٥١٨٩) (٩) - (١٨٢).

(٢) فى (ن) [من جملة].

التزوج عليها لأنها لم تزدد معه إلا كملاً وعزاً فالنفع باق معه كيف وقد حباها من العلم
 وكمال التربية ما فاقت به سائر أمهات المؤمنين إلا خديجة رضى الله عنها وزعم بعضهم
 محتجاً بأنه مما أفيض بها عليه أنه أراد أنه لها كأبى ررع حتى فى المفارقة لأنه سيفارقها
 وتحرم من منافع دينية كانت تأخذها منه انتهى، وأنت فى هذا لا يُرعى نسبته إليه إلا
 من عدم تمييزه من وراء التأمل على أن هذا الزاعم يجهل أن أمهات المؤمنين بعد وفاته
 ﷺ فى حكم الزوجات ولذا وجبت نفقتهن وحرم نكاحهن فلم يحصل لعائشة بالموت
 إلا فراق صورى وليس هو كفراق أبى ررع بوجه فلا يراد ذلك من قوله: «كأبى ررع
 لأم ررع» لا يخفى ذلك على أدنى متبصر وفى هذا الحديث من الفوائد منها: ندب
 حسن المعاشرة للأهل، وحل الإخبار عن الأمم الخالية، وحل السمر فى الخير للملاطفة
 روجة، وأن المشبه لا يعطى حكم المشبه به من كل وجه، لأن أبا ررع طلق أم ررع،
 وهو لم يطلق عائشة، وأن كناية الطلاق لا يقع بها الطلاق، إلا بالنية، إذ المشبه به
 يحتمل حتى فى الطلاق ومع ذلك لم يؤثر، لأنه ﷺ لم ينوه به، وذكر لك المفيد ما
 مر، لا يمنع كون اللفظ محتملاً حتى الطلاق، فيؤثر بنيته، خلافاً لمن نازع فى ذلك بما
 يحذره، فيه أنه لم يحط بكلام الأئمة فى الطلاق وأن الغيبة إنما تكون فى معين
 والحكاية على غير معين مما يكرهه كما هنا لا غيبة فيها والمراد: عدم التعيين عند المتكلم
 والسامع، فإن كان معيناً عند المتكلم دون السامع، فالذى رجحه القاضى عياض: أنه لا
 حرمة، ح وقضية مذهبنا خلافه، لأن أئمتنا صرحوا بحرمة الغيبة بالقلب، وبالضرورة،
 إن الغيبة بالقلب لا يطلع عليها أحد، فإذا حرمت به فأولى حرمتها باللسان ولو بحضرة
 من لا يعرف المغتاب، وقول القاضى نقلاً عن غيره: لا يكون غيبة ما لم يسم صاحبها
 باسمه، أو ينبه عليها بما لا يفهم منه غيبة، رأى له، وهؤلاء النسوة مجهولات الأعيان
 على أن أرواجهن لم يثبت لهم إسلام، أو أنا لن نحرّم غيبتهن لو تعينوا، فكيف مع
 الجهل؟ وح، ففى أخذ الأخير من الحديث نظر، لأن عائشة إنما ذكرت نساء مجهولات
 ذكرن عن مساوئ أرواج مجهولين ومثل ذلك لا يتوهم أنه غيبة.

٣٩ - باب: ما جاء فى صفة نوم رسول الله ﷺ

٢٤٤ - حدثنى محمد بن المثنى، حدثنا عبد الرحمن بن مهدى، حدثنا إسرائيل، عن أبى إسحاق، عن عبد الله بن يزيد، عن البراء بن عازب رضى الله عنهما:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجِعَهُ وَضَعَ كَفَّهُ الْيَمِينَ تَحْتَ خَدِّهِ الْاَيْمَنِ وَقَالَ: رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ».

(باب ما جاء فى نوم رسول الله ﷺ)

اعلم أنه ﷺ كان ينام أوائل الليل ويستيقظ عند نصف الليل الثانى فيستاك ثم يتوضأ ثم يصلى إلى أن يبقى من الليل نحو سدسه فيضطجع مع أهله فإن كان له حاجة إلى أهله ألم بهن وإلا حدثهن أو نام إلى قبيل الفجر فلم يكن يأخذ من النوم فوق القدر المحتاج إليه ولا يمنع نفسه من المحتاج إليه منه وكان ينام على شقه الايمن ذاكرًا لله حتى تغلبه عيناه غير ممتلىئ البدن من الطعام والشراب، وكان ينام تارة على الفراش المحشو بالليف كما مر فى بابهِ وتارة على النطع وتارة على الحصير وتارة على الأرض.

٢٤٤ - (إذا أخذ مضجعه) بفتح الجيم محل الاضطجاع أى أراد النوم. (خذه الايمن) فيه دليل لندب التيمن فى النوم لأنه أسرع إلى الانتباه لعدم استقرار القلب ح لأنه معلق بالجانب الايسر فيقلق ولا يستغرق فى النوم فيكون الاستراحة ح أبطأ للانتباه قالوا: والنوم عليه وإن كان أهنى لكن إكثاره مضر بالقلب يسبب ميل الأعضاء إليه

٢٤٤ - صحيح:

رواه الترمذى فى الدعوات (٣٣٩٩)، والنسائى فى عمل اليوم واللييلة (٤٤٩، ٤٥١)، كلاهما من طريق أبى إسحاق عن طرق مختلفة من حديث البراء فذكره.

قال أبو عيسى: حديث حسن غريب من هذا الوجه، وروى الثورى هذا الحديث عن أبى إسحاق عن البراء، لم يذكر بينهما أحداً. وروى شعبة عن أبى إسحاق، عن أبى عبيدة، ورجل آخر عن البراء، وروى شريك عن أبى إسحاق عن عبد الله بن يزيد عن البراء وعن أبى إسحاق عن أبى عبيدة عن عبد الله عن النبى ﷺ مثله. فذكره. وبالجملته فالحديث صحيح، وله شاهد عن عبد الله عند ابن ماجه (٣٨٧٧)، وأحمد فى المسند (٣٩٤/١).

٢٤٥ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا سفيان، عن

عبد الملك بن عمير، عن ربيع بن حراش، عن حذيفة، قال:

«كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ، قَالَ: اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ أَمُوتُ وَأَحْيَا وَإِذَا

اسْتَيْقَظَ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ».

فينصب المواد، واعلم أن هذا التعليل، إنما هو بالنسبة إلينا دونه ﷺ؛ فإنه لا ينام قلبه، فلا فرق في حقه بين النوم على الشق الأيمن أو الأيسر، وإنما كان يؤثر الأيمن، لأنه كان يحب التيامن في شأنه كله، ولتعليم أمته، وأراد في النوم على الظهر بخلاف مجرد الاستلقاء عليه من غير نوم، واردة منه النوم منبطحاً على الوجه، وروى ابن ماجه، «أنه ﷺ لما مر بمن هو كذلك في المسجد، فضربه برجله، وقال: قم، أو اقعد، فإنها نومة جهنمية»^(١). (قنى عذابك) ذكر ذلك مع عصمته تواضعاً، وإجلالاً له، وتعليماً لأمره، إذ يندب لهم التأسي به في الإتيان بذلك عند النوم، لاحتمال أن هذا آخر عمره، وليكون آخر أعمالهم ذكر الله، مع الاعتراف بالتقصير الموجب للعذاب.

٢٤٥ - (حراش) بالحاء المهملة. (باسمك) أى على ذكرى لاسمك مع اعتقادى

لعظمة مدلوله، وتفرد بالالوهية والملك. (أموت وأحيا) أى يميتنى ويحيينى وقيل: الاسم هنا بمعنى المسمى، وقيل: الموت بمعنى النوم، لأنه مثله بجامع روال العقل والحركة فى كل منهما، أيضاً فانتماع الإنسان بالحياة إنما هو من حيث الفوز بالطاعة والبعد عن المعصية فمن لم يتفجع بها من هذه الحيثية كان كالميت ويدل لهذا القول قوله ﷺ الآتى: بعد ما أماتنا وقد يطلق على السكون، يقال: ماتت الريح إذا سكنت وعلى الجهل نحو قوله تعالى: «أَوْ مِنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ»^(٢)، «إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى»^(٣) وقد

٢٤٥ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الدعوات (٣٤١٧/٥)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الدعوات (٦٣١٢)، (٦٣١٤)، وفى التوحيد (٧٣٩٤)، وأبو داود فى الأدب (٥٠٤٩)، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٧٤٧)، وفى السنن الكبرى (١٠٥٨٣)، وعنه ابن السنى فى عمل اليوم والليلة (٧٠١)، كلهم من طريق سفيان به فذكره نحوه.

(١) رواه ابن ماجه فى سننه كتاب الأدب، باب: النهى عن الاضطجاع على الوجه (٢ - ١٢٢٨)، حديث رقم (٣٧٢٥).

(٢) سورة الانعام: آية رقم (١٢٢).

(٣) سورة الروم: آية رقم (٥٢).

٢٤٦ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا المفضل بن فضالة، عن عقيل - أراه عن الزهرى، عن عروة، عن عائشة رضى الله عنها، قالت:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفِيهِ، فَتَفَثَ فِيهِمَا، وَقَرَأَ فِيهِمَا قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ، وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ، ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ، يَبْدَأُ بِهِمَا رَأْسَهُ وَوَجْهَهُ وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ، يَصْنَعُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ».

يستعار للفقر والذل والسؤال والهزم ونحو ذلك (الحمد لله...) إلخ إنما حمد على الحياة بعد النوم لأنها من أهم النعم إذ بها يتميز الإنسان من الحيوان ويتأهل للمعارف والعبادات قال الله تعالى: ﴿وَيُرْسِلُ الْآخِرَى﴾ أى نفس التمييز ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنْ فِي ذَلِكَ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾. (وإليه النشور) الإحياء للبعث يوم القيامة نبه ﷺ على أنه ينبغي للإنسان أن يتذكر باليقظة بعد النوم البعث ووقوعه، وأن الأمر ليس غفلاً بل لا بد من مرجع الخلق كلهم إلى تلك الدار التى هى دار الثواب والعقاب ليجزوا بأعمالهم، إن خيراً فخير وإن شراً فشر، ومر أن حكمة الدعاء عند النوم وقوع الذكر خاتمة أمره وعلمه وحكمته: إذا أصبح افتتح نهاره، ووقوع أول أعماله بذكر التوحيد والكلم الطيب، تذكيراً له بأنه ينبغي له فى جميع يومه أن يكون مستحضراً لعظمة الله وجلاله، وأن لا ينطق إلا بكلام طيب خالص من الإثم وشوائبه.

٢٤٦ - (فضالة) بفتح الفاء. (فتفث فيهما) أى نفخ فيهما. (وقراً) وفى رواية أخرى: «فقرأ» وبالأولى تبين أن الفاء فى الثانية، ليست لترتيب، بل بمعنى الواو، فلا فرق بين تقدم النفث على القراءة، وعكسه لكن يكون كل منهما متأخر عن جمع الكفين، وظاهر كلام بعضهم: أن الأولى تأخير النفث فيه على القراءة، وأنه حمل رواية الفاء، على أن المراد: فأراد أن ينفث فيهما قرأ فتفث، قيل: وكان اليهود يقرأون

٢٤٦ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الدعوات (٢-٣٤٠)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى فضائل القرآن (١٧-٥٠)، ورواه أبو داود فى الأدب (٥٦-٥٠)، وابن ماجه فى الدعاء (٣٨٧٥)، وأحمد فى المسند (١١٦/٦، ١٥٤)، والنسائى فى الكبرى (١٠٦٢٤)، وفى عمل اليوم والليلة (٦٨٨)، كلهم من طرق عن عقيل عن الزهرى به فذكره.

٢٤٧- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سفيان، عن سلمة بن كهيل، عن كريب، عن ابن عباس: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَامَ حَتَّى نَفَخَ، وَكَانَ إِذَا نَامَ نَفَخَ، فَأَتَاهُ بِلَالٌ فَأَذَنَهُ بِالصَّلَاةِ، فَقَامَ وَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ». وفي الحديث قصة.

٢٤٨- حدثنا إسحاق بن منصور، حدثنا عفان، حدثنا حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس بن مالك:

«أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ، قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَكَفَّنَا وَأَوَّانَا، فَكَمْ مِمَّنْ لَا كَافِيَ لَهُ وَلَا مُؤْوَى».

ولا يفتنون، فزاد عليهم ﷺ النفث مخالفة لهم. (يبدأ...) إلخ بيان الجملة. (يمسح) أو بدل منه. (يصنع ذلك) أى الجمع والنفث والقراءة.

٢٤٧- (نفخ) أى بفيه. (فأذنه) أعلمه. (ولم يتوضأ) لأنه كان من خصائصه أن وضوءه لا يتقضى بالنوم مطلقاً، لأن عينيه تنامان، ولا ينام قلبه، فلو خرج منه حدث لأحس به. (قصة) تأتى تقريباً.

٢٤٨- (أطعمنا وسقانا) ذكرهما لأن الحياة لا تقم ولا تتم بدونهما، كالنوم، فالثلاثة من واد واحد، فكان ذكره مستدعياً لذكرهما، وأيضاً النوم فرع الشيع والرى، وفراغ الخاطر عن المهمات، والأمن من الشرور. (وأوَّانَا) بالمد بدليل قوله: (ولا مؤوى له) ويجوز فيه القصر، والأفصح فى اللازم القصر وفى المتعدى المد. (فكم) تعليل للإتيان بالحمد، وييان سببه الحامل عليه، إذ لا تُعرف النعم إلا بقيدها. (عن لا كافى له ولا

٢٤٧- إسناده صحيح:

رواه البخارى فى الوضوء (١٣٨)، وفى الأذان (٨٥٩)، وفى الدعوات (٦٣١٦)، وكذلك رواه مسلم فى صلاة المسافرين (٧٦٣)، وأبو داود فى الأدب (٥٠٤٣)، والنسائى فى التطبيق (٢١٨/٢)، وفى الكبرى (٣٩٧)، (٧٠٨)، وابن ماجه فى الطهارة (٨٠-٥٠)، وأحمد فى المسند (٢٢٠/١)، (٢٣٤، ٢٤٥، ٢٨٤، ٣٤٣)، والبغوى فى شرح السنة (١٢/٤)، وأبو نعيم فى المسند المستخرج على مسلم (١٧٤٨، ١٧٤٩)، وابن السنى فى عمل اليوم والليلة (٧٦٠)، والخطيب فى تاريخ بغداد (٣٣٢/٧)، كلهم من طرق عن سلمة بن كهيل به فذكره نحوه.

٢٤٩ - حدثنا الحسين بن محمد الحريري، حدثنا سليمان بن حرب، حدثنا حماد بن سلمة، عن حميد، عن بكر بن عبد الله المزني، عن عبد الله بن رباح، عن أبي قتادة:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا عَرَّسَ بِلَيْلٍ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ، وَإِذَا عَرَّسَ قُبِيلَ الصُّبْحِ نَصَبَ ذِرَاعَهُ وَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى كَفِّهِ».

مؤوى) أى لا راحم له ولا عاطف عليه، ولا يعرف كافية ولا مؤوية أو لا كافى له ولا مؤوى على الوجه الاكمل عادة، فلا ينافى أنه تعليل كاف لجميع خلقه ومرويههم، ونظيره. «ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم»^(١) أى لا ناصر لهم، ويتأمل هذا يتعين ازدياد الشكر على من كفاه الله المهمات، ودفع عنه الاذيات وهياً له مأوى ومسكناً فكم من خلق لم يكف أشراً الاشرار، وكم من خلق لم يجعل الله لهم مأوى، بل تركهم يهيمنون فى البرارى؟ واستشكل كم هنا للتكثير، ومن هذا حاله قليل، بل نادر، ويرد: بمنع قلته، وعلى التنزل، فالتكثير يصدق بثلاثة فأكثر، ومنه قول الفرزدق:

كم عمة لك يا جرير وخالة فدعاء قد حلبت على عشارى

٢٤٩ - (الحريري) بالمهملة المفتوحة، كذا قيل، وصوابه: بضم الجيم نسبة إلى جرير مصغراً. (عرس ليليل) من التعريس، وهو نزول المسافر آخر الليل للنوم، أو الاستراحة. (اضطجع على شقه الأيمن) أى وضع رأسه الشريف على لينة كما فى رواية. (نصب...) إلخ حكمته تعليم أمته بذلك، لثلا يثقل بهم النوم، فتفوتهم صلاة الصبح أول وقتها، ويسن للمسافر تحرى ذلك، اقتداء به ﷺ، وتحصيلاً لفضيلة صلاة الصبح أول وقتها.

٢٤٩ - إسناده صحيح:

رواه ابن خزيمة فى صحيحه (٢٥٥٨)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٢٥٦/٥)، كلاهما من طريق حماد بن سلمة به فذكره، ورواه مسلم فى المساجد (٦٨١)، وابن خزيمة (٤١٠)، والحاكم فى المستدرک (٤٤٥/١)، والإمام أحمد فى المسند (٣٥٠/٥) وأبو نعيم فى المستخرج (١٥٣٣)، كلهم من طريق حماد بن سلمة، عن ثابت البنانى، عن عبد الله بن رباح فذكره.

(١) سورة محمد: آية رقم (٤٧).

٤٠ - باب: ما جاء في عبادة النبي ﷺ

(باب ما جاء في عبادة رسول الله ﷺ)

عقبه لنومه لأن عبادته ﷺ المقصودة هنا كانت تعقب نومه على أن نومه من أجل العبادات ولكلها والأصل في ذلك قوله تعالى: ﴿واعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾ أى: الموت سمي يقيناً لأنه متيقن وفائدة الغاية الأمر بالدوام أى: اعبد ربك فى جميع أزمان حياتك ولا تخل لحظة من لحظة الحياة من هذه العبادة ولو حذفت تلك الغاية لاكتفى بالخروج عن عهدة الأمر بأدنى درجات العبادة إذ الأمر لا يفيد التكرار ولا يتنافى على الأصح كما حرر فى الأصول، وروى البغوى وأبو نعيم: «ما أوحى إلى أن أجمع المال وأكون من التاجرين، ولكن أوحى إلى أن أسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين». ورتب التسييح وما بعده على ضيق الصدر لأن الاشتغال بها يكشف رين القلوب فيستحقر الدنيا فلا يحزن لفقدائها ولا يفرح لحصولها وح تزول جميع الهموم والغموم، وقوله تعالى: ﴿فاعبده واصطبر لعبادته﴾ أى: واصبر على مشاق التكليف فى الإنذار والإبلاغ وغيرهما، وعدى اصطبر باللام دون على لأن العبادة جعلت بمنزلة القرآن فى قولك لمحارب: اصطبر لقرائك أى لما يورده عليك من مشاق شجاعته، واعلم أنهم اختلفوا هل كان ﷺ قبل متعبداً بشرع من قبله؟ فقال الجمهور: لا وإلا لُنُقِلَ، ولما أمكن كتمه عادة، ولأنه يبعد أن يكون متبوعاً من من عرف تابعاً، قال إمام الحرمين بالوقف، وقال آخرون: نعم كان متعبداً بشرع، ثم أحجم بعضهم عن التعيين وجسر عليه بعضهم وعليه، فقيل: آدم، وقيل: نوح، وقيل: إبراهيم، وقيل: موسى وقيل: عيسى، وقيل: جميع الشرائع، والقول بأنه كان على شريعة إبراهيم، وليس له شرع ينفرد به، بل القصد من بعثه إحياء لشرع إبراهيم لقوله تعالى: ﴿أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً﴾^(١) سخف وحماقة، إذ المراد: الاتباع فى أصل التوحيد كما فى قوله تعالى: ﴿فبهدهم اقتده﴾^(٢) وشرائعهم مختلفة، لا يمكن الجمع بينهما فلم يبق إلا ما أجمعوا عليه من التوحيد ومعنى متابعتهم فى التوحيد، المتابعة فى كيفية الدعوى إليه بطريق الرفق، وإيراد الدلائل المرة بعد الأخرى على ما هو المألوف

(١) سورة النحل آية رقم (١٦).

(٢) سورة الأنعام آية رقم (٦).

٢٥٠ - حدثنا قتيبة بن سعيد، وبشر بن معاذ، قالوا: حدثنا أبو عوانة، عن زياد ابن علاقة، عن المغيرة بن شعبة، قال: «صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى انْتَفَخَتْ قَدَمَاهُ. فَقِيلَ لَهُ: اَتَتَكَلَّفُ هَذَا، وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ؟ قَالَ: أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا».

فى القرآن، قال شيخ الإسلام السراج البلقينى فى شرح البخارى: ولم يجئ فى الأحاديث التى وقفنا عليها كيف كان تعبده؟ لكن روى ابن إسحاق وغيره. «أنه ﷺ كان يخرج إلى حراء فى كل عام شهراً يتنسك فيه، وكان من نسك قريش فى الجاهلية أن يطعم الرجل من جاءه من المساكين حتى إذا انصرف من مجاورته، لم يدخل بيته حتى يطوف بالكعبة، وقيل: عبادته الفكر.

٢٥٠ - (علاقة) بكسر أوله وغلط من قال بفتحها وبالقاف. (عن المغيرة) أخرجه الشيخان عن عائشة أيضاً بلفظ «قام رسول الله ﷺ حتى تورمت قدماه - وفى رواية: تفتطرت - فقلت له: لم تصنع هذا يا رسول الله، وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال: أفلا أكون عبداً شكوراً»^(١) قال: فلما بدن وكثر لحمه صلى جالساً، فإذا أراد أن يركع قام فقرأ ثم ركع»^(٢). (حتى انتفخت قدماه) أى اجتهد فى الصلاة حتى حصل له ذلك. (أتتكلف هذا؟) أى أتلزم نفسك هذه الكلفة والمشقة التى لا تطاق؟ (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أتوا به على طبق ما فى الآية وح يأتى فيه ما قدمته فيها فى

٢٥٠ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الصلاة (٤١٢)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى التهجد (١١٣٠)، وفى التفسير (٤٨٣٦)، ومسلم فى صفات المنافقين (٢٨١٩)، والنسائى فى قيام الليل (٢١٩/٣)، وفى الكبرى (١٣٢٥، ١١٥٠١)، وابن ماجه فى الإقامة (١٤١٩)، وأحمد فى المسند (٢٥١/٤، ٢٥٥)، وابن سعد فى الطبقات (٢٩١/١)، (١٦١/٢)، والبغوى فى شرح السنة (٤٥/٤)، والطبرانى فى الأوسط (٢١٥٤) وابن خزيمة فى صحيحه (١١٨٢)، والبيهقى فى السنن (١٦/٣)، وأبو نعيم فى الحلية (٢٨٩/٨) الخطيب فى التاريخ (٣٠٦/١٤)، كلهم من طرق عن زياد بن علاقة به فذكره نحوه.

قلت: وللحديث شواهد عن النعمان بن بشير، وعائشة وأنس رضى الله عنهم.

(١) رواه البخارى (٤٤٨/٨) حديث (٤٨٣٦، ٤٨٣٧)، ومسلم (٢١٧٢/٤) حديث (٢٨١٩)، (٢٨٢٠).

(٢) رواه البخارى (٤٤٨/٨) حديث (٤٨٣٧).

.....

باب خاتم النبوة. (أفلا) الفاء للسببية عن محذوف أى: أترك الكلفة نظراً إلى عمدة المغفرة «أفلا أكون عبداً شكوراً» لا بل ألزمها وإن غفر لى لأكون عبداً شكوراً فالمعنى أن المغفرة سبب لكون ذلك التكليف شكراً فكيف أتركه؟ بل أفعله لأكون مبالغاً فى الشكر بحسب الإمكان البشرى لحظر تلك النعمة العظيمة ومن ثمة أتى بلفظ العبودية لأنها أخص أوصافه ولذا ذكرها الله فى أعلى المقامات وأفضل الأحوال إذ هى تقتضى صحة النسبة المستلزمة للقيام على الخدمة وهو الشكر إذ العبد لحظ كونه عبداً، أو أن مالكة مع ذلك أنعم عليه بما لم يكن فى حسابه علم تأكد وجوب الشكر والمبالغة فيه عليه ولحياة سائر أنواع الشرف وما قررتة، ومعنى «أفلا»: واضح جلى وإن زعم زاعم أنه متكلف وأن التقدير الأولى إذا أنعم على بالإنعام الواسع «أفلا أكون عبداً شكوراً» أى: يصير هذا الإنعام سبباً لخروجى عن دائرة المبالغين فى الشكر، والاستفهام للإنكار سببه مثل هذا الإنعام لعدم كونه عبداً شكوراً. انتهى. وأنت خير بأن هذا هو الذى فيه التكلف ويصح أن يكون التقدير أيضاً: غفر لى ما تقدم وما تأخر لعلمه بأن أكون مبالغاً فى عبادته فأكون عبداً شكوراً أفلا أكون كذلك؟ وهذا أقرب من الأول وقد ظن من سألته عن سبب تحمله للمشفقة فى العبادة أن سببها إما خوف الذنب أو رجاء المغفرة فأفادهم أن لها سبباً آخر أتم وأكمل، هو الشكر على التأهل لها مع المغفرة، وأجر النعمة، ونفى الشكر نفى الاعتراف بالنعمة، والقيام فى الخدمة ببذل المجهود، فمن أدام ذلك كان شكوراً، وقليل ما هم، ومن ثم قال تعالى. ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِ الشُّكُورِ﴾^(١) ولم يفز بكمال هذه المرتبة غير نبينا ﷺ ثم سائر الأنبياء، وإنما ألزموا أنفسهم بذلك من الجد فى العبادة وعظيم الخشية لعلمهم بعظيم نعمة ربهم عليهم ابتدأهم بها منه وفضلاً من غير سابقة توجب استحقاقها أداء لبعض الشكر وإلا فحقوقه تعالى أعظم من أن يقوم بها أحد من خلقه، وفى هذه الأحاديث ينبغى تشمير ساق الجد فى العبادة، وإن أدى إلى كلفة، لأنه ﷺ إذا فعل ذلك مع علمه بما سبق له فكيف ممن لم يعلم ذلك فضلاً عمن لا يأمن النار؟ نعم محل ذلك؛ إن لم يفرض إلى الإملال، وإلا فالأخذ بما لا يفرض إليه أولى للخبر الصحيح «عليكم من الأعمال ما تطيقونه، فإن الله لا يمل حتى تملوا»^(٢).

(١) سورة سبأ آية رقم (١٣).

(٢) رواه البخارى (١٢٤/١) حديث (٤٣)، ومسلم (٥٤٠/١) حديث (٧٨٢)، وأبو داود (٤٩/٢)

حديث (١٣٦٨). ومالك فى الموطأ (١١٦/١) (٤).

٢٥١ - حدثنا أبو عمار: الحسين بن حريث، أخبرنا الفضل بن موسى، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي حَتَّى تَرِمَ قَدَمَاهُ. قَالَ: فَقِيلَ لَهُ: تَفْعَلْ هَذَا، وَقَدْ جَاءَكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ غَفَرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ؟ قَالَ: أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا».

٢٥٢ - حدثنا عيسى بن عثمان بن عيسى بن عبد الرحمن الرملي، حدثنا عمي يحيى بن عيسى الرملي، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ حَتَّى تَتَفَخَّ قَدَمَاهُ. فَيُقَالُ لَهُ: تَفْعَلْ هَذَا، وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ؟ قَالَ: أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا».

٢٥٣ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن أبي ولا ينبغي التأسى ح، لأنه ﷺ منزه عن الملل، لما أن حاله أكمل الأحوال سيما وقد جعلت قرة عينه في الصلاة كما أخرجه النسائي وغيره.

٢٥١ - (تفعل هذا) أى اتفعله كما فى نسخة.

٢٥٣ - (أول الليل) أى من بعد صلاة العشاء إلى تمام نصفه الأول. (ثم يقوم) ثم

٢٥١ - إسناده حسن:

رواه ابن خزيمة فى صحيحه (١١٨٤)، من طريق الفضل بن موسى به فذكره قلت: وذكره الحافظ فى الفتح (١٥/٣) وقال: رواه البزار وإسناده حسن.

٢٥٢ - حديث صحيح:

رواه ابن ماجه فى الإقامة (١٤٢٠)، من طريق يحيى بن عيسى به فذكره نحوه، وقال البوصيرى فى الزوائد: إسناده حديث أبى هريرة قوى، احتج مسلم بجميع رواته. ورواه أصحاب الكتب الستة: سوى أبى داود، من حديث المغيرة، والترمذى من حديث جابر.

٢٥٣ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى التهجد (١١٤٦)، ومسلم فى صلاة المسافرين (٧٣٩)، وأحمد فى المسند (١٧٦/٦)، والترمذى فى الطهارة (١١٨) مختصراً بنحوه، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٧٣٩)، والنسائى فى قيام الليل (٢٣٠/٣)، وأبو نعيم فى المستخرج على مسلم (١٦٨٠)، كلهم من طرق عن أبى إسحاق به فذكره نحوه.

إسحاق، عن الأسود بن يزيد، قال: سألت عائشة رضى الله عنها عن صلاة رسول الله ﷺ، بالليل، فقالت:

«كَانَ يَنَامُ أَوَّلَ اللَّيْلِ، ثُمَّ يَقُومُ، فَإِذَا كَانَ مِنَ السَّحَرِ أَوْتَرَ، ثُمَّ أَتَى فِرَاشَهُ، فَإِذَا كَانَ لَهُ حَاجَةٌ أَلَمَ بِأَهْلِهِ، فَإِذَا سَمِعَ الْأَذَانَ وَثَبَ، فَإِنْ كَانَ جُنُبًا أَفَاضَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَاءِ، وَإِلَّا تَوَضَّأَ وَخَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ».

يقوم السدس الرابع والخامس للتهجد. (فإن كان من السَّحَرِ) أى قريباً منه كذا قيل، ولا يصح، لأن حقيقة السحر آخر الليل، والسدس الأخير منه، وبهذا اندفع ما قيل كانه جعل القلب الأخير كله سحراً ووجه اندفاعه أمر قيامه انتهى إلى السدس السادس، وهو من السحر كما تقرر، وأى شىء أفضى له، أنه جعل الثلث الأخير كله سحر. (أوتر) أى صلى ركعة من الوتر. (ثم أتى فراشه) للنوم فإنه سنة فى السدس السادس ليقوى به على صلاة الصبح وما بعدها من وظائف العبادات. (حاجة) أى مباشرة أهله. (ألم بأهله) أى قرب منهم لذلك. (وثب) أى قام بنهضة وسرعة، وفيه أن الأكمل فى القيام قيامه ﷺ، وقد صرح ﷺ بأن أفضل القيام: قيام داود، وكان ينام نصف الليل، ويقوم ثلثه، وينام سدسه، فينبغى تحرى ذلك، والعمل به، وأن الأولى تأخير الجماع عن ابتداء النوم، ليكون على طهارة، فإنه ينبغى الاهتمام للعبادة وعدم التكاثر عنها بالنوم، والقيام إليها بنشاط، وفيه غير ذلك مما يأتى بعضه، وعن عائشة أيضاً: «ما صلى رسول الله ﷺ العشاء قط، فدخل بيتي إلا صلى أربع ركعات، أو ست ركعات»^(١) رواه أبو داود، وأيضاً: «كان يقوم إذا سمع الصارخ»^(٢) أى وهو يصرخ فى النصف الثانى، وأيضاً: «كان ينام أول الليل، ويقوم آخره، فيصلى فيرجع إلى فراشه، فإذا أذن المؤذن وثب، فإذا كانت به حاجة اغتسل، وإلا توضأ» رواهما الشيخان، وأيضاً: «ربما اغتسل فى أول الليل، وربما اغتسل فى آخره، وربما أوتر فى أول الليل، وربما أوتر فى آخره، وربما جهر بالقراءة، وربما خفّض» وعن أم سلمة: «كان يصلى بنا ثم ينام قدر ما يصلى

(١) رواه أبو داود (١٣٠٤) فى الصلاة بعد العشاء (٣٠٢/٢).

(٢) رواه البخارى (٢١/٣) حديث (١١٣٢)، (٣٠٠/١١) حديث (٦٤٦١)، ومسلم (٥١١/١) حديث (٧٤١)، وأحمد بن حنبل فى مسنده (١١٠/٦)، وأبو داود (١٣١٧)، والنسائى (٣٠٨/٣)، وفى الكبرى (١٢٢٥).

٢٥٤ - حدثنا قتيبة بن سعيد، عن مالك بن أنس:

(ح) وحدثنا إسحاق بن موسى الأنصارى، حدثنا معن، عن مالك، عن

مخرمة بن سليمان، عن كريب، عن ابن عباس، أنه أخبره:

«أَنَّهُ بَاتَ عِنْدَ مَيْمُونَةَ (وَهِيَ خَالَتُهُ) قَالَ: فَأَضْطَجَعْتُ فِي عَرْضِ الْوِسَادَةِ، وَاضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي طُولِهَا، فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى انْتَصَفَ اللَّيْلُ أَوْ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ، أَوْ بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ، فَاسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ، ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ آيَاتِ الْخَوَاتِيمِ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ، ثُمَّ قَامَ إِلَى شَنْ مُعَلَّتِي فَتَوَضَّأَ مِنْهَا فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ: فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رَأْسِي ثُمَّ أَخَذَ بَأُذُنِي الْيُمْنَى فَفَتَلَهَا، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ - قَالَ: مِنْ سِتِّ مَرَاتٍ - ثُمَّ اضْطَجَعَ. ثُمَّ جَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ، فَقَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ».

ثم يصلى قدر ما نام ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح» رواه أبو داود، والترمذى، والنسائى وفى رواية النسائى: «كَانَ يُصَلِّي الْعَتَمَةَ ثُمَّ يُصَلِّي بَعْدَهَا مَا شَاءَ اللَّهُ مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيُرْقِدُ مِثْلَ مَا صَلَّى، ثُمَّ يَسْتَيْقِظُ مِنْ نَوْمِهِ ذَلِكَ، فَيُصَلِّي مِثْلَ مَا نَامَ وَصَلَاتِهِ تِلْكَ الْآخَرَى تَكُونُ إِلَى الصُّبْحِ». (توضاً) قيل: تجديداً لأن نومه لا ينقض^(١) الوضوء. انتهى، والجزم بهذا تساهل، بل يحتمل ذلك، وأنه حصل له شيء آخر فتوضاً منه.

٢٥٤ - (عن ابن عباس) رواه عنه [أيضاً]^(٢) الشيخان، وغيرهما مع اختلاف فى ألفاظه وسأنبه على ما يختلف به المعنى منها. (ميمونة) بنت الحارث الهلالية العامرية قيل: كان اسمها برة فسمها النبي ﷺ ميمونة تزوجها لما كان بمكة معتمراً سنة سبع بعد خيبر، وكانت أختها أم الفضل لبابة الكبرى تحت العباس وأختها لأُمها أسماء بنت عميس تحت جعفر، وسلمى بنت عميس تحت حمزة رضى الله عنه، قيل: هى الواهة نفسها،

(١) فى (ش): [ناقض].

(٢) الزيادة من: (ش).

لأنها لما جاءت خطبته وهى على بعيرها قالت: البعير وما عليه لله ولرسوله، وجعلت أمرها للعباس فأنكحها النبي ﷺ وهو محرم، فلما رجع بنى بها بسرف حلالاً وعند مسلم: «أنه تزوجها حلالاً»^(١) فرواية: «وهو محرم»^(٢) محمولة على أن المعنى وهو داخل الحرم على أن من خصوصياته أن له النكاح وهو محرم، ومات بسرف المحل الذى تزوجها فيه، على عشرة أميال من مكة سنة إحدى وخمسين، وقيل: ست وستين، وقيل: ثلاث وستين، وصلى عليها ابن عباس ودخل قبرها. (وهى خالته) فهو محرم لها. (عرض) بفتح العين على أنه الأفصح الأشهر، وفى رواية: «بضمها» أى جانبها. (الوسادة) المعروفة تحت الرأس وقيل: هى هنا الفراش لقوله: «واضطجع فى طولها»^(٣) ورد: بأنه ضعيف أو باطل، فى رواية مسلم «فاضطجع رسول الله ﷺ وأهله فى طولها»^(٤) وبهذا يندفع ما قيل: كأنه نام تحت رجله تأدباً وتبركاً، وفيه دليل لحل نوم الرجل وأهله من غير مباشرة بحضرة رحم لها مميز، وفى رواية: «أنها كانت حائضاً»^(٥) قال القاضى: وهذه اللفظة، وإن لم تصح فهى حسنة جداً، إذ لم يكن ابن عباس يطلب المبيت فى ليلة للنبي ﷺ فيها حاجة إلى أهله للعلم بالتبرك مع حضوره، سيما وهو فى تلك الليلة مراقباً لأفعاله، إذ لم ينم أو نام قليلاً جداً. (واضطجع رسول الله ﷺ فى طولها) أى هو وزوجته ميمونة كما مر من قبل، وقد جرى على عادته السنة من نومه مع أزواجه ومواظبته على ذلك، مع مواظبته على قيام الليل، فينام مع إحداهن، فإذا أراد القيام لوظيفته قام وتركها، فيجمع بين وظيفتى القيام وأداء حقها وحسن المعاشرة معها، إذ النوم معها فى فراش واحد فيه غاية الإيناس والملاطفة بها، ومن ثمة: واظب عليه ﷺ، وتأكد التأسى به سيما إن حرصت عليه، واعتزالها فى النوم عادة الأعاجم والمتكبرين، والافتداء بهم فيه قبيح مذموم. (فنام) رواية الصحيحين: «فتحدث

(١) رواه الدارمى (٣٨/٢)، ورواه الترمذى فى سننه (١٩١/٣) (٨٤١ ح)، ورواه الإمام أحمد فى مسنده (٣٩٣/٦).

(٢) رواه الترمذى فى سننه (١٥٢/٣) ج ٨٤٢.

(٣) رواه ابن ماجه فى سننه (٤٣٣/١) ح (١٣٦٣)، ورواه الإمام أحمد فى مسنده (٢٤٢/١).

(٤) رواه الإمام البخارى فى صحيحه (٥٥٤/٢)، ورواه الإمام مالك فى الموطأ (١١٩/١) ح (١١)، ورواه ابن ماجه فى سننه (٤٣٣/١) ح (١٣٦٣).

(٥) عون المعبود (٢٠٩/٦) ح (٢١٥٣).

مع أهله ساعة ثم رقد». (أو قبله بقليل أو بعده بقليل) الظاهر أن الشك من ابن عباس، ورواية الشيخين «فلما كان ثلث الليل الآخر أو بعضه قعد ينظر إلى السماء فقرأ». (يمسح النوم) أى أثره بما يعترى الوجه من الفتور ونحوه، وفيه ندب ذلك، لأنه به يزول الكسل ويقوى النشاط للعبادة. (ثم قرأ العشر آيات) فيه حل القراءة للمحدث حدثاً أصغر وهو إجماعاً، بل ندبها له، وفيه أيضاً ندب مخصوص هذه الآيات عقب الاستيقاظ. (من سورة آل عمران) فيه حل قول ذلك، وكراهة بعض السلف له لا أصل لها. (شن) هو القربة الخلفة. (معلق) لتبريد الماء وحفظه وذكره هنا وأنه فى متنها على ما فى أكثر النسخ باعتبار لفظه فى الأولى ومعناه فى الثانى. (فتوضأ) رواية الشيخين: «وأطلق شناقها ثم صب فى الجفنة ثم توضأ»، وفى رواية النسائى: «فتوضأ واستاك»، وهو يقرأ هذه الآيات حتى فرغ منها «إن فى خلق السماوات والأرض...»، ثم صلى ركعتين، ثم عاد فنام حتى نفخ، ثم قام فتوضأ واستاك ثم صلى ركعتين، ثم نام، ثم قام، فتوضأ واستاك وصلى ركعتين، وأوتر بثلاث، وسلم فاستيقظ، واستاك، وتوضأ، وهو يقول: «إن فى خلق السماوات والأرض...» حتى ختم السورة، فصلى ركعتين أطل فيهما القيام والركوع والسجود، وانصرف فنام حتى نفخ، ثم فعل ذلك ثلاث مرات بست ركعات كل ذلك يستاك ويتوضأ، ويقول: هؤلاء الآيات، ثم أوتر بثلاث ولا تنافى بين هذه الروايات، لأن فى بعضها زيادة فيعمل بها، وإن سكوت الرواة عنها، لأن من حفظ حجة على من لم يحفظ، وليست الواقعة متعددة حتى يحمل الاختلاف عليها، وإنما هى واحدة، فوجب عند عدم التعارض الأخذ بالزيادة وعند العمل بالأصح من تلك الرواية، وهى رواية الشيخين ثم أخذهما. (فأحسن الوضوء) سبغه وأكملة وهو معنى رواية: «وضوءاً حسناً بين الوضوءين لم يكتر وقد أبلغ» أى: فلم يكتر صب الماء، وقد أبلغ الوضوء ما أمكنه أى أسبغه. (فقممت إلى جفنة) رواية الشيخين: «فقممت وتوضأت فقممت عن يساره». (على رأسى) وضعها به أولاً: ليمكن من مسك الأذن، أولاتها لم تقع إلا عليه، أو لتترك بركتها به، ليعمى جميع أفعاله فى ذلك المجلس وغيره. (فقتلها) رواية الشيخين: «فأخذ بأذنى فادارنى عن يمينه» وقتلها، إما لينه عن مخالفته للسنة، أو ليزداد تيقظه لحفظ تلك الأفعال، أو ليزيل ما عنده من الناس لرواية: «فجعلت إذا غفيت يأخذ بشحمة أذنى ست مرات». (ثم أوتر) رواية

الشيخين: «فتامت صلاته ثلاث عشرة ركعة». (ثم اضطجع حتى جاء المؤذن) رواية الشيخين: «ثم اضطجع فنام حتى نفخ، وكان إذا نام نفخ فأذنه بلال بالصلاة فصلى ولم يتوضأ»، ووتره آخر الليل هو الأغلب، وإلا فقد رويما وغيرهما عن عائشة: «أوتر من كل الليل، من أوله وأوسطه وآخره، وانتهى وتره إلى السحر» والمراد بأوله: بعد صلاة العشاء، واختلاف هذه الروايات، لعله لاختلاف الأحوال والأعذار، فإيتاره أوله، لعله كان لمرض وأوسطه لعله لسفر، وفي الحديث فوائد كثيرة منها: أنه يسن للمأموم الواحد الوقوف عن يمين الإمام، والتحول إذا وقف عن يساره فإن لم يتحول حوله الإمام ندباً، وكذا يندب له حيث ارتكب المأموم خلاف السنة في صلاته إرشاده إلى السنة بما يمكنه من فعل وغيره، وأن الفعل القليل لا يؤثر، بل قد يكون سنة كما علمت، وأن الصبي كالبالغ جماعة وموقفاً وغيرهما، وصحة النافلة في الجماعة، وندب السلام من كل ركعتين في الوتر وغيره [من بقيته]^(١) وأفضلية الوتر من بقيته، وصح الوصل فيه من فعله أيضاً، لكن الأول أكثر وأصح فقدم، وندب إتيان المؤذن إلى الإمام، ليخرج إلى الصلاة، وتخفيف سنة الصبح، وصح «أنه ﷺ أمر بالاضطجاع بينها وبين الصبح» قيل: وإن الإيتار بثلاث عشر ركعة أكمل، ويرد: بأن أكثر الروايات الاقتصار على إحدى عشرة ورواية: «ثلاث عشرة» واقعة خال فعليه يحتمل أنه حسب منها ركعتي مقدا الوتر، إن صح أنه ﷺ كان يفتحه بركعتين، ورغم أن هذا تأويل ضعيف، ليس في محله، كيف وفي رواية عن ابن عباس: «فصلى ركعتين خفيفتين، قلت: قرأ فيهما بأم القرآن في كل ركعة، ثم سلم، ثم صلى إحدى عشرة ركعة بالوتر؟ وفي أخرى عنه: «فصلى ﷺ ثلاث عشرة ركعة، منها ركعتي الفجر حررت قيامه في كل ركعة بقدر يا أيها المزمّل»، وفي أخرى للنسائي: «أنه ﷺ صلى إحدى عشر ركعة بالوتر» أن بعض الحنابلة قال: إذا اختلف ابن عباس وعائشة في شيء من أمر قيامه بالليل، فالقول قول عائشة، لأنها أعلم الخلق بقيامه بالليل انتهى، ورواية: «خمس عشرة» حسب مع هاتين سنة قيام العشاء، ورواية: «سبع عشرة» حسب مع هؤلاء سنة الفجر، وكان ربما صلى تسعاً، أو سبعاً، وأن الأولى في النافلة التي لا تندب فيها الجماعة أن تكون في البيت، سواء في ذلك أهل المدينة ومكة وغيرهم، إذ هي فيه

(١) الزيادة من: (ش).

٢٥٥ - حدثنا أبو كريب: محمد بن العلاء، حدثنا وكيع، عن شعبة، عن أبي جمرة، عن ابن عباس قال:

«كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً».

٢٥٦ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا أبو عوانة، عن قتادة، عن زرارة بن أوفى، عن سعد بن هشام، عن عائشة:

«إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا لَمْ يُصَلِّ بِاللَّيْلِ؛ مَنَعَهُ مِنْ ذَلِكَ النَّوْمُ، أَوْ غَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ، صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيِ عَشْرَةَ رَكْعَةً».

أفضل منها في غيره حتى في الكعبة. (خفيفتين) هما^(١) سنة الصبح، قيل: وفيه دليل على جواز تخفيفها، وهو خير من الإلزام في الفقه أصلاً فالصواب على نذب تخفيفها.

٢٥٥ - (جمرة) بالجيم والراء. (ثلاثة عشرة ركعة) مر تأويله.

٢٥٦ - (زرارة) بضم الزاي أوله. (عن عائشة...) إلى آخره روى عنها مسلم وغيره بلفظ كان إذا قام من الليل من وجع أو غيره فلم يقم من الليل صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة وورد إحدى عشرة ركعة ولا ينافى لأن الأولى قضاء من التهجيد وغير الوتر فكأنه فعل الوتر دون زيادة عليه وهي ثنتي عشرة كان يفعلها والثانية في مرة أخرى قضاء عن الوتر ولكن يعكر على الأول قول عائشة «ما زاد ﷺ في رمضان ولا في غيره على إحدى عشر ركعة»^(٢) إلا أن يجب أن ذلك باعتبار علمها فلا ينافى إثبات غيرها زيادة عليه ولم يرد أنه ﷺ كان يصلي من الليل إحدى عشرة ركعة وتركاً واثنتي عشرة تهجداً حتى يحتاج للجواب بذلك مع أنه يحدسه قول عائشة فلم يقم من الليل الظاهر أو الصريح في أنه لم يصل وتركاً ولا تهجداً ح فالأولى والأصوب أن صلاته نهاراً لإحدى عشرة كان قضاء عن الوتر أو الاثنتي عشر كانت في مقابلة ما فات من الوتر لا على جهة

٢٥٦ - إسناده صحيح:

رواه المصنف في الصلاة (٤٤٥) بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم في صلاة المسافرين (٧٤٦)، والنسائي في قيام الليل (٢٥٩/٣)، كلاهما من طريق قتيبة بن سعيد به نحوه.

(١) ليست موجودة في المخطوط.

(٢) رواه البخاري (٤٠/٣) حديث (١١٤٧)، والترمذي (٣٠٣/٢) حديث (٤٣٩)، وابن ماجه (٤٣٢/١) حديث (١٣٥٨)، ومالك في الموطأ (١١٨/١).

٢٥٧ - حدثنا محمد بن العلاء، أنبأنا أبو أسامة، عن هشام - يعنى ابن حسان،

عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال:

«إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ، فَلْيَفْتَحْ صَلَاتَهُ بِرَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ».

القضاء، لأنه لا بد فيه من حكاية المقضى بل على جهة التعبد لله بعبادة يعادل ثوابها ثواب ما فاته أو يقرب منه وأثر الشفع لما تقرر أنها نفل مطلق، والأفضل فيه أن يكون شفعا للحديث الصحيح «صلاة الليل والنهار مثنى مثنى»^(١) وفي الحديث دليل على ندب قضاء النافلة في أحاديث أخر توقيت القضاء بما بين الفجر والزوال، وهو بيان لوقته الأفضل. (منه) جملة مستأنفة لبيان ما قبلها، أو جواب عن سؤال مقدر فكأنه قيل: ما منعه من ذلك؟ قال منعه... إلخ. (أو) يحتمل أنها للشك وللتقسيم ومنع النوم قوة الرغبة فيه مع إمكان منعه. (وغلبيته) العين أن لا يستطيع دفعه أو العكس وفيه دليل على ندب قضاء النافلة كما تقرر على أن صلاة الليل ثنى عشرة ركعة خلافاً لمن زعمه لأن الثابت عنه ﷺ أنها إحدى عشر ركعة أو ثلاث عشرة ركعة وأما وقوع اثنى عشرة في القضاء لا يدل إلا على أن القضاء لا يجب إلا أن يحاكي الأداء وهذه مسألة أخرى قيل ولم يرد في شيء من الأخبار أنه قضى الوتر أو أمر بقضائه انتهى وهو وإن سلم وإلا فقد ورد ما يدل عليه وهو قضاء إحدى عشرة لا يقتضى منع قضائه لثبوته من دليل آخر وهو قياسه على ركعتي الفجر فإنه ﷺ قضاها في قصة الوادى بل في خبر ابن خزيمة فلما انفجر الفجر قام فأوتر بركعة وحمله على الفجر الأول بعيد.

٢٥٧ - (عن أبي هريرة) رواه أحمد ومسلم عن عائشة أيضاً. (فليفتح) إلخ فيه دليل

لندب هاتين الركعتين، وأنهما مقدمة لصلاة الوتر، ليدخل فيه بعد مزيد يقظة وتأمل، وكما ندب قيام السنة القبلية على الفرض لنحو ذلك، فكذا ندب هنا بذلك لتأكد الوتر، حتى اختلف في وجوبه، فالقول بأنهما شكر للوضوء، والتهجد إنما هو اسم للصلاة

٢٥٧ - إسناده صحيح:

رواه الإمام مسلم في «صفة صلاة المسافرين» (١٩٨، ٥٣٢)، وأبو داود في «الصلاة» (١٣٢٣)، والإمام أحمد في «المسند» (٢٣٢/٢)، والبيهقى في «سننه» (٦/٣) أربعهم من طريق هشام بن حسان به فذكره.

(١) رواه أبو داود (٢٩/٢) حديث (١٢٩٥)، والترمذى (٢٢٥/٢) حديث (٣٨٥)، والإمام مالك في الموطأ (١١٨/١)، وأحمد في مسنده (٢١١/١).

٢٥٨ - حدثنا قتيبة بن سعيد؛ عن مالك بن أنس .

(ح) وحدثنا إسحاق بن موسى، حدثنا معن، حدثنا مالك، عن عبد الله بن أبي بكر، عن أبيه، أن عبد الله بن قيس بن مخزومة أخبره، عن زيد بن خالد الجهني، أنه قال:

«لَأَرْمُقَنَّ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: فَتَوَسَّدْتُ عَتَبَتَهُ، أَوْ فُسْطَاطَهُ - فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا، ثُمَّ أَوْتَرْتُ، فَذَلِكَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكَعَةً».

بعد النوم، فينه وبين الوتر عموم وخصوص من وجه لاجتماعهما في صلاة بعد النوم بنية الوتر، وانفرد الوتر بصلاة قبله بنية، والتهجد بصلاة بعده بنية التهجد.

٢٥٨ - (عن زيد) إلخ رواه عنه أيضاً مالك، ومسلم، وأبو داود، وغيرهم، واتفق هؤلاء على أن قوله: «ثم صلى ركعتين، وهما دون اللتين قبله»^(١) يكرر أربع مرات. (لأرمقن) الرمق: النظر للشئ شراً نظر المعد، وأريد به هنا الكناية عن حدة النظر، ومزيد التأمل، فيه عدل للمضارع استحضاراً لتلك الحالة، فيزداد تقررهما في ذهن السامع، ومن ثم أكد باللام والنون. (أو) للشك. (فسطاطه) أى عتبه فسطاطه، وهى الخيمة العظيمة، والظاهر الثانى، وأن رموق زيد لا يتصور فى الحضر لأنه ﷺ يكون عند نساؤه. (خفيفتين) هما مقدمة الوتر. (طويلتين...) إلخ قيل: كون تكرار الوصف يفيد المبالغة فيه ليس أمراً لغوياً انتهى، ويرد: بأن هذا يفيد أنه لغوى، وحكمة ذلك: أن أول الدخول فى الصلاة يكون النشاط أقوى، والخشوع أتم، فسن التطويل لوجود

٢٥٨ - إسناده صحيح:

رواه مسلم فى صلاة المسافرين (١٩٥)، وأبو داود فى الصلاة (١٣٦٦)، وابن ماجه فى إقامة الصلاة (١٣٦٢)، ومالك فى الموطأ (٧٣/١)، وأبو نعيم فى المسند على مسلم (١٧٥٣).

(١) رواه الإمام مالك فى الموطأ (١/١٢٠)، ومسلم (٥٣٢/١) حديث (٧٦٥)، وأبو داود (٤٨/٢) حديث (١٣٦٦).

مقتضيه، ومن ثم يسن في الفرض تطويل الركعة الأولى على الثانية وأما بعد الأولى فيتقضى كل من ذينك فسن التخفيف ح، ويدرج في التخفيف بعد الست مع جعله لهن غطاء واحداً إشارة لما قلناه من توفر كل من ذينك في الأوائل فكانت الست جميعها بمنزلة الأولى من الفريضة ثم وقع التدرج مطابقاً لتقص ذلك فإنه إنما يقع على التدرج أيضاً، ومن ثم كانت الثانية من الرباعية أطوال من الأخيرة وأقصر من الأولى. (ثلاث عشرة ركعة) مر الجواب عنه فلا دليل عليه خلافاً لمن زعمه للوجه الضعيف عند الشافعية: أن أكثر الوتر كذلك وما يؤيده أن المعتمد قول عائشة: «ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة»^(١) ثم ما رواه المصنف عنها من طريق أبي سلمة وعروة والأسود رواه غيره أيضاً وزيادة، فلمسلم عن سعيد بن هشام عنها «كنا نعد له سواكه وطهوره فيبعثه الله متى شاء أن يبعثه من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلى تسع ركعات ولا يجلس فيهما إلا في الثانية فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم ينهض ولا يسلم فيصلى التاسعة ثم يقعد فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم يسلم تسليماً يسمعنا ثم يصلى ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد فتلك إحدى عشرة ركعة فلما أسن ﷺ وأخذه اللحم أوتر بسبع وصنع في الركعتين مثل ما صنعه في الأولى فتلك تسع»^(٢) وفعله هاتين الركعتين قيل إن الأمر يجعل آخر صلاة الليل وترّاً للندب لا للوجوب زاد النسائي بعد ويحمد «ويصلى على نبيه» وفي رواية له «يصلى ست ركعات يخيل إلى أنه سوى بينهن في القراءة والركوع والسجود ثم يوتر بركعة ثم يصلى ركعتين وهو جالس»^(٣) ولأبي داود «كان ﷺ يصلى فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين، ويوتر بواحدة يسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية... الحديث»^(٤) وللبخاري عن مسروق «أنه سألها عن صلاته ﷺ فقالت: سبعا وتسعاً وإحدى عشرة ركعة سوى ركعتي الفجر»^(٥) وعن القاسم عنها: «كان ﷺ

(١) سبق تخريجه.

(٢) رواه مسلم (٥١٣/١، ٥١٤) حديث (٧٤٦)، والنسائي (٣/٢٠٠، ٢٠١)، وأحمد في مسنده (٥٤/٦).

(٣) رواه النسائي (٣/٢٢١).

(٤) أخرجه أبو داود في سننه (١٣٣٦).

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه (١١٣٩)، (١١٤٠).

يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة من الوتر وركعتي الفجر^(١) قال القرطبي: أشكل حديثها على كثير حتى ينسب للاضطراب، وربما يتم ذلك لو اتحد الراوى عنها والوقت، والصواب: أن ما ذكرته محمول على أوقات متعددة، وأحوال مختلفة بحسب النشاط وبيان الجواز انتهى، فكان تارة يصلى سبعاً وتارة إحدى عشرة وهو الغالب، وكان تارة يصلى فيصلى الجميع بسلام واحد وتارة يصلى فيسلم من كل ركعتين، وهو الغالب أيضاً وحكمة الاختصار على إحدى عشرة أنها الباقية من جملة الفرائض بعد إسقاط العشاء والصبح لاكتنافهما صلاة الليل فناسب أن يحاكى ما عداهما جملة وتفصيلاً، وعلم مما تقرر وغيره أن صلاته ﷺ بالليل كانت أنواعاً ستاً مفصولة ثم يوتر بثلاث، مسلم عن ابن عباس: «إحدى عشرة مفصولة وقبلها ركعتان خفيفتان»^(٢) الشيخان عن عائشة «ثلاث عشرة»^(٣) كذلك مسلم وغيره عن زيد «ثمانياً مفصولة وخمساً موصولة لا يجلس إلا فى آخرهن»^(٤) الشيخان عن ابن عباس «تسعاً موصولة بتشهدين فى الأخيرتين ثم ركعتين جالساً سبعاً كالشفع ثم ثنتين جالساً»^(٥) مسلم عن عائشة «ثنتين ثم يوتر بثلاث موصولة»^(٦) أحمد عنها «أربعاً يطيل فيهن حتى جاء بلال آذنه بالغداة»^(٧) النسائي عن حذيفة، وسيأتى عند المصنف، وسيعلم مما يأتى أنه تارة كان يصلى قائماً، وهو الأغلب وتارة جالساً ثم قبل الركوع يقوم، وبما تقرر علم أن صلاة الوتر موصولة ومفصولة ثلاثاً وأقل وأكثر، وقال أبو حنيفة رحمه الله يتعين بثلاث موصولة، واحتج له بأن الصحابة أجمعوا على أن هذا أحسن واختلفوا فيما زاد ونقص وأخذ بالمجمع عليه وترك، ورد: بأن سليمان بن يسار كره الثلاث الموصولة فى الوتر ويؤيده الخبر الصحيح «لا توتروا بثلاث فتشبهوا بصلاة المغرب»^(٨) فكيف مع ذلك يقال أجمعوا على حسنه، وإن سلمنا

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (١١٣٩)، (١١٤٠).

(٢) البخارى فى صحيحه (١١٣٩)، ومسلم فى صحيحه (١٢٢)، والنسائي فى سننه (٢٢٣/٣).

(٣) مسلم فى صحيحه (١٢٤)، (١٢٦).

(٤) مسلم فى صحيحه (١٢٣)، البخارى فى صحيحه (١١٥٩)، والنسائي (٢٣٩/٣).

(٥) مسلم فى صحيحه (١٣٩).

(٦) أخرجه الإمام أحمد فى مسنده (٢٢٦/١)، (٢٩٩).

(٧) النسائي فى سننه (٢٢٩/٣).

(٨) الدارقطنى فى سننه (٢٤/٢) والبيهقى (١٣١/٣) والطحاوى (٢٩٢/١).

بحسنه لأنه فعله كما رواه الحاكم وغيره فهو لا يقتضى بطلان غيره كيف وقد روى الطحاوى بسند قوى «أنه كان يفصل بين شفعه ووتره بتسليمة»^(١) وهو يرد على من زعم أن كل ما ورد من الثلاث محمول على الوصل، ومر عن عائشة كما فى الصحيحين «أنه ﷺ كان يفتح صلاته بركعتين خفيفتين ثم يتم ورده إحدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين ويوتر بركعة»^(٢) وهذا نص فى محل النزاع، وفى رد قول الطحاوى يحمل هذا ومثله على أن الركعة مضمومة للركعتين قبلها للنهى عن الثنتين. انتهى، ولا حجة له فى النهى عنها، لأن حقيقتها أن يوتر بواحدة فردة ليس قبلها شيء، ونحن نقول بكراهة الاقتصاد عليها قيل: ويدل لأفضلية الفصل أنه ﷺ فعله، وأمر به بخلاف الوصل، فإنه فعله فقط، وقولها فى رمضان قد يعارضه رواية مسلم عنها «كان يجتهد فى رمضان ما لا يجتهد فى غيره وفى العشر الأواخر منه ما لا يجتهد فى غيره»^(٣) ويجاب: بأن المراد نفى الزيادة على عدد تلك الصلاة دون غيرها من سائر أنواع الطاعات ومن ثم كان يطيل القراءة فى قيام رمضان بالليل أكثر من غيره، لأن صلاة حذيفة الآتى حديثها كانت فى رمضان كما أخرجه أحمد والنسائى بلفظ: «أنه صلى معه ليلة فى رمضان قال: فقرأ بالبقرة، ثم النساء، ثم آل عمران لا يمر بأية تخويف إلا وقف وسأل قال: فما صلى الركعتين حتى جاءه بلال فأذنه بالصلاة» ورواه الشيخان: «أنه ﷺ خرج من جوف الليل فصلى فى المسجد فصلى رجال بصلاته فتحدث الناس بذلك فاجتمع أكثر منهم فخرج فى الثانية فصلوا رجال بصلاته فتحدثوا بذلك فكثروا من الليلة الثالثة فخرج فصلوا بصلاته فلما كان فى الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله فلم يخرج إليهم فطفق رجال منهم يقولون: الصلاة، فلم يخرج إليهم حتى خرج لصلاة الفجر فلما قضى الفجر أقبل عليهم ثم تشهد فقال: أما بعد، فإنه لم يخف على شأنكم الليلة ولكن خشيت أن تفرض عليكم صلاة الليل فتعجزوا عنها»^(٤) وفى رواية

(١) الطحاوى (٢٧٩/١).

(٢) البيهقى (٦/٣)، وابن أبى شيبة (١٩٢/٢).

(٣) مسلم فى صحيحه (١١٧٥)، والترمذى فى سننه (٧٩٦)، قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب، وابن ماجه (١٧٦٧)، والإمام أحمد فى مسنده (٨٢/٦، ١٢٣، ٢٥٦).

(٤) أخرجه: البخارى (١١٢٩) بنحوه، وأخرجه مسلم فى صحيحه (١٧٨).

٢٥٩ - حدثنا إسحاق بن موسى، حدثنا معن، حدثنا مالك، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، أنه أخبره، أنه سأل عائشة: كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ في رمضان؟ فقالت:

«مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيَزِيدَ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً، وَيُصَلِّي أَرْبَعًا لَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوْلِهِنَّ، ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا لَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوْلِهِنَّ، ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا.

لها «وذلك في رمضان»^(١) وتوقع ترتب افتراض الصلاة بالليل جماعة على وجود المواظبة عليها بما أوحى إليه إن واطبت عليها معهم افتراضها عليهم فأحب التخفيف عنهم أو خشى أن يظن أحد من مداومته عليها الوجوب، وإنما خشى مع أمته من التبديل لقوله تعالى ليلة الإسراء كما يأتي في «مبعثه من خمس وهن خمسون لا يبدل القول لدى»^(٢) لأنه يحتمل أن المخوف افتراض قيام الليل بمعنى جعل التهجد في المسجد جماعة شرطاً في صحة التنفل بالليل ويومئ إليه رواية: «قد خشيت أن تكتب عليكم، ولو كتبه عليكم ما قمتم به فصلوا أيها الناس في بيوتكم»^(٣) أو المخوف افتراض قيام الليل على الكفاية وفرض الكفاية غير رائد على الخمس، لأنه ليس من جنسها، ولذا قال بذلك جمع في العيد ونحوها، أو المخوف افتراض قيام رمضان خاصة لرواية «خشيت أن يفرض عليكم قيام هذا الشهر»^(٤)، وقيامه لا يتكرر كل يوم في السنة فليس بزائد على الخمس.

٢٥٩ - (لا تسأل...) إلخ أي: لأنهن من كمال الطول والحسن في غاية ظاهرة مغنية عن السؤال وفيه، دليل الأفضلية تطويل القيام على تكثير الركوع والسجود وبدل عليه

٢٥٩ - إسناده صحيح:

رواه الترمذي في أبواب الصلاة (٤٣٩)، والبخاري في التهجد (١١٤٧)، وفي التراويح (٢٠١٣)، وفي المناقب (٣٥٩٩)، ومسلم في صلاة المسافرين (٧٣٨/١٢٥)، وأبو داود في الصلاة (١٣٤١)، والنسائي في قيام الليل (٢٣٤/٣)، والإمام مالك في الموطأ في صلاة الليل (١١٨/١)، وأحمد في المسند (٤٠/٦)، وأبو نعيم في المسند على مسلم (١٦٧٥).

(١) البخاري في صحيحه (١١٢٩)، ومسلم (١٧٩)، والنسائي في مسنده (١٩٨/٣).

(٢) البخاري في صحيحه (٣٤٩)، والترمذي في مسنده (٢١٣).

(٣) (٤) النسائي في مسنده (١٩٨/٣).

قَالَتْ عَائِشَةُ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَنَامُ قَبْلَ أَنْ تُوتِرَ؟
قَالَ: يَا عَائِشَةُ، إِنَّ عَيْنَيَّ تَنَامَانِ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي.

خير «أفضل الصلاة طول القنوت»^(١) أى القيام، وقيل: الأفضل تكثير الركوع والسجود لخبر «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد»^(٢) ويجاب: بأن الأول صريح فى الأفضلية، بخلاف الثانى لاحتمال أن الأقربى فيه بالنسبة للركوع؛ بل يتعين حمله على ذلك جمعاً بينه وبين «أفضل الصلاة طول القنوت»^(٣) والحاصل: أن هذا لا يمكن رده لذلك بخلاف العكس، وقيل: تطويل القيام ليلاً أفضل، وتكثير الركوع والسجود نهائياً أفضل. (قالت عائشة...) إلخ رواه البخارى عنها أيضاً. (أتنام...) إلخ إنما سألت عن ذلك، لأنها ظنت أنه يريد الاختصار على الأربعة الأولى، فإن قضيته ثم أنه فصل بينها وبين ما بعدها. (فقال...) إلخ: أى إنما فعلت ذلك لأنى أخشى فوت الوتر^(٤)، ومن لا يخشى ليس^(٥) له تأخير كما فى غير هذا الحديث أيضاً ولا يرد عليه يوم الوادى لما فيه والحاصل: أنه ﷺ لأجل ما خصه الله به من هذه الخصوصية كان واثقاً بقيامه وإن نام وإن نومه فى الوادى جاء على خلاف الوثوق للحكمة الآتية. (ولا ينام قلبى) هو من خصائص الأنبياء لحياة قلوبهم واستغراقها فى شهود جلال الحق وجماله ومر أن وضوئه ﷺ لا يتقص بالنوم لذلك، لأن القلب يقظان فيحس بالحدث وإنما فاتته الصبح فى قصة الوادى، لأن رؤية الفجر من وظائف البصر وقد علمت أنه ينام وأما الجواب بأنه كان له حال ينام فيه قلبه لكنه نادر فصادف يوم الوادى فضعيف بل شاذ لمخالفته تصريح ولا ينام قلبى الشامل لسائر الحالات، إذ الفعل المنفى يفيد العموم، ولا يلزم من استيقاظه إدراكه لذلك الزمن الذى هو من قبل طلوع الفجر إلى أن حميت الشمس لما مر آنفاً؛ أن ذلك من وظائف البصر ولاحتمال أن قلبه إذ ذاك كان مستغرقاً بالوحى واستغراقه به لا يستلزم وصفه، فقد كان يستغرق به فى اليقظة أيضاً وحكمة ذلك بيان

(١) مسلم (٥٢٠/١) حديث (٧٥٦)، والنسائى (٥٨/٥)، والبيهقى (٨/٣).

(٢) مسلم (٣٥٠/١) حديث (٤٨٢)، وأبو داود (٢٣١/١) حديث (٨٧٥)، والنسائى (٢) - (٢٢٦).

(٣) سبق تخريجه.

(٤) فى (ش): [الوقت].

(٥) فى (ش): (لا يس).

٢٦٠ - حدثنا إسحاق بن موسى، حدثنا معن، حدثنا مالك، عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة:

«أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً، يُوتِرُ مِنْهَا بِوَاحِدَةٍ، فَإِذَا فَرَغَ مِنْهَا اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ».

التشريع بالفعل، إذ هو واقع كما في سهوه بالصلاة، ومن ثمة قال ابن المنير: القلب يسهو يقظة لمصلحة التشريع فكذا نومًا، وقال ابن العربي: إنه يقبل بقلبه على الله في نومه كيظفته، ولذلك قالت الصحابة: «كان إذا نام لا توقظه حتى يستيقظ لأننا لا ندرى ما هو فيه»^(١) فلم يكن ذلك عن آفة بل بالتصرف من حال إلى مثله ليكون سنة، وزعم بعضهم: أن معنى «ولا ينام قلبي» لا يستغرقه النوم حتى لا يحس بالحدث، وهو تخصيص للنفي العام من غير دليل، كيف والحديث خرج جوابًا لقول عائشة المذكور، وهو يبطل هذا الزعم، ولا ينافي استيقاظه قول بلال كما في مسلم «أخذ بنفسى الذى أخذ بنفسك» وأقره مع أن نومه كان مستغرقًا فيقتضى أن نومه ﷺ كان كذلك، وذلك لأن مراده التشبيه من حيث مطلق النوم لما هو مقرر عندهم: من أن قلبه الشريف كان لا ينام، ومن ثمة كانوا لا يوقظونه كما علمت، وبالحديث في الشذوذ فقال: كان قلبه يقظانًا، وعلم بخروج الوقت، لكن ترك إعلامهم بذلك لمصلحة التشريع.

٢٦٠ - (عن عائشة...) إلخ مر أنه في الصحيحين. (يوتر منها بواحدة) صريح في أن أقل الوتر ركعة، وأن الركعة المفردة صلاة صحيحة، ودعوى تأويل الحديث أو نسخه، لا دليل عليها ومر لذلك بقية. (على شقه الأيمن) مر ندبه وحكمته.

٢٦٠ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى «الصلاة» (٤٤٠) بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم فى «صلاة المسافرين» (٢٢١)، وأبو داود فى «الصلاة» (١٣٣٥) من طريق مالك به فذكره.
وقال الحافظ فى الفتح (٥٤/٣): وأما ما رواه مسلم من طريق مالك عن الزهري عن عائشة أنه اضطجع بعد الوتر فقد خالفه أصحاب الزهري عن عروة، فذكروا الاضطجاع بعد الفجر، وهو محفوظ.

(١) أخرجه: الإمام أحمد فى مسنده (٤٣٤/٤)، والبيهقى (٢١٨/١).

٢٦١ - حدثنا هناد، حدثنا أبو الأحوص، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة، قالت:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ تِسْعَ رَكَعَاتٍ».

٢٦٢ - حدثنا محمد بن المثنى، حدثنا محمد بن جعفر، أنبأنا شعبة، عن عمرو ابن مرة، عن أبي حمزة - عن رجل من الأنصار - عن رجل من بنى عباس، عن حذيفة بن اليمان أنه:

«صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: فَلَمَّا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ ذُو الْمَلَكُوتِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعِظَمَةِ».

٢٦٢ - (عن رجل) عَيْتُهُ بعض الأئمة ووثقه. (عن حذيفة) رواه عنه أيضاً الشيخان، وأبو داود، والنسائي مع مخالفة في بعضه، وسأنبه على بعض ذلك. (فلما دخل في الصلاة) أى أراد الدخول فيها. (الله أكبر) أى من كل شيء كما درجوا عليه قيل: والمراد: من كل شيء يعرف كنهه فيرد تنزيهه من معرفة كنهه وقيل المراد: من كل شيء يتعقل أن يكون ربا والمقصود أن لا يجعل على طبق من علمنا بل يجعل فوق كل ما تطيقه عقولنا وقيل: أكبر معناه: المتناهى فى الكبر أى العظيم فليس أفعل تفضيل لأنه تعالى أجل من أن يفضل على غيره، ولهذا لم يستعمل استعمال اسم التفضيل، وقيل: أكبر بمعنى: كبير، وزاد أبو داود: «ثلاثاً»، ومنه يؤخذ نذب ذلك، وإن لم يذكروه فيما - ٢٦١ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الصلاة (٤٤٣)، والنسائى فى قيام الليل (٢/٢٤٣)، وابن ماجه فى الإقامة (١٣٦٠)، جميعهم من طريق المصنف من طريق هناد، ومسلم مطولاً فى صلاة المسافرين (١٣٩)، من طريق سعد بن هشام عن عائشة، وفيه أن النبى ﷺ كان يوتر تسع ركعات.

٢٦٢ - إسناده صحيح:

رواه أبو داود فى الصلاة (٨٧٤)، والنسائى فى التطبيق (٢/١٩٠)، وفى الكبرى (١/٤٣٤)، والإمام أحمد فى مسنده (٣٩٨/٥)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ١٩٤) جميعاً من طريق أبى حمزة عن رجل من الأنصار عن رجل من بنى عباس عن حذيفة به فذكره، ورواه أيضاً أحمد فى مسنده (٣٨٨/٥، ٣٩٦)، من طريق عبد الملك بن عمير حدثنى ابن عم لحذيفة عنه به فذكره.

قَالَ: ثُمَّ قَرَأَ الْبَقْرَةَ، ثُمَّ رَكَعَ، فَكَانَ رُكُوعُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ. وَكَانَ يَقُولُ: سُبْحَانَ رَبِّىَ الْعَظِيمِ، سُبْحَانَ رَبِّىَ الْعَظِيمِ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ، وَكَانَ قِيَامُهُ نَحْوًا مِنْ رُكُوعِهِ، وَكَانَ يَقُولُ: لِرَبِّى الْحَمْدُ، لِرَبِّى الْحَمْدُ. ثُمَّ سَجَدَ فَكَانَ سُجُودُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ، وَكَانَ يَقُولُ: سُبْحَانَ رَبِّىَ الْأَعْلَى، سُبْحَانَ رَبِّىَ الْأَعْلَى، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ، فَكَانَ مَا بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ نَحْوًا مِنَ السُّجُودِ. وَكَانَ يَقُولُ: رَبِّ اغْفِرْ لِي، رَبِّ اغْفِرْ لِي. حَتَّى قَرَأَ الْبَقْرَةَ، وَالْأَمْرَانَ، وَالنِّسَاءَ، وَالْمَائِدَةَ.

شعبة هو الذى شك فى المائدة والأنعام.

علمت، ومحل كراهة تكرير الركن القولى ما لم يرد تكريره، وروى البخارى عن ابن عمر «رأيت النبى ﷺ يفتح التكبير فى الصلاة»^(١) وفى رواية: «إنه كان ليفتح الصلاة بالتكبير»^(٢)، وصح «كان إذا قام إلى الصلاة قال: الله أكبر»^(٣)، وصح «تحريمها بالتكبير، وتحليلها بالتسليم»^(٤) وهذه صرائح فى تعيين لفظ: الله أكبر، وهو مذهب الشافعى والجمهور، ولم يختلف أحد فى وجوب النية فى الصلاة، بل فى وجوب مقارنتها للتكبير، وفى لفظ ندب التلفظ بها قبيله، ولا بن القيم هنا تشنيعات على القائلين بالندب، ليست فى محلها كما بيته فى شرح العباب، كيف وقد صح «أنه ﷺ قال: لبيك حجاً وعمرة»^(٥) وفى رواية للبخارى: «وقل: عمرة فى حجة»^(٦) فقد تلفظ ﷺ بالنية، والصلاة مقيسة على الحج؟ بل الأولى، لأنه علمه التلفظ بذلك، لأنه أعون على استحضار القلب، ووسيلة المندوب مندوبة، ودعوى الفرق بين الحج والصلاة، لا يلتفت إليها. (ذو...) إلخ هذا من أدعية الاستفتاح، وهى كثيرة، وقد

(١) رواه البخارى (٢٥٩/٢) حديث (٧٣٨) والنسائى.

(٢) رواه أحمد بن حنبل (٣١/٦).

(٣) رواه أبو داود (٢٦٤/١) حديث (٨٠٣)، وأحمد بن حنبل فى المسند (٢٥٣/٥).

(٤) رواه أبو داود (١٧/١)، حديث (٦١)، والترمذى (٩/١)، وابن ماجه (١٠١/١).

(٥) رواه الإمام أحمد فى مسنده (١٨٣/٣)، ٢٢٥، ٢٦٦، ٢٨٠، والطبرانى (١٠٠/٥) والحميدى فى مسنده (١٢١٥، ١٢١٦).

(٦) رواه البخارى فى صحيحه (٧٣٤٣)، وأبو داود فى سننه (١٨٠٠) وأحمد فى مسنده (٢٤/١)،

وابن خزيمة فى صحيحه (٢٦١٧)، وشرح السنة (٣٧/٧).

استوفى النووى أكثرها فى أذكاره. (المللکوت) بفتح أولیه الملک والعزة. (والجبروت) الجبر والقهر، والتاء فیهما زائدة للمبالغة، والجبار: هو الذى يقهر غیره على ما أراد. (والکبرياء) الترفع والتتزه عن کل نقص. (والعظمة) تجاوز القدر عن الإحاطة. (ثم قرأ البقرة) أى بعد الفاتحة. (من قیامه) أى قریباً منه وعجیب ممن زعم أن من هذه للیان. (یقول) هى وأمثالها حکایة للحال الماضیة، استحضاراً لها فى ذهن السامع. (سبحان ربی العظیم سبحان ربی العظیم) أى کان یکرر هذه الکلمات فى هذا الركوع مع طوله، وهذا الذکر مطلوب فى کل رکوع وأقله مرة، وأدنى الکمال فیہ ثلاث مرات، وأکمله: إحدى عشرة مرة أخذاً من مجموع الأحادیث، وروایة ذلك أى الثلاثة أوفاه تحمل على أن الثلاثة أوفى الکمال باعتبار ما دونها وإن كانت أدناه باعتبار ما فوقها من الخمس فالسبع فالتسع فالإحدى عشرة ووقع لبعضهم هنا خبط نشأ من عدم إمامه بکلام الفقهاء والمحدثین لا حامل له ولا معول علیه. (نحوک من رکوعه) فیہ مع ما یأتى فى الجلوس بین السجدةین دلیل لما اختاره النووى فى کتبه أنهما رکنان طویلان، لکن المذهب أنهما قصیران، لأنهما مقصودان لغيرهما لا لذاتهما وقد یجاب عن الأول بأن القرب من الركوع أمر نسبی فلیس فیہ نص على أنه یطوله أكثر من التطویل المشروع عندنا وهو ما یسع أذکاره الواردة فیہ وقدر الفاتحة، وروى الشیخان «کان رکوعه سبحان ربی العظیم وسجوده و بین السجدةین وإذا رفع من الركوع ما خلا القیام والقعود قریباً من السورة»^(١) قال النووى: وهذا محمول على بعض الأحوال، وإلا فقد ثبت تطویل القیام، وقال غیره: المراد أن صلاته كانت معتدلة، فكان إذا أطال أطال کل، وإذا خفف خفف کل. (لربی الحمد لربی الحمد) إلى آخره فیہ ما مر فى تکریر الركوع، ویجاب عن کون أئمتنا لم یأخذوا بقضية التکریر هنا وفیما مر، بل قالوا: الاكمل ثم الإحدى عشر واقتضى صریح کلامهم هنا: أنه لا یسن له التکریر بأن الذى واطب علیه النبى ﷺ هو ما قالوه وأما فى هذا الحدیث فإنه وقع نادراً فلم یغیروا به ما علم واستقرأ من أحواله، ومن ثم صرحوا بأن ربنا لك الحمد أو لك الحمد ربنا أفضل مما هنا، وقول ابن القیم: لم یصح الجمع بین اللهم والواو غلط، کیف وهو فى روایة البخارى؟ قال ابن دقیق العید: وفى الواو معنى زائد أى: ربنا استجب، أو نحوه ولك الحمد فیجمع بین الدعاء والخیر،

حكى ابن قدامة عن الشافعى إسقاطها، لأن للمعطف وليس هنا شيء يعطف عليه وعن مالك وأحمد فى ذلك خلاف، وقال النووى: كلاهما جاءت به أخبار كثيرة والمختار أنه لا ترجيح لأحدهما على الآخر. انتهى. كذا نقل بعضهم عنه والذي فى المجموع عن الشافعى والأصحاب، هو ما قاله ابن دقيق العيد، ووجهه: أنه يجمع بين معنيين: الدعاء والاعتراف أى: ربنا استجب لنا ولك الحمد على هدايتك إيانا بناء على أن الواو عاطفة لا زائدة خلافاً للأصمعى، والحاصل: أن الحرف الزائد يقابله ثواب مع أنه يفيد ما لا يستفاد مع حذفه. (نحواً من قيامه) أى اعتداله. (الأعلى) خص بالسجود، والعظيم بالركوع للمناسبة، إذ الركوع الخضوع، ويقابله العظمة، والسجود صح فيه «أقرب ما يكون العبد من ربه إذا كان ساجداً»^(١) وهذا ربما توهم منه من لا معرفة له قرب المسافة والله سبحانه وتعالى متعال عن ذلك علواً كبيراً، فأشير إلى ذلك بذكر الأعلى ونظيره قول إمام الحرمين فى قوله ﷺ «لا تفضلونى على يونس بن متى»^(٢) إنما خص يونس لأنه ربما توهم أن قربه من ربه وهو فى بطن الحوت دون قرب محمد ﷺ من ربه، وهو فوق سبع سماوات ليلة الإسراء، وهو ليس كذلك بل قريبهما مع ما بينهما من تباعد المكان سواء بالنسبة إليه تعالى لتعالى عن المكان على حد سواء، كيف وهو موجود قبل خلق الزمان والمكان؟ إذ هما من جملة المحدثات والله سبحانه منزّه عن سمات الحدوث متعال عن كل نقص تبارك وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً. (حتى) غاية لمحنوف أى: ولا يزال يطول. (حتى قرأ البقرة وآل عمران والنساء) ظاهره، أنه قرأ السور الأربع فى أربع ركعات، وبه صرح رواية أبى داود. «فصلى أربع ركعات قرأ فيهن: البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة والأنعام»^(٣) لكن رواية الشيخين: «فافتح البقرة قلت: يركع عند المائدة ثم مضى قلت: يصلى بها فى ركعة فمضى، فقلت يركع بها ثم افتتح النساء فقرأها، ثم افتتح آل عمران فقرأها مرتلاً إذا مر بآية فيها تسييح سبح، وإذا مر بسؤال سأل، وإذا مر بتعوذ تعوذ، ثم ركع فجعل يقول:

(١) مسلم فى الصلاة (٢١٥)، وأبو داود (٨٧٥)، والنسائى (٢٢٦/٢)، والإمام أحمد (٢٤١/٢)، والبيهقى (١١٠/٢)، والطبرائى (٩٦/١٠).

(٢) ذكره صاحب الشفاء (١٣٢/١)، وفى الإتحاف (١٠٥/٢)، والبداية والنهاية لابن كثير (٢٣٧/١).

(٣) أبو داود فى سننه (٨٧٤).

سبحان ربى العظيم فكان ركوعه نحواً من قيامه ثم قال: سمع الله لمن حمده»^(١) وظاهرها أنه قرأ الكل فى ركعة واحدة، وإما أن الواقعة متعددة، أو رواية أيتها أصح فيقدم، وكذا يقال فى روايتهما أنه قرأ النساء قبل آل عمران، فإنها منافية لرواية المصنف وغيره، فإن ظاهرها تقديم آل عمران، وإن كانت الواو لا تقتضى ترتيباً، ثم الأولى لبيان الجواز، وإلا فالأفضل القراءة على ترتيب المصحف، لأنه المعروف المستقر من أحواله ﷺ وإما على ترتيب الآية فواجبة، فيحرم بعكس الآية، لأن الترتيب بينهما توقى قطعاً وبين السور فيه خلاف، وهذه القراءة كانت فى صلاة الليل كما علم من أول الحديث وأما قراءته فى الفرائض فوردت على أنحاء شتى منها: «فى الصبح ما بين الستين إلى المائة من المفصل قصار فى المغرب»، النسائى «والليل إذا عسعس...»^(٢)، مسلم أى: سوره الرواية النسائى «إذا الشمس كورت...» ونحوها وكان قراءته تعد تخفيفاً»^(٣) مسلم، «وسورة المؤمنون فأخذته سعة عند ذكر موسى وهارون، أو عيسى فركع»^(٤) مسلم، «وإذا زلزلت الأرض...» فى ركعتيها»^(٥) أبو داود، وفيه: أنه لا يكره قطع القراءة، ولا القراءة ببعض السور، ولا قراءة بعض الآية، ودعوى كراهة ذلك، يحتاج لدليل كيف، «وقدم أبو بكر بالصحابية، فقرأ البقرة فى ركعتيها و ﴿الم﴾ تنزيل...» السجدة و ﴿هل أتى على الإنسان...﴾ فى صبح يوم الجمعة»^(٦) الشيخان وغيرهما وكان يديم ذلك كما رواه الطبرانى ورجاله ثقات، وهو وإن صوب أبو حاتم إرساله، لكن له شواهد من حديث ابن عباس: «كل جمعة» أخرجه الطبرانى فى الكبير، وبه يرد على من قال: الأولى تركهما فى بعض الجمع، لثلا يعتقد العامة وجوبهما، وروى الطبرانى أيضاً: «أنه ﷺ سجد فى الصبح يوم الجمعة فى ﴿الم﴾ * تنزيل...» وبه يرد على من قال يحتمل أنه كان يقرؤها ولا يسجد، ومنها فى الظهر:

(١) سبق تخريجه عند تخريج حديث المتن.

(٢) مسلم فى صحيحه (١٦٤).

(٣) أبو داود فى سننه (٨١٧)، والترمذى (٣٠٦).

(٤) مسلم فى صحيحه (١٦٣).

(٥) أبو داود فى سننه (٨١٦).

(٦) ابن ماجه فى سننه (٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤).

٢٦٣ - حدثنا أبو بكر بن نافع البصرى، حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث، عن إسماعيل بن مسلم العبدى، عن أبى المتوكل، عن عائشة، قالت: «قام رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِآيَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ لَيْلَةً».

«وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى...»، «سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى...»^(١) مسلم «وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْبُرُوجِ...»، «وَالسَّمَاءَ وَالطَّارِقَ...»^(٢) وكذا فى العصر أبو داود، والترمذى «لَقَمَانِ، وَالذَّارِيَاتِ، سَبَّحَ، وَهَلْ أَتَاكَ»^(٣) النسائى، ومنها فى المغرب: «المرسلات، والطور»^(٤) الشيخان وغيرهما «الأعراف»^(٥) البخارى وغيره: «حَمِّ، الدَّخَانِ»^(٦) النسائى «الكافرون، والإخلاص»^(٧) ابن ماجه وفيه علة، والذى صح قصار المفصل من غير تعيين، وهذه الرواية فيها مبينة لجواز التطويل بل وندبه لغير الإمام وللإمام بشروطه المقررة فى الفقه، ودعوى نسخ التطويل ممنوعة، بأن آخر صلاة صلاحها بهم فى مرض موته: المغرب بالمرسلات كما فى البخارى ومنها فى العشاء: «وَالْتَيْنِ...»^(٨) الشيخان.

٢٦٣ - (محمد بن نافع) قيل: هو مجهول، لأنه لم يوجد فى كتب الرجال فلعله

٢٦٣ - إسناده صحيح:

رواه المصنف فى الصلاة (٤٤٨)، وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه، وقال الشيخ أحمد شاكر: إسناده صحيح، وللحديث شاهد صحيح من حديث أبى ذر قال: «قام النبى ﷺ بِآيَةٍ حَتَّى أَصْبَحَ يَرُدُّهَا» ورواه النسائى فى الافتتاح (١٧٧/٢)، وابن ماجه فى إقامة الصلاة (١٣٥٠)، وفى الزوائد قال: إسناده صحيح رجاله ثقات، وأحمد فى المسند (١٤٩/٥)، والحاكم فى مستدركه (٢٤١/١)، وقال: هذا حديث صحيح، ولم يخرجاه ووافقه الذهبى.

(١) مسلم فى صحيحه (١٧٠، ١٧١)، وأبو داود فى سننه (٨٠٧).

(٢) أبو داود فى سننه (٨٠٥)، والترمذى فى سننه (٣٠٧)، قال أبو عيسى: حديث جابر بن

سمرة حديث حسن صحيح. والنسائى (٢١٢/٤).

(٣) النسائى فى سننه (١٦٦/٤).

(٤) البخارى فى صحيحه (٧٦٣)، ومسلم (١٧٣)، وأبو داود (٨١٠، ٨١١)، والترمذى (٣٠٨)،

وقال: حديث أم الفضل حسن صحيح.

(٥) البخارى (٧٦٤)، والترمذى فى سننه (٣٠٨)، والنسائى (١٦٩/٤).

(٦) النسائى فى سننه (١٦٩/٤).

(٧) ابن ماجه فى سننه (٨٣٣).

(٨) البخارى فى صحيحه (٧٦٩)، ومسلم (١٧٥، ١٧٦، ١٧٧)، والترمذى فى سننه (٣٠٩)،

(٣١٠)، والنسائى فى سننه (١٧٣/٤)، وابن ماجه (٨٣٤).

٢٦٤ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا سليمان بن حرب، حدثنا شعبة، عن

محمد بن واسع البصرى. (قام رسول الله ﷺ بآية من القرآن) هي كما جاء في طريق آخر قوله تعالى: ﴿إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(١). (ليلة) (يحتمل أن المراد: أنه ﷺ استمر يكررها في ركعات تهجد تلك الليلة، فلم يقرأ فيها بغيرها، وأنه صار يكررها في قيامه، أو في قيام ركعة واحدة إلى أن طلع الفجر، وأنه لم يكن في صلاته، بل قرأها خارجها، فاستمر يكررها إلى الفجر، وهو قائم، أو قاعد، وعلى الأخير يكون من قام بالأمر أخذه وعزم من غير فتور، أو قامت الحرب على ساقها أى اشتدت وحمى وطيسها وح، فمعنى قام بها أى داوم على تكريرها، والتفكر في معانيها إلى الفجر، لما أنه اعتراه عند قراتها من هيبة ما ابتدئت به ما أوجب اشتعال نار الخوف، من حلاوة ما ختمت به ما أوجب اهتزاز أريحة طرباً وسروراً، وفيها من الأسرار: أنه لما ذكر العذاب علل بوصف العبودية، إشارة إلى عظيم تحليه بوصف الاستحقاق والعدل، إذ لم يتصرف إلا في ملكه، والمتصرف في ملكه بأى نوع شاء، لا ينسب لجور ولا ظلم، ولما ذكر المغفرة علله بتحليه بوصف العزة والحكمة، إشارة ما هو تحليه بوصف التفضل والإنعام المقترن بغاية العزة والقهر والحكمة البالغة، وإن خفيت عن الخلق، ثم رأيت ما يرجح الاحتمال الأول من الاحتمالات السابقة في معنى قيامه تلك الآية، وهو ما في فضائل القرآن عن أبى ذر قال: «قام رسول الله ﷺ ليلة من الليالي فقرأ آية واحدة الليل كله حتى أصبح، بها يقوم، وبها يركع، وبها يسجد»^(٢) ولا ينافيه خبر مسلم: «إني نهيت أن أقرأ القرآن راكعاً وساجداً»^(٣) لاحتمال أن ذلك النهى كان بعد تلك الليلة.

٢٦٤ - (فلم يزل قائماً...) إلخ فيه أن صلاة النافلة جماعة، وأنه يسن للإمام

٢٦٤ - إسناده صحيح:

رواه البخارى في التهجد (١١٣٥)، ومسلم في المساقين (٢٠٤، ٥٣٧)، وابن ماجه في الإقامة (١٤١٨)، والإمام أحمد في المسند (١/٣٨٥، ٣٩٦، ٤١٥، ٤٤٠)، من طرق عن عبد الله بن مسعود به فذكره مرفوعاً.

(١) سورة المائدة: آية رقم (١١٨).

(٢) رواه النسائي في سننه (١٧٧/٢)، وابن أبى شيبة في مصنفه (٢٧٢/١٤).

(٣) رواه مسلم في صحيحه (٢٠٩، ٢١٠، ٢١٢، ٢١٤).

الأعمش، عن أبي وائل، عن عبد الله، قال:

«صَلَّيْتُ لَيْلَةً مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمْ يَزَلْ قَائِمًا حَتَّى هَمَمْتُ بِأَمْرِ سَوْءٍ. قِيلَ: وَمَا هَمَمْتَ بِهِ؟

قَالَ: هَمَمْتُ أَنْ أَقْعُدَ وَأَدْعَ النَّبِيَّ ﷺ».

٢٦٥ - حدثنا إسحاق بن موسى الأنصارى، حدثنا معن، حدثنا مالك، عن أبي

النضر، عن أبي سلمة، عن عائشة:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي جَالِسًا فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ، فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَاءَتِهِ قَدْرُ مَا

التطويل، إذا كان الجمع محصورون، ورضوا به، ولم يطراً غيرهم، وإن نذر حضوره، ولم يتعلق بعين أحد منهم حق، بأن لا يكون فتى، ولا أجير عين ولا زوجة، وكانوا بمسجد غير مطروق، فإن اختل شرط من ذلك سن للإمام التخفيف ما أمكن، والاقتصار من القراءة على قصار المفصل، ومن نحو التسييح على أدنى الكمال، وهو ثلاث، وكره له التطويل، نعم ما عين الشارع فيه سورة مخصوصة كالجمعة، والعيدين، والكسوفين، يسن قراتها، وإن لم ينحصروا للاتباع. (بأمر سوء) بالإضافة وعدمها، ويفتح السين وضمها، قيل: المفتوحة غلبت وإضافها لما يراد ذمه، والمضمومة شاعت فيما يقابل الخير انتهى، والذي في الصحاح: المفتوح، مصدر نقيض المسرة، والمضموم: اسم، وساغ الإضافة إلى المفتوح كرجل سوء، ولا يقال: سوء بالضم انتهى، قوله: ولا يقال إلخ ردّ بالقراءة المتواترة. ﴿عليهم دائرة السوء﴾^(١) بالضم ويرد بأن ما فيه من إضافة الاسم الجامد كرجل، وما فيها من إضافة المصدر، وبينهما فرق ظاهر.

٢٦٥ - (عن عائشة...) إلخ أخرجه مسلم أيضاً، وروى عنها الدارقطني: «كان

متربعاً» وابن ماجه: «كان يوتر بواحدة، ثم يركع ركعتين يقرأ فيهما، وهو جالس فإذا

٢٦٥ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الصلاة (٣٧٤) بسنده ومته سواء، ورواه البخارى فى التهجد (١١١٩)، ومسلم فى صلاة المسافرين (١١٢)، وأبو داود فى الصلاة (٩٥٤)، والنسائى فى قيام الليل (٢٢٠/٣)، وأحمد فى مسنده (١٧٨/٦)، والإمام مالك فى الموطأ (٢٣/١)، (٢٣٨)، كلهم من طرق عن أبى النضر به فذكره نحوه.

(١) سورة التوبة: آية رقم (٩٨).

يَكُونُ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً، قَامَ فَقَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ، ثُمَّ رَكَعَ وَسَجَدَ، ثُمَّ صَنَعَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ.

٢٦٦- حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا هشيم، أنبأنا خالد الحذاء، عن عبد الله بن شقيق، قال: سألت عائشة، عن صلاة رسول الله ﷺ، عن تطوعه، فقالت: «كَانَ يُصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا، وَلَيْلًا طَوِيلًا قَاعِدًا، فَإِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَائِمٌ، وَإِذَا قَرَأَ وَهُوَ جَالِسٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ جَالِسٌ».

أراد أن يركع قام فركع^(١) ومر أن فعله ما بين الركعتين لبيان جواز الصلاة بعد الوتر، ولا ينافيه لفظ «كان» لأنها لا تفيد دوامًا، قيل: ولا أكثرية هنا وغلط من جعلهما سنة راتبة بعده، فإنه ﷺ ما داومهما، ولا تشبه السنة بالفرض، حتى يكون للوتر راتبة بعده انتهى. وقد أنكرها مالك أيضًا، وقال أحمد: لا أفعله، ولا أمنعه، وقال بعضهم: هما سنة والأمر بجعل آخر صلاة الليل وترًا مختص بمن أوتر آخر الليل: «فيقرأ وهو جالس» إلخ فيه جواز جعل بعض قراءة النافلة في القيام، وبعضها في الجلوس كذا قيل والأولى أن يقال: فيه نذب ذلك لمن يشق عليه طول القيام في النافلة كبيرًا وغيره، ومن ما يُعلم منه أنه ﷺ لم يفعل ذلك، إلا لما كثر، وثقل باللحم.

٢٦٦- (عن تطوعه) بدل مما قبله بإعادة حرف الجر أى: عن كفيته. (طويلًا) صفة ليل ومن زعم أنها صفة صلاة وأنها لما حذفت حذفت تأنيث صفتها فقد وهم وأراد بالليل بعضه أى رَمَنًا طويلًا من الليل وما يصله في ذلك الزمن بعضه أطول وبعضه طويل وبعضه قصير. (قائمًا) حال من فاعل يصلى، أى: يصلى رَمَنًا طويلًا حال كونه قائمًا فيه ورَمَنًا طويلًا حال كونه قاعدًا فيه، قائمًا مبينة أن المراد بطول زمن الصلاة طول

٢٦٦- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى أبواب الصلاة (٣٧٥) بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم فى صلاة المسافرين (١٠٥، ٥٠٤)، وأبو داود فى الصلاة (١٩٥٥)، وفى التطوع (١٢٥١)، وابن ماجه فى الإقامة (١٢٢٨)، والنسائى فى قيام الليل (٢١٩/٣، ٢٢٠)، والإمام أحمد فى مسنده (٣٠/٦، ٩٨، ١٠٠، ١١٢، ١١٣، ١٦٦، ٢٠٤، ٢٦١، ٢٦٥)، من طرق عن عبد الله بن شقيق عن عائشة به فذكره.

(١) رواه ابن ماجه فى سنته (١١٩٦)، وفى المشكاة (١٢٨٥)، وذكره صاحب تاريخ بغداد (٦٠/١٣).

٢٦٧ - حدثنا إسحاق بن موسى الأنصارى، حدثنا معن، حدثنا مالك، عن ابن شهاب، عن السائب بن يزيد، عن المطلب بن أبى وداعة السهمى، عن حفصة زوج النبى ﷺ، أنها قالت:

«مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى فِي سُبْحَتِهِ قَاعِدًا حَتَّى كَانَ قَبْلَ وَقَاتِهِ ﷺ بِعَامٍ فَإِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي فِي سُبْحَتِهِ قَاعِدًا، وَيَقْرَأُ بِالسُّورَةِ وَيُرْتِلُهَا حَتَّى تَكُونَ أَطْوَلَ مِنْ أَطْوَلَ مِنْهَا».

قيامها أو قعودها. (وهو) أى والحال أن انتقاله لها كان وهو. (قائم) وكذا التقدير فى «وهو جالس» وفيه حلُّ التنفل قاعدًا مع القدرة، وهو إجماع لكن القاعد لغير عذر له نصف أجر القائم والمضطجع على جنبه له نصف أجر القاعد، وهذا فى حق غيره، إذ من خصائصه أن تطوعه قاعدًا كتطوعه قائمًا، لأن الكسل مأمون فى حقه ﷺ. (ركع وسجد وهو قائم) فائدة: وهو قائم هنا؛ للاحتراز عن جلوس قبل الركوع وبعده أى كان يستمر قائمًا إلى الركوع ثم يعتدل قائمًا ثم يسجد فهو احتراز عن جلوس قبلهما عكس الوارد فيما مر وكذا يقال فى. (ركع وسجد وهو جالس) فهو احتراز عن قيام قبل الركوع وعن قيام حال الاعتدال ولا ينافى هذا ما مر من أنه كان ببعض قراءته إلى جلوس ثم قيام، لأنه ﷺ كان له أحوال مختلفة فى تهجده وغيره، فيحمل اختلاف الروايات وإن اتحد راويها على اختلاف تلك الأحوال.

٢٦٧ - (فى سبحته) أى فى نافلته، وسميت سبحة لاشتغالها على التسييح. (عن حفصة...) إلخ رواه عنها أيضًا مسلم. (ويرتلها حتى تكون أطول من أطول منها) أى يرتل السورة القصيرة كالأنفال، حتى يصير لاشتغالها على الترتيل أطول من طويلة خالية عنه كالآعراف، وقيل: المراد أن تطويله يبلغ غايته يفوق لكل تطويل انتهى، وليس بشىء، وإن قال زاعمه أنه معنى دقيق.

٢٦٧ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى أبواب الصلاة (٣٧٣)، وقال: حديث حسن صحيح، والإمام مسلم فى صلاة المسافرين (٥٠٧/١١٨)، والنسائى فى قيام الليل (٢٢٣/٣)، والإمام أحمد فى المسند (٢٨٥/٦)، ومالك فى الموطأ (١٣٧)، كلهم من طرق عن ابن شهاب الزهرى به فذكره.

٢٦٨- حدثنا الحسن بن محمد الزعفراني، حدثنا الحجاج بن محمد، عن ابن جريج، قال: أخبرني عثمان بن أبي سليمان، أن أبا سلمة بن عبد الرحمن أخبره، أن عائشة أخبرته:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَمُتْ حَتَّى كَانَ أَكْثَرُ صَلَاتِهِ وَهُوَ جَالِسٌ».

٢٦٩- حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر، رضى الله عنهما، قال:

«صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ».

٢٦٨- (أكثر صلواته) أى النافلة. (وهو) أى والحال أنه. (جالس) مكان قيامه أى حتى وجد أكثرنا نافلته فى جلوسه، وزعم أنها ناقصة والوار رائدة وجملة «وهو جالس» خبرها تكلف بعيد لا يعول عليه.

٢٦٩- (فى بيته) يحتمل رجوعه للثلاثة قبله، ولسنة المغرب فقط، وعليه فعلت أفضلية البيت للنافلة، حتى من جوف الكعبة للخبر الصحيح: «أفضل صلاة المراء فى بيته، إلا المكتوبة»^(١).

٢٦٨- إسناده صحيح:

رواه مسلم فى صلاة المسافرين (١١٦، ٥٠٦)، والنسائى فى قيام الليل (٢٢٢/٣)، والإمام أحمد فى المسند (١٦٩/٦)، ثلاثتهم من طريق عثمان بن أبى سليمان به فذكره.

٢٦٩- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى المواقيت (٤٢٥) بسنده ومته سواء، وقال حديث ابن عمر حديث صحيح، ورواه أحمد فى المسند (٦/٢)، من طريق إسماعيل بن إبراهيم به فذكره.

(١) النسائى فى سننه (١٩٨/٣)، والإمام أحمد فى مسنده (١٨٦/٥)، وذكره فى التاريخ الكبير (٢٩٢/١).

٢٧٠ - حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، حدثنا أيوب، عن نافع، عن ابن عمر، قال ابن عمر: وحدثنى حفصة: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلَّى رَكَعَتَيْنِ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ وَيُنَادِي الْمُنَادِي». قال أيوب: أراه قال: «خفيفتين».

٢٧٠ - (وحدثنى) الواو عاطفة على محذوف أى حدثنى غير حفصة وحدثنى حفصة، وهذا أولى من دعوى زيادتها. (ركعتين حين يطلع الفجر) هما سنة. (قال: خفيفتين) صح ذلك من طرق فى الصحيحين وغيرهما فيسن تخفيفهما اقتداء به ﷺ، والحديث المرفوع فى تطويلهما من مرسل سعيد بن جبير على أن فيه راوياً لم يُسم، فلا حجة فيه لمن قال: يندب تطويلهما ولو لمن فاتته شىء من قراءته فى صلاة الليل أو إن صح ذلك عن الحسن البصرى ولا ينافى ذلك ما فى مسلم «كان ﷺ كثيراً ما يقرأ فى الأولى: ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا﴾ آية البقرة، وفى الثانية: ﴿قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا﴾ آية آل عمران»^(١) لأن المراد بتخفيفهما عدم تطويلهما على الوارد فيهما، حتى لو قرأ الشخص فى الأولى آية البقرة و ﴿ألم نشرح...﴾، والكافرون، وفى الثانية: آية آل عمران، و ﴿ألم تر كيف...﴾، والإخلاص لم يكن مطولاً تطويلاً يخرج به عن حد السنة والاتباع، وروى أبو داود «أنه قرأ فى الثانية: ﴿ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكبتنا مع الشاهدين﴾»، و﴿إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً ولا تسأل عن أصحاب الجحيم﴾»^(٢) فيسن الجمع بينهما ليتحقق الإتيان بالوارد أخذاً بما قاله النووى فى «إنى ظلمت نفسى ظلماً كثيراً»، والاعتراض عليه فى هذا رددته فى حاشية الإيضاح فى مبحث الدعاء يوم عرفة، وروى مسلم وغيره: «قرأ فيهما سورة الإخلاص» وصح: «نعم السورتان يقرأ بهما فى ركعتي الفجر: ﴿قل يا أيها

٢٧٠ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى أبواب الصلاة (٤٣٣)، بسنده ومثته سواء، وقال: حسن صحيح. والبخارى فى الأذان (٦١٨)، وفى التهجد (١١٧٣، ١١٨١)، ومسلم فى صلاة المسافرين (٨٧)، ٩٠، ٥٠٠، والنسائى فى المواقيت (٢٨٣/١)، والإمام أحمد فى المستد (٤٥/٦) من طرق عن نافع عن ابن عمر عن حفصة نحوه.

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (٩٩، ١٠٠) والنسائى فى سنته (١٥٥/٢).

(٢) أبو داود فى سنته (١٢٦٠).

الكافرون... ﴿١﴾، و ﴿قل هو الله أحد...﴾، وكان يقرأ بهما في الوتر أيضاً^(١) وعن علي رضي الله عنه «كان يوتر بثلاث يقرأ فيهن تسع سور من المفصل يقرأ في كل ركعة بثلاث سور آخرهن ﴿قل هو الله أحد...﴾»^(٢) رواه المصنف، وعن ابن عباس «كان يقرأ في الوتر ﴿سبح اسم ربك الأعلى...﴾، و ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾، و ﴿قل هو الله أحد...﴾ في كل ركعة»^(٣) وعن عائشة «كان يقرأ في الوتر: ﴿سبح اسم ربك الأعلى...﴾، وفي الثانية بـ ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾، وفي الثالثة: بـ ﴿قل هو الله أحد...﴾ والمعوذتين»^(٤) رواه أبو داود والمصنف، وحكمة إثاره سورة الإخلاص: جمعها لتوحيد العلم والإيمان وتوحيد المعرفة والإرادة، وتوحيد الاعتقاد، ف ﴿قل هو الله أحد...﴾ متضمنة للتوحيد العلمي والاعتقادي، لاشتغالها على ما يجب إثباته له تعالى من الأحدية والصدقية المثبتة له بجميع صفات الكمال الذي لا يلحقه نقص، ومن نفى الولد والوالد والكفر، المتضمن لنفى الشبه والتظير فتضمنت إثبات أكمل كمال له، ونفى كل نقص عنه، ونفى كل شبيه، وهذه هي مجامع التوحيد المذكورين، ومن ثمة عدلت ثلث القرآن، إذ هو إما إنشاء وهو أمر ونهى وإباحة، وهذا ثلث، وإما خبر: وهو عن الخلق وهو ثلث ثان، أو عن الخالق وصفاته وأحكامه، وهو ثلث ثالث مندرج في سورة الإخلاص فلذا عدلت ثلث القرآن، وخلصت قارئها [المؤمن بها]^(٥) من الشرك العلمي، كما خلصته سورة ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾ من الشرك العملي.

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٩٨)، وأبو داود في سننه (١٤٢٣)، والنسائي في سننه (١٥٥/٢)، والترمذي في سننه (٤٦٢، ٤٦٣).

(٢) للترمذي في سننه (٤٦٢)، والنسائي في سننه (١٥٥/٢).

(٣) الترمذي في سننه (٤٦٢).

(٤) أبو داود في سننه (١٤٢٣)، الترمذي (٤٦٣)، والنسائي (١٥٥/٢).

(٥) الزيادة من (ش).

٢٧١ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا مروان بن معاوية الفزاري، عن جعفر بن بُرقان، عن ميمون بن مهران، عن ابن عمر، قال:

«حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثَمَانِي رَكَعَاتٍ: رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ».

قال ابن عمر: «وَحَدَّثَنِي حَفْصَةُ بِرَكَعَتَيِ الْغَدَاةِ، وَلَمْ أَكُنْ أَرَاهُمَا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ».

٢٧١ - (عن ابن عمر...) إلخ رواه عنه أيضاً البخارى لكن بزيادة ولفظه كان يصلى قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعد المغرب ركعتين فى بيته وبعد صلاة العشاء ركعتين فكان لا يصلى بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلّى فى بيته ركعتين. (قال) وأخبرتنى حفصة أن رسول الله ﷺ كان إذا سكت المؤذن من الأذان لصلاة الصبح وبدا له صلاة الصبح صلى ركعتين خفيفتين قبل أن تقام الصلاة فهذه عشر ركعات، لأن ركعتي الجمعة البعدية مع ركعتي الظهر البعدية لا يجتمعان إلا لعارض بأن تصلى الجمعة وستتها البعدية فتبين له فسادها فيصلّى الظهر وستتها البعدية. (بركعتي الغداة) أى الفجر. (ولم أكن...) إلخ لأنه ﷺ كان يفصلهما دائماً، أو غالباً عند أهله قبل خروجه بخلاف بقية الرواتب، فإنه ربما كان يفعلها فى المسجد على أن المصنف والنسائي رويَا عنه: «رُمِقت رسول الله ﷺ شهراً فكان يقرأهما»^(١) أى: سورة الكافرون والإخلاص فى ركعتي الفجر ومن ثمة استدل بعضهم به على الجهر بالقراءة فيهما، وأجيب: بأنه لا حجة له فيه لاحتمال أنه عرف ذلك بقراءته بعض السورة على أنه صح عن عائشة «أنه كان يسر فيهما بالقراءة»^(٢) وهذا كله صريح فى أنه رأى النبي ﷺ يصليهما فينافى رواية المصنف فى هذا الكتاب أنه لم يره يصليهما، وروى الشيخان وغيرهما عن عائشة «لم يكن النبي

٢٧١ - إسناده صحيح:

تفرد به المصنف من هذا الطريق ورجاله ثقات، ورواه فى أبواب الصلاة (٤٣٣)، والبخارى فى التهجد (١١١٨٠)، والإمام أحمد فى مسنده (٥١/٢، ٩٩)، من طرق عن ابن عمر بلفظ: «حفظت من رسول الله ﷺ عشر ركعات...».

(١) أخرجه: الترمذى فى سننه (٤١٧)، قال أبو عيسى: حديث ابن عمر حديث حسن وابن عدى فى الكامل (١٩٠/٧).

(٢) أخرجه الإمام أحمد فى مسنده (١٨٤/٦، ٢٣٨).

٢٧٢ - حدثنا أبو سلمة: يحيى بن خلف، حدثنا بشر بن المفضل، عن خالد

رضي الله عنه على شيء من التوافل أشد تعاهداً منه على ركعتي الفجر^(١) ولمسلم «لهما أحب إلى من الدنيا جميعها»^(٢). ومن ثمة قال أئمتنا: إنها أفضل من سائر الرواتب بعد الوتر وإن اختلف في وجوبه ووجوبهما، لأن أدلة وجوبه أظهر، وروى الشيخان «أنه رضي الله عنه كان إذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على شقه الأيمن»^(٣) فسن هذه الضجعة بين سنة الفجر وفرضه لذلك، وأمره بها رواه أبو داود وغيره بسند لا بأس به، خلافاً لمن نازع فيه وهو صريح في نديها لمن بالمسجد وغيره خلافاً لمن خص نديها بالبيت، وقول ابن عمر: إنها بدعة، وقول النخعي: إنها ضجعة الشيطان، وإنكار ابن مسعود لها، فهو لأنه لم يبلغهم ذلك، وحكمتها: الراحة والنشاط لصلاة الصبح، وأقول: لها حكمة أخرى أظهر من ذلك، وهو أن فاعلها يتذكر بها ضجعة القبر فيحمله استحضار ذلك في أول نهاره على أن يستغرقه بالطاعة، أو يقل فيه من المخالفة ويؤيد ذلك: أنه لا فرق عندنا في نديها بين المتهجد وغيره، وقول ابن العربي: تختص بالتهجد ضعيف، ولا حجة له في خبر عائشة «لم يضطجع لسته ولكنه كان يدأب ليلته فليستريح» لأن في سنده مجهولاً وقد أفرط ابن حزم في قوله بوجوبها على كل أحد وأنها شرط لصحة صلاة الصبح، واعلم أنا وإن قلنا إنها سنة لكن يحصل أصل تلك السنة بكل فصل بين سنة الفجر وفرضه بنحو مشي أو كلام.

٢٧٢ - (قبل الظهر...) إلخ هذه العشرة هي السنن الرواتب المؤكدة، لأنه رضي الله عنه كان

٢٧٢ - إسناده صحيح:

رواه الترمذی فی أبواب الصلاة (٤٣٦) بسنده ومثته سواء، وقال: حديث حسن صحيح، ورواه مسلم في صلاة المسافرين (١٠٥، ٥٠٤)، وأبو داود في الصلاة (١٢٥١)، والإمام أحمد في المسند (٣٠/٦، ٢١٦)، من طرق عن خالد الحذاء عن عبد الله بن شقيق به ذكره إلا أنه قال: «قبل الظهر أربعاً» وهو المحفوظ.

(١) أخرجه البخاري (١١٦٣)، ومسلم (٩٤)، وأبو داود في سننه (١٢٥٤).

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (٩٧)، والإمام أحمد في مسنده (١٤٩/٦) بنحوه.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (١١٦٠)، وأبو داود (١٢٦١) بنحوه والنسائي (٢٥٢/٣)،

(٢٥٣)، وابن ماجه (١١٩٨، ١١٩٩)، والموطأ (٨)، والإمام أحمد (١٧٣/٢)، (٣٤/٦، ٣٥،

٤٩، ٧٤، ٨٣، ٨٥، ٨٨، ١٤٣، ١٦٨، ١٨٣، ٢١٥، ٢٤٨، ٢٥٤)، والبيهقي (٤٥/٣)،

والدارمي (٣٣٧/١).

الحذاء، عن عبد الله بن شقيق، قال: سألت عائشة عن صلاة رسول الله ﷺ، قالت:

«كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكَعَتَيْنِ، وَبَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ، وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ ثِنْتَيْنِ، وَبَعْدَ الْعِشَاءِ رَكَعَتَيْنِ، وَقَبْلَ الْفَجْرِ ثِنْتَيْنِ».

يدوم عليهن كما يعلم مما مر، وما يأتي في بعضهن وينافي الباقي على أن كان هذه الرواية، ورواية البخاري السابقة تقتضي التكرار، وهو ما صححه ابن الحاجب آخذًا من قولهم: كان حاتم يكرم الضيف لكن الذي صححه الفخر الرازي، وقال النووي: إنه المختار الذي عليه الأكثرون والمحققون من الأصوليين: أنها لا تقتضيه لغة ولا عرفًا، وقال ابن دقيق العيد: إنها تقتضيه عرفًا، وبقيت روايت أخرى، لكنها لم تتأكد تأكد تلك، وهي ركعتان أيضًا لخبر مسلم عن عائشة «كان يصلي في بيته قبل الظهر أربعًا»^(١) بل روى الشيخان «كان لا يدع أربعًا قبل الظهر»^(٢) وهذا نص في تأكد الأربعة وح فيشكل على جعل أئمتنا المتأكدين منهن ثنتين فقط لكن يحتمل أن تلك الأربعة، لم تكن سنة الظهر بل صلاة مستقلة كان يصليها بعد الزوال، كما سيأتي أحاديثها، وبهذا يعلم أنه لا تنافي بين ما صح عن ابن عمر «صليت مع النبي ﷺ ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها»، وعن عائشة «كان لا يدع أربعًا قبل الظهر» فالأول: في سنة الظهر، والثاني: في سنة الزوال، أو الأول فيما إذا صلى في المسجد والثاني: فيما إذا صلى في بيته قيل: وهذا أظهر وركعتان بعدها، والجمعة مثلها قبلًا وبعدها في الثنتين والأربع، خلافاً لمن نازع في ذلك من أئمتنا، وإن طال فيه، وروى البزار: «كان يصلي قبل الجمعة وبعدها أربعًا»^(٣) وهو وإن كان ضعيفًا يعمل به هنا، وصح: «ما من صلاة مفروضة، إلا وبين يديها ركعتان»^(٤) وأربعًا قبل العصر، وركعتان قبل المغرب، وسيأتيان، وركعتان قبل العشاء، وركعتان بعد المغرب، نذب الوصل بينهما وبين الفرض، وإن لم أر من

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١٠٥). وذكره في الإتحاف (٣/ ٣٤٠، ١٤٥/٥).

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه (١١٨٢)، وأبو داود (١٢٥٣)، والنسائي في سننه (٢٥١/٣)، والإمام أحمد في مسنده (٦٣/٦، ١٤٨)، والبيهقي (٤٧٢/٢)، وشرح السنة (٤٤٧/٣).

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (٤٠/٢، ٤١، ٤٢)، وذكره في الإتحاف (٣/ ٢٧٦).

(٤) رواه الدارقطني في سننه (٢٦٧/١)، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٣١/٢)، وعزاه إلى الطبراني في الكبير والأوسط وفيه سويد بن عبد العزيز وهو ضعيف، وفي الكثر (١٩٣٣٥).

٢٧٣ - حدثنا محمد بن المثنى، حدثنا محمد بن جعفر، عن شعبة، عن أبي إسحاق. قال: سمعت عاصم بن ضمرة يقول: سألنا علياً رضى الله عنه عن صلاة رسول الله ﷺ من النهار، قال: قال: «إِنَّكُمْ لَا تُطِيقُونَ ذَلِكَ». قَالَ، قُلْنَا: مَنْ أَطَاقَ مَنَّا ذَلِكَ صَلَّى.

فَقَالَ: كَانَ إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ مِنْ هَاهُنَا، كَهَيْتَهَا مِنْ هَاهُنَا عِنْدَ الْعَصْرِ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ. وَإِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ مِنْ هَاهُنَا، كَهَيْتَهَا مِنْ هَاهُنَا عِنْدَ الظُّهْرِ صَلَّى أَرْبَعًا، وَيَصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ، وَقَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا يَفْضِلُ بَيْنَ كُلِّ رَكَعَتَيْنِ بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَالنَّبِيِّينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ.

ذكره لخبر رزين: «من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن يتكلم - أى بغير الذكر الوارد كما هو ظاهر - رفعت صلاته فى عليين»^(١). (وركعتين بعد العشاء) وهو ما فى مسلم عن عائشة والصحيحين عن ابن عمر، لكن روى أبو داود عنها. «ما صلى ﷺ العشاء قط فدخل بيتى إلا صلى أربع ركعات أو ست ركعات»^(٢).

٢٧٣ - (من النهار) أى عن كيفية نوافله التى كان يفعلها فيه، ولما فهم ﷺ أن سؤالهم عنها للاقتداء به لا لمجرد العلم بها. (قال: إنكم لا تطيقون ذلك) أى من حيث الدوام والملازمة، سيما مع ما يصحب ذلك من الخضوع والخشوع. (صلى ركعتين) هما سنة الضحى، وسيأتى الكلام فيها. (وقبل العصر أربعاً) لا ينافيه خبر أبى داود عن على رضى الله عنه أيضاً: «كان يصلى قبل العصر أربعاً» لا ينافى خبر أبى داود عن على

٢٧٣ - إسناده حسن:

عاصم بن ضمرة: صدوق (التقريب ٣٠٦٣)، ورواه الترمذى فى أبواب الصلاة (٤٢٤)، (٤٢٩)، (٥٩٨)، (٥٩٩)، والنسائى فى الإمامة (١٢٠/٢)، وفى السنن الكبرى (٤٧٠)، (١٧٨/١)، وابن ماجه فى الإقامة (١١٦١)، وأحمد فى المسند (٨٥/١)، (١٤٣)، (١٤٧)، (١٦٠)، وعبد الله بن أحمد فى الزوائد على المسند (١٤٢/١)، (١٤٣)، (١٤٦)، وابن خزيمة فى صحيحه (١٢١١)، كلهم من طرق عن أبى إسحاق به فذكره نحوه.

(١) ذكره فى المشكاة (١١٨٤)، وقال: مرسلًا.

(٢) رواه أبو داود فى سننه (١٣٠٣).

أيضاً « كان يُصلى قبل العصر ركعتين »^(١) لاحتمال أنه كان تارة يصلى أربعاً، وتارة ثنتين، وورد: « رحم الله امرأً صلى قبل العصر أربعاً »^(٢) واعلم أنه ﷺ كان يصلى ركعتين بعد العصر، وفى الصحيحين عن عائشة « ما تركهما بعد العصر عندى قط »^(٣) وفى مسلم عنها « كان يصليهما قبل العصر، ثم شغل عنهما ونسيهما فصلاهما بعد العصر، ثم نسيهما، وكان إذا صلى صلاة أثبتها »^(٤) أى داوم عليها، وفى أبى داود عنها « كان يصليهما وينهى عنهما »^(٥) وهو صريح فى أنه من خصوصياته لكن الذى اختص به إنما المداومة عليها لا أصل القضاء، وقول ابن عباس: إنه صلاهما مرة ولم يعدهما أخرى بحسب علمه لما مر عن عائشة من إثبات المداومة عليهما والمثبت مقدم وكذا قول أم سلمة صلاهما فى بيتى مرة واحدة وفى رواية عنها « لم أره يصليهما قبل ولا بعد »^(٦) ثم هاتان هما سنة الظهر البعدية شغل عنها بقسمة مال كما رواه المصنف وإسلام جماعة من عبد القيس ولا مانع لاحتمال الاشتغال بكل منهما، وأما ما مر عن مسلم من أنهما اللتان قبل العصر فيمكن حمله على أنه كان يقضى اللتين قبل العصر أولاً ثم شغل عنهما قبله أيضاً فقضاهما بعده، واستمر على ذلك ومذهبنا ندب ركعتين خفيفتين قبل المغرب لما فى الصحيحين عن أنس أن الصحابة كانوا يصلونهما قبله زاد أبو داود « وأنا رسول الله ﷺ فلم يأمرنا ولم ينهنا » وهو لكونه شيئاً مقدماً على قول ابن عمر ما رأيت أحداً يصليهما على عهد رسول الله ﷺ وروى أبو داود « صلوا قبل المغرب ركعتين لمن شاء » خشيته أن يتخذها الناس سنة، أى: طريقة لازمة ولم يرد نفى ندبهما إذ لا يمكن الأمر بما لا يندب ودعوى النسخ لا دليل عليها وإنهما يخرجان المغرب عن أول وقتها فاسدة لمنازعتها للسنة مع أن زمنها يسير لا يفوت أول الوقت. (يفصل بين كل ركعتين) أى أن الأفضل فى صلاة النهار أن يسلم منها من كل ركعتين بالتسليم وخير صلاة الليل

(١) رواه أبو داود (١٢٧٢).

(٢) رواه أبو داود (١٢٧١)، والترمذى (٤٣٠)، والبيهقى فى شرح السنة (٨٩٣)، والبيهقى

(٢/٤٧٣)، وأحمد فى مسنده (١١٧/٢)، وابن خزيمة فى صحيحه (١١٩٣).

(٣) رواه البخارى (٥٩١)، ومسلم (٨٣٥)، والدارمى (٢٣٤/١).

(٤) رواه مسلم (٨٣٥)، والنسائى (٢٨١/١).

(٥) رواه أبو داود (١٢٧٣)، بهذا المعنى ولم أجده بنفس اللفظ.

(٦) رواه النسائى (٢٨٢/١).

.....

مثنى مثنى يحمل على أن الليل أولى بذلك وأفضل لا أنه خاص به. (بالتسليم....) إلخ قيل: أى فى التشهد وسمى تسليمًا لاشتماله عليه ويؤيده الخبر المتفق عليه أنهم كانوا يقولون فى تشهدهم: السلام على الله قبل عباده السلام على خير أهل السلام على ميكائيل السلام على فلان وفيه نظر ولفظ الحديث ينافى ذلك وإنما المراد بالتسليم فيه تسليم التحليل من الصلاة فيسن للمسلم منها أن ينوى بقوله السلام عليكم من على يمينه ويساره وخلفه وأمامه من الملائكة ومؤمنى الإنس والجن وأن يلتفت حتى يرى بياض خده وأن يسلم تسليمين لخبر مسلم وغيره كان ﷺ يسلم عن يمينه وعن يساره حتى يرى بياض خده وروى المصنف: كان يسلم عن يمينه ويساره السلام عليكم ورحمة الله، وقد روى التسليمين عنه خمسة عشر صحابيًا وخبر كان يسلم تسليمًا واحدة تلقاء وجهه الذى أخذ به مالك وطائفة لم يثبت من وجه صحيح وخبر عائشة «كان يسلم تسليمًا واحدة، السلام عليكم، يرفع بها صوته حتى يوقظنا» معلول أيضًا وإن كان فى السنن على أن غاية ما فيه أنه ساكت عن التسليم الثانية إذ لم يصرح فى حكمها بشيء، وعلى التتزل فهو فى صلاة الليل، والذين رووا التسليمين، رووا ما شاهدوه فى الفرض والنفل، فهم أولى بالاعتماد، وعلى فرض التساوى فالجمع بأنه: قد كان يترك الثانية متعين.

٤١ - باب: صلاة الضحى

٢٧٤ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو داود الطيالسى، أنبأنا شعبة، عن يزيد الرُّشك، قال: سمعت معاذاً، قالت: قلت لعائشة: «أَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الضُّحَى؟»
قَالَتْ: نَعَمْ، أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ.

(باب صلاة الضحى)

هو بالضم والقصر لغة: فوق الضحوة كطلحة، والضحية: كعشية التى هى ارتفاع أول النهار، وبه سميت صلاة الضحى، فالإضافة بيانية، وقيل: الإضافة بمعنى فى، أو من باب إضافة السبب إلى المسبب كصلاة الظهر، والضحاء بالفتح والمد من حين الارتفاع إلى ربع السماء، وأما شرعاً: فيدخل وقتها بخروج وقت الكراهة، بأن ترتفع الشمس كرمح، وسنة الإشراف فى غيرها، وهى ركعتان عند شروق الشمس، وصلاهما مع كونهما فى وقت الكراهة، لأنهما من ذوات السبب المقارن، بل جرى كثيرون من أئمتنا على أن الضحى يدخل بمجرد طلوع الشمس أيضاً.

٢٧٤ - (الرُّشك) بكسر الراء وضمها وسكون المعجمة، قيل: القسام الذى يقسم الدور، وكان يقسمها بمكة قبل الموسم بالمساحة أى يتصرف الملاك فى أملاكهم بالموسم، وقيل: كبير اللحية، وكان يزيد كبيرها وهو بالفارسية العقرب، قال ابن الجوزى وغيره: دخل عقرب لحيته فأقام بها ثلاثة أيام، وهو لا يشعر، واستشكل عرفة كونها ثلاثاً، وأجيب: بأنه يحتمل أنه دخل مكاناً كثير العقارب ثم رآها بعد الخروج منه بثلاثة أيام، فعلم أنها من ذلك المكان ويأنه يحتمل أن أحداً رآها حين دخل ولم يخبره بها، إلا بعد ثلاثة أيام ليعلم هل يحس بها أم لا؟ وزعم أن ما ذكر فى العقرب قد يقع لخفيف

٢٧٤ - إسناده صحيح:

رواه مسلم فى صلاة المسافرين (٧١٧)، وابن ماجه فى الإقامة (١٣٨١)، والنسائى فى الكبرى (١٨٠/١)، (١٨١)، (٤٨١)، وأحمد فى المسند (٩٥/٦)، (١٢٠)، (١٢٤)، (١٦٨)، (٢٢٨)، (٢٦٥)، والطيالسى فى مسنده (١٥٧١)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٤٧/٣)، وأبو نعيم فى المسند على مسلم (١٦١٧)، كلهم من طرق عن عائشة رضى الله عنها.

اللحية، فلا وجه لتسميته الرشح بذلك لكبر لحيته مكابرة بأن الوجود قاض بأن ذلك إنما يقع لكبير اللحية خبا وهو فى بعض الأصول مجرور نظير سعيد كرز، ومرفوع نظير أبو حفص عمر والله أعلم. (قالت: نعم) رواه عنها أيضاً مسلم وأحمد، وفيه: ندب صلاة الضحى، وهو ما عليه جمهور العلماء، وأما ما صح عن ابن عمر من قوله: «بدعة ونعمت البدعة»^(١)، ومن قوله: «قتل عثمان وما أحد نسخها، وما أحدث الناس شيئاً أحب إلى منها»^(٢) فأولوه: بأنه لم يبلغه ما يأتى من الأحاديث أو أنه أراد أنه ﷺ لم يداوم عليها، أو أن التجمع لها فى نحو المسجد هو البدعة، والحاصل أن نفيه لا يدل على عدم مشروعيتها، لأن الإثبات زيادة علم خفيت على النافى مقدم على المنفى رويته ويؤيده خبر البخارى: «قلت لابن عمر: أتصلى الضحى؟ قال: لا، قلت: فعمر؟ فقال: لا، قلت: فأبو بكر؟ قال: لا، قلت: فالنبي ﷺ؟ قال: لا أخاله» أى لا أظنه وهو بكسر الهمزة وحكى فتحها أو أراد نفى صفته كالتجمع المذكور، لا نفى أحد صلاها، لأن أحاديثها تكاد أن تكون متواترة كيف وقد رواه عن النبي ﷺ من أكابر الصحابة تسعة عشر نفساً، كلهم شهدوا أن النبي ﷺ كان يصلها كما بينه الحاكم وغيره، ومن ثمة قال شيخ الإسلام أبو زرعة: ورد فيها أحاديث كثيرة صحيحة مشهورة، حتى قال محمد بن جرير الطبرى: إنها بلغت حد التواتر، والسنة أن تفعل فى المسجد لحديث ورد بذلك فتكون مستثناة، ويحىء أنها مستثناة أيضاً من أن الأفضل فى النوافل أن تفعل فى البيت (أربع ركعات) حمول ليصلى المدلول عليه بنظيره فى كلام السائل. (ويزيد ما شاء الله) يؤخذ من مجموع الأحاديث أن أقلها ركعتان كما فعل ﷺ رواه ابن عدى، بل هو أصح شىء فى الباب كما نقله [المصنف]^(٣) عنه رضى الله عنه وأكثرها ثنتى عشرة ركعة لخبر: «من صلى الضحى ثنتى عشرة ركعة بنى الله له قصرًا فى الجنة»^(٤) استغربه المصنف، وقول النووى فى مجموعه فى ذلك: حديث ضعيف كأنه يشير إليه فيه نظر لأن له طرقاً تقويه وترقيه إلى درجة الحسن، ولكن أفضلها ثمان كما فى الروضة

(١) رواه البخارى فى التراويح (٢٠١٠)، بلفظ عمر، رواه مالك فى الموطأ فى رمضان (٣) بلفظ عمر.

(٢) رواه أحمد فى مسنده (٣٥٢/٢) (٢٣٥/٤) بنحوه.

(٣) الزيادة من: (ش).

(٤) رواه الطبرانى فى المعجم الأوسط (٣٩٥٥)، بلفظ بيت (٤/١٩٥).

٢٧٥ - حدثنا محمد بن المثني، حدثني حكيم بن معاوية الزيادي، حدثنا زياد ابن عبيد الله بن الربيع الزيادي، عن حميد الطويل، عن أنس بن مالك: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الضُّحَى سِتَّ رَكَعَاتٍ».

٢٧٦ - حدثنا محمد بن المثني، حدثنا محمد بن جعفر، أنبأنا شعبة، عن عمرو

وغيرها، لأن حديثها الآتي خبر أصح من حديث اثنتي عشرة، بل قال كثيرون: أكثرها ثمان، ولا تجوز الزيادة فيها عليها، لكن الصحيح: أن أكثرها من حديث الجوار ثنتي عشرة، وأفضلها ثمان، وقد يفضل العمل القليل كما اشتمل عليه من مزيد فضل الاتباع العمل الكثير، «ويزيد» عطف على يصلى مقداراً بعد شاء الله، فتبين أنه لا تضر الزيادة، لكن باستقراء الأحاديث الصحيحة والضعيفة علم أنه لم يزد على الثمان، ولم يرغب في أكثر من الثنتي عشر وفي جوابها بما ذكر زيادة على ما طلبه السائل، وهي محمودة في الجواب لها تعلق بالسؤال.

٢٧٦ - (ما أخبرني...) إلخ إنما نفى علمه، فلا ينافي ما حفظه غيره على أنه يكفى

٢٧٥ - إسناده ضعيف [وهو صحيح بشواهده]:

نفرد به المؤلف.

وفى إسناده: حكيم بن معاوية الزيادي: مستور.

وكذلك زياد من عبيد الله بن الربيع الزيادي: مقبول.

قلت: وللحديث شواهد:

منها: ما رواه الطبراني في المعجم الأوسط (٢٧٢٤)، من حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: «أتيت النبي ﷺ أعرض عليه بغيراً فرأيتُه صلى الضحى ست ركعات، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الطبراني في الأوسط من رواية محمد بن قيس عن جابر وقد ذكره ابن حبان في الثقات، وشاهد آخر من حديث أم هانئ رضى الله عنها: أن النبي ﷺ دخل عليها يوم الفتح فصلى الضحى ست ركعات. رواه الطبراني في الأوسط (٢٧٢٧)، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٣٨/٢): رواه الطبراني في الكبير والأوسط وإسناده حسن. وله شاهد أيضاً من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه عند الطبراني في الأوسط (١٢٧٦)، قال الهيثمي (٢٣٧/٢)، رواه في الأوسط وفيه سعيد بن مسلم الأموى ضعفه البخارى وابن معين، وجماعة، وذكره ابن حبان في الثقات وقال: يخطئ.

٢٧٦ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الاستئذان (٢٧٣٤) بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الصلاة (٣٥٧)، =

ابن مرة، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال:

«مَا أَخْبَرَنِي أَحَدٌ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي الضُّحَى إِلَّا أُمُّ هَانِئٍ، فَإِنَّهَا حَدَّثَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ فَاعْتَسَلَ، فَسَبَّحَ ثَمَانِي رَكَعَاتٍ، مَا رَأَيْتُهُ صَلَّى صَلَاةً قَطُّ أَحَفُّ مِنْهَا، غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ يُتَمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ».

إخبار. (أم هانئٍ فإنها حدثت...) إلخ رواه عنها البخارى، وفي رواية «ضحى»، ولمسلم: «أنه ﷺ صلى في بيتها عام الفتح ثمان ركعات في ثوب واحد قد خالف بين طرفيه»، وقد بينا فيهما رواية النسائي: «أنها ذهبت إليه ﷺ عام الفتح فوجدته يغتسل، وفاطمة تستره بثوب فسلمت فقال: من هذا؟ قلت: أم هانئ، فلما فرغ من غسله قام فصلى ثمان ركعات ملتحفًا في ثوب واحد»^(١)، إلا أن يجاب بتعدد الواقعة، فمرة كان في بيتها، وأخرى ذهبت إليه، ويحتمل أنه كان في بيتها في ناحية عنها وعنده فاطمة فذهبت إليه، وكان ذهابها إليه لشكوى أخيها على رضى الله عنه، إذ أراد أن يقتل من أجارته فقال ﷺ «قد أجرتنا من أجرت يا أم هانئ»^(٢)، وروى أبو داود: «أنه ﷺ يوم

= وفي الجزية (٣١٧١)، وفي الأدب (٦١٥٨)، ومسلم في الحيض (٣٣٦)، والنسائي في الطهارة (٢٠٢/١)، وابن ماجه في الإقامة (١٣٧٩)، ومالك في الموطأ (١٥٢/١)، والدارمي في سننه (٤٠٢/١)، وأحمد في مسنده (٣٤١/٦، ٣٤٢، ٣٤٣، ٤٢٣، ٤٢٥)، والنسائي في الكبرى (١١٥/١)، (٢٢٩)، والطبراني في الكبير (١٠١٧)، والبيهقي في السنن (٣٠٥/١)، وأبو نعيم في مستخرجه على مسلم (٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١)، كلهم من طريق أم هانئ رضى الله عنها به فذكره نحوه.

(١) رواه البخارى في الصلاة (٣٥٧)، وفي الجزية (٣١٧١)، وفي الأدب (٦١٥٨)، ومسلم في الحيض (٣٣٦)، والترمذى في الاستئذان (٢٧٣٤)، والنسائي في الطهارة (١٢٦/١، ٢٢٥)، وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٣٧٩)، ومالك في الموطأ (١٥٢/١) (٢٧، ٢٨)، والدارمي (٣٣٨، ٣٣٩)، وأحمد في مسنده (٣٤١/٦، ٣٤٢، ٣٤٣، ٤٢٣، ٤٢٥).

(٢) رواه البخارى في الغسل (٢٨٠)، وفي الصلاة (٣٥٧)، وفي الجزية (٣١٧١)، وفي الأدب (٦١٥٨)، وفي التهجد (١١٧٦)، ومسلم في الحيض (٣٣٦)، وفي صلاة المسافرين (٤٩٧/١)، (٤٩٨)، وأبو داود في الصلاة (١٢٩١)، وفي الجهاد (٢٧٦٣)، والترمذى في الاستئذان (٢٧٣٥)، والنسائي في الطهارة (١٢٦/١)، وابن ماجه في الإقامة (١٣٢٣)، والدارمي في الصلاة (٣٣٩/١)، ومالك في الموطأ في الصلاة (١٥٢/١)، وأحمد في مسنده (٣٤٢/٦، ٣٤٣، ٤٢٣، ٤٢٥)، وابن حبان في صحيحه (١١٨٨)، وابن خزيمة في صحيحه (١٢٣٣)، والبيهقي في السنن (١٩٨/١)، والطبراني في الكبير (٤١٨/٢٤) (١٠١٧)، وعبد الرزاق في مصنفه (٤٨٦١)، وابن أبى شيبة في مصنفه (٤٠٩/٢).

٢٧٧ - حدثنا ابن أبي عمر، حدثنا وكيع، حدثنا كههمس بن الحسن، عن عبد الله

ابن شقيق قال: قلت لعائشة:

«أَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الضُّحَى؟

قَالَتْ: لَا إِلَّا أَنْ يَجِيءَ مِنْ مَغِيْبِهِ».

الفتح سبحة الضحى ثمان ركعات فسلم من كل ركعتين^(١)، ولمسلم في كتاب الطهارة: «ثم صلى ركعات سبحة الضحى» وبها بطل قول عياض وغيره: حديثها ليس بظاهر في قصده سنة الضحى، ولابن عبد البر أنها قالت له ﷺ: «ما هذه الصلاة؟ قال: صلاة الضحى»، وأما قول من قال: لا تفعل صلاة الضحى إلا بسبب، لأنه ﷺ إنما صلاها يوم الفتح من أجل الفتح، فيبطله ما مر من الأحاديث، وماصح عن أبي هريرة «أوصاني خليلي بثلاث لا أدعهن حتى أموت وذكر منهن: الضحى»^(٢)، والجواب: بأنه يروى «أنه كان يختار درس الحديث بالليل على الصلاة، فأمر بالضحى بدلاً عن قيام الليل»، ولهذا أمر دون بقية أكابر الصحابة أن لا ينام إلا على وتر، يرده: بأن هذه القصة غير خاصة به، بل رواها مسلم عن أبي الدرداء والنسائي عن أبي ذر. (فاغتسل) أخذ منه أئمتنا أنه يُسن لمن دخل مكة أن يغتسل أول يوم لصلاة الضحى اقتداء به ﷺ. (فسبح) أى صلى من باب تسمية البعض باسم الكل لاشتغال الصلاة على التسبيح. (أخف منها) لا يؤخذ منه نذب التخفيف في صلاة الضحى، لأنه لا يعلم من المواظبة على ذلك فيها، بخلافه في سنة الفجر، بل الثابت عنه ﷺ أنه صلى الضحى فطول فيها وإنما خفف يوم الفتح، لاحتمال أنه قصد التفرغ لمهمات الفتح لكثرة شغله به.

٢٧٧ - (إلا أن يجيء من مغيبه) بفتح فكسر ثم هاء أى: من سفره، لما ورد: أنه ﷺ

٢٧٧ - إسناده صحيح:

رواه مسلم في صلاة المسافرين (٧١٧)، وأبو داود في التطوع (١٢٩٢)، والنسائي في الكبرى (١٨١/١) (٤٨١)، وأحمد في مسنده (١٧١/٦)، (٢٠٤، ٢١٨)، ثلاثهم من طريق عبد الله ابن شقيق به فذكره.

(١) رواه البخارى في التهجد (١١٧٨)، وفي الصوم (١٩٨١)، ومسلم في صلاة المسافرين (٧٢١)، وأبو داود الطيالسى (٢٣٩٢)، والنسائي (٢٢٩/٣)، والدارمى (١٨/٢)، (١٩)، وأحمد في مسنده (٤٥٩/٢)، وابن حبان في صحيحه (٢٥٣٦)، وابن خزيمة في صحيحه (١٢٢٢)، (١٢٢٣)، والبيهقى في السنن (٣٦/٣)، (٢٩٣/٤).

٢٧٨- حدثنا زياد بن أيوب البغدادي، حدثنا محمد بن ربيعة، عن فضيل بن

مرزوق، عن عطية، عن أبي سعيد الخدري. قال:

«كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الضُّحَى حَتَّى نَقُولَ لَا يَدْعُهَا، وَيَدْعُهَا حَتَّى نَقُولَ لَا يُصَلِّيَهَا».

كان لا يقدم من سفره إلا نهاراً وقت الضحى، فإذا قدم بدأ بالمسجد أول قدمه، فصلى فيه ركعتين، ثم جلس فيه، وسمى السفر بذلك لأنه يستلزم الغيبة عن الأهل والوطن، وقول شارح: إنها تاء التانيث، مردود: بأن الذى فى الأصول المصححة الأول، وقولها هنا «لا» موافق لقولها: «ما صلى سبحة الضحى قط»، وإن خالفه فى «إلا» إلخ، «وإنى لأصلها» رواه الشيخان، ولما صح عنها «ما رأيته يصلى سبحة الضحى» فينافى قولها السابق: «نعم»، على ما قيل، وليس كذلك بل قولها «ثم نعم» محمول على أنها علمت منه، أو من غيره أنه كان يفعلها، وقولها هنا: «لا وما صلاها وما رأيته» محمول على نفى رؤيتها فحسب، وما يرجحه أنه ﷺ كان يفعلها أحياناً ويتركها أحياناً كما يأتى، ولم يكن عند عائشة دائماً، بل فى نوبتها، وهى يوم من تسعة أيام، وربما اشتغل فى يومها عنها، أو صلاها بالمسجد، فصدق قولها: «لا وما رأيته» باعتبار المشاهدة وقولها: «نعم» باعتبار العلم، قيل: وقولها السابق: «ما رأيته يصليها ينارع من جعل من خصائصه أنها واجبة عليه، ورواية الدارقطنى «أمرت بصلاة الضحى ولم تؤمروا بها»^(١) ضعيف، ويرد: بأن الذى من خصوصياته كما صرحوا به أصل صلاتها لا تكريرها كل يوم.

٢٧٨- (حتى نقول...) إلخ بأن بهذا أنه ﷺ كان يتركها أوقاً ويفعلها أخرى، مخافة أن يعتقد الناس وجوبها لو واطب عليها. فائدة: من فوائد صلاة الضحى أنها تجزئ عن الصدقة التى تصبح على مفاصل الإنسان الثلاثمائة والستين مفصلاً كما أخرجه مسلم وفيه: «وتجزئ عن ذلك ركعتي الضحى»، وحكى الحافظ أبو الفضل الزين العراقى: أنه اشتهر بين العوام: أنه من يقطعها يعصى فصار كثير منهم لا يتركها لذلك، وليس لما قالوه أصل، بل الظاهر أنه مما القاه الشيطان على نفوسهم ليحرمهم الخير الكثير، لا سيما إجزاؤها عن تلك الصدقة وروى الحاكم: «أمرنا رسول الله ﷺ أن نصلى الضحى

(١) رواه الدارقطنى (٤٢) (٢٨٢/٤)، بلفظه والطبرانى فى الكبير (١١٨٠٣، ١٢٠٤٤)

٢٧٩ - حدثنا أحمد بن منيع، عن هشيم، أنبأنا عبيدة، عن إبراهيم، عن سهم ابن منجابه، عن قرئع الضبي - أو عن قزعة عن قرئع - عن أبي أيوب الأنصاري: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُدْمِنُ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ عِنْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ تُدْمِنُ هَذِهِ الْأَرْبَعَ الرُّكَعَاتِ عِنْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ. فَقَالَ: إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تَفْتَحُ عِنْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ، فَلَا تُرْتَجُ حَتَّى يُصَلِّيَ الظُّهْرُ، فَأُجِبُ أَنْ يَصْعَدَ لِي فِي تِلْكَ السَّاعَةِ خَيْرٌ. قُلْتُ: أَفِي كُلِّهِنَّ قِرَاءَةٌ؟ قَالَ: نَعَمْ. قُلْتُ: هَلْ فِيهِنَّ تَسْلِيمٌ فَاصِلٌ؟ قَالَ: لَا».

بسور منها: الشمس وضحاها، والضحى ومناسبة ذلك ظاهرة.

٢٧٩ - (منجابه) بكسر فسكون النون فجيم موحدة. (قرئع) بقاف فراء فمثلة فمهملة كجعفر. (عن أبي أيوب...) إلخ، وروى البزار نحوه من حديث ثوبان، «وهو أنه ﷺ كان يستحب أن يصلي حد نصف النهار، فقالت عائشة: يا رسول الله أراك تستحب الصلاة هذه الساعة، فقال: تفتح فيها أبواب، وينظر الله إلى خلقه بالرحمة، وهى صلاة كان يحافظ عليه: آدم، ونوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى^(١). (يدمن)

٢٧٩ - إسناده ضعيف وهو صحيح بشواهده:

فيه: عبيدة بن معتب الضبي: ضعيف اختلط بأخرة.
قال الإمام أحمد: ترك الناس حديث عبيدة الضبي... : وقال يحيى بن معين: ضعيف. انظر: تهذيب الكمال (١٩/٢٧٣، ٢٧٦) ترجمة (٣٧٦٠).
ورواه أبو داود فى الصلاة (١٢٧٠)، وابن ماجه فى الإقامة (١١٥٧)، وأحمد فى المسند (٤١٦/٥)، والحميدى فى مسنده (٣٨٥)، وعبد بن حميد فى المنتخب (٢٢٦)، وابن خزيمة فى صحيحه (٢٢١، ٢٢٢)، كلهم طريق عبيدة الضبي به فذكره نحوه.
وقال أبو داود: «عبيدة ضعيف». وقال ابن خزيمة: «عبيدة رحمه الله ليس بمن يجوز الاحتجاج بخبره عند من له معرفة برواة الأخبار».

قلت: وللحديث شواهد منها الحديثان الآتيان (٢٨٠، ٢٨١).

(١) ذكر ابن حجر فى فتح البارى (٣٠٦/٤) جزء منه، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢١٩/٢) قال: رواه البزار وفيه عتبه بن السكن، قال الدارقطنى: مذكور، وقد ذكره ابن حبان فى الثقات وقال: يخطئ ويخالف.

٢٨٠- حدثنا محمد بن المثني، حدثنا أبو داود، حدثنا محمد بن مسلم بن أبي

الوضاح، عن عبد الكريم الجزري، عن مجاهد، عن عبد الله بن السائب:
 «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي أَرْبَعًا بَعْدَ أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَقَالَ:
 إِنَّهَا سَاعَةٌ تَفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ، فَأَحِبُّ أَنْ يَصْعَدَ لِي فِيهَا عَمَلٌ صَالِحٌ».

أى يواظب ويلازم. (ترتج) أى تغلق. (خير) فيه دليل على أن الصلاة خير موضوع، كما ذكره ﷺ فى حديث آخر قالت: «نعم» إن حمل على قراءة الفاتحة فهو ظاهر وعلى قراءة السورة فكذلك لأن مذهبنا أنه إذا وصل بين ركعات واقتصر على تشهد واحد قرأ فى الجميع وإلا قرأ فيما قبل التشهد الأول تشبيهاً بالفرض. (قال: لا) فيه دليل لجواز سنة الزوال والظهر والعصر الأربع بتسليمة واحدة، ولا يشكل عليه امتناع صلاة أربع من التراويح بتسليمة واحدة، لأن تلك بطلب الجماعة فيها أشبهت الفرائض فاقتصر فيها على الوارد، بخلاف نحو سنة الظهر على أن الوارد فيها كما علمت، الفصل والوصل وسرّه ما تقرر من الفرق.

٢٨٠- (عن عبد الله بن السائب...) إلخ روى المصنف فى غير هذا الكتاب نحوه أيضاً، وهو حديث: «أربع قبل الظهر وعند الزوال يحسب بمثلهن فى السحر، وما من شىء إلا وهو يسبح بحمد الله فى تلك الساعة» ثم قرأ: «يَتَفَيَّؤُ ظِلَالَهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجْدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ»^(١) أى: صاغرون خاضعون. وهذه الأربع ورد مستقل سببه انتصاف النهار وزوال الشمس، لأن انتصافه مقابل لانتصاف الليل وعند زوالها. (تفتح أبواب السماء) فهو نظير النزول الإلهى المنزه عن الحركة والانتقال، وسائر سمات الحدوث، إذ كل منها وقت قرب ورحمة، واستشككت المناسبة فى هذين الحديثين بصلاة الضحى، ويجاب: بأن يؤخذ عن مجموع صلاته ﷺ للضحى ولهذه الركعات الأربع بعد الزوال، وتعليل فعلها بما ذكر فى الحديث: أن وقت صلاة الضحى يمتد إلى الزوال، وهو مذهبنا فكان فيه نوع إشارة إلى آخر وقتها، وأما أولها فاسمها

٢٨٠- حديث صحيح:

رواه الترمذى فى أبواب الصلاة (٤٧٨)، بسنده ومثته سواء، والبقوى فى شرح السنة (٢/٤٦٥) من طريق المصنف فى المسند (٣/٤١١)، من طريق أبى داود الطيالسى فذكره، قال المصنف: حديث عبد الله بن السائب حسن غريب. قلت: بل هو صحيح رجاله ثقات.

(١) رواه الترمذى فى التفسير (٣١٢٨)، والخطيب البغدادي فى تاريخ بغداد (١/٢٥٣).

٢٨١ - حدثنا أبو سلمة: يحيى بن خلف، حدثنا عمر بن على المقدمى، عن مسعر بن كدام، عن أبى إسحاق، عن عاصم بن ضمرة، عن على كرم الله وجهه:

«أَنَّهُ كَانَ يُصَلَّى قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا، وَذَكَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّيَهَا عِنْدَ الزَّوَالِ، وَيُمَدُّ فِيهَا».

مشاركاً إليه كما قدمته لك أول الباب، ثم رأيت بعضهم أجاب: بأن الضحى فى الترجمة أعم من الحقيقى والمجارى، وهو بعيد، إذ هذا التجوز أعنى تسمية سنة الظهر صلاة الضحى لم يصر إليه أحد من الفقهاء فيما علمت، فلا ينبغي أن يظن بالمصنف مع سعة علمه وإطلاعه الذهاب إلى ذلك الذى ليس فيه إلا محض حرف اصطلاحهم، وعجيب من قول هذا البعض بناء على ما قدمه أن قوله.

٢٨١ - (يمد فيها) أى يطول فيها، فيه دليل لاستحباب طول القراءة فى صلاة الضحى.

٤٢ - باب: صلاة التطوع في البيت

٢٨٢ - حدثنا عباس العنبري، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن معاوية بن صالح، عن العلاء بن الحارث، عن حرام بن معاوية، عن عمه عبد الله بن سعد، قال:

«سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي بَيْتِي وَالصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ. قَالَ: قَدْ تَرَى مَا أَقْرَبَ بَيْتِي مِنَ الْمَسْجِدِ، فَلَأَنْ أُصَلِّيَ فِي بَيْتِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُصَلِّيَ فِي الْمَسْجِدِ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَلَاةً مَكْتُوبَةً».

٢٨٢ - (قد ترى...) الخ فيه زيادة الإيضاح في الجواب إذ بين له ﷺ ما يفعله، ليكون ذلك أدعى إلى الاقتداء به، وليفهمه أنه لا فرق في أن كونها في البيت أفضل منها في المسجد من قرب المسجد من بيته وبعده عنه، وسبب ذلك أنها فيه مصونة عن أن يتطرق إليها نحو رياء، أو يجاب، وبها تعود البركة على البيت، ويحفظ من الشيطان، كما جاء في روايات من ذلك، وبه علم أفضلية صلاة البيت حتى على جوف الكعبة، وأنه لا فرق بين أن يكون المسجد خالياً أو فيه الناس، لأنه وإن انتفى نحو الرياء بخلوة بقي طلبها بالبيت بعود الرحمة والبركة فيه، فكانت أفضل فيه مطلقاً، نعم يستثنى من ذلك نوافل في المسجد أفضل وأولى منها في البيت صلاة الضحى كما مر وسنة الطواف، وما سن فيه جماعة من النوافل وغير ذلك وقوله. (ما أقرب) صيغة

٢٨٢ - إسناده ضعيف وهو صحيح بشواهده:

فيه العلاء بن الحارث: قال فيه الحافظ: «صدوق، فقيه لكن رمى بالقدر، وقد اختلط [التقريب ٥٢٣]. قلت: بل هو ثقة، كان يرى القدر. وتغير عقله بآخره. وانظر: تهذيب الكمال (٢٢/٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢) ترجمة (٤٥٦٠).

ورواه ابن ماجه في الإقامة (١٣٧٨) وابن خزيمة في صحيحه (١٢٠٢)، والطحاوي في شرح معاني الآثار (١/٣٣٩)، ثلاثهم من طريق معاوية بن صالح به فذكره.

قال البوصيري في الزوائد (١/٤٤٤)، (٤٨٤): إسناده صحيح ورجاله ثقات.

قلت: قد بينا ضعف حديث العلاء بن الحارث.

وللحديث شاهد عند البخاري (١٨٦)، من حديث زيد بن ثابت رضى الله عنه مرفوعاً بلفظ: «فصلوا أيها الناس في بيوتكم فإن أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة».

.....

تعجب ابتداء بها في ضمن قوله: «قد ترى» زيادة في الإيضاح والتأكيد بفضل النافلة في البيت. (فلأن...) إلخ تفسير الإبهام الذي قصده بها، ليتقرر في النفس بالتفسير بعد الإبهام أى: لأن أصلى في بيتي مع قربه من المسجد أحب إلى. وقول: (إلا...) إلخ قيل تقديره: أحب إلى من أن أصلى في المسجد أى وقت إلا وقت أن تكون الصلاة صلاة مكتوبة، انتهى، وفيه بعد وإبهام، والتقدير الأصوب: أن أصلى في المسجد كل صلاة، إلا أن تكون الصلاة مكتوبة، فالأحب إلى صلاتها فيه.

٤٣ - باب: ما جاء في صوم رسول الله ﷺ

(باب ما جاء في صوم رسول الله ﷺ)

فرضاً ونفلاً، والصوم لغة: الإمساك، وشرعاً: الإمساك عن المفطرات بشروطها والقصد به إمساك النفس عن شهواتها، وكفى بشرفه إضافته تعالى له في خبر مسلم: «كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لى وأنا أجزي به»^(١) وسبب اختصاصه بذلك لم يعبد به غير الله وما وقع من عبادة النجوم بالصوم فهو ليس مع اعتقاد أنها فعالة بأنفسها أو بعده عن الرياء، إذ لا يدخله الرياء إلا بالإخبار عن فعله بخلاف بقية الأعمال، فإن الرياء يدخلها بمجرد فعلها، وأنه لاحظ للنفس فيه أو أن الاستغناء عن نحو الطعام من صفاته تعالى فأضافه إليه لموافقته لصفاته فكأنه تعالى يقول: إن الصائم يتقرب إلى بامر يتعلق بصفة من صفاتي، أو أنه من صفات الملائكة، أو أنه تعالى انفرد بعلم قدر ثوابه وغيره قد يطلع عليه بعض خلقه، ولذا قال: «وأنا أجزي به»، وتولى الكريم للجزاء يستدعى سعة العطاء، ولهذا وخبر النسائي: «عليك بالصوم، فإنه لا عدل له»^(٢) قيل: إنه أفضل حتى من الصلاة، لكن الأصح تفضيلها لخبر أبي داود: «واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة» فهي أفضل العبادات البدنية وللصوم أحكام كثيرة صحت عنه ﷺ وأهمها المصنف، فلا بأس بالإشارة إلى بعضها فنقول: روى أبو داود: «كان ﷺ يتحفظ من شعبان ما لا يتحفظ من غيره ثم يصوم لرؤية رمضان فإن غم عليه عدّ ثلاثين يوماً ثم صام»^(٣) وقوله: «عدّ ثلاثين» مفسر لقوله ﷺ في خبر مسلم: «فإن غم عليكم

(١) رواه البخارى فى الصوم (١٩٠٤) وفى التوحيد (٧٤٩٢)، وفى اللباس (٥٩٢٧)، ومسلم فى الصيام (١١٥١)، والنسائي (١٦٤/٤، ٣٠٤)، وابن ماجه فى الصيام (١٦٣٨)، والبيهقى (١٧١٠، ١٧١١، ١٧١٢)، وابن حبان فى صحيحه (٣٤٢٢، ٣٤٢٣، ٣٤٢٤)، وابن خزيمة فى صحيحه (١٨٩٦، ١٨٩٨، ١٨٩٩)، وأحمد فى مسنده (٢٧٣/٢، ٤٤٣، ٢٨١، ٤٦٦، ٤٦٧، ٥٠٣)، وعبد الرزاق فى مصنفه (٧٨٩١، ٧٨٩٣)، وابن أبى شيبه فى مصنفه (٥/٣)، والبيهقى فى السنن (٣٠٤/٤)، والطيالسى (٢٤٨٥).

(٢) رواه النسائي (١٦٥/٤، ١٦٦)، وأحمد فى مسنده (٢٤٩/٥)، وابن حبان فى صحيحه (٣٤٢٦)، وابن خزيمة فى صحيحه (١٨٩٣)، والحاكم فى المستدرک (٤٢١/١).

(٣) رواه أبو داود فى الصيام (٢٣٢٥)، وأحمد فى مسنده (١٤٩/٦)، وابن حبان فى صحيحه (٣٤٤٤)، والبيهقى فى السنن (٢٠٦/٤)، والحاكم فى المستدرک (٤٢٣/١)، والدارقطنى (١٥٧، ١٥٦/٢).

فاقدروا له^(١) أى: قدروا له تمام العدد ثلاثين يوماً عند حيلولة غيم بينكم وبينه، ولا يجوز الصوم عندنا كالجمهور خلافاً لإيجاب أحمد له، وصح «أنه ﷺ صام بشهادة ابن عمر وحده، وأمر الناس بالصيام»، وروى الشيخان: «أنه كان يُقْبَلُ بعض نسائه وهو صائم»^(٢) ولا يقاس به غيره كما أشارت إليه عائشة، بل إن حركت شهوته حرم وإلا كرهت، وفى خبر ضعيف: «كان يقبل عائشة ويمص لسانها وهو صائم»^(٣) وعلى فرض صحته فهو محمول على أنه لم يتلع ريقه المختلط بريقها وصح: «كان ﷺ يصبح جنباً من جماع لا حلم ثم لا يفطر ولا يقضى»^(٤)، وصح: «كان يكتحل بالإثم وهو صائم»^(٥)، وروى أبو داود والترمذى: «رأيت رسول الله ﷺ يستاك وهو صائم ما لا أعد ولا أحصى»^(٦)، وصح: «أنه كان يفطر عقب غيبوبة الشفق» وإن بقى آثار ضياء وحمرة وظن بعض أصحابه أن هذه البقايا من النهار فقال: يا رسول الله إن عليك نهاراً، فأجابه ﷺ بقوله وأشار بيده: «إذا غابت الشمس من هاهنا، وجاء الليل من ههنا فقد أفطر الصائم» أى: دخل وقت إفطاره، وروى أبو داود: «أنه كان يفطر كل يوم على رطبات، فإن لم يجد رطبات فتمرات، فإن لم يجد رطبات فتمرات، فإن لم يجد تمرات حسى حسوات من ماء»^(٧)، وحكمة الأولتين أن الطبيعة مع خلوها أقبل للمساء، ولانتفاع القوى به، لا سيما قوة البصر وحكمة الماء أن الكبد تيس من الصوم

(١) رواه البخارى فى الصيام (١٩٠٠، ١٩٠٦)، ومسلم فى الصيام (١٠٨٠)، وأبو داود فى الصيام (٢٣٢٠)، والترمذى فى الصيام (٦٨٤)، والنسائى (١٣٤/٤)، والدارمى (٣/٢)، ومالك فى الموطأ (٢/١).

(٢) رواه أحمد فى مسنده (١٩٢/٦، ٢٣٢)، والحميدى فى مسنده (١٩٨)، وابن أبى شيبه فى مصنفه (٥٩/٣)، وأبو نعيم فى الحلية (١٣٨/٧).

(٣) رواه أبو حنيفة فى مسنده (٤٨٨/١).

(٤) رواه مسلم فى الصيام (١١٠٩)، والبيهقى فى السنن (٢١٤/٤).

(٥) رواه البيهقى فى السنن (٢٦٢/٤)، ورواه الطبرانى فى الأوسط (٦٩١١)، بلفظ رأيت، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٦٧/٣)، وقال رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه جماعة لم أعرفهم وذكره الهندى فى كثر العمال (١٨٠٨٤)، وعزاه للطبرانى فى الكبير والبيهقى فى السنن عن أبى رافع.

(٦) رواه أبو داود فى الصيام (٢٣٦٤).

(٧) رواه أبو داود فى الصيام (٢٣٥٦)، وأحمد فى مسنده (١٤٦/٣)، والدارقطنى (١٨٥/٢).

٢٨٣ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن عبد الله بن شقيق، قال: سألت عائشة عن صيام رسول الله ﷺ قالت: «كَانَ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ: قَدْ صَامَ، وَيُفْطِرُ حَتَّى نَقُولَ: قَدْ أَفْطَرَ قَالَتْ: وَمَا صَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا كَامِلًا مِنْذُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ، إِلَّا رَمَضَانَ».

فإذا رطب بالماء كمل انتفاعها بالغذاء بعده، وإن كان الأولى بالظمان الجائع أن يبدأ بشرب قليل من الماء، ثم يأكل بعده وصح من طرق «أنه ﷺ نهاهم عن الوصال، وهو عدم تناول مفطر بين الصومين، فقالوا: إنك تواصل فقال: «إني لست مثلكم إني أظل عند ربى يطعمنى ويسقيني»^(١)، وفي رواية: «إني أبيت»، قيل: والإطعام والإستقاء على حقيقته فكان يؤتى بطعام وشراب له لا كرامة له، ورد بأنه لم يكن مواصلاً، وح بأن أظل يدل على وقوع ذلك نهاراً، فلو كان بالأكل والشرب حقيقة لم يكن صائماً، وأجيب: بأن رواية «أبيت» هي الأكثر بل الأرجح «فاظل» محمولة عليها بأن يراد بها معنى أبيت مجازاً، وعلى بقائها على ظاهرها فالإطلاق باق على حقيقته لأن ما يؤتى به من طعام الجنة، فلا تجزى عليه أحكام المكلفين فيه كما غسل صدره الشريف في طست الذهب مع تحريمه على ما يأتى فى مبحث الإسراء، والجمهور أنه مجاز أى: يطبق قوة المطاعم والمشارب بأن يخلق فيه من الشبع والرى ما يعدل الطعام والشراب، أو ما يغذيه من معارفه وقررة عينه بقربه، قال النووى فى مجموعه: أو معناه أن محبة الله تشغلنى عن الطعام والشراب إذ الحب البالغ يشغل عنهما.

٢٨٣ - (قالت: كان...) إلخ روى نحوه ونحو الأحاديث بعده الشيخان وغيرهما ولفظ مسلم: «حتى يقال: قد صام صام، ويفطر حتى يقال: أفطر أفطر»^(٢) وفى البخارى: «حتى يقول القائل: والله ما يفطر حتى يقول: لا والله ما يصوم»^(٣). (نقول) بالنون وتاء الخطاب أى: أيها السامع لو أبصرته، وبالنصب وهو الإفصح، ويجوز الرفع، لأن حتى هنا ليست للغاية حقيقة. (وما دام) أى داوم على الصوم وكذا يقال فى (قد أفطر) وهو معنى الرواية الأخرى: «كان يصوم حتى يقول: لا يفطر، ويفطر

(١) رواه أحمد فى مسنده (٢٥٣/٢، ٢٥٧، ٣٧٧، ٣٩٦)، (٢٥٣/٣)، (٣٦٤/٥).

(٢) رواه مسلم فى الصيام (١١٥٨)، وأحمد فى مسنده (١٥٩/٣).

(٣) رواه النسائى فى الصيام (٦٩)، وأحمد فى مسنده (٦٨/٦، ١٢٢، ١٨٩)، والحاكم فى المستدرک (٤٣٤/٢).

حتى يقول: لا يصوم»^(١). (منذ قدم المدينة) قيل: قيدت به لإفادة النفى لجميع الأزمنة فى المدينة، لا لنفى الصوم فى غيرها، لأنه لم يكن فى مكة من يعرف حاله ﷺ انتهى، وفيه نظر لأنها عرفت كثيراً من أحواله بمكة بالسؤال عنها من غيرها فى ابتداء الوحي وغيره، فالأولى أن يقال: قيدت به، لأن الأحكام لما كثرت وتتابعت من حين قدومه، على أن رمضان لم يفرض إلا فيها فى شعبان فى السنة الثانية. (إلا رمضان) من الرمض، وهو شدة الحر، لأن العرب لما أرادوا أن يضعوا أسماء الشهور بناء على القول الضعيف أن الواضع غير الله، وأقول: إن الشهر المذكور شديد الحر فسموه بذلك كما سموا الربيعين لموافقتهم من الربيع، لا من رمض الذنوب أى: حرقتها، لأن تلك التسمية قبل الشرع، وفى الحديث: دليل على أنه لم يصم شعبان كله، لكن فى الرواية الآتية «أنه صامه كله»^(٢)، فيحمل على كثرة كما فى روايات أخر على أن صوم النفل لا يختص بزمان، وعلى أنه يسن أن لا يخلى شهر منه، وعلى أن كل السنة صالحة إلا رمضان، ويضم إليه العیدان، وكذا أيام التشريق مطلقاً، وعلى تفصيل عند غيرنا والدليل يساعده، وعلى أن رمضان لا يقبل غيره حتى لو فرض أن فرضه سقط عن نحو مريض ومسافر، ثم أراد أن يصوم يوماً منه نفلاً من غير رمضان من نحو نذر، أو قضاء، أو نفل لم يصح منه، وعلى أنه لا يكره أن يقال: رمضان، وهو ما عليه أكثر العلماء، وقد جاء فى روايات كثيرة صحيحة عرفاً عن لفظ شهر، ومن ثمة كان القول بالكراهة شاذاً دليلاً وقياساً، وزعم أنه من أسماء الله مردود، والحديث فيه ضعيف، وكذا القول بالتفصيل بين أن يكون هناك قرينة تصرفه عن أن يطلق على الله كصمت رمضان فلا يكره، وبين أن لا كجاء رمضان فيكره فهو شاذ كذلك، ففى الحديث: «إذا جاء رمضان فتحت له أبواب الجنة...»^(٣) الحديث.

(١) رواه أبو داود فى الصيام (٢٤٣٠)، والنسائى فى الصيام (٤/ ١٥٠، ٢٠٢)، والبخارى فى شرح السنة (١٧٧٦، ١٧٧٧)، وأحمد فى مسنده (١/ ٢٢٧، ٢٣١، ٣٢٦) (٣/ ١٧٩)، (٦/ ١٠٧، ١٤٣، ١٥٣، ١٦٥، ٢٤٢)، والبيهقى فى السنن (٤/ ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٩)، وابن كثير فى البداية والنهاية (٦/ ٦٨)، وابن أبى شية فى مصنفه (٣/ ١٠١، ١٠٣).

(٢) رواه ابن ماجه فى الصيام (١٧١٠)، رواه أحمد فى مسنده (٦/ ٣٩، ٨٤، ١٠٧، ١٢٨، ١٤٣، ١٥٣، ١٦٥، ٢٣٣، ٢٤٢، ٢٤٩، ٢٦٨).

(٣) رواه البخارى فى الصوم (١٨٩٨)، ومسلم (١٠٧٩)، وأحمد فى مسنده (٢/ ٣٥٧)، والبخارى فى شرح السنة (٣/ ١٧٠)، والبيهقى فى السنن (٤/ ٢٠٢، ٣٠٣).

٢٨٤ - حدثنا علي بن حُجر، حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن حميد، عن أنس ابن مالك، أنه سئل عن صوم النبي ﷺ، فقال: «كَانَ يَصُومُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نُرَى أَلَا يُرِيدَ أَنْ يَفْطِرَ مِنْهُ، وَيَفْطِرُ حَتَّى نُرَى أَنَّهُ لَا يُرِيدُ أَنْ يَصُومَ مِنْهُ شَيْئًا، وَكُنْتُ لَا تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْتُهُ مُصَلِّيًا، وَلَا نَائِمًا إِلَّا رَأَيْتُهُ نَائِمًا».

٢٨٤ - (نرى) أى نظن بالنون والياء متكلمًا أو غائبًا. (أن) مخففة من الثقيلة. (لا تشاء...) إلخ، لا: نافية داخلية على محذوف أى: ليس من زمن من أزمته الليل تريد أن تراه فيها متهجدًا إلا رأيته كذلك، وليس من زمن تلك الأزمته تريد أن تراه فيها نائمًا إلا رأيته نائمًا، والحصص فى ذلك إضافى باعتبار تفاوت هذين الحالين عليه مع غلبة التهجد على النوم تارة وعكسه أخرى فالحكم للغالب، فهذا الاعتبار صبح الحصر فى كل من الطرفين، وتبين أنه لم يكن له زمن معين لأحدهما لا يختل عنه، كما هو شأن أصحاب الأوراد الباقين مع نفوسهم، فعاداتهم التى توطنت نفوسهم عليها فلم يكن فى تركها كبير مشقة، وهذا الذى ذكرته، وإن لم أر من سبقنى إليه أولى وأظهر فى المعنى من قول بعضهم: لعل هذا التركيب من باب الاستثناء على البديل وتقديره على الإثبات أن يقال: إن شاء رؤيته متهجدًا رأيته متهجدًا، وإن شاء رؤيته نائمًا رأيته نائمًا، وقوله: «إلا إن رأيته» معناه: إلا وقت إن رأيته والتقدير: وقت مشيتك أبدًا يكون وقت الصلاة، أو النوم بالاعتبارين السابقين فى رواية: «إلا رأيته رأيته» هو على حذف مضاف أى: إلا زمان رؤيتك إياه، فالتقدير هنا كهو فيما قبله، وإيهام بعض الروايات بخلاف ما تقرر غير مراد لما دل عليه مجموع الأحاديث، والحاصل: أن أمره ﷺ فى صومه وصلاته كان على غاية من الاعتدال، ومجانبة الإسراف والتقصير، والإفراط والتفريط، ينام أو أن ينبغى أن ينام فيه كأول الليل ويصلى، أو أن يصلى فيه كأواخره،

٢٨٤ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الصوم (٧٦٩)، بسنده ومته سواء، ورواه البخارى فى التهجد (١١٤١)، وفى غيره (١٩٧٢، ١٩٧٣، ٣٥٦١)، والنسائى فى قيام الليل (٢١٣/٢)، دون ذكر الصوم، وأحمد فى مسنده (١٠٤/٣، ١١٤، ١٨٢، ٢٣٦، ٢٦٤)، وابن خزيمة فى صحيحه (٤١٣٤)، كلهم من طرق عن حميد به فذكره نحوه.

٢٨٥ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو داود، حدثنا شعبة، عن أبي بشر،

قال: سمعت سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال:

«كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ: مَا يُرِيدُ أَنْ يَقْطِرَ مِنْهُ، وَيُفْطِرُ حَتَّى نَقُولَ: مَا يُرِيدُ أَنْ يَصُومَ، وَمَا صَامَ شَهْرًا كَامِلًا مِنْذُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ إِلَّا رَمَضَانَ».

٢٨٦ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن سفيان بن

منصور، عن سالم بن أبي الجعد، عن أبي سلمة، عن أم سلمة، قالت:

«مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَصُومُ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ إِلَّا شَعْبَانَ وَرَمَضَانَ».

قال أبو عيسى: هذا إسناده صحيح.

أى أن هذا الإسناده المذكور سابقاً صحيح على شرط الشيخين. وذكر ذلك ابن

حجر.

وكذا في الصوم، ومن ثمة: لما بلغه ﷺ أن بعض أصحابه حلف ليصلين الليل أبداً وبعضهم حلف ليصومن الدهر قال: «أما أنا فأصلي وأقوم وأصوم وأفطر فمن رغب عن ستي فليس مني»^(١)، وزاد أنس في الجواب حكم الصلاة في الليل تنبيهاً للسائل على أنها إن لم تكن أحق بالسؤال عنها بالصوم كانت مثله.

٢٨٦ - (عن أم سلمة...) إلخ رواية الشيخين عن عائشة. «ما رأته صام شهراً قط إلا

٢٨٥ - إسناده صحيح:

رواه البخارى في الصوم (١٩٧١)، ومسلم في الصيام (١١٥٧)، والنسائي في الصيام (١٩٩/٤)، وفي الكبرى (٢٦٥٥)، وابن ماجه في الصيام (١٧١١)، والإمام أحمد في المسند (٢٢٧/١، ٢٢١، ٣٢٦)، والبيهقى في شرح السنة (٣٢٨/٦)، والبيهقى في سننه الكبرى (٢٩١/٤، ٢٩٢، ٢٩٩)، وأبو نعيم في المستخرج على مسلم (٢٦٢٥)، كلهم من طرق عن سعيد بن جبير نحوه.

٢٨٦ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى في الصوم (٧٣٦)، بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود في الصوم (٢٣٣٦)، والنسائي في الصوم (١٥٠/٤)، وفي الكبرى (٢٤٨٥)، وابن ماجه في الصيام (١٦٤٨)، كلهم من طرق عن أبي سلمة، به فذكره نحوه.

(١) رواه أحمد في مسنده (٢٥٩/٣)، وعبد الرزاق في مصنفه (١٠٧٤) (١٦٧/٦).

(وهكذا قال عن أبي سلمة، عن أم سلمة، وروى هذا الحديث غير واحد عن أبي سلمة، عن عائشة عن النبي ﷺ، ويحتمل أن يكون أبو سلمة بن عبد الرحمن قد روى هذا الحديث عن عائشة، وأم سلمة جميعاً عن النبي ﷺ). وهذا صحيح، فإن أبا سلمة بن عبد الرحمن، كان يروى عن عائشة وأم سلمة، رضى الله عنهما.

شهر رمضان، وما رأيته في شهر أكثر منه صياماً في شعبان^(١)، وفي رواية لهما: «لم يكن يصم شهراً أكثر من شعبان، فإنه كان يصوم كله»^(٢)، وفي أخرى لأبي داود: «كان أحب الشهور إليه أن يصوم شعبان، ثم يصل به رمضان»^(٣)، وفي أخرى للنسائي: «كان يصوم شعبان أو عامة شعبان»^(٤) وفي أخرى له أيضاً: «كان يصوم شعبان كله حتى يصله برمضان»^(٥) أى أكثره كما مر بما فيه، ويحتمل أنه في بعض السنين صامه كاملاً فحفظته أم سلمة، ثم رأيت الطيبي صرح به فقال: يُحمل على أنه كان يصوم شعبان كله تارة ومعظمه أخرى، ولا يصح الجمع بأنه كان قبل قدومه المدينة قد يستكمل صوم شعبان أخذاً من قول عائشة فيما مر منه منذ قدم المدينة، لأن صوم رمضان إنما فرض في المدينة في شعبان في السنة الثانية من الهجرة، وفي مكة لم يحفظ منه ﷺ سرد صوم لا في شعبان ولا في غيره في التقيد بالمدينة في كلام عائشة لا يستثنى رمضان لا لإفادة أنه بمكة كان يستكمل شهراً، أو شهوراً بالصوم، ونقل المصنف عن ابن المبارك: أنه يجوز في كلام العرب أن يعبر بصوم كل شهر عن صوم معظمه. (قال) كأنه جمع بين الحديثين بذلك. (صحيح على شرط الشيخين) وكذا (قال) أى ابن أبي الجعد. (ويحتمل...) إلخ يتعين هذا الاحتمال لتصح الروايتان ويسلما من الأخطاء أن أبا سلمة بن عبد الرحمن كان يروى عن كل من أم سلمة وعائشة.

(١) رواه البخارى في الصيام (١٩٦٩)، صوم شعبان (٢٥١/٤)، ومسلم في الصيام (١١٥٦)، وأبو داود في الصيام (٢٤٣٤)، والنسائي في الصيام (١٥١/٤).

(٢) رواه النسائي في الصيام (٢٠٠/٤، ٢٠١).

(٣) رواه النسائي في الصيام (١٩٩/٤)، والبغوى في شرح السنة (١٧٧٩)، وأحمد في مسنده (١٨٨/٦).

(٤) رواه النسائي في الصيام (١٥٠/٤).

(٥) رواه الترمذى في الصوم (٧٤٥)، والنسائي (١٥٣/٤، ٢٠٢، ٢٠٣)، وابن ماجه (١٧٣٩)، وأحمد في مسنده (٨٠/٦، ٨٩، ١٠٦)، وابن حبان في صحيحه (٣٦٤٣).

٢٨٧ - حدثنا هناد، حدثنا عبدة، عن محمد بن عمرو، حدثنا أبو سلمة، عن عائشة، قالت:

«لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ فِي الشَّهْرِ أَكْثَرَ مِنْ صِيَامِهِ فِي شَعْبَانَ، كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ إِلَّا قَلِيلًا بَلْ كَانَ يَصُومُهُ كُلَّهُ».

٢٨٧ - (لم أر) الظاهر أنها علمية. و (أكثر) ثانياً مفعولها. (من صيامه فى شعبان) فبأنه كان يصوم منه ومن غيره لكن صومه منه أكثر. (إلا قليلاً بل كان يصومه كله) رواية البخارى: «كان يصوم شعبان كله كان يصوم شعبان إلا قليلاً»^(١)، فالثانى تفسير الاول ومبين لأن المراد بالكل فى هذه الرواية الأكثر، وإن قيل: إنه مجاز قليل الاستعمال إذ التأكيد بكل الرفع المجاز، ويرد: بأن ذلك للغالب وأن التأكيد بها قد يكون لغير رفع المجاز، كما يعلم من قولى الآتى، وحكمة الاضطراب إلخ ومعلوم أن ضرورة الجمع بين الأحاديث، سيما إن اتحد راويها يسهل ارتكاب المجاز أو البعيدة والتأويلات المتكلفة، لأن هذا أسهل من إلغاء بعض الأحاديث من صحته، وقال ابن المنير: يجمع بأن قولها الثانى متأخر عن قولها الاول فأول أمره: كان يصوم أكثره، والآخر: كان يصوم كله انتهى، ولم أدر ما الحامل له على الجمع بهذا الذى هو عكس الترتيب اللفظى أوجه، أى: كان أول أمره يصوم كله، فلما أسن وضعف صار يصوم أكثره ويجزئ الجمع بذلك فى قولها هذا، بل يصومه كله، وحكمه الاضطراب: أن قولها: «إلا قليلاً» ربما يتوهم منه أن ذلك القليل يصدق بماله وقع نحو ثلث الشهر، فيثبت ب كله أنه لم يكن يفطر منه، إلا ما وقع له بحيث يظن أنه صامه كله وإن لم يكمله لثلاث يظن وجوبه، واختار صومه على أشهر الحرم حتى على المحرم مع قوله: «إن أفضل الصوم

٢٨٧ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الصوم (٧٣٧)، بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود فى الصوم (٢٤٣٤)، والنسائى فى الصيام (١٥١/٤)، وفى الكبرى (٤١٤، ٤٥٤)، (٢٦٦٤)، (٢٦٦٥)، وأحمد فى المسند (١٦٥/٦)، والبيهقى فى شرح السنة (٣٢٩/٦)، كلهم من طرق عن محمد بن عمرو عن أبى سلمة به فذكره نحوه.

(١) رواه البخارى فى الصوم (١٩٧٠)، وأحمد فى مسنده (١٢٨/٦، ١٤٣، ١٨٩، ٢٤٩)، والبيهقى فى السنن (٢١٠/٤، ٢٩٢)، وعبد الرزاق فى مصنفه (٧٨٥٩)، والبغدادى فى تاريخ بغداد (٤٣٧/٤).

بعد رمضان صوم المحرم^(١) رواه مسلم، إما لاحتمال أنه لم يعلم أفضل الصوم المحرم إلا في آخر حياته، وإن كان يعرض له فيه وفي بيته المحرم عذر يشق معه الصوم كسفر ومرض، وإما أنه كان يشتغل عن صوم الثلاثة أيام من كل شهر لسفر أو لغيره، لخبر الطبراني بسند ضعيف عن عائشة «كان ﷺ يصوم ثلاثة أيام من كل شهر»^(٢) فربما آخر ذلك حتى يجتمع عليه صوم السنة فيصوم شعبان، وإما تعظيماً لرمضان لخبر غريب عند المصنف قال: وفيه صدقة، وهو ليس بذلك القوى، وسئل ﷺ: «أى الصوم أفضل بعد رمضان قال: شعبان»^(٣) لتعظيم رمضان، وإما لأنه يغفل عنه للخبر الصحيح عن أسامة «قلت: يا رسول الله ﷺ لم أرك تصوم شهراً من الشهور ما تصوم شعبان قال: ذلك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان، وهو شهر ترفع فيه الأعمال إلى رب العالمين فأحب أن يرفع عملي وأنا صائم»^(٤) فين ﷺ حكمة إفراده: بأن لما اكتنفه شهران عظيمان اشتغل الناس بهما فصار مغفولاً عنه مع ما انضم لذلك من رفع الأعمال فيه، أى: رفع جملة أعمال جميع السنة، فلا يتأفى رفعها كل يوم وليلة ويوم الإثنين والخميس، لأن الأول خاص بأعمال اليوم والليلة، والثاني خاص بأعمال الأسبوع، قيل: ويؤخذ من هذا الحديث: أن صوم شعبان أفضل من صوم رجب انتهى، وله وجه، لكن مذهبنا أن رجب أفضل لأنه من الحرم وقد مر عن مسلم «أن المحرم أفضل»^(٥) فيقاس به رجب كيف وقد قال بعض الشافعية: إنه أفضل الحرم؟ لكنه

(١) رواه مسلم في الصيام (١١٦٣)، وأبو داود في الصيام (٢٤٢٩)، والترمذي في الصيام (٧٤٠)، والنسائي في قيام الليل (٢٠٦/٣)، وأحمد في مسنده (٣٤٢/٢، ٣٤٤).

(٢) رواه مسلم في الصيام (١١٦٠)، وأبو داود (٢٤٥٣)، والترمذي في الصوم (٧٦٣)، والنسائي في الصيام (٢٢٢/٤)، وابن ماجه في الصيام (١٧٠٩)، والبيهقي في شرح السنة (١٨٠٢)، وابن حبان في صحيحه (٣٦٥٤، ٣٦٥٦، ٣٦٥٧)، وابن خزيمة في صحيحه (٢١٣٠)، وأحمد في مسنده (١٤٥/٦، ١٤٦)، والطائسي في (١٥٧٢).

(٣) رواه الترمذي في الزكاة (٦٦٢)، وأحمد في مسنده (٣٠٣/٢، ٣٢٩).

(٤) رواه أحمد في مسنده (٢٠١/٥)، وذكره الحافظ بن حجر في فتح الباري (٢١٥/٤)، وذكره الهندي في كتر العمال (٢٤٥٨٧)، وعزاه لابن أبي شيبة وابن زنجويه وابن أبي عاصم والباوردي (٦٥٥/٨).

(٥) رواه مسلم في الصيام (١١٦٣).

ضعيف، وفى سنن أبى داود: «أنه ﷺ نذب إلى الصوم من الأشهر الحرم»^(١) ورجب أحدها، وعن عروة «أنه قال لعبد الله بن عمر: هل كان رسول الله ﷺ يصوم فى رجب؟ قال: نعم وشرفه قالها ثلاثاً»^(٢) أخرجه أبو داود وغيره، وعن أبى قلابه «إن فى الجنة قصرًا لصوام رجب» قال البيهقى: أبو قلابه من كبار التابعين لا يقوله إلا عن بلاغ، وأما ما ذكره ابن ماجه من حديث ابن عباس «أنه نهى عن صيامه» فالصحيح: وقفه على ابن عباس، فلا حجة فيه، وإما لأنه ينسخ فيه الآجال لخبر ضعيف عن عائشة «قلت: يا رسول الله أرى أكثر صيامك فى شعبان، قال: إن هذا الشهر يكتب فيه لملك الموت من يقبض، فإننى أحب أن لا ينسخ اسمى إلا وأنا صائم»، وإما لأن صومه كالتمرن على صوم رمضان، والمنهى عن الصوم فى النصف الثانى من شعبان محله فى ما لم يصله بما قبله، ولم تكن له عادة، ولا قضاء عليه، ولا نذر.

فائدة: روى أبو داود: «أنه ﷺ كان يصوم تسع ذى الحجة»^(٣)، ولا ينافية خبر مسلم عن عائشة: «ما رأيته صائمًا فى العشر قط»^(٤)، لأنه لا يلزم من انتفاء رؤيتها انتفاء وقوع ذلك كيف وقد أثبت غيرها؟ وفى البخارى «ما من أيام العمل الصالح فيها أفضل منه فى هذه»^(٥) يعنى العشر الاول من ذى الحجة والصوم من العمل الصالح، وفى رواية: «ما من علم أركى عند الله، ولا أعظم أجرًا من خير يعمله فى عشر الأضحى»^(٦)، وفى

(١) رواه أبو داود فى الصيام (٢٤٢٨) بمعناه، وابن ماجه (١٧٤١).

(٢) رواه مسلم فى الصيام (١١٥٧)، وأحمد فى مسنده (٢٣١/١)، (٣٢٦).

(٣) رواه أبو داود فى الصيام (٢٤٣٧)، والنسائى فى الصوم (٢٢٠/٤)، وأحمد فى مسنده (٢٧١/٥)، (٢٨٨/٦)، (٤٢٣).

(٤) رواه مسلم فى الاعتكاف (١١٧٦)، وأبو داود فى الصيام (٢٤٣٩)، والترمذى فى الصيام (٧٥٦)، وابن ماجه فى الصيام (١٧٢٩)، والبيهقى فى شرح السنة (١٧٩٣)، وابن حبان فى صحيحه (١٤٤١، ٣٦٠٨)، وابن خزيمة فى صحيحه (٣١٠٣)، وابن أبى شيبه فى مصنفه (٤١/٣).

(٥) رواه البخارى فى العيدين (٩٦٩)، وأبو داود فى الصوم (٢٤٣٨)، والترمذى (٧٥٧)، وابن ماجه (١٧٢٧، ١٧٢٨)، والدارمى (٢٥/٢)، والبيهقى فى شرح السنة (١١٢٥، ١١٢٦)، وأحمد فى مسنده (٢٢٤/١، ٢٣٨)، وابن حبان فى صحيحه (٣٢٤)، والبيهقى فى السنن (٢٨٤/٤)، والطيالسى فى مسنده (٢٦٣١، ٢٢٨٣).

(٦) رواه الدارمى فى الصيام (٢٦/٢)، والبيهقى فى شعب الإيمان (٣٧٥٢).

صحيح أبى عوانة وابن حبان: «ما من أيام أفضل عند الله من أيام عشر ذى الحجة»^(١) وهو صريح فى أن هذا العشر أفضل أيام السنة، ولا يتنافيه خبر مسلم: «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة يوم عرفة والنحر»^(٢) وما من جملة العشر، وسبب امتيازها: اجتماع أمهات العبادات فيه من نحو الصلاة والصوم والحج، كذا قيل وفيه وقفه من أن ظاهر الحديث أنه أفضل بالنسبة للحاج وغيره، إلا أن يقال: إن صلاحيته لذلك اقتضت أفضليته مطلقاً، واستفيد من قوله: «ما من أيام» أن أيامه أفضل حتى من العشر الأخير من رمضان، لاشتماله على يوم عرفة لم ير الشيطان أحقر منه فيه، وأن صومه يكفر ستين، وعلى أعظم الأيام عند الله وحرمة وهو يوم النحر الذى سماه الله يوم الحج الأكبر وليالى العشر الأخير أفضل من لياليه لاشتماله على ليلة القدر التى هى خير من ألف شهر، قال ابن النقاش وأطنب فى الانتصار له، وله وجه لكن الذى يصرح كلام الأئمة أن أيام العشر الأخير أفضل من أيام هذه أيضاً بل أيام جميع رمضان أفضل لأنه سيد الشهور كما فى الحديث، ولأن الله اختارها لهذا الغرض الذى أضافه لنفسه دون بقية العبادات ومن ثم كان الصوم أفضل من الحج فتخصيص الشارع لها بالأفضل دليل على أنها أفضل، وح تعين حمل تلك الأحاديث على رمضان ويؤيده أن أفضلية الزمن ليس معناها، إلا أفضلية العبادة فيه، وقد تقرر أن عبادة أيام رمضان أفضل من عبادة أيام تلك العشر، فكانت تلك أفضل من هذه.

(١) رواه مسلم فى الحج (١٣٤٨)، والنسائى (٢٥١/٥، ٢٥٢)، وابن ماجه (٣٠١٤)، والبيهقى فى شرح السنة (١٩٣١)، وابن حبان فى صحيحه (٣٨٥٣)، وابن خزيمة فى صحيحه (٢٨٤٠)، وأبو يعلى فى مسنده (٢٠٩٠)، والبزار فى مسنده (١١٢٨)، والطحاوى فى مشكل الآثار (١١٤/٤)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٥٣/٣)، وقال: رواه أبو يعلى وفيه محمد بن مروان العقبلى وثقه ابن معين، وابن حبان وفيه بعض الكلام وبقيه رجاله رجال الصحيح ورواه البزار.

(٢) رواه مسلم فى الصلاة (٨٥٤)، وأبو داود فى الصلاة (١٠٤٦)، والترمذى فى الصلاة (٤٩١/٤٨٨)، والنسائى فى الجمعة (٨٩/٣، ٩٠) وابن ماجه فى إقامة الصلاة (١١٣٩)، والبيهقى (١٠٤٦، ١٠٥٠)، وابن حبان فى صحيحه (٢٧٧٢)، ومالك فى الموطأ (١٠٨/١)، وأحمد فى مسنده (٢، ٥٠٤، ٥١٨، ٥١٩، ٥٤٠)، وعبد الرزاق فى مصنفه (٥٥٨٣، ٥٥٨٥)، والحاكم فى المستدرک (٢٧٨/١، ٢٧٩)، (٥٤٤/٢).

٢٨٨ - حدثنا القاسم بن دينار الكوفى، حدثنا عبيد الله بن موسى، وطلق بن غنام، عن شيبان، عن عاصم، عن زِرِّ، عن عبد الله، قال: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصُومُ مِنْ غُرَّةِ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَقَلَمَا كَانَ يُفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ».

٢٨٨ - (من غرة كل شهر) أى من أوله. (ثلاثة أيام) رواه أيضاً أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة، وإنما كان يفعل ذلك ليفتح الشهر بما يحصل عليه، إذ الحسنة بعشر أمثالها، ومن ثمة: ورد عنه ﷺ أنه قال: «صوم ثلاثة أيام من كل شهر صوم الدهر كله»^(١)، وروى مسلم: «ثلاثة أيام من كل شهر ورمضان إلى رمضان فصيام الدهر كله»^(٢). (وقلما كان يفطر يوم الجمعة) لا ينافى كراهة صومه لنهييه بقوله فى الحديث المتفق عليه: «لا يصوم أحدكم يوم الجمعة، إلا أن يصوم قبله أو يصوم بعده»^(٣) لاحتمال أنه كان يصومه مضموماً إلى الخميس والسبت، وعند ضمه إلى غيره

٢٨٨ - إسناده حسن:

عاصم هو ابن بهدلة بن أبى النجود القارئ، حديثه حسن.
وشيبان هو ابن عبد الرحمن التميمى مولا هم النحوى، ثقة ثبت صاحب كتاب. «تهذيب الكمال ٥٩٢/١٢».

ورواه الترمذى فى الصوم (٧٤٢)، بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود (٢٤٥٠)، مختصراً على الجزء الأول من الحديث، ورواه ابن ماجه فى الصوم (١٧٢٥)، مختصراً، على الشطر الأخير، ورواه أحمد فى المسند (١٠٦/٦)، ورواه ابن أبى شيبة فى المسند (٣٤٩)، بتحقيقنا، وابن خزيمة (١٢٢٩)، كلهم من طرق عن عاصم بن أبى النجود به فذكره نحوه مختصراً وتاماً، قال أبو عيسى: حسن غريب.

(١) رواه البخارى فى الصوم (١٩٧٤، ١٩٧٥)، وفى التهجد (١١٥٣)، وفى الصوم أيضاً (١٩٧٧)، (١٩٧٨، ١٩٧٩)، وفى الأدب (٦١٣٤)، وفى النكاح (٥١٩٩)، وفى فضائل القرآن (٥٠٥٢)، ومسلم فى الصيام (١١٥٩)، وأحمد فى مسنده (١٩٨/٢، ٢٠٠)، وابن حبان فى صحيحه (٣٥٧١، ٣٦٣٨، ٣٦٤٠، ٣٦٥٨، ٣٦٦٠، ٦٢٢٦)، وابن خزيمة فى صحيحه (٢١٠٩)، (٢١١٠، ٢١٥٢)، والبيهقى فى السنن (١٦/٣) (٢٩٩/٤)، والطحاوى فى مشكل الآثار (٨٦، ٨٥/٢).

(٢) رواه مسلم فى الصيام (١١٦٢)، والنسائى فى الصيام (٢٠٩/٤).

(٣) رواه البخارى فى الصوم (١٩٨٥)، ومسلم فى الصيام (١١٤٤)، وأبو داود (٢٤٢٠)، والترمذى (٧٤٣)، وابن ماجه (١٧٢٣)، وأحمد فى مسنده (٤٩٥/٢)، والبغوى فى شرح =

٢٨٩ - حدثنا أبو حفص: عمرو بن علي، حدثنا عبد الله بن أبي داود، عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان، عن ربيعة الجرشي، عن عائشة قالت: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَحَرَّى صَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ».

لا كراهة، وإنما المكروه: إفراده كما دل عليه الحديث، وسبب الكراهة أمور أصحها: أنه يوم عيد يتعلق به وظائف كثيرة دينية، والصوم يضعفه عنها، ومن ثمة كره صوم عرفة للحاج، لأنه يضعفه عن تلك الوظائف الدينية التي هي فيه بخلاف ما إذا ضم إلى غيره، فإن بصلة صوم ما قبله أو ما بعده يجبر ما فات سبب ذلك الضعف، لكن على هذا يصح أن يقال: أفضلية صوم يوم الجمعة يجبر ما فات من الوظائف، وكذا لا يكره إن وافق نذراً كأن نذر صوم يوم قدوم زيد فوافقه وأما دعوى: أن صوم يوم الجمعة بلا كراهة من خصائصه ﷺ يحتاج إلى دليل، ومجرد صومه مع نهيه لا يدل على الخصوصية، إلا لو ثبت أنه كان يفرد، ويدوم إفراده، وإلا احتمل أنه لبيان الجواز، وكذا دعوى: أن المراد بالصوم الإمساك إلى ما بعد صلاة الجمعة ثم يتعدى ح، ولم يبلغ مالكا النهي عن صومه فاستحسنه وأطال في موطأه وهو وإن كان معذوراً لكن السنة مقدمة على ما رواه هو وغيره قاله النووي.

٢٨٩ - (الجرشي) بجيم مضمومة فراء مفتوحة فمعجمة. (قالت...) إلخ رواه

= السنة (١٨٠٤)، وأبو القاسم البغوي في الجعديات (١٨٢٠)، وابن حبان في صحيحه (٣٦١٤)، وابن خزيمة في صحيحه (٢٦١٠، ٢١٠٨)، والبيهقي في السنن (٣٠٢/٤)، وعبد الرزاق في مصنفه (٧٨٠٥)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٤٤/٣)، والطحاوي في مشكل الآثار (٧٩، ٧٨/٢).

٢٨٩ - إسناده حسن:

ثور بن يزيد: ثقة ثبت إلا أنه يرى القدر (التقريب ٨٦١)، خالد بن معدان: ثقة عابد يرسل كثيراً (التقريب ١٦٧٨)، ربيعة بن عمرو الجرشي: مختلف في صحبته، وثقه الدارقطني (التقريب ١٩١٥).

ورواه الترمذي في الصوم (٨٤٥)، بسنده ومثته سواء، ورواه النسائي في الصيام (٢٠٢/٤)، وفي الكبير (٢٦٦٩)، (٢٦٧٠)، (٢٦٧١)، (٢٦٧٢)، وابن ماجه (١٧٣٩)، وأحمد في المسند (١٠٦/٦)، وابن خزيمة في صحيحه (٢١١٦)، وأبو نعيم في الحلية (١٢٢/٧)، كلهم من طرق عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً فذكره نحوه.
وقال أبو عيسى: حسن غريب من هذا الوجه.

٢٩٠ - حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا أبو عاصم، عن محمد بن رفاعه، عن سهيل بن أبى صالح، عن أبيه، عن أبى هريرة: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ، فَأُحِبُّ أَنْ يُعْرَضَ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ».

النسائى أيضاً. (يتحرى) أى يقصد يوم. (الإثنين والخميس) من إضافة المسمى إلى الاسم أى: صومهما، لأن الأعمال تعرض فيهما كما فى الحديث الآتى قريباً، ولأن الله يغفر فيهما لكل مسلم إلا المتهاجرين^(١) رواه أحمد، أى: المتقاطعين لمن تحرم مقاطعته واستشكل استعمال الإثنين فالتون مع قولهم أن المثنى وما ألحق به، إذا جعل علماً وأعرب بالحركة يلزمه الألف كما أن الجمع، إذا جعل كذلك تلزمه الواو إلا ما شذ، واستثنوا من الأول البحرين فإن الأكثر فيه الياء انتهى، ويجاب: بأنه يؤخذ من هذا أن الإثنين كالبحرين فى ذلك، لأن عائشة من أهل اللسان فيستدل بنطقها كذلك على أن ذلك أى: لا الألف لغة فيه.

٢٩٠ - (تعرض الأعمال...) إلخ أى: على الله كما فى رواية المصنف فى غير هذا

٢٩٠ - إسناده ضعيف وهو صحيح بشواهده:

رواه الترمذى فى الصوم (٧٤٧)، بسنده فذكره بأتم من هذا، وأحمد فى المسند (٣٢٩/٢)، ورواه ابن ماجه فى الصوم (١٧٤٠)، والدارمى فى الصيام (٢٠/٢)، والبخارى فى التاريخ الكبير (١٠٩/٥)، والبغوى فى شرح السنة (٣٥٤/٦)، كلهم من طرق عن محمد بن رفاعه به فذكره نحوه.

قال أبو عيسى: حسن غريب. وقال البوصيرى فى الزوائد: إسناده صحيح غريب، ومحمد بن رفاعه ذكره ابن حبان فى الثقات، تفرد بالرواية عنه الضحاك بن مخلد، وباقى رجال إسناده على شرط الشيخين.

قلت: فى إسناده محمد بن رفاعه: قال فيه الحافظ: مقبول (التقريب ٥٨٧٩).

ولكن للحديث شاهد من حديث أسامة بن زيد رضى الله عنه عند أبى داود (٢٤٣٦)، وأحمد فى المسند (٢٠٠/٥، ٢٠٤، ٢٠٨)، والنسائى فى الكبرى (٢٧٨١، ٢٧٨٢)، والطيالسى فى مسنده (٦٣٢)، وابن أبى شيبه فى مسنده بتحقيقنا (١٥٩)، وفى إسناده مولى قدامة بن مظعون وهو ضعيف لجهالة مولى قدامة، ورواه النسائى (٢٠٢/٤)، من طريق آخر عن سعيد بن المصرى عن أسامة مرفوعاً، وحسنه المنذرى وله شاهد آخر من حديث حفصة رضى الله عنها عند النسائى فى الصغرى (٢٠٣/٤)، (٢٠٤)، فبالجملة الحديث صحيح إن شاء الله بشواهده.

(١) رواه أحمد فى مسنده (٣٢٩/٢).

٢٩١ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو أحمد، ومعاوية بن هشام، قالوا: حدثنا سفيان عن منصور، عن خيثمة، عن عائشة قالت: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصُومُ مِنَ الشَّهْرِ: السَّبْتَ وَالْأَحَدَ، وَالْإِثْنَيْنِ، وَمِنْ الشَّهْرِ الْآخَرِ: الثَّلَاثَاءَ وَالْأَرْبَعَاءَ، وَالْخَمِيسَ».

الكتاب وفي رواية النسائي: «على رب العالمين» ولا ينافيه عرضها ليلاً ونهاراً كما دل عليه حدوث نزول ملائكة الليل وملائكة النهار، لرفع ذلك وعرضه وخبر مسلم: «يرفع إليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل»^(١) لأن هذا عرض تفصيلي، وذلك عرض إجمالي، وتعرض أيضاً ليلة النصف من شعبان، أول ليلة القدر عرضاً إجمالياً أيضاً، لكنه أعم من ذلك الإجمال، لأنه عرض لأعمال السنة، وذلك عرض لأعمال الأسبوع كما مر قريباً، وروى مسلم: «أنه ﷺ سئل عن صوم الإثنين فقال: فيه ولدت وفيه أنزل علي»^(٢).

٢٩١ - (يصوم من الشهر السبت...) إلخ إنما فعل ذلك ليعين فيه أفضلية جميع أيام الأسبوع ولم يوالها من أسبوع واحد لثلاث يشق على الأمة الاقتداء به في ذلك وإنما ترك الجمعة هنا، لأنه كان يكثر صومه على ما مر، واختارت عائشة وآخرون العمل بقضية هذا فعينوا الثلاثة التي تعين في كل شهر في السبت وتاليه من شهر وفيه. (والثلاثاء من شهر بعده وهكذا، وروى النسائي: «كان ﷺ يصوم من كل شهر ثلاثة أيام الإثنين

٢٩١ - إسناده ضعيف وهو صحيح بشواهده:

فيه محمد بن عبد الله بن الزبير؛ أبو أحمد: ثقة ثبت إلا أنه قد يخطئ في حديث الثوري (التقريب ٦٠١٧) قلت: والحديث رواه هنا عن سفيان الثوري، وكذلك فيه: معاوية بن هشام صدوق له أوهام (التقريب ٦٧٧١).

وذكره الحافظ في الفتح (٢٦٧/٤) وقال: وروى موقوفاً وهو أشبه. وقال المصنف: حسن وروى عبد الرحمن بن مهدي هذا الحديث عن سفيان، ولم يرفعه، قلت: ويشهد له ما مر في الباب أحاديث رقم (٢٨٨، ٢٨٩)، والحديث صححه الشيخ الألباني حفظه الله في مختصر الشمائل.

(١) رواه أبو عوانة في مسنده (١٤٥/١)، (١٤٦).

(٢) رواه مسلم في الصيام (١١٦٢)، وأحمد في مسنده (٢٩٩/٥)، والبيهقي في السنن (٢٩٣/٤)، وفي دلائل النبوة (١٣٣/٢).

والخميس من هذه الجمعة، والإثنين من المقبلة^(١)، وفى رواية: «أول اثنين من الشهر ثم الخميس الذى يليه»^(٢) وروى أحمد والنسائى بسند فيه مجهول، أو مجهولان: «أنه ﷺ كان أكثر الأيام: صياماً السبت والأحد، ويقول: إنهما عيدا المشركين، وإنى أحب أن أخالفهما»^(٣)، ولا ينافيه خبر أحمد وجماعة: «لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم، فإن لم يجد أحدكم إلا عود شجرة فليمضغه»^(٤) لأن محل النهى إن أفرد بالصوم.

تنبيه: سمى يوم السبت بذلك، لأن السبت: القطع، وذلك أنه انقطع فيه الخلق، وقول اليهود لعنهم الله: إن الله استراح فيه تولى الله رده عليهم بقوله: ﴿وما مسنا من لغوب﴾^(٥) تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، ومن ثمة: أجمعوا على أنه لا أبْلَه من اليهود، والأحد بذلك؛ لأنه أول الأسبوع على خلاف فيه حررته فى شرح العُباب، وتسمية الباقي إلى الجمعة ظاهر، وسمى يوم الجمعة بذلك؛ لأنه فيه تم خلق العالم فاجتمعت أجزاؤه فى الوجود، ثم هذه الأسماء من الأقاليم الغالبة وهى تلزمها اللزم، والإضافة إلى علم، إلا ما شذ كإثنين، فإنه علم عند سيوبه علم لليوم بلام ودونها، لكن خالفه المبرد. (والإثنين) روى بكسر النون وهو القياس، لأن إعراب الأعلام الغالبة على أصلها، وبفتحها إعراباً له بالحركات وكذا يقال فى الجمع العلم، ومر فيه إشكال وجوابه: (الثلاثاء) يجوز فيه أيضاً الثلاثاء بوزن العلماء. (والأربعاء) بثلاث الباء.

(١) رواه مسلم فى الصيام (١١٦٠)، متفق فى أول الحديث ومختلف فى آخره. والنسائى فى الصيام (٢٠٣/٤، ٢٢٠) بلفظه.

(٢) رواه النسائى فى الصيام (٢٠٥/٢) بلفظ: خمسين، وأحمد فى مسنده (٩١/٢).

(٣) رواه أحمد فى مسنده (٣٢٣/٦، ٣٢٤)، وابن حبان فى صحيحه (٣٦١٦، ٣٦٤٦)، وابن خزيمة فى صحيحه (٢١٦٧)، والطبرائى فى الكبير (٢٣، ٦١٦، ٩٦٤)، والحاكم فى المستدرک (٤٣٦/١)، وعنه البيهقى (٣٠٣/٤) من طرق عن ابن المبارك بهذا الإسناد وصححه الحاكم ووافقه الذهبى.

(٤) رواه أبو داود فى الصوم (٢٤٢١)، والترمذى (٧٤٤)، والنسائى فى الكبرى كما فى التحفة (٢٩٣/٤)، وابن ماجه فى الصيام (١٧٢٦)، والدارمى (١٩/٢)، واليغوى فى شرح السنة (١٨٠٦)، وابن حبان فى صحيحه (٣٦١٥)، وابن خزيمة فى صحيحه (٢١٦٤)، وأحمد فى مسنده (١٨٩/٤) (٣٦٨/٦، ٣٦٩)، والحاكم فى المستدرک (٤٣٥/١)، والبيهقى فى السنن (٣٠٢/٤) والطحاوى فى مشكل الآثار (٨٠/٢).

(٥) سورة ق: آية رقم (٣٨).

٢٩٢ - حدثنا أبو مصعب المدني، عن مالك بن أنس، عن أبي نضر، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن عائشة قالت:

«مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ مِنْ صِيَامِهِ فِي شَعْبَانَ».

٢٩٣ - حدثنا محمود - بن غيلان -، حدثنا أبو داود، حدثنا شعبة، عن يزيد الرشك، قال سمعت معاذة قالت لعائشة:

«أَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصُومُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ؟
قَالَتْ: نَعَمْ.

قُلْتُ: مِنْ أَيِّهِ كَانَ يَصُومُ؟

قَالَتْ: كَانَ لَا يَبَالِي مِنْ أَيِّهِ صَامَ».

٢٩٢ - (أكثر من صيامه في شعبان) مر أن الحرم أفضل منه للصوم، وأن إكثاره الصوم في شعبان لا يدل على أنه أفضل كما مر.

٢٩٣ - (الرشك) مر قريباً. (الضبعي) بضم المعجمة وفتح الموحدة، وهو أحمد ثقة روى عنه الستة في صحاحهم، وقصد الترمذي بذلك: الرد على من زعم أنه لين الحديث، وذكر هذا هنا دون ما مر، لأن ما رواه هنا يعارضه ما مر أنه ﷺ كان يصوم الغرة والإثنين والخميس وأيام البيض ونحو ذلك مما فيه أنه يأتي ببعض أيامه وعينها لصومه، فربما طعن طاعن في يزيد بهذا أفردته بتوثيقه مع الإشارة إلى أنه لا تعارض، ووجهه أن معنى كونه لا يبالى، وأنه كان كثيراً في أوقاته، يترك تلك الأيام المذكورة ويصوم غيرها من بقية الشهر، فلم يكن يلزم أياماً بعينها لا يتفك عنها نظير ما مر قريباً،

٢٩٢ - إسناده صحيح:

وقد تقدم تخريجه في الحديث رقم (٢٨٧)، بزيادة عنه هنا.

٢٩٣ - إسناده صحيح:

رواه الترمذي في الصوم (٧٦٣)، بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم في الصيام (١١٦٠)، وأبو داود في الصوم (٢٤٥٣)، وابن ماجه في الصيام (١٧٠٩)، وأحمد في المسند (١٤٥/٦)، (١٤٦)، وابن خزيمة في صحيحه (٢١٣٠)، وأبو نعيم في المسند المستخرج على مسلم (٢٦٤٤)، كلهم من طرق عن يزيد بن الرشك به فذكره نحوه.

وهما^(١) ساعات الليل بالنسبة لقيامه ونومه. (قالت: قلت لعائشة...) إلخ رواه عنها كذلك أيضاً مسلم. (من أيه) أى من أى أيامه، لأن أى إذا أضيفت إلى جمع معروف يكون السؤال عن تعيين بعض أجزائه كأى منهما جاء أى: ريد أم خالد فلا حاجة لتقدير شارح مضافاً بينها وبين الضمير، قالوا: ولعله ﷺ لم يواظب على ثلاثة معينة لثلاث يظن تعيينها وما قيل^(٢) السنة يحصل بصوم أى ثلاثة أيام من الشهر، والأفضل صوم يوم الثالث عشر وتاليه، وعن صوم الثانى عشر احتياطاً وسن أيضاً: صوم ثلاثة أيام من أول الشهر، وثلاثة من آخره السابع والعشرين وتاليه، ومن اختار صوم البيض كثيرون من الصحابة والتابعين، وروى النسائى عن ابن عباس: «كان ﷺ لا يفطر أيام البيض فى حضر ولا سفر»^(٣) وروى أحمد عن حفصة: «أربع لم يكن ﷺ يدعهن: صيام عاشوراء، والعشر، وأيام البيض من كل شهر، وركعتى الفجر، وكان المراد بالعشر ذى الحجة «لغالب كان...»^(٤) إلخ رواه عنها أيضاً الشيخان وغيرهما مع بعض تخالف لا يغير المعنى، واستفيد منه تعيين وقت الأمر بصيامه وهو أول قدومه المدينة لها كان فى ربيع الأول، فيكون من الأمر به أول السنة الثانية، وفى شعبانها^(٥) فرض رمضان فلم يقع الأمر بصومه إلا سنة واحدة، ثم فرض صومه إلى رأى المتطوع، فعلى فرض صحته دعوى أنه كان قد فرض، فقد نسخ فرضه بهذا الحديث الصحيح، وروى الشيخان عن ابن عمر أنهم كانوا يصومونه وأنه ﷺ قال: «إن عاشوراء يوم من أيام الله فمن شاء صامه»^(٦) ومسلم عن سلمة بن الأكوع: «بعث ﷺ رجلاً من أسلم يوم عاشوراء فأمره أن يؤذن فى الناس من كان لم يصم فليصم، ومن أكل فليتم صومه إلى الليل» واختلفوا هل كان واجباً حين شرع صومه؟ فقال أبو حنيفة: نعم وقال أصحابنا: لا، لكنه كان متأكداً الندب فلما فرض رمضان خفف ذلك التأكيد، احتج أبو حنيفة

(١) فى (ش): [فى ساعات].

(٢) فى (ش): [وأصل].

(٣) رواه النسائى فى الصيام (١٩٨/٤).

(٤) رواه النسائى فى الصيام (٢٢٠/٤)، وأحمد فى مستدركه (٢٨٧/٦)، وابن حبان فى صحيحه

(٦٤٢٢)، وأبو يعلى فى مستدركه (٧٠٤١)، والطبرانى فى الكبير (٢٣، ٣٥٤، ٤٩٦).

(٥) فى (ش): [وفى شعبانها].

(٦) رواه مسلم فى الصيام (١١٢٦)، وأحمد فى مستدركه (١٤٣/٢).

بقوله أمر بصيامه، والأمر للوجوب، ويقول فلما فرض رمضان، قال: «من شاء صامه ومن شاء تركه»^(١) واحتج أصحابنا بقوله «هذا يوم عاشوراء، ولم يكتب عليكم صيامه»^(٢) قالوا: ومعنى «فأمره أن يؤذن» اه أن من كان نوى صومه فليتمه ومن لا يمسك بقية يومه وإن أكل لحمة اليوم فليس هذا الإمساك حقيقة صوم لأنهم أكلوا ثم أمروا بالإتمام، فلم يدفع الاحتجاج به على إجزائية صوم الفرض من النهار، سيما وقد وافق أبو حنيفة - القائل بالإجزاء - على أن شرطه أن لا يتقدم مفسد كأكّل، ورجح بعض المتأخرين من محدثي الشافعية: أنه كان واجباً ثم نسخ الأمر به، ثم تأكيده تأكيد العام، ثم زيادته بأمر من أكل بالإمساك ثم زيادته بأمر الأمهات أن لا يرضعن الأطفال، ثم بقول ابن مسعود في مسلم لما فرض رمضان ترك صوم عاشوراء مع علمه، بأنه ما ترك نذبه، وبأن القول بالنسوخ تأكيد نذبه، والباقي مطلق نذبه ضعيف، بل تأكده باقي سيما مع الاهتمام به حيث قال: «لئن عشت لأصومن التاسع والعاشر» ولترغيبه في صومه وأنه يكفر السنة فأى تأكيد أبلغ من هذا؟ انتهى، ولك رده: بأن قوله: «ولم يكتب عليكم صيامه» صريح في نفس الوجود، وزيادة تلك التأكيدات كلها، لا تنافي عدم الوجوب، لأن المؤكد له مراتب، ونحن لا نقول: زاد تأكده بالكلية، بل الذى نقول أن تأكده بأى لكنه دون ذلك التأكيد، لأنه لما شرع صومه كان متفرداً لا يشركه غيره، فكان تأكده أعظم من مشروعيته مع وجود غيره له، اندفع بذلك جميع ما احتج به فظهر ما قاله الأصحاب.

(١) رواه البخارى فى مناقب الأنصار (٣٨٣١)، وفى التفسير (٥٤٠٤)، وفى الحج (١٥٩٢)، وفى الصوم (١٨٩٣)، ٢٠٠١، ٤٥٠٢، ومسلم فى الصيام (١١٢٥)، وأبو داود فى الصيام (٢٤٤٢)، والترمذى فى الصوم (٧٥٣)، والدارمى (٢٣/٢)، ومالك فى الموطأ (١/٢٩٩)، وابن حبان فى صحيحه (٣٦٢١)، وابن خزيمة فى صحيحه (٢٠٨٠)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٢٨٨/٤)، ٢٩٠، وعبد الرزاق فى مصنفه (٧٨٤٤، ٧٨٤٥، ٧٨٤٤)، والبقوى فى (١٧٠٢)، والطحاوى (٧٤/٢)، والهمذانى فى الاعتبار (١٣٣).

(٢) رواه البخارى فى الصوم (٢٠٠٣)، ومسلم (١١٢٩)، والطبرانى فى الكبير (٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤)، والبقوى فى شرح السنة (١٧٨٥).

٢٩٤ - حدثنا هارون بن إسحاق الهمداني، حدثنا عبدة بن سليمان، عن هشام

ابن عروة، عن أبيه، عن عائشة قالت:

«كَانَ عَاشُورَاءُ يَوْمًا تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُهُ، فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ، وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ، فَلَمَّا افْتَرَضَ رَمَضَانُ، كَانَ رَمَضَانُ هُوَ الْفَرِيضَةُ، وَتَرَكَ عَاشُورَاءُ، فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ، وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ».

٢٩٤ - (عاشوراء) بالمد على المشهور وهو عاشوراء المحرم عند جمهور العلماء سلفاً وخلفاً، لكن فى مسلم عن ابن عباس أنه قال لسائل عن صومه: «إذا رأيت هلال المحرم فاعده وأصبح يوم التاسع صائماً فقال: أهكذا كان محمد ﷺ يصومه؟ قال: نعم»^(١)، وظاهره أن عاشوراء هو تاسع المحرم أخذاً من أشاء الإبل، فإن العرب تسمى اليوم الخامس من الورود رابعاً وهكذا سيأتى فى الحديث ما يرد على أنه، قيل: أراد بذلك العاشر لقوله فى رواية أخرى: «إذا أصبحت من تاسعه فأصبح صائماً» إذ لا يصبح صائماً بعد ما أصبح صائماً تاسعه، إلا إذا نوى الصوم الليلة المقبلة، وهى ليلة العاشر، وقيل: إنما أمره بصوم التاسع والعاشر بمعرفته أن عاشوراء هو اليوم العاشر فإخباره بأن ﷺ كان يصومه، إما على حقيقته، أو يأول بأنه حمل فعله على الأمر به، وعرفه عليه فى المستقبل انتهى، والثانى ممكن بخلاف الأول لمنافاته قوله ﷺ لما صام عاشوراء فقالوا له: يا رسول الله: يوم تعظمه اليهود والنصارى: «فإن كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع» قال: فلم يأت العام المقبل حتى توفى ﷺ وفى رواية:

٢٩٤ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الصوم (٧٥٣)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الصوم (١٨٩٣)، ومسلم فى الصيام (١١٣١)، وأبو داود (٢٤٤٢)، وأحمد فى المسند (٦/٦، ٢٩، ٣٠، ٥٠، ١٦٢، ٢٤٨)، والدارمى فى الصوم (٢٢/٢)، ومالك فى الموطأ (٢٤٨/١) (٣٣)، والطيالسى فى مسنده (١٢١١)، جميعهم من طرق عن عائشة رضى الله عنها مرفوعاً فذكره نحوه.

(١) رواه مسلم فى الصيام (١١٣٣)، وأبو داود (٢٤٤٦)، والترمذى (٧٥٤)، وأحمد فى مسنده (٢٣٩/١، ٢٤٩، ٢٤٧، ٢٨٠، ٣٤٤، ٣٦٠)، وابن حبان فى صحيحه (٣٦٣٣)، وابن خزيمة فى صحيحه (٢٠٩٦، ٢٠٩٨)، والبيهقى فى السنن (٤/٢٨٧)، وابن أبى شيبة فى مصنفه (٥٨/٣)، وعبد الرزاق فى مصنفه (٧٨٣٩، ٧٨٤٠)، والطحاوى فى مشكل الآثار (٧٥/٢)، والبنغوى (١٧٨٦).

«لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع»^(١) رواه مسلم، وفي الحديث أيضاً تصريح بأن الذى كان يصومه ليس هو التاسع، فتعين كونه العاشر (تصومه قريش) هم ولد النضر ابن كنانة، وقيل: فهر بن مالك. (فى الجاهلية) هم من قبل بعثته ﷺ، ثم يحتمل أنهم تلقوه من أهل الكتاب وهم كانوا يعظمونه بكسوة الكعبة، وعن عكرمة: «أنه سئل عن ذلك فقال: أذنبت قريش ذنباً فى الجاهلية فعظم فى صدورهم فقليل لهم: صوموا عاشوراء يكفر ذلك». (يصومه) يحتمل أن يكون موافقة لهم فى الحج، وفيه رد على من استشكل الخبر الآتى فى سؤاله ﷺ اليهود لما قدم المدينة عن سبب صومه ثم موافقته لهم بأنه كيف يرجع لخبرهم، ووجه الرد: أنه كان يصومه كما تصومه قريش فى مكة فلما قدم المدينة ووجد اليهود يصومونه صامه أيضاً بوحى، أو تواتر منهم أو اجتهاده مجرد أيضاً إخبار أحادهم قاله النووى كالماوردى رداً على عياض، وقال القرطبى: يحتمل أن يكون استتلاً لهم كما استألفهم كاستعمال قبلتهم وعلى كل، فلم يصمه اقتداء بهم، فإنه كان يصومه قبل ذلك، وكان ذلك فى وقت يجب فيه موافقة أهل الكتاب فيما لم ينه عنه، سيما إذا كان فيه ما يخالف أهل الأوثان، فلما فتحت مكة، واشتهر الإسلام أيضاً عزم على صوم التاسع لما قيل له: إنهم يعظمونه، فعلم أن سبب صومه عدم التشبه باليهود فى المراد العاشر، وقيل: سببه الاحتياط فى صوم العاشر، والأول أولى لخبر البزار: «صوموه وخالفوا فيه اليهود وصوموا قبله يوماً وبعده يوماً»^(٢) ولأحمد نحوه. (صامه وأمر بصيامه) سبب ذلك ما رواه الشيخان وغيرهما عن ابن عباس أنه لما قدم ما رأى اليهود يصومونه فقال لهم: «ما هذا اليوم الذى تصومونه؟ قالوا: هذا يوم عظيم» وفى رواية صالح «أنجى الله فيه موسى وبنى إسرائيل من عدوهم، وأغرق فيه فرعون وقومه فصامه موسى فصامه وأمر بصيامه»^(٣) وفى رواية: «فتحن نصومه فقال ﷺ فتحن أحق وأولى بموسى منكم فصامه وأمر

(١) رواه مسلم فى الصيام (١١٣٤)، وابن ماجه (١٧٣٦)، وأحمد فى مسنده (٢٢٥/١)، (٣٤٥)، والطبرانى فى الكبير (١٠٨٩١).

(٢) ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٨٨/٣)، وقال: رواه أحمد والبزار وفيه محمد بن أبى لیلی وفيه كلام.

(٣) رواه أحمد فى مسنده (٣١٠/١)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٢٨٦/٤)، والحميدى فى مسنده (٥١٥)، ورواه مسلم فى الصيام (١١٣٠).

بصيامه^(١) وفي رواية فتحن نصومه تعظيماً له^(٢)، وفي رواية: «أنه لما قدم المدينة فوجد اليهود صياماً يوم عاشوراء»، ولا إشكال فإن كان قدم في شهر ربيع، لأن في الكلام حذفاً تقديره: قدمها، فأقام إلى يوم عاشوراء فوجد اليهود صياماً، وهذا أصوب من تأويله بأنه يحتمل أن أولئك اليهود كانوا يحسبونه بحساب السنين الشمسية فصادف بحسابهم يوم قدومه المدينة، ثم ظاهر الحديث أن سبب صومه موافقتهم على الشكر، ولا ينافيه خبر البخاري «كان عاشوراء يوماً تعدّه اليهود عيداً قال ﷺ فصوموه أنتم»^(٣) إذ لا يلزم من تعظيمهم له واعتقادهم عيداً أنهم كانوا لا يصومونه، بل صومه من جملة تعظيمه لخبر مسلم «كان أهل خيبر يصومون يوم عاشوراء يتخذونه عيداً»^(٤)، وحاصل ما ورد فيه: «أنه ﷺ كان يصومه بمكة، ولا يأمر به ثم لما قدم المدينة صامه، أو أمر به، ثم لما فرض رمضان تركه» وقال: «إنه يوم من أيام الله فمن شاء صامه، ومن شاء تركه ثم عزم آخر عمره أن يضم إليه التاسع»^(٥)، وفي مسلم: «إنه يكفر سنة وصوم يوم عرفة يكفر ستين»^(٦) وحكمته أنه منسوب لموسى وعرفة منسوب للنبي ﷺ ولذلك كان أفضل وورد: «من وسع على عياله يوم عاشوراء وسع الله عليه السنة كلها»^(٧) وله طرق قال البيهقي: أسانيداً كلها ضعيفة، ولكن إذا انضم بعضها لبعض أفاد قوة وصحح بعضها الحافظ ابن ناصر الدين، وأقره الزين العراقي، وهو حسن عند ابن حبان، وله طرق أخرى. (فلما افترض رمضان) أي في شعبان في السنة الثانية من الهجرة. (فمن شاء صامه ومن شاء تركه) مر ما فيه.

(١) رواه البيهقي في السنن الكبرى (٢٨٦/٤)، ذكره التبريزي في مشكاة المصابيح (٢٠٦٧)، وقال: متفق عليه (١، ٦٣٩)، ذكره الهندي في كثر العمال (٣٢٣٧٢)، وعزاه لأحمد في مسنده وللبخاري ومسلم ولأبي داود عن ابن عباس (٥٠٧/١١).

(٢) رواه البخاري في الصيام (٢٠٠٥)، ومسلم (١١٣١)، وأحمد في مسنده (٥/٤)، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٨٩/٤).

(٣) رواه مسلم في الصيام (١١٣١)، والبخاري (٢٠٠٥).

(٤) تقدم تخريجه وهو في مسلم (١١٣١).

(٥) رواه مسلم في الصيام (١١٦٢).

(٦) رواه الطبراني في الكبير (١٠٠٠٧)، ابن عدي في الكامل (٢١١/٥)، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٨٩/٣)، وقال رواه الطبراني في الكبير وفيه الهيصم بن الشلخ وهو ضعيف جداً.

٢٩٥ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سفيان،

عن منصور، عن إبراهيم، عن علقمة، قال:

«سَأَلْتُ عَائِشَةَ: أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْصُ مِنْ الْأَيَّامِ شَيْئًا؟

قَالَتْ: كَانَ عَمَلُهُ دِيمَةً، وَأَيْكُمْ يُطِيقُ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُطِيقُ؟».

٢٩٦ - حدثنا هارون بن إسحاق، حدثنا عبدة، عن هشام بن عروة، عن أبيه،

٢٩٥ - (يخص شيئاً من الأيام) أى يعمل نافلة كصلاة أو صوم. (ديمة) بكسر

فسكون أصله دومة قلبت واو وهاء لكسر ما قبلها، وهى فى الأصل: المطر الدائم مع سكون بحيث لا يكون فيه رعد ولا برق، فشبهت عمله ﷺ فى دوامه مع اقتصاره، ومجاوبته للخلو، وجعلت على صفة النوع من الدوام، لإفادة أنه كان له نوع دوام مخصوصة بديمة المطر وعدلت عن الجواب بنعم أو لا، المطابق للسؤال إلى ما قالت، لأنه أبلغ لتضمنه جواب السؤال المذكور، وتضمنه سؤال آخر مقدر، لأنها أفادت أنه كان يخص بعض الأيام بشيء كالإثنين والخميس بصوم، وهذا جواب للسؤال الأول ثم يداوم عليه، وهذا جواب عن السؤال الثانى المرتب على الأول وتقديره: إذا كان يخص بعضها بشيء هل كان يداوم عليه؟ (وأىكم يطيق ما) أى: العمل الذى (كان رسول الله ﷺ يطيق) ويداوم عليه وخصت الصحابة بذلك، لأنهم مع علو همتهم واستنارة قلوبهم ببركة [صحبة]^(١) النبى ﷺ إذا عجزوا عن إطاقه ذلك، فغيرهم أعجز.

٢٩٦ - (ما) أى العمل الذى (تطيقون) أى المداومة عليه من غير ضرر صلاة كان أو

٢٩٥ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى الصوم (١٩٨٧) وفى الرقاق (٦٤٦٦)، ومسلم فى صلاة المسافرين (٢٧٨٣)، وأبو داود فى التطوع (١٣٧٠)، وأحمد فى مسنده (٤٣/٦، ٥٥، ١٧٤، ١٨٩)، وأبو نعيم فى المستخرج على مسلم (١٧٧٨)، (١٧٧٩)، كلهم من طرق عن منصور به فذكره نحوه.

٢٩٦ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى الإيمان (٤٣)، وفى التهجد (١١٥١)، ومسلم فى صلاة المسافرين (٧٨٥)، وأبو داود فى الصلاة (١٣٦٨)، والنسائى فى الصيام (١٥١/٤)، وفى الكبرى (١٣٠٧)، (٤١٢/١، ٤١٣)، وابن ماجه فى الزهد (٤٢٣٨)، وأحمد فى المسند (٥١/٦)، وأبو نعيم فى مستخرجه (١٧٨٣)، وفى الحلية (٦٥/٢)، كلهم من طرق عن هشام بن عروة به فذكره نحوه.

(١) فى (ش): [صحبه].

عن عائشة قالت:

«دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدِي امْرَأَةٌ. فَقَالَ: مَنْ هَذِهِ؟ قُلْتُ: فُلَانَةٌ، لَا تَنَامُ اللَّيْلَ. فَقَالَ: عَلَيْكُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ، فَوَاللَّهِ لَا يَمَلُّ اللَّهُ حَتَّى تَمَلُّوا، وَكَانَ أَحَبُّ ذَلِكَ إِلَيَّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّذِي يَدُومُ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ».

صوماً أو غيرهما. (فوالله) في رواية: فَإِنَّ اللَّهَ (لا يمل حتى تملوا) بفتح أوليهما وثانيهما، وفي رواية: «لَا يَسَامُ حَتَّى تَسَامُوا»^(١) بمعنى واحد، وهو فتور يعرض للنفوس كثرة مداومة شيء فيوجب الكلام في الفعل أو النفرة عنه. ولاستحالة هذا في حقه تعالى لتزهره عن سائر سمات المحدثات، وإنما ذكر فيه للمشاكلة نحو. «تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك»^(٢)، «وجزاء سيئة سيئة مثلها»^(٣) وجب أن يراد به في حقه تعالى غايته وهي أن لا يعامل عبده معاملة المألّ فيقطع عنهم ثوابه ويسط جزائه وإنعامه حتى يقطعوا عملهم ثم يقطع عنهم ذلك فعلم أن المراد أمرهم بالاقتصاد في العمل دون الزيادة فيه، لئلا يسأموا منه فيعرض الله عنهم، وقيل: المعنى: عليكم بالاقتصاد، فإن فعلتموه مع المال يعرض الله عنه، فلا يتقبله، لأن فاعله كالغافل والساهي عنه بل أقبح بخلاف ما كان مع نشاط النفس وإقبالها عليه بكليتها، فإنه يقبله لتوجهه إليه على أكمل الأحوال، وقيل: المعنى لا يمل إذ لو مل حين تملوا لم يكن له عليهم مزية وفضل، ورده: بأن هذا المعنى لا يناسب اللفظ أصلاً والمزية والفضل عليهم واضحان لمن له أدنى بصيرة، وقيل: المعنى لا يقطع عنكم فضله حتى تقطعوا سؤاله، وفي الحديث: الحث على الاقتصاد في العمل وكمال شفقته ورافته ﷺ حيث أرشدهم لما يصلحهم مما يمكنهم المداومة عليه من غير كثير مشقة وضرر انبساط النفس وانسراح الصدر، وهو غاية الكمال في العبادة بخلاف تعاطي المشاق، فإنه يصحبه ضد ذلك بتفوته الخير العظيم، وقد ذم الله تعالى من فرط في عبادة اعتادها بقوله تعالى: «فما رعوها حق رعايتها»^(٤). (أحب) يجور رفعه ونصبه وإن قل، لأنه خير من كثير منقطع، إلا بدوام القليل تدوم الطاعة والذكر والمراقبة والإخلاص والإقبال على الله سبحانه وهذه ثمرات تزيد على الكثير المنقطع أضعافاً كثيرة قيل: المناسب ذكر حديث المداومة

(١) رواه مسلم في صلاة المسافرين (٧٨٥).

(٢) سورة المائدة: آية رقم (١١٦).

(٣) سورة الشورى: آية رقم (٤٠).

٢٩٧ - حدثنا أبو هشام، محمد بن يزيد الرفاعي، حدثنا ابن فضيل، عن الأعمش، عن أبي صالح، قال: سألت عائشة وأم سلمة:

«أَيُّ الْعَمَلِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتَا: مَا دِيمَ عَلَيْهِ، وَإِنْ قُلَّ».

٢٩٨ - حدثنا محمد بن إسماعيل حدثنا عبد الله بن صالح، حدثني معاوية بن صالح، عن عمرو بن قيس، أنه سمع عاصم بن حميد قال: سمعت عوف بن مالك، يقول:

«كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً، فَاسْتَاكَ، ثُمَّ تَوَضَّأَ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي، فَقُمْتُ مَعَهُ، فَبَدَأَ فَاسْتَفْتَحَ الْبَقْرَةَ، فَلَا يَمُرُّ بِآيَةِ رَحْمَةٍ إِلَّا وَقَفَ فَسَالَ، وَلَا يَمُرُّ بِآيَةِ عَذَابٍ إِلَّا وَقَفَ فَتَعَوَّذَ، ثُمَّ رَكَعَ فَمَكَثَ رَاكِعًا بِقَدْرِ قِيَامِهِ وَيَقُولُ فِي رُكُوعِهِ: سُبْحَانَ ذِي

فى قيام الليل وما قبله وما بعده فى باب العبادة، إذ لا اختصاص لها بصوم ولا بغيره، ويجاب: بأن تأخير ذلك إلى الصوم فيه مناسبة أيضاً، لأن كثيرين يداومون عليه أكثر من غيره فذكر ذلك فيه زجراً لهم عن موجب الملل فيه وفى غيره.

٢٩٨ - (فسأل) أى الرحمة. (فتعوذ) فيه أنه يندب للقارئ مراعاة ذلك فحيث ما مر بآية رحمة سأل الرحمة أو بآية عذاب استعاذ منه أو بآية تنزيه نحو ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾^(١) نزه أو نحو ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾^(٢)، «أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى»^(٣) قال: بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أو بنحو «وأسألوا الله من

٢٩٧ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأدب (٢٨٥٦)، بسنده ومثته سواء.

وله شاهد فى الصحيحين تقدم من هذا الباب.

٢٩٨ - إسناده جيد وهو صحيح:

رواه أبو داود فى الصلاة (٨٧٣)، والنسائى فى التطبيق (١٩١/٢، ٢٢٣)، وفى الكبرى

(٧١٨)، وأحمد فى المسند (٢٤/٦)، كلهم من طرق عن معاوية بن صالح به فذكره نحوه.

قلت: كلاً من عبد الله بن صالح، ومعاوية بن صالح، وعاصم بن حميد صلوات.

(١) سورة الواقعة: آية رقم (٧٤).

(٢) سورة التين: آية رقم (٨).

(٣) سورة القيامة: آية رقم (٤٠).

الْجَبْرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ. ثُمَّ سَجَدَ بِقَدْرِ رُكُوعِهِ، وَيَقُولُ فِي سُجُودِهِ: سُبْحَانَ ذِي الْجَبْرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ.
ثُمَّ قَرَأَ آلَ عِمْرَانَ، ثُمَّ سُورَةَ سُورَةٍ، يَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ.

فضله^(١) قال: اللهم إني أسألك من فضلك. (ثم ركع) عطف على فاستفتح فلتطول قراءته المقتضى لتراخى الركوع عن أولها أى: بينهم، ثم سورة سورة فيه حذف حرف العطف بقريئة ما مر فى هذا الحديث: أنه قرأ النساء والمائدة، فزعم أنه تأكيد لفظ غفلة عن ذلك المذكور فى القراءة من أولها، وفى الركوع وما بعده من الأدعية المذكورة. (الجبروت والملكوت) فَعَلَوْتَ من الجبر والملك للمبالغة كما مر. (ثم) بعد ذلك الركعة الأولى والقيام للثانية. (قرأ آل عمران ثم سورة سورة) أى: ثم قرأ سورة فى الثالثة وأخرى فى الرابعة. (مثل ذلك) أى يركع فى كل ركعة بقدر قبلها، ومر أن صلاته ﷺ كانت مختلفة باختلاف أحواله، فتارة يؤثر التخفيف كأن يكون وراءه من له شغل، أو لغرض مقتضى للتخفيف، وإن كان أراد التطويل، بل كان يسمع بكاء الصبى، وتارة يؤثر التطويل، كأن لا يكون وراءه أحد يؤثر التطويل، وحكمة ذلك: بيان جواز كل من الأمرين لكن الأفضل للإمام التخفيف، إلا إن وجدت الشروط السابقة، وقد أمر بذلك قال: «إن منكم منفرين، فأياكم صلى فليخفف، فإن فيهم السقيم والضعيف، وذا الحاجة»^(٢)، ووجه مناسبة الحديث للترجمة خلافاً لمن زعم أنه لا يناسبها: أنه لما أنجز الكلام إلى أن أفضل الأعمال ما يطابق بالصفة السابقة بين بهذا الحديث: أن ارتكاب المشق فى نادر من الأحوال لا ينافى ذلك، لأن النفس لا تنفر من المشق مرة أو مرتين، وإنما تنفر من المداومة عليه ولذا قال أئمتنا: «ولا تكلفوهم» أى الأرقاء. «من العمل ما لا يطيقون»^(٣) فحمل النهى بإدامة ذلك الى تكليفهم المشق الذى لا يخشى عنه محذورتهم نادر من الأوقات.

(١) سورة النساء: آية رقم (٣٢).

(٢) رواه البخارى فى الأحكام (٧١٥٩)، ومسلم فى الصلاة (٤٦٦، ٤٦٧)، وأحمد فى مسنده (١١٨/٤، ١١٩) (٢٧٣/٥)، وابن خزيمة فى صحيحه (١٦٠٥٠)، والحميدى فى مسنده (٤٥٣)، والطبرانى فى الكبير (٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٩)، والبيهقى فى السنن الكبرى (١١٥/٣)، وعبد الرزاق فى مصنفه (٣٧٢٦)، والبخارى فى شرح السنة (٨٤٤).

(٣) ذكره الزيدى فى إنحاف السادة المتقين (٣٢٣/٦)، وقال العراقى: هو مفرق فى عدة أحاديث، فروى أبو داود من حديث على.

٤٤ - باب: ما جاء في قراءة رسول الله ﷺ

٢٩٩ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا الليث، عن ابن أبي مليكة، عن يعلى بن مملك، أنه سأل أم سلمة:

«عَنْ قِرَاءَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَإِذَا هِيَ تَنَعَتْ قِرَاءَةً مُفَسَّرَةً حَرْفًا حَرْفًا».

٣٠٠ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا وهب بن جرير بن حازم، حدثنا أبي، عن قتادة، قال:

«قُلْتُ لَأَنْسَ بِنِ مَالِكٍ: كَيْفَ كَانَ قِرَاءَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: مَدًّا».

(باب ما جاء في قراءة رسول الله ﷺ)

٢٩٩ - (فإذا) هي للمناجاة إفادتها في أنها أجابت بذلك على الفور، وأن ذلك يدل على ضبطها وقوة استحضارها لقراءته ﷺ. (هي...) إلخ رواه عنها أيضًا أبو داود والنسائي. (تنعت) تصف. (مفسرة) مبينة واضحة مفصلة الحروف عن المفسر، وهو البيان ووصفها لذلك، إما بأن تقول كانت قراءته كذا، أو بالفعل كان تقرأ لقراءته ﷺ، قيل: وظاهر السياق يدل على الثاني.

٣٠٠ - (مدًا) مصدر خلافاً لمن حرفه أى: ذات مد، وهو هنا إشباع الحرف الذى بعد

٢٩٩ - إسناده ضعيف وهو صحيح:

فيه: يعلى بن مملك، قال فيه الحافظ: مقبول (التقريب ٧٨٥٠)، وقال النسائي: ليس بذاك المشهور (السنن الكبرى ١٢٨٤).

ورواه الترمذى فى فضائل القرآن (٢٩٢٣)، بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود فى الصلاة (١٤٦٦)، من طريق الليث به فذكره بزيادة نحوه.

وقال أبو عيسى: حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث ليث بن سعد عن ابن أبي مليكة عن يعلى بن مملك عن أم سلمة.

قلت: ويشهد له ما رواه قتادة عن أنس مرفوعاً فى الحديث الذى بعده (٣٠٠)، وكذا حديث أم سلمة (٣٠١).

٣٠٠ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى فضائل القرآن (٥٠٤٥)، وأبو داود فى الصلاة (١٤٦٥)، والنسائي فى الافتتاح (١٧٩/٢)، وفى السنن الكبرى (١٠٨٧) (٨٠٥٩)، وابن ماجه فى الإقامة (١٣٥٣) =

٣٠١ - حدثنا علي بن حجر، حدثنا يحيى بن سعيد الأموى، عن ابن جرير، عن ابن أبى مليكة عن أم سلمة قالت: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْطَعُ قِرَاءَتَهُ يَقُولُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. ثُمَّ يَقِفُ، ثُمَّ يَقُولُ: الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ. ثُمَّ يَقِفُ. وَكَانَ يَقْرَأُ: مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ».

ألف أو واو أو ياء من غير إفراط فى ذلك فإنه مذموم، وروى البخارى عن أنس «أنها كانت مداً يمد بسم الله ويمد بالرحمن الرحيم»^(١).

٣٠١ - (يُقْطَعُ قِرَاءَتُهُ) بتشديد الطاء أى: يقف على فواصل الآى، قد بينت ذلك بقولها. (يقول: ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ ثم يقف...) إلخ أى: وهكذا يفعل فى سائر الآيات، ومن ثم قال أئمتنا: ليس للمصلى أن يقف على كل آى من آى الفاتحة قال بعض المتأخرين: إلا البسملة، فلا يقف عليها، بل يصلها بـ ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ إعلماً بأنها منها انتهى، وبذلك صرح فى المجموع فقال: ويسن وصل البسملة بالحمدلة

= وأحمد فى المسند (١١٩/٣، ١٢٧، ١٣١، ١٩٢، ١٩٨، ٢٨٩)، وابن أبى شيبه فى المصنف (٢/ ٥٢٠) وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ١٨٤)، كلهم من طرق عن جرير بن حازم به فذكره نحوه.

٣٠١ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى القراءات (٢٩٢٧)، بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود فى الحروف والقراءات (٤٠٠١)، وأحمد فى المسند (٣٠٢/٦)، والبيهقى فى السنن (٤٤/٢)، والحاكم فى المستدرک (٢/ ٢٣١، ٢٣٢)، والدارقطنى فى سننه (١١٨)، وابن خزيمة فى صحيحه (٤٩٣)، كلهم من طرق عن ابن جريج به فذكره نحوه.

قال أبو عيسى: غريب وليس إسناده بمتصل.

وقال: الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبى، وقال الدارقطنى: إسناده صحيح، وكلهم ثقات. وصححه ابن خزيمة. قلت: هو صحيح لولا عننة ابن جريج فهو مدلس، لكنه قد توبع عند أحمد فى المسند (٢٨٨/٦)، قال: ثنا وكيع، عن نافع بن عمر، وأبو عامر، ثنا نافع عن ابن أبى مليكة، عن بعض أزواج النبى ﷺ قال أبو عامر: قال نافع: أراها حفصة أنها سألت عن قراءة رسول الله ﷺ؟ فقالت: إنكم لا تستطيعونها، قال: فقبل لها: أخبرينا بها! قال: فقرأت قراءة ترسلت فيها، قال أبو عامر: قال نافع: فحكى لنا ابن أبى مليكة... الحديث.

(١) رواه البخارى فى فضائل القرآن (٥٠٤٥، ٥٠٤٦).

٣٠٢- حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا الليث، عن معاوية بن صالح، عن عبد الله

للإمام وغيره، وأن لا يقف على ﴿أنعمت عليهم﴾، لأنه ليس بوقف ولا منتهى آية عندنا انتهى، وتعبه في شرح المنهاج وعبارته، وما ذكره في الأولى عجيب فقد صح أنه ﷺ كان يقطع قراءته آية آية يقول: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ثم يقف، ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ ثم يقف، ﴿الرحمن الرحيم﴾ ثم يقف^(١) ومن ثم قال البيهقي والخليفي وغيرهما: يسن أن يقف على رءوس الآي، وإن تعلقت بما بعدها للاتباع انتهت وبقوله: «قد صح» يعلم رد ما قيل حديث المتن قيل وهذا الحديث يؤيد أن البسمة ليست من الفاتحة، ويرد: بأنه لا تأييد فيه لذلك وعلى المنزل، فقد صح: «أنه ﷺ وقف على البسمة» كما تقرر وعد البسمة آية من الفاتحة فعلمنا بالتصريح وتركنا المحتمل وحكمة الوقف على ﴿العالمين﴾ و ﴿الرحيم﴾ مع أن فيه قطع الصفة عن الموصوف تعليم الأمة رءوس الآي فقد صرح بعضهم في الحديث بأن محل الوقف «يوم الدين» غفلة منه عن القواعد، وحكمة فعله ﷺ، ولو قدح فيه بأن في إسناده انقطاعاً لأصابت ثم رأيت صاحب القاموس، رد عليه بأنه صح عنه ﷺ «أنه وقف على رأس كل آية، وإن كان متعلقاً بما بعده» وغيره قال: قول بعض القراء الوقف على ما ينفصل فيه الكلام أولى غفلة عن السنة، وأن اتباعه ﷺ أولى انتهى، والأولى أن يقال: ما قاله القراء محمول على ما علم فيه وقف له ﷺ فهذا الوقف التام فيه أولى، وبهذا الحديث والذي قبله؛ علم أن قراءته كانت ترتيلاً لا مداً ولا تعجلاً، بل مفسرة الحروف مستوفية ما تستحقه من مد وغيره لأنه كان يقطعها آية آية.

٣٠٢- (كان) أي كان. (كل ذلك) روى بالرفع قيل: والأظهر النصب لثلا يحتاج

٣٠٢- إسناده صحيح:

رواه الترمذي في أبواب الصلاة (٤٤٩)، بسنده ومثته سواء ورواه مسلم في الحيض (٣٠٧)، وأبو داود في الصلاة (١٤٣٧)، والبخاري في خلق أفعال العباد (ص ١٠١)، وأبو نعيم «المستخرج» (٧٠١) كلهم من طريق قتيبة بن سعيد به فذكره.
ورواه النسائي في الطهارة (١٦٣/١، ١٦٤)، وأحمد (٨٢/٦، ٨٣)، وابن ماجه في الإقامة (١٣٥٤)، وابن خزيمة (١١٦٠)، والبيهقي (٣٠٩/١)، كلهم من طرق عن عبد الله بن قيس به نحوه.

(١) رواه أحمد في مسنده (٣٠٢/٦) والحاكم في المستدرک (٢٣٢)، وذكره التبريزي في مشكاة المصابيح (٢٢٠٥)، وقال رواه الترمذي (٦٧٥/١)، وذكره الهندي في كنز العمال (١٧٩١٣) =

ابن أبى قيس، قال:

«سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ ﷺ: أَكَانَ يُسِرُّ بِالْقِرَاءَةِ أَمْ يَجْهَرُ؟
قَالَتْ: كُلُّ ذَلِكَ قَدْ كَانَ يَفْعَلُ، وَرَبِّمَا أَسْرَ وَرَبِّمَا جَهَرَ.
قُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً».

٣٠٣ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا وكيع، حدثنا مسعر، عن العلاء
العبدى، عن يحيى بن جعدة، عن أم هانئ، قالت:
«كُنْتُ أَسْمَعُ قِرَاءَةَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَنَا عَلَى عَرِيشِي».

إلى حذف المفعول، انتهى وليس بشيء؛ لأن الرواية لا تترك لأمر تحسينى ولا غيره.
(ربما أسر، وربما جهر) فيجوز كل من الأمرين واختلفوا فى الأفضل خارج الصلاة
ورجع كلاً طائفة، والمختار أن ما كان أقرب للخشوع وأبعد عن الرياء هو الأفضل.
(سعة) أى لأن النفس قد تنشط إلى أحد الأمرين، فلو ضيق عليها بتعين أحدهما ربما
لم تنشط إليه فتحرم هذا الخير الكامل.

٣٠٣ - (كنت أسمع...) إلخ فيه دليل للجهر حتى فى النافلة إذ الغالب من أحواله

= وعزاه للترمذى والحاكم فى المستدرک عن أم سلمة (٥٢/٧).
وذكره أيضاً (٢٢١١٨) وعزاه للسلفى فى انتخاب حديث الفراء ورجاله ثقات (١٠٨/٨).

٣٠٣ - إسناده حسن:

رواه النسائى فى الافتتاح (١٧٩/٢)، وفى الكبرى (١٠٨٦)، وابن ماجه فى الإقامة (١٣٤٩)،
وأحمد فى المسند (٣٤١/٦)، ٣٤٢، ٣٤٣، ٤٢٤)، والبيهقى فى دلائل النبوة (٢٥٧/٦)،
كلهم من طرق عن مسعر به فذكره نحوه قال البوصيرى فى الزوائد (٤٣٧/١): هذا إسناده
صحيح رجاله ثقات، رواه الترمذى فى الشمائل عن محمود بن غيلان، والنسائى فى الكبرى،
عن يعقوب بن إبراهيم، كلاهما عن وكيع بن الجراح به.

قلت: أبو العلاء العبدى هو هلال بن خباب، قال فى الحافظ: صدوق تغير بأخرة.
قلت: وثقه ابن معين، والإمام أحمد، وقال ابن القطان: أتيت هلال بن خباب وكان قد تغير
قبل موته، وكذلك قال باختلاطه: سفيان الثورى، وقال ابن حبان: كان ممن اختلط فى آخر
عمره فكان يحدث بالشئ على التوهم، لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد، وأما فيما وافق
الثقات، فإن احتج به محتج أرجو أن لا يجرى فى فعله ذلك، وانظر: الثقات (٥٧٤/٧)،
والمجروحين (٨٧/٣).

٣٠٤ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو داود، أخبرنا شعبة، عن معاوية بن

قرة، قال: سمعت عبد الله بن مغفل، يقول:

«رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى نَاقَتِهِ يَوْمَ الْفَتْحِ، وَهُوَ يَقْرَأُ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا * لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾».

أنه ﷺ لما كان يقرأ ليلاً داخل الصلاة، لكن الأفضل عندنا لمن يصلى ليلاً التوسط في النوافل المطلقة بين الجهر والإسرار، بأن يقرأ بهذا مرة وبهذا مرة، وبأن يكون بصفة لا تسمى عرفاً إسراراً ولا جهراً. وإن كانت لا تخلو عن أحدهما في الحقيقة، إذ لا واسطة بينهما، والإسرار في غيرها إلا نحو الوتر في رمضان، وحديث أم هانئ هذا لا ينافي ذلك، ولأننا لم نتحقق أنها سمعت فيه ذلك في الصلاة، وعلى التنزل عمل بالغالب السابق فيحتمل أنه في نافلة مطلقاً، وعلى التنزل فيها لبيان الجواز وكلامنا إنما هو في الأفضلية. (عرش) هو ما يستظل به، أو ما يهيا ليرتفع عليه.

٣٠٤ - (يقول: رأيت...) إلخ، رواه عنه أيضاً البخاري. «إنا فتحنا لك...»: إلى آخر السورة كما اقتضته رواية قراءة سورة الفتح يوم الفتح. (ورجع) والرجوع قيل: ترديد القرآن، ومنه ترجيع الأذان، وقيل: تقارب ضروب الحركات في الصوت وهو المراد هنا، إذ المروى عن صفة ترجيعه هنا أنه كان يمد الصوت في القراءة آ آ آ آ آ، قال ابن الأثير: وإنما حصل منه هذا والله أعلم، لأنه كان راكباً فحركته ناقته وذبدبته فحدث الترجيع في صوته، ويؤيده الحديث الآتي «كان لا يرجع»^(١) أي لعدم الركوب فلم

= وقال إبراهيم بن الجنيد: سألت يحيى بن معين عن هلال بن خباب، وقلت: إن يحيى القطان يزعم أنه تغير قبل موته واختلط، فقال يحيى: لا، ما اختلط ولا تغير. قلت ليحيى: فتنة هو؟ قال: ثقة، مأمون، قلت: فهو مختلف في تغيره قبل موته، وهو في الأصل: ثقة مأمون. انظر: تهذيب الكمال (٣٠/٣٣٢)، (٦٦١٦)، وتاريخ بغداد (١٤/٧٤).

٣٠٤ - إسناده صحيح:

رواه البخاري في فضائل القرآن (٥٠٤٧)، ومسلم في صلاة المسافرين (٧٩٤)، وأبو داود في الصلاة (١٤٦٧)، وأحمد في مسنده (٨٥/٤)، (٨٦)، (٥٤/٥)، (٥٥)، (٥٦)، والبيهقي في الدلائل، (٧٠/٥)، وأبو نعيم في مستخرجه على مسلم (١٨٠٥، ١٨٠٦)، كلهم من طريق شعبة، عن معاوية بن قرة به فذكره نحوه.

(١) رواه أبو نعيم في أخبار أصفهان (١٥٧/١).

قَالَ: فَقَرَأَ وَرَجَّعَ.

قَالَ: وَقَالَ مُعَاوِيَةُ بْنُ قُرَّةَ: لَوْلَا أَنْ يَجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَيَّ لَأَخَذْتُ لَكُمْ فِي الصَّوْتِ - أَوْ قَالَ: اللَّحْنِ.

يحدث في قراءته ترجيع انتهى، وفيه نظر، والظاهر: أنه ﷺ فعل ذلك قصداً، وكان حكمته أن الترجيع ينشأ غالباً عن أريحية تحدث عن النفوس سروراً وانبساطاً، ولا يشك أنه حصل له يوم الفتح حظ وافر، وكان سبباً لترجييعه، ويؤيد ذلك أنه من تحسين الصوت بالقرآن، وهو متأكد الندب لأمره به، والحديث الآتي بعد صحته ينبغي عمله على أنه كان يترك الترجيع في كثير من الأحيان [لعدم تفضيله]^(١) له في الذي ذكرته أو لبيان أن الأمر واسع في فعله وتركه، ثم رأيت بعضهم رد على ابن الأثير بأنه: لو كان لهز الناقه كان بغير اختياره، وح فلم يكن عبد الله بن مغفل يحكيه ويفعله اختياراً للتأسي به، ولم ينسب الترجيع لفعله بقوله: كان يرجع في قراءته، ويوافق هذا الحديث حديث «زينوا القرآن بأصواتكم»^(٢)، وحديث «ليس منا من لم يتغن بالقرآن»^(٣)، وحديث «ما أذن الله لنبي - أي: استمع لنبي - كإذنه - أي بالتحريك - لنبي يتغن بالقرآن»^(٤) وزعم أن الحديث الأول من باب القلب، أي زينوا أصواتكم بالقرآن لا دليل

(١) في: (ش) [لعدم مقتضيه].

(٢) رواه أبو داود في الصلاة (١٤٦٨)، والنسائي (١٧٩/٢، ١٨٠)، وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٣٤٢)، وأحمد في مسنده (٢٨٣/٤، ٢٨٥، ٣٤٠)، وابن حبان في صحيحه (٧٤٩، ٧٥٠)، وعبد الرزاق في مصنفه (٤١٧٥، ٤١٧٦)، والحاكم في المستدرک (٥٧١/١، ٥٧٢)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٥٢١/٢)، (٤٦٢/١٠)، والبيهقي في السنن الكبرى (٥٣/٢)، والطيالسي في مسنده (٣/٢)، وأبو نعيم في الحلية (٢٧/٥).

(٣) رواه البخاري في التوحيد (٧٥٢٧)، وأبو داود في الصلاة (١٤٦٩، ١٤٧٠)، وابن ماجه في الإقامة (١٣٣٧)، والدارمي (٣٤٩/١، ٤٧١)، وأحمد في مسنده (١٧٢/١، ١٧٩)، وابن حبان في صحيحه (١٢٠)، والحميدي في مسنده (٧٦، ٧٧)، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٣٠/١٠)، والحاكم في المستدرک (٥٦٩/١، ٥٧٠)، والطحاوي في مشكل الآثار (١٢٧/٢)، (١٢٨)، والطيالسي في مسنده (٢١٠)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٥٢٢/٢)، والبخاري في شرح السنة (١٢١٨).

(٤) رواه البخاري في فضائل القرآن (٥٠٢٣، ٥٠٢٤)، وفي التوحيد (٧٤٨٢، ٧٥٤٤)، ومسلم في صلاة المسافرين (٧٩٢)، وأبو داود (١٤٦٩، ١٤٧٣) والنسائي في الافتتاح (١٨٠/٢)، =

عليه، ومما يؤيد أنه ﷺ استمع لقراءة أبي موسى الأشعري فلما أخبره بذلك قال: «لو كنت أعلم أنك تسمعه لحبرته تحبيراً» أى: حسنته وزيتته بصوتى تزييناً، وحديث: «لكل شيء حلية وحلية القرآن حسن الصوت»^(١) وقد كثر الخلاف فى التطريب والتغنى فى القرآن، والحق: أن ما كان منه طبيعة وسجية كان محموداً، وإن أعانت طبيعة على تحسين وتزيين كما مر عن أبي موسى لتأثر التالى والسامع به لخلوه عن التكلف والتصنع، وأما ما فيه تكلف وتمرين بتعليم أصوات الغناء بالحن وإيقاعات مخصوصة، فهذه هى التى كرهها السلف وعابوها، ومن تأمل أحوال السلف علم أنهم بريئون من التصنع والقراءة بالألحان المختومة دون التطريب والتحسين الطبيعى، وقد نذب إليه ﷺ لما مر من الأحاديث، وزعم بعضهم أن معنى: «ليس منا من لم يتغن بالقرآن»^(٢) من لم يستغن به، وليس فى محله، وإلا لم يكن لحسن الصوت والجهر به معنى على أن المعروف فى كلام العرب؛ أن التغنى: حسن الصوت بالترجيع، وروى ابن أبى شيبة: «علموا القرآن وغنواه واكتبوه»^(٣)، وقد صح «أنه ﷺ لما سمع أبا موسى يقرأ قال: لقد أوتى هذا مزماراً من مزامير آل داود»^(٤) أى داود نفسه، ومرّ عنه «لو علمت أنك

= والدارمى فى الصلاة (١/ ٣٥٠) (٢/ ٤٧١)، وابن حبان فى صحيحه (٧٥١، ٧٥٢)، والحميدى فى مسنده (٩٤٩)، وعبد الرزاق فى مصنفه (٤١٦٦، ٤١٦٧، ٤١٦٨، ٤١٦٩)، وابن أبى شيبة فى مصنفه (٢/ ٥٢٢) (١٠/ ٤٦٤)، البزار فى مسنده (٢٣٣٢، ٢٣٣٥) والبغوى فى شرح السنة (١٢١٧، ١٢١٨).

(١) رواه البغدادى فى تاريخ بغداد (٧/ ٢٦٨)، وابن عدى فى الكامل (٤/ ١٣٣)، وعبد الرزاق فى مصنفه (٤١٧٣)، والطبرانى فى الأوسط (٧٥٣١)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٧/ ١٧١)، وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه إسماعيل بن عمرو الأبجالى وهو ضعيف، ورواه البزار وفيه عبد الله بن محرز وهو متروك..

(٢) سبق تخريجه ورواه كثيرون.

(٣) رواه أحمد فى مسنده (٤/ ١٤٦، ١٥٠، ١٥٣).

(٤) رواه مسلم فى صلاة المسافرين (٧٩٣)، والنسائى فى الافتتاح (٢، ١٨٠، ١٨١)، وفى فضائل القرآن (٧٦، ٨٣)، والدارمى (٢/ ٤٧٣)، وأحمد فى مسنده (٥/ ٣٤٩، ٣٥١، ٣٥٩)، (٦/ ٣٧، ١٦٧)، وابن حبان فى صحيحه (٧١٩٥)، وابن أبى شيبة فى مصنفه (١٠/ ٤٦٣، ١٢، ١١٢)، وابن سعد فى الطبقات الكبرى (٤/ ١٠٧)، (٢/ ٣٤٤)، والبيهقى فى السنن الكبرى (١٠/ ٢٣٠)، والبغوى فى شرح السنة (٤/ ٤٨٩).

٣٠٥ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا نوح بن قيس الحدّاني، عن حسام بن مصك، عن قتادة، قال:

«مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا حَسَنَ الْوَجْهِ، حَسَنَ الصَّوْتِ، وَكَانَ نَبِيُّكُمْ حَسَنَ الْوَجْهِ حَسَنَ الصَّوْتِ، وَكَانَ لَا يُرْجَعُ».

تسمع خبرته لك تحييراً وهو يدل على أنه كان يستطيع أن يتلو شهي من المزامير عند المبالغة في التحبير فإنه تلى مثلها، وما بلغ حد استطاعته فكيف لو بلغه. (قال) أي شعبة. (لولا...) إلخ فيه دليل على أن ارتكاب أمر يوجب اجتماع الناس مكروه انتهى وفي هذا الإطلاق غفلة عن كلام الأئمة، والذي يصرح به كلامهم: أنه ينبغي إشاعة العلم وتعلمه، لا سيما إن اجتمع الناس لذلك وإنما الذي ينبغي تركه أن يخشى اجتماعاً يؤدي إلى فتنه، أو معصية كاختلاط الرجال بالنساء، أو اختلال المروءة، كأن يكون محل يترتب على الاجتماع فيه ذلك، لأن اجتناب ما يخل منها متأكد بل يتحتم على من تحمل شهادة، إذ يحرم عليه تعاطي ما يخل بالمروءة، لأنه تسبب في إسقاط واجب عليه يترتب على إسقاطه أذى الغير وضياح حقه. (لأخذت) أي لشرعت، أو للشك. (اللحن) هو بالفتح واحد اللحن بالضم، والإلحان: وهو التطريب وترجيع الصوت وتحسين نحو القراءة والشعر، ولحن بالتشديد طرب، وفيه دليل على أن ابن مغفل يئن له كيفية ذلك الترجيع.

٣٠٥ - (الحدّاني) نسبة إلى حدان بضم أوله قبيلة من الأزد. (مصك) بكسر ففتح المهملة فتشديد الكاف. (وكان نبيكم...) إلخ. رواية المصنف في غير هذا الكتاب من حديث أنس «ما بعث الله نبياً إلا حسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجهاً وأحسنهم صوتاً»^(١) ولا ينافي ذلك حديث البيهقي وغيره في المعراج: «أنه ﷺ قال في يوسف: وإذا أنا برجل أحسن ما خلق الله بعد محمد ﷺ جمعاً بين الحديثين على أن

٣٠٥ - إسناده ضعيف:

فيه نوح بن قيس: قال فيه الحافظ: صدوق رمى بالتشيع (التقريب ٧٢٠٧). وكذلك فيه حسام بن مصك: قال فيه الحافظ: ضعيف يكاد أن يترك (التقريب ١١٩٣). وذكره الإمام الذهبي في ميزان الاعتدال (٤٧٧/١)، عقب ترجمة حسام بن مصك، وقال: هذا الحديث من مناكيره اهـ.

(١) رواه ابن عدى في الكامل (٤٣٤/٢)، وذكره ابن حجر في فتح الباري (٢٥١/٧).

٣٠٦ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ، أنبأنا يحيى بن حسان ، حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن عمرو بن أبي عمرو، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال:

«كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ رِيًّا يَسْمَعُهَا مَنْ فِي الْحُجْرَةِ وَهُوَ فِي الْبَيْتِ».

لنا قولاً عليه جماعة من الأصوليين: أن لا تكلم لا يدخل فى عموم الكلام، وحمل ابن المنير رواية مسلم: «أنه أعطى شطر الحسن»^(١) على أن المراد أعطى شطر الحسن الذى أوتيهِ نبيُّنا ﷺ. (لا يرجع) مر فيه ما يعلم منه أنه لا تنافى بينه وبين الحديث السابق، وأن ذلك أولى من الجواب: بأن ترك الترجيع كان عن عمد، وفعله كان غير عمد، وقيل: المراد؛ ولا يرجع فى الغناء، ويرجع فى القراءة، وفيه من سوء الأدب فى التعبير ما هو ظاهر لإيهامه أنه ﷺ كان يغنى بلا ترجيع.

٣٠٦ - إسناده حسن:

عمرو بن أبي عمرو: قال فيه الحافظ: ثقة ربما وهم.
ورواه أبو داود فى الصلاة (١٣٢٧)، من طريق بن أبي الزناد به ذكره.
(١) رواه مسلم فى الإيمان (١٦٢)، وأحمد فى مسنده (١٤٨/٣، ٢٨٦).

٤٥ - باب: ما جاء في بكاء رسول الله ﷺ

٣٠٧ - حدثنا سويد بن نصر، أخبرنا عبد الله بن المبارك، عن حماد بن سلمة، عن ثابت، عن مطرف بن عبد الله بن الشخير، عن أبيه، قال: «أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي وَلِجَوْفِهِ أَرِيزٌ كَأَرِيزِ الْمَرْجَلِ مِنَ الْبُكَاءِ».

(باب ما جاء في بكاء) هو بالقصر خروج الدمع مع الحزن وبالد خروجه مع رفع الصوت. (رسول الله ﷺ) إن بكاءه ﷺ كان من جنس ما مر في ضحكته، إذ لم يكن بشهيق، ورفع صوت كما لم يكن ضحكته بقهقهة، ولكن تدمع عينه حتى تهملان، ويسمع لصدره أريز ييكي رحمة على ميت، وخوفًا على أمته، وشفقته من خشية الله، وعند سماع القرآن وأحيانًا في صلاة الليل، كما سيعلم ذلك كله مما يأتي.

٣٠٧ - (مطرف) بضم أوله وفتح ثانيه المهمل، وكسر الراء مع تشديدها. (الشخير) بمعجمة فمعجمة فراء صحابي من مسلمة الفتح. (ولجوفه) فيه دليل على أن الصوت الذي لم يشتمل على الحروف لا يضر في الصلاة. (أريز) بمعجمتين صوت الرعد والقدر. (المرجل) بكسر فسكون ففتح القدر من الحجارة والنحاس، وقيل: كل قدر. (من البكاء) أي من أجله فصوته الناشئ عن عظيم الرهبة والخوف والإجلال لله سبحانه، هو ذلك الحنين المسموع من الجوف ويحبسه حتى يغلى به الجوف كغليان القدر، وهذا دليل على كمال خوفه وخضوعه لربه، ومن ثم قال ﷺ: «إني لأعلمكم بالله وأشدكم له خشية»^(١) وروى مسلم: «والذي نفس محمد بيده لو رأيتم ما رأيتم لضحكتم قليلًا ولبكيتم كثيرًا، قالوا: وما رأيتم يا رسول الله؟ قال: رأيتم الجنة والنار»^(٢) فجمع له بين علم اليقين وعين اليقين مع الخشية القلبية واستحضار العظمة الإلهية ما

٣٠٧ - إسناده صحيح:

رواه أبو داود في الصلاة (٩٠٤)، والنسائي في السهو (١٣/٣)، وفي السنن الكبرى (٥٤٤)، (١١٣٥)، وأحمد في المسند (٢٥/٤)، والبيهقي في الدلائل (٣٣/٧)، أربعتهم من طريق ثابت به فذكره نحوه.

(١) رواه البخاري في صحيحه (٥٢٩/١٠)، ورواه الإمام أحمد في مسنده (٤٥/٦).

(٢) رواه الإمام مسلم في صحيحه (٣٢٠/١) ح (١١٢)، ورواه الإمام أحمد في مسنده (١٢٦/٣)، (٢١٧).

٣٠٨ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا معاوية بن هشام، حدثنا سفيان، عن

لم يجمع لغيره، ومن ثم صح عنه أنه قال: «أنا أتقاكم وأعلمكم بالدارين»^(١) إن فائدة الخوف والوجل^(٢) والرغبة متقاربة، والاول توقع العقوبة على مجارى الأنفاس أو اضطراب القلب من ذكر الخوف والخشية أخص منه، إذ هي خوف مقرون بمعرفة ومن ثم قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾^(٣) وقيل: الخوف: حركة، والخشية: سكون ألا ترى أن من يرى عدوا له حالة تحرك للهرب منه وهى الخوف حركة، وحالة استقرار فى محل لا يصل إليه، وهو الخشية، والرغبة: الإمعان فى الهرب من المكروه، والوجل: خفقان القلب عند ذكر من يخاف سطوته، والهيئة تقترب بتعظيم وإجلال، وأكثر ما يكون مع المحبة والمعرفة والإبكاء مقترن بالحب، والخوف للعامّة، والخشية للعلماء العارفين، والهيئة للمحبين، والإجلال للمقربين، وعلى قدر العلم والمعرفة يكون العمل والخشية، ومن ثم قال ﷺ: «أنا أتقاكم لله وأشدكم له خشية»^(٤).

٣٠٨ - (عبيلة) بفتح فكسر. (اقرأ...) إلخ، تعجب من طلبه ﷺ قراءته يسمعها،

٣٠٨ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى التفسير (٣٠٢٥)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى التفسير (٤٥٨٢)، وفى فضائل القرآن (٥٠٥٠)، وكذلك مسلم فى صلاة المسافرين (٨٠٠)، وأبو داود فى العلم (٢٦٦٨)، وأحمد فى المسند (٣٨٠/١)، وابن أبى شيبه فى المصنف (٥٦٣/١٠)، (٢٥٤/١٣)، (١٠/١٤)، وكذلك فى المسند (٢١٣)، بتحقيقنا، ورواه البغوى فى شرح السنة (٢٢٠)، (٤٩١/٤)، والطبرانى فى الكبير (٨٤٦)، (٨٤٦١)، (٨٤٦٢)، وفى الصغير (١٩٦)، وفى الأوسط (١٥٨٧)، وأبو يعلى فى مسنده (٥٠٦٩)، (٥٢٢٨)، والبيهقى فى السنن (٢٣١/١٠)، والبغوى فى التفسير (٣٤١/١)، وأبو نعيم فى مسنده (١٨١٩)، (١٨٢٠)، كلهم من طرق عن إبراهيم، عن عبيلة به فذكره نحوه.

ورواه ابن أبى شيبه فى المصنف (٥٦٤/١٠)، وفى المسند (٣٤١)، والحميدى فى مسنده (١٠١) والطبرانى فى الكبير (٤٨٥٩)، (٨٤٦٣)، (٨٤٦٤)، (٨٤٦٥)، (٨٤٦٧)، وأبو يعلى فى مسنده (٥٠٢٠)، (٥١٥٠)، والحاكم فى المستدرک (٣١٩/٣)، وابن أبى حاتم فى التفسير (٥٣٤٣)، وأبو نعيم فى الحلية، كلهم من طرق عن عبد الله بن مسعود به فذكره نحو.

(١) فى (ش): [بالله].

(٢) فى (ش): [الوجد].

(٣) سورة فاطر: آية رقم (٢٨).

(٤) سبق تخريجه.

الأعمش، عن إبراهيم، عن عبيدة، عن عبد الله بن مسعود قال:

«قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اقْرَأْ عَلَيَّ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، اقْرَأْ عَلَيْكَ، وَعَلَيْكَ أَنْزَلَ؟ قَالَ: إِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِي، فَقَرَأْتُ سُورَةَ النَّسَاءِ، حَتَّى بَلَغْتُ ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ قَالَ: فَرَأَيْتُ عَيْنِي النَّبِيَّ ﷺ تَهْمِلَانِ».

٣٠٩ - حدثنا قتيبة، حدثنا جرير، عن عطاء بن السائب، عن أبيه، عن عبد الله

ويتلذذ بها مع أنه أنزل عليه، فلا لذة تعادل لذته به، إذا قرأه أو من كونه ﷺ طلب قراءته عليه كمختبر صحة قراءته مع ملازمته له ﷺ وكونه من أفاضل الصحابة وقرائهم، لا سيما وله مصحف معروف يرجع إليه فيه، ومن لازم ذلك صحة قراءته وإتقانها، أو من كونه طلبها لاعتقاده منه كما لا يحمل على استماع القرآن. (تهملان) بفتح فسكون فضم، أو كسر أى: تسيل دموعهما فيه كما فى ذلك تواضع الكبير حتى مع أتباعه وندب استماع القراءة، والإصغاء لها، وتدبرها، والبكاء عندها، وطلبها من الغير ليستمع منه، لأن ذلك أبلغ فى التفهم، والتدبر من قراءة الإنسان بنفسه، لأنه يشتغل بضبط الألفاظ، وإعطاء الحروف حقها، وفى رواية الصحيحين: «أنه ﷺ حين قال له ذلك كان على المنبر» وأخذ منها حل استماع العالى لقراءة السافل، واستحباب القراءة فى مجلس الواعظ، وأنه لما بلغ ﴿شَهِيدًا﴾ قال له: حسبك الآن» وأخذ منه حل أمر الغير بقطع قراءته لمصلحة، قيل: وفيه بحث، لأنه لا يدل إلا على جواز الأمر بقطع القراءة لمن يقرأ بالتماس الأمر بالقطع انتهى، وليس فى محله، لأن القطع إذا كان لمصلحة الأمر به لمن أمر بالقراءة، ولمن لم يرو خصوص أمره بها لا يمنع غيره إذا ظهرت المصلحة فى قطعها أن لا يأمر به، ومن قواعد الأصوليين التى لم يستحضرها هذا الباحث أنه يستتبع من النص معنى يعجبه، وهذا كذلك فإن المعنى، وأن إناطة الأمر بالقطع بالمصلحة اقتضى أنه لا فرق بين الأمر بالقراءة وغيره.

٣٠٩ - (انكسفت الشمس) أى ذهب نور كلها، أو بعضها يوم مات إبراهيم ولد

٣٠٩ - إسناده صحيح:

عطاء بن السائب، ثقة قبل الاختلاط، وقد رواه جرير وابن فضال عنه بعد الاختلاط، وتابعهما سفيان وحماد قبل الاختلاط.

رواه أبو داود فى الصلاة (١١٩٤)، والنسائى فى الكسوف، (١٤٩/٣)، وفى الكبرى

ابن عمرو، قال:

«انكسفت الشمسُ يوماً على عهدِ رسولِ الله ﷺ. فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي حَتَّى لَمْ يَكُذْ يَرْكَعُ، ثُمَّ رَكَعَ فَلَمْ يَكُذْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَلَمْ يَكُذْ أَنْ يَسْجُدَ، ثُمَّ سَجَدَ فَلَمْ يَكُذْ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَلَمْ يَكُذْ أَنْ يَسْجُدَ، ثُمَّ سَجَدَ فَلَمْ يَكُذْ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ فَجَعَلَ يَنْفُخُ وَيَبْكِي وَيَقُولُ: رَبِّ أَلَمْ تَعِدْنِي إِلَّا تُعَذِّبُهُمْ وَأَنَا فِيهِمْ. رَبِّ أَلَمْ تَعِدْنِي إِلَّا تُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ. وَنَحْنُ نَسْتَغْفِرُكَ.»

النبي ﷺ كما عند البخارى بلفظ: «كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ يوم مات إبراهيم فقال الناس: كسفت الشمس لموت إبراهيم فقال رسول الله ﷺ: إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد، ولا لحياته، فإذا رأيتموها فصلوا وادعوا الله»^(١) وجمهور أهل السير: أنه مات في السنة العاشرة، قيل: في ربيع الأول، وقيل: في رمضان، وقيل: في ذي الحجة، والأكثر: أنه كان في يوم عاشر الشهر، وقيل: أربعة، وقيل: رابع عشرة، ولا يصح منها شيء على الأخير، لأنه ﷺ إذ ذاك كان بمكة في حجة الوداع، وقد شهد وفاته بالمدينة اتفاقاً، نعم يصح ذلك على القول بأنه مات سنة تسع وجزم النووي: بأنها كانت سنة الحديبية، وصرح بعضهم بتعدد الكسوف، فإنه جمع بين الروايات المتعارضة في عدد الركعات في كل ركعة، ففي رواية: «في كل ركعة ركعتان» وفي أخرى: «ثلاث» وأخرى: «أربع» وأخرى «خمس» بأن الكسوف وقع مراراً فيكون كل من هذه الأوجه جائز كما عليه جمع من الشافعية، وقواه النووي في شرح مسلم وأجاب القائلون بامتناع زيادة على الركوعين كما هو الأصح من مذهبنا: بأن كلاً من الروايات الثلاث وما فوقها، لا يخلو واحداً منها عن علة، ونقل ابن القيم عن الشافعي وأحمد والبخاري: أنهم كانوا يعدون الزيادة على الركوعين غلطاً من بعض الرواة، وأن أكثر طرق الحديث يمكن رد بعضها إلى بعض،

(١٨٨٣)، وأحمد في المسند (١٥٩/٣، ١٦٣، ١٨٨، ١٩٨)، وابن خزيمة في صحيحه

(١٣٩٣)، وابن حبان في صحيحه (٢٨٣٨)، والحاكم في المستدرک (٣٢٩/١)، كلهم من طرق

عن عطاء بن السائب به فذكره.

(١) رواه البخارى في الكسوف (١٠٦٠)، وفي الأدب (٦١٩٩)، ومسلم في الكسوف (٩١٥)، وابن

حبان في صحيحه (٢٨٣٨، ٢٨٢٧، ٢٨٣٢، ٢٨٥٣، ٢٨٣٣، ٢٨٣٥)، والطبراني في الكبير

(١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦).

فَلَمَّا صَلَّى، انْجَلَتِ الشَّمْسُ. فَقَامَ فَحَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِنْ انْكَسَفَا فَأَفْزَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى.

ويجمعها: أن ذلك كان يوم موت إبراهيم، وإذا اتحدت القصة تعين الأخذ بالراجح، وبهذا اندفعت دعوى تعدد الواقعة، ثم استعمال الكسوف فيها والخسوف فى القمر، وهو الأشهر، وقد ينعكس، وكل منهما يستعمل فى إزالة الضوء كله، أو بعضه وقال جمع: الأول للبعض والثانى للجميع، وقيل: الأول للتغير والثانى ذهاب اللون، وكسوف الشمس حقيقى بخلاف القمر، فإنه مستمد منها فكسوفه حيلولة خط التقاطع بينهما، وليس جرمه مضيئاً لذاته، وإنما هو كالمرآة يحكى ما قابله منها، ولذا ظهر بعض السواد فى أطرف جرمه بحسب انحرافه عنها، قال جمع: ولم يصلِّ ﷺ فى كسوف القمر، وليس كما زعموا فقد روى ابن حبان: «أنه صلى فى كسوف الشمس والقمر ركعتان مثل صلاتكم»^(١) وأخرجه الدارقطنى أيضاً، وتأويل صلى بأمر باطل، إذ لا دليل عليه، وقول ابن القيم: لم ينقل أنه صلى فيه جماعة، يرده قول ابن حبان فى سيرته: أنه خسف فى السنة الخامسة، فصلى ﷺ وأصحابه صلاة الكسوف فكانت أول صلاة كسوف فى الإسلام وجزم به مغلطاي والزين العراقى. (يصلى حتى...) إلخ، جاء فيها كيفيات مختلفة فى مسلم وغيره والمعتمد عندنا أن لها كيفيات ثلاث أدناها أن تصلى ركعتين كسنة الظهر وليها أن تصلى ركعتين كل ركعة فيها قيامان وركوعان مع الاقتصار على الفاتحة وسورة قصيرة وأعلها أن يقرأ فى القيام الأربع بما صح عنه ﷺ من قدر البقرة فى الأولى ونحو ما تلى آية فى الثانية ومائة وخمسين فى الثالثة ومائة فى الرابعة، وإنكار تعدد القيام فى كل ركعة منابذ للسنة الصحيحة، فلا يعول عليه، وحديث الباب لا يدل على أن فى كل ركعة قياماً واحداً، خلافاً لمن رعمه وعلى التتزل فهو معارض بما هو أصح وأشهر، على أنا نقول بموجبه كما علمت، فإننا نجوز قياماً وقيامين، فلم يخالف السنة بخلاف من أنكر تعدد القيام، فإنه خالف السنة الصريحة بلا مستند اللهم، إلا أن يقال لم يبلغه ذلك ويسبح فى كل من الركوع والسجود الأول قدر مائة، والثانى بقدر ثمانين، والثالث قدر سبعين والرابع قدر خمسين، ولا تجوز زيادة ركوع على

(١) رواه ابن حبان (٧/٧٨، ٧٩).

الأربع عندنا، والحديث الظاهر في جواز ذلك من الجواب عنه، وأجمعوا على نديها، واختلفوا في فعلها جماعة والصحيح عندنا نذب الجماعة فيها. (ينفخ ويبكى) من غير أن يظهر من فمه حرفان، فإن ظهر من أنفه أن يتصور فهل ييطان؟ فيه تردد، والاقرب: البطلان. (الم تعدنى...) إلخ أى: بقولك: ﴿وما كان الله ليعذبهم...﴾^(١) الآية. وذكر ذلك، لأن الكسوف ربما دل على وقوع عذاب، فخشى ﷺ من وقوعه أو عمومه، ومن ثمة روى البخارى «فقام فربما يخشى أن تكون الساعة»^(٢) وفيه: تعليم الائمة ذكر وعد الله للمؤمنين فى مقام طلب دفع البلاء، وكان فائدة الدعاء بعدم تعذيبهم مع الوعد الذى لا يخلف: تجوز أن ذلك الوعد منوط بشرط، أو قيد اختل، ولبعضهم هنا من الأجوبة ما لا يفهم، أو يمجج السمع فاحذرهما. (فقام...) إلخ فيه دليل نذب الخطبة فى الكسوف، وهو مذهبنا خلافاً لكثيرين للأحاديث الصحيحة المصرحة بالخطبة فى الكسوف وحكاية شرائطها من الحمد والثناء والموعظة، والأصل مشروعية الاتباع إلا للدليل، وزعم أنه إنما قام ليرد على من يعتقد أن الكسوف لموت بعض الناس يطله أنه لو كان كذلك لاقتصر على الإعلام بسبب الكسوف. (يحمد الله) فيه دليل لمذهبنا من تعين لفظ ح م د فى الخطبة لموت أحد ولا لحياته رد به على من قال: «كسفت الشمس لموت إبراهيم»^(٣) وعلى من يزعم أن أحدهما لا يخسف، إلا لموت عظيم، وعلى من زعم ألوهيتهما، أو ألوهية أحدهما، إذ فيه بيان أنهما مخلوقان من جملة المخلوقات يطرأ عليهما النقص والتغير والغنى والعجز، وغير ذلك مما لا يليق منه شيء بالإله، وإبطال ما كانت الجاهلية تعتقده من تأثير الكواكب، وأن الكسوف يوجب حدوث تغير فى الأرض من موت أو ضرر، فأعلم ﷺ أنهما خلقان مسخران، لا قدرة لهما على الدفع عن أنفسهما فضلاً عن غيرهما. (فافزعوا) أى فاجتئوا. (إلى ذكر الله) أى الصلاة كما فى رواية أخرى، وسميت ذكراً: «لاشتمالها عليه وفى رواية لأبى داود والنسائى «إنما هذه الآيات يخوف الله بها عباده فإذا رأيتوها فصلوا»^(٤) وبذكر الخوف رُد زعم أهل الهيئة أن الكسوف أمره أدى لا يتقدم ولا يتأخر، إذ لو كان

(١) سورة الأنفال: آية رقم (٢٣).

(٢) رواه البخارى (٢/٦٣٤).

(٣) رواه أبو داود (١/٦٠٣)، ورواه ابن حبان (٧/٨٧).

(٤) رواه أبو داود (١/٦٠٣)، ورواه النسائى (١/٣١٥).

٣١٠ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو أحمد، حدثنا سفيان - الثوري -

بالحساب لم يقع فزع ولا أمرنا بنحو العتق والصلاة كما في خبر البخاري «فإذا رأيتم ذلك فافزعوا وكبروا وصلوا وتصدقوا»^(١) إذ قضية أن ذلك يدفع به ما يخشى من أمر الخسوف الموجب للفزع، وما يبطل به ما قالوه أيضاً ما صحَّ من خبر: «الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته، ولكنهما آيتان من آيات الله وأن الله إذا تجلَّى لشيء من خلقه خشع له»^(٢) إذ ظاهره أن سبب الكسوف وخشوعهما له تعالى، وسره: أن النور والإضاءة من عالم الجمال الحى، فإذا تجلَّت صفة الجلال انطمست الأنوار لهيبته، ومن ثم قال طاوس لما نظر للشمس وهى كاسفة فبكى حتى كاد يموت: هى أخوف لله منا، وبما تقرر من صحة الحديث، وظهور معناه اندفع قول الغزالي: أنه لم يثبت، فيجب تكذيب ناقله، ولو صح كان تأويله أسهل من مكابرة أمور قطعية لا تصادم أصلاً من أصول الشريعة انتهى، لكن قال ابن دقيق العيد: لا تنافى بين ما قالوه والحديث، لأن الله أفعالاً على حسب العادة وأفعالاً خارجة عنها، وقدرة حاكمة على كل سبب يقطع ما شاء الله من الأسباب والمسببات بعضها من بعض، وح فالعلماء بالله لقوة اعتقادهم فى عموم قدرته على خرق العادات، وأنه يفعل ما يشاء إذا وقع شيء غريب حدث عندهم الفزع والخوف لقوة ذلك الاعتقاد، وذلك لا يمنع أن ثمة أسباباً تجري عليها العادة إلى أن يشاء الله خرقها، وحاصله أن ما ذكره، وإن كان حقاً فى نفس الأمر، لا ينافى أن يكون ذلك تخويلاً لعباد الله.

٣١٠ - (تقضى) أصله قضى ما فاستعماله هنا للإشراف على الموت مجازة.

٣١٠ - إسناده صحيح:

رواه النسائي فى الجناز (١٢/٤)، وفى الكبرى (١٩٧٠)، وأحمد فى المسند (٢٦٨/١)، ٢٧٣، ٢٩٧، وعبد بن حميد فى المنتخب (٥٩٣)، كلهم من طرق عن عطاء بن السائب به فذكره. وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٨/٣)، وقال: رواه البزار وفيه عطاء بن السائب لاختلاطه. قلت: بل رواه سفيان الثوري، وكذلك حماد بن زيد كلاهما رواه عن عطاء قبل الاختلاط.

(١) سبق تخريجه ورواه البخارى فى الكسوف.

(٢) رواه مسلم فى الكسوف (٩٠٤)، وأبو داود (١١٧٨، ١١٧٩)، والنسائي (١٣٦/٣)، وأحمد فى مسنده (٢١٧/٣، ٢١٨، ٣٧٤، ٣٨٢)، وابن حبان فى صحيحه (٢٨٤٣، ٢٨٤٤)، وابن خزيمة فى صحيحه (١٣٨٠، ١٣٨١)، والبيهقى فى السنن (٣/٣٢٤)، وأبو عروبة فى مسنده (٢/٣٧٢، ٣٧٣)، والطيالسى فى مسنده (١٧٥٤).

عن عطاء بن السائب، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: «أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ابْنَةً لَهُ تَقْضَى، تَمُوتُ، فَوَضَعَهَا بَيْنَ يَدَيْهِ، فَمَاتَتْ وَهِيَ بَيْنَ يَدَيْهِ. وَصَاحَتْ أُمُّ أَيْمَنَ. فَقَالَ - يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ -: أَتَبْكِينَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ؟ فَقَالَتْ: أَلَسْتُ أَرَاكَ تَبْكِي؟ قَالَ: إِنِّي لَسْتُ أَبْكِي، إِنَّمَا هِيَ رَحْمَةٌ، إِنَّ الْمُؤْمِنَ بِكُلِّ خَيْرٍ عَلَى كُلِّ حَالٍ، إِنَّ نَفْسَهُ تُنَزَّعُ مِنْ بَيْنِ جَنَّتَيْهِ وَهُوَ يَحْمَدُ اللَّهَ تَعَالَى».

٣١١- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سفيان -

(احتضنها) وضعها في حضنه بكسر أوله، وهو ما دون الإبط إلى الكشح والصدر والعضدان وما بينهما، قاله في القاموس ثم قال: وحضن الصبي حضناً وحضائاً وحضانة بكسرهما. (أم أيمن) هي حاضنته ﷺ ومولاته زوجها يزيد مولاة فولدت له أسامة وتوفيت بعد عمر بعشرين يوماً. (أتبكين؟) أى بكاء ممتنعاً لاقتراانه بالصياح مثلاً، ولذا لم يقل: أتصيحين لإيهامه أن الممتنع الصياح وحده وليس كذلك بل كلما كان كالصياح في إشعاره بالجزع حرام. (عند رسول الله) عدل إليه عن عندي لأنه أبلغ في الزجر والصياح وهو رفع الصوت بالبكاء حرام، لكنها لما رأت دمع عينيه ظنت جواز البكاء وإن اقترن بالصياح، أو غيره ولهذا لما نهيت قالت: (ألسنت أرك تبكي؟) فبين لها بقوله: (لست أبكي) أى بكاء ممتنعاً كبكائك، وزعم أن المراد: لست أبكي عن قصد، يفيد أن البكاء الجائز هو كبكائه، وهو ما كان فيه تدمع العين فقط، لأنه ليس فيه جزع وإنما هي رحمة بخلاف المقترن بنوح، وصياح، أو ضرب خد أو شق جيب أو نحو ذلك من أفعال الجاهلية التي تشعر بالجزع والهلع وأنت المبتدأ نظراً لخبره أو لكون المراد به قطرات الدمع. (إن المؤمن) أى الكامل. (بكل) الباء للملاسة. (خير على كل حال) لأنه يشهد المحنة عين المتقين حمده عليها كما قال ﷺ. (إن نفسه تنزع من بين جنبيه وهو) أى والحال أنه. (يحمد الله)..

٣١١- (قَبْلَ عَثْمَانَ بْنِ مِظْعُونٍ) القرشي من المهاجرين الأولين، وهو أول من مات

٣١١- إسناده صحيح:

رواه الترمذي في الجنائز (٩٨٩)، بسنده ومثته سواء، ورواه أبو داود في الجنائز (٣١٦٣)، وابن ماجه (١٤٥٦)، وأحمد في المسند (٤٣/٦)، ٥٥، (٢٠٦)، وعبد بن حميد في المنتخب (١٥٢٦)، كلهم من طرق عن سفيان الثوري به فذكره.

الثوري - عن عاصم بن عبيد الله، عن القاسم بن محمد، عن عائشة: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَبَلَ عَثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ، وَهُوَ يَبْكِي - أَوْ قَالَ: وَعَيْنَاهُ تَهْرَاقَانِ».

٣١٢ - حدثنا إسحاق بن منصور، أنبأنا أبو عامر، حدثنا فليح - وهو ابن سليمان، عن هلال بن علي، عن أنس بن مالك، قال: «شَهِدْنَا ابْنَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَرَسُولُ اللَّهِ جَالِسٌ عَلَى الْقَبْرِ، فَرَأَيْتُ عَيْنَيْهِ تَدْمَعَانِ. فَقَالَ: أَفِيكُمْ رَجُلٌ لَمْ يُقَارِفِ اللَّيْلَةَ؟ قَالَ أَبُو طَلْحَةَ: أَنَا. قَالَ: انْزِلْ. فَتَزَلَّ فِي قَبْرِهَا».

منهم وفيه ندب تقبيل الميت الصالح. (وهو) أى والحال أنه ﷺ. (يبكى - أو) شك. (تهرقان) بفتح الهاء ويجوز إسكانها يصبان دموعهما وجاء فى رواية الجزم بالياء فى أولها: «سالت على وجه عثمان» ولا ينافى هذا ونحوه قول عائشة: «ما بكى ﷺ على ميت قط حزناً وإنما غاية أن يمسك لحيته»، لأن مرادها ما بكى على ميت أسفاً عليه، بل رحمة له كما مر فى «لست أبكى» إنما هى رحمة وخرج قولها بكى بكاء الخوف والتضرع، فإنها لم تنفقه لوقوعه منه كثيراً.

٣١٢ - (ابنة لرسول الله ﷺ) هى أم كلثوم رضى الله عنها ومن روى نحو ذلك فى رقية رضى الله عنها فقد وهم، فإنها توفيت ودفنت وهو ﷺ فى غزوة بدر. (لم يقارف) بقاف ثم فاء قال ابن المبارك: أراه يعنى الذنب، ورد بأنه لا وجه لتخصيصه باللييلة، وصوب الطحاوى: أنه تصحيف وأنه لم يقارف أى: ينارح غيره فى الكلام، لأنهم كانوا يكرهون الكلام بعد العشاء وقيل: لم يجامع، لأن المقارفة من كنايات الجماع، إذ أصلها الدنو واللصوق، وعثمان زوجها إنما منع من النزول معها، لأنه باشر تلك اللييلة أمةً له، فلم يعجب ذلك النبى ﷺ لاشتغاله بها عن زوجته المريضة المحتضرة، فأراد أن لا يتزل فى قبرها معاتبه عليه، وكفى عن هذا السبب فى المنع بقوله

٣١٢ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى الجنائز (١٢٨٥)، (١٣٤٢)، وأحمد فى المستد (١٢٦/٣، ٢٢٨)، كلاهما من طريق فليح بن سليمان به فذكره نحوه.

لم يقارف وهو ظاهر إن صح ذلك، وإلا فالحكمة في امتناع المجامع ضعفه عن إلحادها، والمطلوب في المُلْحَد أن يكون قويًا، أو قرب عهده بالنساء، فربما يتذكرهن بمخالطة بعضهن فيذهل عما يطلب من مُلْحَد الميت. (أبو طلحة) هو زيد بن سهل الأنصاري الخزرجي النجاري، شهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ، وقال في حقه: «لصوت أبي طلحة في الجيش خير من مائة رجل»، وقتل يوم حنين عشرين رجلاً وأخذ سلبهم. (قال: أنزل) فيه جواز نزول الأجنبي الصالح قبر المرأة بإذن وليها وح فلا إشكال فيه، ولا يحتاج لجواب الخطابي: بأنها بنت له صغيرة غير رقية وأم كلثوم ولا لجواب غيره: بأنه لم ينزل ليقبرها، بل ليعين غيره، بل لكل من هذين غير صحيح، إذ لم يثبت له ﷺ ابنة طفلة كذلك، والذين أعانهم ليسوا من محارمها فيأتي فيهم ذلك الإشكال أيضًا، ورواية المصنف هذه رواه البخاري أيضًا في رواية: «أن الذي نزل في قبرها على، والفضل، وأسامة رضى الله عنهم» فإن صحت، فلا مانع من نزول الأربعة، وغسلتها: أسماء بنت عميس وصفية بنت عبد المطلب، وحضرت أم عطية غسلها، وروت قوله ﷺ: «اغسلنها ثلاثًا أو خمسًا»^(١) الحديث وفيه: «أنه ألقى إليهن حقوه»^(٢) أى: إزاره وأمرهن أن يجعلنه شعارها الذي يلي جسدها، وهذه كرقية رضى الله عنها. «كانتا تحت ابني أبى لهب فأمرهما بفراقهما قبل أن يدخلها بهما ففعلتا»، زاد عتبة أحدهما شق قميص النبي ﷺ وهو خارج تاجرًا للشام، فدعى الله أن يسלט عليه كلبًا فخرج في نفر من قريش، فلما كانوا بالزرقاء طاف بهم الأسد ليلاً فخرج عتبة

(١) رواه أحمد في مسنده (١١١/٣، ١١٢)، والبغدادى في تاريخ بغداد (٢٢٤/١٣)، وأبو نعيم في الحلية (٣٠٩/٧).

(٢) رواه البخاري في الجنايز (١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٥٣، ١٢٥٦، ١٢٦٠، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٥٤، ١٢٥٧، ١٢٥٥)، ومسلم في الجنايز (٩٣٩)، وأبو داود في الجنايز (٣١٤٦، ٣١٤٢، ٣١٤٣، ٣١٤٤، ٣١٤٥)، والترمذي في الجنايز (٩٩٠)، والنسائي في الجنايز (٣١/٤، ٢٨، ٣٢، ٣٠)، وابن ماجه في الجنايز (١٤٥٨، ١٤٥٩)، ومالك في الجنايز (٢٢٢/١)، وأحمد في مسنده (٨٤/٥)، (٤٠٧/٦)، والبيهقي في السنن (٣٨٩/٣)، والبخاري (١٤٧٣، ١٤٧٢)، وابن حبان في صحيحه (٣٠٣٢)، والطبراني في الكبير (٢٥، ٨٣، ٩٠، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ١٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٥، ١٦٦)، وابن الجارود في المسند (٥١٩، ٥٢٠).

يقول: يا ويل أمي، والله كلبى كما دعى على محمد، فعدى عليه الأسد من بين القوم، وأخذ برأسه فولى» وفي رواية: «فجعل يتشمم وجوههم، ثم لفّ ذنبه فضربه ضربة واحدة فخدشه فقتله فمات^(١)»، وفي رواية عند الدولابي: «أنه أقبل يتخطاهم حتى أخذ برأسه»، وتزوج عثمان رقية بمكة قبل الإسلام، وقيل: بعده وهاجر بها الهجرتين وكانت ذا جمال بارع رضى الله عنها وأخرج الدولابي: «أنه ﷺ لما عزى بها قال: الحمد لله ومن للبنات من المكرمات، ثم روج ﷺ عثمان أم كلثوم، وقال له: والذي نفسى بيده لو أن عندى مائة بنت من واحدة بعد واحدة لزوجتك واحدة بعد أخرى، هذا جبريل أخبرنى أن الله يأمرنى أن أزوجهما»^(٢) رواه الفضائلى، وبقي من بناته ﷺ زينب وهى أكبرهن بلا خلاف، ماتت سنة ثمان تحت ابن خالتها أبى العاص ابن الربيع بن عبد العزى، هاجرت قبله، فلما هاجر ردها له ﷺ بالنكاح الأول بعد سنتين، ولدت له علياً مات وقد ناهز الحلم، وكان رديف النبى ﷺ يوم الفتح، وأمامة: وهى التى حملها ﷺ فى صلاة الصبح على عاتقه وكان إذا ركع وضعها، وإذا رفع رأسه من السجود أعادها، وتزوجها على رضى الله عنه بعد فاطمة رضى الله عنهما، وفاطمة الزهراء البتول رضى الله عنها وهى أصغرهن، فإنها ولدت بعد النبوة، وقيل: قبلها بخمس سنين، وتزوجها على بوحي فى السنة الثانية، وقيل: بعد أحد، وبنى بها بعد تزوجها بتسعة أشهر ونصف، وكان سنها نحو خمسة عشر سنة، وسنه نحو إحدى وعشرين، وقيل غير ذلك، وأخرج أبو حاتم وأحمد فى المناقب قصة تزوجها وحاصلها: «أن أبا بكر ثم عمر خطباها فسكت ﷺ فذهب لعلى ونبهاه لخطبتها فجاء وقال له: تزوجنى فاطمة؟ قال: وعندك شيء؟ قلت: فرسى وبزتى، قال: أما فرسك فلا بد لك منها وأما بزتك فبعتها بأربعمائة وثمانين فجاء بها فوضعها فى حجره ثم قبض منها قبضة، وقال لبلال: اجمع لنا طيباً وأمرهم أن يجهزوها فجعل لها سريراً مشروطاً ووسادة من آدم حشوها ليف وقال لعلى: إذا أتتك فلا تحدث شيئاً حتى آتيك فجاءت مع أم أيمن حتى قعدت بجانب البيت وهو بجانب وجاء ﷺ فقال هنا أخى ودخل فقال لفاطمة اتينى بماء فقامت إلى قعب فى البيت فأنت فيه بماء فأخذه ومجّ فيه ثم قال لها:

(١) فى النسخة (ش) فقال: «قتلتى فمات».

(٢) ذكره الهندي فى كثر العمال (٣٦٢٠٦)، وعزاه لابن عساكر فى تاريخ دمشق وقال كذا قال

المحفوظ إن الأولى رقية (١٣، ٤٤).

تقدمي فتقدمت فنضح بين ثدييها وعلى رأسها، وقال: اللهم إني أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ثم قال لها: أدبري، فأدبرت فصَبَّ بين كتفيها ثم فعل مثل ذلك بعلى ثم قال له: «ادخل بأهلك بسم الله والبركة»^(١) وفي رواية عند القزويني والحاكم «أن علياً لما خطبها» بعد الشيخين قال ﷺ قد أمرني ربي بذلك وأمر أنساً بأن يدعو له أبا بكر وعمر وعثمان وعبد الرحمن وعدة من الأنصار فلما اجتمعوا وعلى غائب قال ﷺ: «الحمد لله المحمود بنعمته المعبود بقدرته المطاع بسلطانه المرهوب من عذابه وسطوته المرغوب إليه فيما عنده، النافذ أمره في سمائه وأرضه الذي خلق بقدرته ودبرهم بحكمته وأمرهم بأحكامه فيما غرهم بدينهم وأكرمهم نبيه محمد ﷺ إن الله تبارك اسمه وتعالى عظمته جعل المصاهرة سبباً لاحقاً وأمرًا مفترضاً وشج به الأرحام - أى: بالتشديد من الوشج وهو اشتباك القبائل الواشجة الرحم المشبكة وقد وشجت بكذا فرأيته يشيج، ووشجها شبكها»^(٢) - وإزالة الأثام وأكرم الأنام فقال عزّ من قائل: «وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهرًا وكان ربك قديرًا»^(٣) فأمر الله يجرى إلى فضائه وقضاؤه يجرى إلى قدره ولكل قضاء قدر ولكل قدر أجل ولكل أجل كتاب «يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب»^(٤) ثم إن الله عز وجل أمرني أن أزوج فاطمة من على بن أبى طالب فاشهدوا أنى قد زوجته على أربعمئة مثقال فضة إن رضى بذلك على ثم دعى ﷺ بطبق فيه سرّ ثم أمرهم بالنهبة ودخل على فتبسم فى وجهه ثم قال: «إن الله عز وجل أمرني أن أزوجك فاطمة على أربعمئة مثقال فضة إن رضيت» قال: قد رضيت بذلك يا رسول الله فقال ﷺ: «جمع الله شملكما وأعزّ جدكما وبارك عليكما، وأخرج منكما كثيرًا طيبًا»^(٥) قال أنس: فوالله لقد أخرج الله منهما الكثير

(١) رواه ابن حبان فى صحيحه (٦٩٤٤)، والطبرانى فى الكبير (١٠٢١/٢٢)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٠٥/٩، ٢٠٦) وقال: رواه الطبرانى وفيه يحيى بن يعلى الأسلمى وهو ضعيف (٢٠٧)، وفيه محمد بن ثابت بن أسلم وهو ضعيف. ورواه البزار فى مسنده (١٤٠٩).

(٢) انظر: لسان العرب (٤٨٤١/٦) [وشج].

وقال: ومنه حديث على: ووشج بينها وبين أزواجها، أى: خلط وألف، يقال: وشج الله بينهم توشيجًا، ورحم واشجة، ووشيجة: مشبكة متصلة اهـ.

(٣) سورة الفرقان: آية (٢٥).

(٤) سورة الرعد: آية (١٣).

(٥) رواه ابن الجوزى فى الموضوعات (٤١٦/١)، وأورده السيوطى فى اللآلئ المصنوعة (٣٩٨/١) =

الطيب، والعقد له بغيته إما بحضور وكيله، أو قصد به مجرد الإعلام ثم عقد معه بعد أن حضر وقال: رضيت، والحاصل أنها واقعة حال محتملة، وأخرج الإمام أحمد: «كان جهاز فاطمة خميلة وقرية ووسادة آدم حشوها ليف وسميت فاطمة لأن الله فطمها وذريتها من النار، أخرجه الحافظ الدمشقي مرفوعاً، ورواية النسائي ومجيبها وبتولاً لانقطاعها عن نساء زمانها فضلاً ودينًا وحسنًا، قال ابن عبد البر: هي وأم كلثوم أفضل بناته ﷺ لكن فاطمة أحب أهل إليه ولم يكن له عقب إلا منها من جهة الحسن والحسين رضى الله عنهما، وأما بنتها أم كلثوم فتزوجت بعمر فولدت له رقية وزيداً ولم يعقبا ثم بعون ثم بمحمد ثم بعبد الله بنى جعفر ثم ماتت عند عبد الله من غير عقب فتزوج أختها زينب بنت فاطمة فولدت له عدة منهم: على وأم كلثوم، وهي تزوجها ابن عمه القاسم بن محمد بن جعفر، فولدت له عدة منهم: فاطمة تزوجها حمزة بن عبد الله ابن الزبير بن العوام، وله منها عقب والحاصل: أن عقب عبد الله بن جعفر انتشر من على رضى الله عنه وأم كلثوم بنت زينب بنته الزهراء رضى الله عنها ولا ريب أن لهم شرفاً لكنه دون شرف المنسوبين للحسن والحسين وفوق شرف أولاد عبد الله من غير زينب ويوصف العباسيون بالشرف أيضاً لشرف بنى هاشم، وأما أولاده ﷺ المذكور ففى عدتهم خلاف طويل والمتحصل من جميع الأقوال ثمانية ذكور: اثنان متفق عليهما: القاسم وإبراهيم، وستة مختلف فيهم: عبد مناف وعبد الله والطيب والمطيب والظاهر والمطهر والأصح: أن الذكور ثلاثة، وكلهم ذكوراً وإنائاً من خديجة، إلا إبراهيم فمن مارية القبطية، أهداها له المقوقس القبطى صاحب مصر والإسكندرية، ولدت إبراهيم فى ذى الحجة سنة ثمان، ومات وله سبعون يوماً على خلاف فيه، وورد من طرق ثلاثة عن ثلاثة من الصحابة: «لو عاش إبراهيم لكان نبياً»^(١) وتأويله: أن القضية الشرطية لا تستلزم الوقوع، ولا يظن بالصحابة الهجوم على مثل هذا الظن، وأما إنكار النوى كابن عبد البر لذلك، فلعدم ظهور هذا التأويل وهو ظاهر.

= وعزاه لأبى نعيم، وهو فى المعرفة بتحقيقنا يسّر الله طبعه.

(١) رواه ابن ماجه فى الجنائز (١٥١١)، وفى البداية والنهاية لابن كثير (٣١٠/٥)، وذكره العجلونى فى كشف الخفاء (٢١٠)، وقال: ورد عن ثلاثة من الصحابة لكن قال النوى فى تهذيبه فى ترجمة إبراهيم وأما ما روى عن بعض المتقدمين لو عاش إبراهيم لكان نبياً فباطل وجسارة على الكلام على المنيات ومجارقة وهجوم على عظيم (١٥٦/٢).

٤٦ - باب: ما جاء فى فراش رسول الله ﷺ

(باب ما جاء فى فراش) فعال بكسر أوله مبنى للمفعول كما هو الشائع وكذا لباس. (رسول الله ﷺ) قيل: أراد ذكر خشونة فراشه ﷺ ليقتنى به وها هنا دقيقة وهى أنه لم يختار هذا الفراش لنفسه وإنما نام فيه رعاية لزوجته وإلا فالغالب أن ينام على التراب ويشهد لذلك أنه لما رأى علياً نائماً على التراب ومدحه بأن كناه بأبى تراب، وليس معناه ما يفهم من التصاق التراب بيده فإن الأبوة تقتضى التربية فسماه بعمله وناداه يا مربي التراب يعنى أن الأرض فى حفظه تربية وجودك إياه لرياضة اخترتها وقبول حصل به لك من بين يدي ربك. انتهى بلفظه. وأنت فى هذا الكلام العقد البس فعلى مجرد الحزر والتخمين الحقيق بأن يوصف بأنه نخالة لا دقيق من وراء التأويل كيف وقوله الغالب أن ينام على التراب لا أصل له ولا وارد يعضده بل المعلوم من حاله ﷺ كما سيعلم مما سأذكره أنه لم ينم إلا على شيء حصيراً وغيره وقوله ويشهدها فى غاية السقوط إذ لا شاهد فى تكنيته لعلى بأبى تراب على رعمه بأن الغالب أنه ﷺ كان ينام على التراب وقوله وليس معناه أنه ممنوع بل هذا هو الحاصل له على التكنية كما يشهد له أنه صار ينفض التراب عنه ويقول له: قم أبا تراب فما كناه بذلك إلا ح وإما نام عليه لأنه كان بينه وبين فاطمة رضى الله عنها شيء فذهب غضبان إلى المسجد ونام على تراه فجاء ﷺ لفاطمة فسألها عنه فأخبرته فجاء إليه فوجده نائماً وقد علاه الغبار فصار ينفضه عنه ويقول قم أبا تراب ويكفى مسوغاً للتكنية هذه الحالة التى زاد عليها قوله فسماه بعمله إلى قوله يعنى أنه كلام فى غاية السقوط لا يرضى بنسبته إليه إلا عدم التمييز وهو ممن يزعم أنه بلغ رتبة عالية من العلم لم يبلغها غيره نعم بلغها فى الفلسفة وعلوم الأوائل التى لا تزيد صاحبها إلا ضلالاً وبيواراً، هذا واعلم أنه ﷺ كان قد أخذ من الفراش ما يحتاج إليه، وترك ما زاد عليه، وروى مسلم: «فراش الرجل» وفراش لامراته، وفراش للضيف، والرابع للشيطان^(١) قالوا: وإنما أضافه للشيطان لأنه يضاف إليه كل مذموم، وما زاد على الحاجة مذموم، لأنه إنما يتخذ للخيلاء أو المباحات وقيل: أضيفت إليه، لأنه إذا لم يحتج إليه كان عليه ميته ومقبله، وتعداد الفراش للزوج والزوجة، لا يتافى

(١) رواه مسلم (٢٠٨٤)، وأحمد فى مسنده (٢٩٣/٣)، والبغوى فى شرح السنة (٣١٢٧)، وذكره التبريزى فى المشكاة (٤٣١٠).

٣١٣- حدثنا على بن حجر، أخبرنا على بن مسهر، عن هشام بن عروة، عن

أبيه، عن عائشة، قالت:

«إِنَّمَا كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّذِى يَنَامُ عَلَيْهِ مِنْ آدَمَ، حَشْوُهُ لَيْفٌ».

أن السنة يياته معها فى فراش واحد لأنهما قد يحتاجان لذلك لمرض ونحوه.

٣١٣- (عن عائشة) رواه عنها الشيخان أيضاً. (من آدم) بفتحتين جمع أدمة أو أديم وهو الجلد الأحمر^(١) المدبوغ أو مطلق الجلد أقوال. (حشوه) الضمير للآدم باعتبار لفظه، وإن كان معناه جمعاً فاعله صفة لآدم، خلافاً لمن منع ذلك وجعلها حالية من فراش. (ليف) أى: من ليف النخل لأنه الكثير بل المعروف عندهم، وعليه فإن النوم على الفراش المحشو واتخاذها لا ينافى الزهد سواء كان من آدم أو غيره حشوه ليف أو غيره، لأن عين الآدم والليف المذكورين فى الحديث ليست شرطاً بل لأنها المألوفة عندهم، فيلحق بها كل مألوف مباح نعم الأولى لمن غلب عليه الكسل وميل نفسه إلى الدعة والترفة أن لا يبالغ فى حشو الفراش لأنه سبب ظاهر فى كثرة النوم والغفلة والتعافى عن الخيرات والمهمات، ومن ثم قال ﷺ فى الحديث الآتى على الأثر: رديه اه، وروى البيهقى عنها أن أنصارية دخلت فرأت فراشه قطيفة شنية فبثت له بالفراش حشوه صوف فدخل عليها ﷺ فقال: «ما هذا» فذكرت له القصة فقال: «رديه فوالله لو شئت لأجرى الله معى جبال الذهب والفضة» وصح عن ابن مسعود: «نام ﷺ على حصير فقام وقد أثر فى جنبه» ورواه الطبرانى بأبسط من ذلك وهو «أنه دخل عليه فى غرفة كأنها بنية حمام أى: لشدة حرها وكربها وهو نائم على الحصير أثر فى جنبه فبكى» فقال: «ما يبكيك يا عبد الله» فقال يا رسول الله: كسرى وقيصر ينامون على الديباج والحريز، وأنت نائم على هذا الحصير قد أثر بجنبك قال: فلا تبك يا عبد الله فإن لهم الدنيا ولنا الآخرة». وصح عن عمر معه ﷺ نظير ذلك لكن بزيادة أنه لم يكن معه غير إزار، وإن كان مختللاً على خصفة وأن بعضه لعلى التراب وأنه كان بمشربة لم يكن بها غير

٣١٣- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى اللباس (١٧٦١)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الرقاق (٦٤٥٦)، ومسلم فى اللباس (٢٠٨٢)، وأبو داود (٤١٤٧)، وابن ماجه فى الزهد (٤١٥١)، وأحمد فى المسند (٤٨/٦)، ٥٦، ٧٣، ٢٠٧، ٢١٢، كلهم من طريق هشام بن عروة به فذكره.

(١) فى (ش): [وهو الجلد المدبوغ أو الأحمر].

٣١٤- حدثنا أبو الخطاب: زياد بن يحيى البصرى، حدثنا عبد الله بن ميمون،

قال: أنبأنا جعفر بن محمد، عن أبيه، قال:

«سُئِلَتْ عَائِشَةُ: مَا كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِكَ؟

قَالَتْ: مِنْ أَدَمَ حَشْوُهُ لَيْفٌ.

وَسُئِلَتْ حَفْصَةُ: مَا كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِكَ؟

قَالَتْ: مِسْحًا، نَثْنِيهِ ثِنْتَيْنِ، فَيَنَامُ عَلَيْهِ، فَلَمَّا كَانَ ذَاتَ لَيْلَةٍ، قُلْتُ: لَوْ ثَنَيْتُهُ

حفصة، ووسادة من ليف ونحوه، ونحو صاع من شعير، وإهاب معلق، وأنه لما بكى قال له: يا ابن الخطاب، أما ترضى أن تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا^(١)، وفي رواية صحيحة أيضاً أنه قال: «أولئك قوم عجلت لهم طياتهم، وهى وسيلة الانقطاع، وإنا أخرت لنا طياتنا فى آخرتنا»^(٢)، وروى ابن ماجه فى صحيح: «أن أبا بكر وعمر دخلا عليه ﷺ فإذا هو نائم على سرير له مزمل بالبردى، وعليه كساء أسود حشوه بالبردى، فلما رأهما استوى جالساً فنظراه، فإذا أثر السرير فى جنبه الشريف فقالا: يا رسول الله: ما يؤذيك خشونة ما ترى فى فراشك وسريرك، وهذا كسرى وقيصر فى فراش الحرير والديباج؟ فقال ﷺ: لا تقولوا هذا فإن فراش كسرى وقيصر فى النار، وأنا فراشى وسريرى هذا عاقبته إلى الجنة».

٣١٤- (قالت: من أدم حشوه ليف) قيل جملة صفة لمحدوف لا لأدم، لأنه جمع،

ولأنه لو كان صفة لأدم لاقتضى أن يكون ذلك الفراش مصنوعاً من أدم حشو ذلك الأدم ليف وظاهره أنه ليس للأدم قبل الصنع حشو وإنما يكون بعدما صنع فراشاً انتهى،

٣١٤- إسناده ضعيف جداً:

فيه عبد الله بن ميمون، قال فيه الحافظ: منكر الحديث متروك، (التقريب ٣٦٥٣).

وكذلك انقطاع السند بين محمد بن على بن الحسين وعائشة أم المؤمنين رضى الله عنها.

(١) رواه أحمد فى مسنده (٣/١٣٩، ١٤٠)، وابن حبان فى صحيحه (٦٣٦٢)، وأبو يعلى فى مسنده (٢٧٨٢)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى (١٦٢، ١٦٣)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٠/٣٢٦)، وقال رواه أحمد وأبو يعلى ورجال أحمد رجال الصحيح غير مبارك بن فضالة وقد وثقه جماعة وضعفه جماعة.

(٢) رواه البخارى فى المظالم (٢٤٦٨)، ومسلم فى الطلاق (٣٤)، وأحمد فى مسنده (١/٣٤)،

وبالداية والنهاية لابن كثير (٦/٥٧)، والعقلى فى الضعفاء (٣/١٦١).

أَرْبَعَ ثَنِيَّاتٍ لَكَانَ أَوْطَا لَهُ، فَثَنِيْنَاهُ أَرْبَعَ ثَنِيَّاتٍ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ: مَا فَرَشْتُمُونِي اللَّيْلَةَ؟ قَالَتْ:

قُلْنَا: هُوَ فَرَاشُكَ، إِلَّا أَنَا ثَنِيْنَاهُ بِأَرْبَعَ ثَنِيَّاتٍ. قُلْنَا هُوَ أَوْطَا لَكَ.
قَالَ: رُدُّوهُ لِحَالَتِهِ الْأُولَى، فَإِنَّهُ مَنَعْتَنِي وَطَأْتُهُ صَلَاتِي اللَّيْلَةَ.

وفيه تكلف ظاهر وقوله: «لأنه جمع» مر الجواب عنه وقوله: «لاقتضى» اه فى هذه الملازمة التى رعمها نظر، بل لا تصح، لأن الفراش اسم لما يفرش، وهو تارة يكون آدمًا، وتارة يكون غيره، وإذا كان آدمًا؛ فتارة يكون محشواً، وتارة يكون بلا حشو فبينت بقولها حشو ليف أنه آدم محشو لا خال عن الحشو، فاندفع قوله: «وظاهر» اه وح فلا يلزم على كونه صفة لأدم محذور أصلاً. (مسحاً) بكسر فسكون فراش خشن من صوف. (ذات) بالرفع إن جعلت كان تامة، وإلا فالنصب، وح ففيها ضمير يعود للوقوف، وعلى كل ذات رائدة. (ثنيه) أى عطفت بعضه على بعض. (أربع ثنيات) أى طباقات لاصقات، وإن اقتضاه كونه مفعولاً مطلقاً، لأن هذا مردود بقولها الآتى: (فثنيناه أربع ثنيات) الظاهر فيما قلناه. (أوطاء) ألين. (وطأته) أى لين. (صلاتى الليلة) أى صلاة التهجد.

٤٧ - باب: ما جاء في تواضع رسول الله ﷺ

(باب ما جاء في تواضع رسول الله ﷺ)

اعلم أن العبد لا يبلغ حقيقة التواضع وهو التذلل والتخشع، إلا إذا دام تجلّى نور الشهود في قلب، لأنه ح يذيب النفس، ويصفىها عن غش الكبر والعجب، فتلين وتطمئن للحق والخلق لمحو آثارها، وسكون ريحها، ونسيان حقها، والذهول عن النظر إلى قدرها، ولما كان الحظ الأوفى من ذلك لنبينا ﷺ كان أشد الناس تواضعاً، وحسبك شاهداً على ذلك أن الله سبحانه خيره بين أن يكون نبينا ملكاً، أو عبداً نبياً، فاختار أن يكون نبياً عبداً، ومن ثمة لم يأكل متكئاً بعد حتى فارق الدنيا، ولم يقل لشيء فعله أنس خادمه أف قط، وما ضرب أحداً من عبيده، وإمامه، وهذا أمر لا يتسع له الطبع البشرى لولا التأييد الإلهي، وفي مسلم: «ما رأيت أحداً أرحم بالعيال من رسول الله ﷺ» وورد عن عائشة: «أنها سئلت كيف كان إذا خلى في بيته؟ قالت: ألين الناس سهماً ضاحكاً، لم ير قط ماداً رجله بين أصحابه»، وعنها: «ما كان أحداً أحسن خلقاً منه ما دعاه أحد من أصحابه إلا قال: لييك، وكان يركب الحمار ويردف خلفه»، وروى أبو داود وغيره: «أن قيس بن سعد صحبه راكباً حمار أبيه، فقال له: اركب فأبى فقال: إما أن تركب، وإما أن تنصرف»، وفي رواية: «اركب أمامي فصاحب الدابة أولى بمقدمها» وفي مختصر السيرة للمحب الطبري: «أنه ركب حماراً ليعود إلى قباء ومعه أبو هريرة فقال: أحملك فقال: ما شئت يا رسول الله فقال: اركب، فوثب ليركب فلم يقدر فاستمسك به رسول الله ﷺ فوقعا جميعاً، ثم ركب وقال له مثل ذلك، ففعل فوقعا جميعاً، ثم ركب، وقال مثل ذلك، فقال: لا والذي بعثك بالحق ما رقيتك ثالثاً، وأنه ﷺ كان في سفر فأمر أصحابه بإصلاح شاة فقال رجل: على ذبحها، فقال آخر: علي سلخها، وقال آخر: على طبخها فقال ﷺ على جمع الحطب فقالوا: يا رسول الله ﷺ نكفيك العمل، فقال: قد علمت أنكم تكفوني، ولكني كرهت أن أتميز عليكم، وإن الله يكره من عبده أن يراه متميزاً بين أصحابه» انتهى، وروى ابن عساكر القصة الأخيرة مختصرة وروى أيضاً أنه ﷺ: «كان في الطواف فانقطع شسعه فقال بعض أصحابه: ناولني أصلحه فقال: هذه أثرة ولا أحب الأثرة هي يفتح أولها الاستبثار أي: الانفراد بالمشي»، وفي الشفاء: «أنه ﷺ خدم وفد النجاشي، فقال له أصحابه: نكفيك، فقال:

٣١٥- حدثنا أحمد بن منيع، وسعيد بن عبد الرحمن المخزومى، وغير واحد، قالوا:

أبنا سفيان بن عيينة، عن الزهرى، عن عبيد الله، عن عبد الله بن عباس، عن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تطرونى كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم، إنما أنا عبدُ الله، فقولوا: عبدُ الله ورسوله».

إنهم كانوا لأصحابنا مكافئين، وأنا أحب أن أكرمهم».

٣١٥- (لا تطرونى) أى لا تتجاوزوا الحدّ فى مدحى بغير الواقع، فيجرّكم ذلك إلى الكفر، كما جرّ النصارى إليه لما جاوزوا الحدّ فى مدح عيسى عليه السلام بغير الواقع واتخذوه إلهاً وحرفوا قوله فى الإنجيل عيسى ابنى، وأنا ولدته، فجعلوا الأول بتقديم الباء الموحدة، وجعلوا اللام فى الثانى فلعنة الله عليهم، وقد كان بعض أن يدعى نحو ذلك فى نبينا حين قالوا له: ألا نسجد لك فقال: «لو كنت آمراً أحداً أن يسجد لأحد، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها»^(١) فنهاهم عما عساه يجرّهم لعبادته إنما لقصر القلب، أو القصر فيه إضافى فلا ينافى أن أوصافاً غير العبودية والرسالة. (عبد الله) أى ملكه يتصرف فىّ بما شاء، فلا خروج لى عن دائرة العبودية بوجه كسائر العباد. (فقولوا: عبد الله ورسوله) أى قولوا ذلك، وما يلائمه مما يليق بالعبودية والرسالة وهذا من مزيد تواضعه ﷺ وشفقته على أمته، ولقد أشار الإمام الشرف البوصيرى: إلى هذا المقام بقوله: دع ما ادعته النصارى فى نبيهم... الأبيات الثلاثة وأشار يُعجز آخرها إلى

٣١٥ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى الأنبياء (٣٤٤٥)، وأحمد فى مسنده (٢٣/١، ٢٤، ٥٥)، والدارمى فى الرقاق (٢/٣٢٠)، والطيالسى فى مسنده (ص٦)، والحميدى فى مسنده (٢٧)، والبغوى فى شرح السنة (٢٤٦/١٣)، (٣٦٨١)، والطبرانى فى الأوسط (١٩٣٧)، والبيهقى فى الدلائل (٤٩٨/٥)، كلهم من طرق عن سفيان بن عيينة عن الزهرى به ذكره نحوه.

(١) رواه أبو داود فى النكاح (٢١٤٠)، والترمذى فى الرضاع (١١٥٩)، وأحمد فى مسنده (٢٨١/٤) (٢٦/٦)، والطبرانى فى الكبير (٥١١٦، ٥١١٧)، (٦٥٩٠)، والحاكم فى المستدرک (١٨٧)، وابن عدى فى الكامل (٧٥/٤، ٣١٦)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٢٩١/٧)، (٢٩٢)، وفى دلائل النبوة (١٣٦)، وابن أبى شيبة فى مصنفه (٤٠٩/٢)، (٣٩٨/٣).

٣١٦- حدثنا علي بن حجر، أنبأنا سويد بن عبد العزيز. عن حميد، عن أنس

ابن مالك:

«أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَتْ: إِنَّ لِي إِلَيْكَ حَاجَةً. فَقَالَ: اجْلِسِي فِي أَيِّ طَرِيقِ الْمَدِينَةِ شِئْتَ اجْلِسِي إِلَيْكَ».

مادحيه، وإن انتهوا إلى أقصى ما يمكنهم من الغايات لا يصلون لثناء علوه أن لا حد له، ولقد روى العارف ابن الفارض فليل له: لم مدحت النبي ﷺ أى: بأكثر مما أشرت إليه، وإلا فقد أشار إلى مدحه بما يعجز عنه الفحول خلافاً لمن غلبه هوى فى هواه فأضله الله على علم فقال: أرى كل مدح فى النبي مقصراً، وإن بالغ المثنى عليه، أو أكثر اه، إذ الله أثنى بالذى هو أهله عليه فى مقدار ما تمدح الورى به، قال البدر الزركشى: ولهذا أحجم فحول الشعراء: كأبى تمام، والبحترى عن مدحه، لأنه عندهم من أصعب ما يحاولونه، فإن كل ما تخيلوه^(١) من المعانى والأوصاف دون كماله، فكل غلو فى حقه تقصير، فيضيق على البليغ مجال النظم. انتهى.

٣١٦- (أن امرأة) أى كان فى عقلها شىء، كما فى رواية مسلم. (فى أى طرق المدينة) أى فى طرق من طرق المدينة، أى: سكة من سككها كما فسرتة رواية مسلم الآتية. (اجلس) بالجزم جواب الأمر. (إليك) أى معك أقصى حاجتك كما بيته أيضاً رواية مسلم وهى: «انظرى أى السكك شئت حتى أقصى حاجتك، فخلى معها فى بعض الطرق حتى قضى حاجتها»^(٢) وفيه دليل على حل الجلوس فى الطريق لحاجة والمنهى عنه محله فيمن يؤذى، أو يتأذى بجلوسه فيها وروى البخارى «إن كانت الأمة لتأخذ بيده ﷺ فتنتلق به حيث شاءت»، وأحمد: «فتنتلق به فى حاجتها»^(٣) وعنده

٣١٦- إسناده صحيح:

رواه البخارى فى الأدب (٦٠٧٢) معلقاً، ومسلم فى الفضائل (٢٣٢٦)، وأبو داود فى الأدب (٤٨١٨) (٤٨١٩)، والإمام أحمد فى المسند (٩٨/٣، ١١٩، ٢١٤)، والبيهقى فى شرح السنة (٣٦٧٢) (٢٤٠/١٣) كلهم من طرق عن أنس رضى الله عنه فذكره نحوه بالفاظ متقاربة وبعثاه.

(١) فى (ش): [يخيلونه].

(٢) رواه مسلم فى الفضائل (٢٣٢٦)، والبيهقى فى دلائل النبوة (٢٤٧/١).

(٣) رواه البخارى فى الأدب (٦٠٧٢) وابن ماجه فى الزهد (٤١٧٧) وأحمد فى مسنده (٢١٦/٣).

٣١٧ - حدثنا علي بن حجر، أنبأنا علي بن مسهر، عن مسلم الأعور، عن

أيضاً: «إن كانت الوليدة من ولائد أهل المدينة، لتجئ فتأخذ بيد رسول الله ﷺ فما ينزع يده منها حتى تذهب به حيث شاءت»^(١) والمراد بالأخذ باليد، ما حقيقة لأنه كان محرماً للأجنبيات، وبه يندفع قول شارح: إنما طلب الجلوس مع تلك المرأة في الطريق لتتفى الخلوة المحرمة في الطريق، إما حقيقة، وإما لازمة من الانقياد، وعند النسائي: «كان ﷺ لا يأنف أن يمشى مع الأرملة والمسكين فتتقى له الحاجة»^(٢)، وروى أبو داود: «وبايعت النبي ﷺ قبل أن يبعث، وبقيت له بقية فوعده أن آتبه بها في مكانها فنسيت فذكرته بعد ثلاث، فإذا هو في مكانه، فقال: لقد شقت عليّ أنا هنا منذ ثلاث أنتظرك»^(٣) وفي هذا كله أنواع من المبالغة في الوفاء بالعهد وفي التواضع للنص على المرأة والأمة دون الرجل والحرّة وعلى أنها تذهب به حيث شاءت من الأمكنة، وعلى غاية التصرف فيه المشار إليها بالتعبير باليد، وهذا من مزيد تواضعه، وبراءته مع جميع أنواع الكبر وأفعاله، وفي ذلك أيضاً بروزه للناس، وقربه منهم، ليصل إليه ذوو الحقوق إلى حقوقهم، ويسترشد الناس بأقواله وأفعاله، وفيه أيضاً: معبرة على تحمل الإنسان لأجل غيره، بل رضاه بذلك، واستلذاذه به، في هذا كله تنبيه منه حكام أمته ونحوهم على أن يتأسوا به في ذلك.

٣١٧ - (يعود المريض) حتى لقد عاد غلاماً يهودياً كان يخصمه، وعاد عمه وهو

٣١٧ - إسناده ضعيف:

فيه مسلم الأعور: ضعيف، ضعفه وكيع، وأحمد بن حنبل، ويحيى بن معين، وأبو زرعة، وأبو حاتم، والبخاري، والترمذي، وأبو داود. وانظر: تهذيب الكمال (٢٧، ٥٣٢). ورواه الترمذي في الجناز (١٠١٧)، بسنده ومثله سواء، ورواه ابن ماجه في الزهد (٤١٧٨)، والطيالسي في مسنده (ص ٢٨٥)، (٢١٤٨)، والبخاري في شرح السنة (٢٤١/١٣)، (٣٦٧٣)، والحاكم في المستدرک (٤٦٦/٢)، وأبو الشيخ في أخلاق النبي ﷺ (ص ٦٢)، والبيهقي في الدلائل (٢٠٤/٤)، كلهم من طرق عن مسلم الأعور به فذكره نحوه. (١) رواه أحمد في مسنده (٢١٦/٣).

(٢) رواه النسائي في الجمعة (١٠٨/٣، ١٠٩)، والدارمي (٣٥/١)، وابن حبان في صحيحه (٦٤٢٣، ٦٤٢٤)، والحاكم في المستدرک (٦١٤/٢)، وعنه البيهقي في دلائل النبوة (٣٢٩/١) من طريق علي بن الحسين بن واقد عن أبيه به وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. (٣) رواه البيهقي في السنن (١٩٨/١٠)، وابن سعد في الطبقات الكبرى (٤١/٧)، وذكره ابن كثير في تفسيره (٢٣٤/٥).

أنس بن مالك قال:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعُودُ الْمَرِيضَ، وَيَشْهَدُ الْجَنَائِزَ، وَيَرْكَبُ الْحِمَارَ، وَيُجِيبُ دَعْوَةَ الْعَبْدِ. وَكَانَ يَوْمَ بَنَى قُرَيْظَةَ عَلَى حِمَارٍ مَخْطُومٍ بِحَبْلٍ مِنْ لَيْفٍ، عَلَيْهِ إِكَافٌ مِنْ لَيْفٍ».

مشارك، وعرض عليهما الإسلام، فأسلم الأول وقصته في البخاري وكان ﷺ يدنو من المريض ويجلس عند رأسه، ويسأله عن حاله ويقول له: كيف تجدك؟ وفي الحديث المتفق عليه عن جابر: «مرضت فأتاني النبي ﷺ يعودني وأبو بكر وهما ماشيان فوجداني أغشى على فتوضأ النبي ﷺ ثم صب وضوءه على فافقت، فإذا النبي ﷺ»^(١)، وعند أبي داود: «ونفخ في وجهي فافقت، وفيه أنه قال: يا جابر لا أراك ميتاً من وجعك هذا»^(٢) وصح عند مسلم: «يجب للمسلم على المسلم أمور، وذكر منها: عيادة المريض»^(٣)، والمراد بالوجوب: التنبه للتأكد كما في «غسل الجمعة واجب على كل محتلم»^(٤) وصح: «أطعموا الجوائح، وعودوا المرضى»^(٥)، وافهم إطلاق الأمر

(١) رواه البخاري في الوصايا (٢٧٤٤)، روى جزءاً منه وفي المرضى (٥٦٥١)، بلفظه وفي الفرائض (٦٧٢٣)، (٦٧٣٣) جزء منه، (٦٧٤٣)، روى بعضاً منه، وفي الاعتصام (٧٣٠٩) بلفظه. ومسلم في الفرائض (١٦١٦)، وأبو داود في الطب (٣٨٧٥)، روى بعضاً منه والترمذي في التفسير (٣٠١٥)، روى جزءاً منه، والنسائي في الطهارة (٨٧/١)، وابن ماجه في الفرائض (٢٧٢٨)، وأحمد في مسنده (٣٠٧/٣).

(٢) رواه أبو داود في الفرائض (٢٨٨٧).

(٣) مسلم في البر والصلة (١٩٩٠/٤)، فضل عيادة المريض (٢٥٦٨)، (٢٥٩٩).

(٤) رواه البخاري في الجمعة (٨٧٩)، وفي الأذان (٨٥٨)، وفي الشهادات (٢٦٦٥)، ومسلم في الجمعة (٨٤٦)، وأبو داود في الطهارة (٣٤١)، والنسائي في الجمعة (٩٣/٣، ٩٧)، وابن ماجه في الإقامة (١٠٨٩)، والدارمي في الطهارة (٣٦١/١)، ومالك في الموطأ (١٠٢/١)، وأحمد في مسنده (٦٠/٣)، وابن حبان في صحيحه (١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٣)، وابن خزيمة في صحيحه (١٧٤٢)، والبيهقي في السنن (٢٩٤/١) (١٨٨/٣)، والطحاوي في شرح معاني الآثار (١١٦/١)، والشافعي (١٥٤/١)، وابن الجارود في مسنده (٢٨٤)، والحميدي في مسنده (٧٣٦)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٩٢/٢).

(٥) رواه البخاري في الأطعمة (٥٣٧٣)، وفي النكاح (٥١٧٤)، وفي الأحكام (٧١٧٣) وفي الجهاد (٣٠٤٦)، وفي المرضى (٥٦٤٩)، وأبو داود في الجنائز (٣١٠٥)، والنسائي في الكبرى كما =

نذب العيادة حتى للأرمد لما صح عن زيد بن أرقم: «عادني رسول الله ﷺ من وجع كان بعيني»^(١) وأما خبر: «ثلاثة ليس لهم عيادة: الرمد، والدمل، والضرس» فصحح البيهقي أنه موقوف على يحيى بن أبي كثير، فأخذ بعضهم بقضيته ليس في محله، وافهم أيضاً: أنه لا فرق بين طول مرضه وقصره، وهو الأصح خلافاً للغزالي في إحيائه، وحديث ابن ماجه: «كان ﷺ لا يعود مريضاً إلا بعد ثلاث»^(٢) ضعيف، بل قال أبو حاتم: باطل، وورد في فضل العيادة أحاديث كثيرة منها عند المصنف وحسنه: «من عاد مريضاً ناداه مناد من السماء طيب وطاب ممشاك وتبوات من الجنة منزلاً»^(٣)، وعند أبي داود: «من توضأ فأحسن الوضوء، وعاد أخاه المسلم محتسباً بوعد من جهنم سبعين خريفاً»^(٤) وعند أحمد: «من عاد مريضاً فأمن في الرحمة، فإذا جلس عنده استتقع فيها»^(٥) زاد الطبراني: «وإذا قام من عنده، فلا يزال يخوض فيها حتى يرجع من حيث خرج»^(٦) لا يقال عيادته ﷺ المرضى فيها قصد رضى الله، وحيازة هذا الثواب فأى

= في التحفة (٤١٨/٦) واليغوى (١٤٠٧)، وأحمد في مسنده (٣٩٤/٤)، (٤٠٦)، وابن حبان في صحيحه (٣٣٢٤)، والبيهقي في السنن (٣٧٩/٣) (٢٢٦/٩) (٣/١٠).
(١) رواه أبو داود في الجنايز (٣١٠٢).

(٢) رواه ابن ماجه في الجنايز (١٤٣٧)، والطبراني في الصغير (٤٧٥)، والبيهقي في شعب الإيمان (٩٢١٦) وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٢٩٩/٦)، وقال أخرجه ابن ماجه وابن أبي الدنيا في المرض والكفارات والبيهقي في الشعب كلهم من طريق مسلم بن علي مصغراً.
(٣) رواه مسلم في البر والصلة (٢٥٦٨)، وروى جزءاً منه، والترمذي في الجنايز (٩٦٧) جزء منه، وفي البر والصلة (٢٠٠٨)، وابن ماجه في الجنايز (١٤٤٣)، بلفظه.

(٤) رواه أبو داود في الجنايز (٣٠٩٨)، وذكره المنذرى في الترغيب والترهيب (٣١٩/٤)، (٣٢٠) وقال: رواه أبو داود من رواية الفضل بن دلهم القصاب وذكره الهندي في كنز العمال (٢٥١٣١)، عزاه لأبي داود عن أنس (٩٣/٩).

(٥) رواه أحمد في مسنده (٤٦٠/٣)، والطبراني في الكبير (١١٤٨١)، بلفظ: غمرته الرحمة (٣٥٣)، بلفظ وذكره الهندي في كنز العمال (٢٥١٧٥)، وعزاه للطبراني في الكبير عن كعب ابن عجرة، ولاحمد في مسنده، وابن جرير والطبراني عن كعب بن مالك.

(٦) رواه البخارى في الادب المفرد (١١٣٨)، ومسلم في السلام (٢١٧٩)، وأبو داود في الادب (٤٨٥٣)، وابن ماجه في الادب (٣٧١٧)، وأحمد في مسنده (٢٦٣/٢)، (٢٨٣)، (٢٨٩) والدارمي (٢٨٢/٢)، والبيهقي في السنن (٢٣٣/٣)، وعبد الرزاق في مصنفه (١٩٧٩٢)، وابن حبان في صحيحه (٥٨٨).

تواضع فيها لأننا نقول التواضع خروج الإنسان عن مقتضى جاهه، وتنزل من عادة مرتبته إلى ما هو دون ذلك، وعيادة المريض، وكونه بذلك القصد كذلك وافهم أيضاً أن سائر الأيام يطلب فيها العيادة، وترك العيادة يوم السبت، من البدع ابتدعتها يهودى ألزمه ملك بمرض بملازمته، فأراد يوم الجمعة الذهاب لسبته فمرض فخاف استحلاله على نفسه فقال له: إن المريض لا يدخل عليه يوم السبت، فتركه الملك، ثم أشيع ذلك، وصار بعض من لا علم عنده، يحسب أن ذلك أصلاً، وقد علمت أصله، ومن الغريب ما نقله ابن الصلاح عن القراء: أنها تندب شتاء ليلاً، وصيفاً نهاراً وحكمته تضرر المريض، بطول الليل شتاء والنهار صيفاً فيحصل له بالعيادة من الاسترواح ما يزيل عنه تلك المشاق الكثيرة ومما كان يفعله ﷺ حال العيادة ويأمر به تطيب نفس المريض وقلبه لخبر: «إذا دخلتم على مريض فنفسوا له فى أجله فإن ذلك يطيب نفسه» أو خبر: «لا بأس عليك طهور إن شاء الله حالك الآن أحسن» ويذكر ثواب المريض ككون المرض كفارة وأرشد ﷺ بذلك إلى نوع من أشرف أنواع العلاج من كلام يقوى به الطبيعة وينبعث به الحار الغريزى إذ فى إدخال السرور عليه تأثير عجيب فى شفاؤه؛ لأن الروح تقوى بذلك فتساعد الطبيعة على دفع المؤذى وهذا غاية تأثير الطيب وربما سأل عن شكواه وكيف يحدو عما يشتهي، فيدعو له ويصف له ما ينفعه فى علته وربما قال له: لا بأس عليك طهور إن شاء الله وربما قال كفارة وطهور، وورد بسند حسن: «كان إذا عاد مريضاً يضع يده على المكان الذى يآلم ثم يقول: بسم الله»^(١) وفى حديث بسنده: «كان تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم يده على جبهته ويسأله كيف هو»^(٢) وفى رواية: «كيف أصبحت وكيف أمسيت»^(٣). (ويشهد الجنائز) فيندب لنا بل يتأكد علينا التأسى به فى ذلك وأثر قوم العزلة لفقاتهم بسببها خيرات كثيرة وإن حصل لهم بها خير كثير، لأن الاكمل العزلة عن الشر فقط، والمخالطة فى الخير مع التحفظ ما أمكن من تطرق الشر وأسبابه، وهذا

(١) رواه ابن السنى فى عمل اليوم والليلة (٥٥١)، وذكره السيوطى فى اللآلئ المصنوعة (٤٠٦/٢)، وذكره ابن حجر فى فتح البارى (١٢٦/١٠).

(٢) رواه الترمذى فى الاستئذان (٢٧٣١)، وابن عدى فى الكامل فى الضعفاء للرجال (٣٢٤/٤)، وذكره ابن حجر فى فتح البارى (١٢٦/١).

(٣) رواه الذينورى فى عمل اليوم والليلة (١٨٤)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٣٠٢/٢)، وقال: إسناده حسن.

٣١٨- حدثنا واصل بن عبد الأعلى، حدثنا محمد بن فضيل، عن الأعمش، عن أنس بن مالك قال:

«كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُدْعَى إِلَى خُبْزِ الشَّعِيرِ وَالْإِهَالَةِ السَّنَخَةِ فَيُجِيبُ، وَلَقَدْ كَانَتْ لَهُ دِرْعٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ، فَمَا وَجَدَ مَا يَفْكُهَا حَتَّى مَاتَ».

حال الكمل من العلماء العالمين والأئمة الوارثين، فإن ضعف حال الإنسان من المخالطة كانت العزلة فى بعض الأحيان خيرًا له، وللعبادة، وتشجيع الجنازات شروط وآداب تطلب فى محلها من كتب الفقه. (دعوت العبد) وفى رواية: «الملوك» أى: إلى أى حاجة دعاه إليها قرب محلها أو بعد. (يوم بنى قريظة) خصه لأن الحمار يومئذ، وقد ظهر له ﷺ من النصرة عليهم، والظفر بهم، وبأموالهم ما يدل على غاية التواضع، ونهاية الخضوع. (مخطوم بجبل) هو الخظام، وهو أن يجعل فى حلقه، ويسلك فيها طرفه الآخر حتى تصير كالحلقة ثم قاد بها البعير. (كاف) هو بردعة لذوات الخوافر، ويغلب فى الحمر كالرحل لذوات الخف، والبردعة بفتح أوله وثالثة: حلسن يجعل تحت الرحل.

٣١٨- (والإهالة) هى كل دهن يؤتمد به، وقيل: يختص بالآلية والشحم، وقيل: هى الدسم الجامد. (السنخة) بالنون: المتغيرة وفيه حل أكل المتن من اللحم وغيره حيث لا ضرر فيه. (كان) فى نسخة: «كانت» وهى الأولى لأن درع الحديد مؤنث، لأنها بمعنى اللائمة بالهمز بخلاف درع المرأة، فإنه يذكر، لأنه بمعنى القميص. (يهودى) هو أبو الشحم من الأوس «رهنها عنده ﷺ فى ثلاثين صاعًا من شعير»^(١) رواه الشيخان، وروى المصنف «بعشرين صاعًا من طعام أخذه لأهله»، وقد يجمع بأنه أخذ

٣١٨ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى البيوع (١٢١٥)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى البيوع (٢٠٦٩)، وفى الرهن (٢٥٠٨)، والنسائى فى البيوع (٢٨٨/٧)، وفى الكبرى (٦٢٠٣)، وأحمد فى المسند (١٣٣/٣)، (٢٠٨، ٢٣٢، ٢٣٨، ٢٧٠)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ٢٣٤)، كلهم من طرق عن قتادة به فذكره نحوه.

(١) رواه البخارى فى الجهاد (٢٩١٦)، وفى المغازى (٤٤٦٧)، والنسائى فى البيوع (٣٠٣/٧)، وابن ماجه فى الرهن (٢٤٣٩)، والدارمى فى البيوع (٢٦٠/٢)، وأحمد فى مسنده (٢٣٦/١)، (٣٠٠، ٣٦١) (٢٢٧/٦، ٤٥٧).

٣١٩ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو داود الجفري، عن سفيان، عن

منه أولاً عشرين، ثم عشرة، ثم رهنه إياها على الجميع، فمن روى العشرين، لم يحفظ العشرة الأخرى، ومن روى الثلاثين حفظها على أن روايتها أصح وأشهر، فكانت أولى بالاعتبار، قيل: ذكر هذه القصة لتمام الحديث لا لبيان التواضع فيها وانتهى، ويرد: بأن فيها غاية التواضع، ووجهه أنه ﷺ لو سأل مياسرى أصحابه في رهن درعه لرهنها على أكثر من ذلك، أو لترك سؤالهم، وسأل يهودياً، ولم يبال بأن منصبه الشريف يأبى أن يسأل مثل يهودى فى ذلك، دل على غاية تواضعه، وعدم نظره لفوت مرتبته. (يفكها) أى يخلصها. (حتى مات) ﷺ وفيه دليل على ضيق عيشه، لكن من اختيار لا من اضطرار، لأن الله فتح عليه فى أواخر عمر من الأموال ما لا يحصى، فأخرجها كلها لله، وصبر هو وأهله، وأهل بيته على مر الفقر والضيق والحاجة التامة، ولا يتنافى ذلك قوله ﷺ: «نفس المؤمن معلقة ما دام عليه دين»^(١) أى: محبوسة عن مقامها الكريم حتى يقضى عنه دينه، لأنه فى غير الأنبياء على أن محله فيمن استدان لمعصية، وإلا لم يطالب قيل: إجماعاً.

٣١٩ - (على رحل) هو للجمل كالسرج للفرس. (وعليه) أى رسول الله ﷺ كذا

٣١٩ - إسناده ضعيف وهو صحيح بشواهده:

فيه يزيد بن أبان الرقاشى: قال الحافظ فيه: «راهد ضعيف» (التقريب ٧٦٨٣).
رواه ابن ماجه فى المناسك (٢٨٩٠)، وابن أبى شيبة فى المصنف (١٠٦/٤)، وابن سعد فى الطبقات (١٣٤/٢)، وأبو نعيم فى الحلية (٥٤/٣)، والعقيلي فى الضعفاء (٨/٢)، كلهم من طريق الربيع بن صبيح به فذكره نحوه.

قلت: ويشهد له ما رواه الطبرانى فى المعجم الأوسط (١٣٧٨)، من حديث عبد الله بن عباس رضى الله عنهما، وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٢١/٣): وفيه أحمد بن محمد بن القاسم ابن أبى بزة ولم أعرفه.

وما رواه البيهقى فى السنن (١٢٩/٥)، من حديث ابن عمر رضى الله عنهما، وقال البيهقى: عبد الله بن حكيم ضعيف، ورواه أيضاً بشر بن قدامة الضبابى رضى الله عنه كما عند ابن خزيمة فى صحيحه (٢٨٣٦)، وفيه سعيد بن بشير وهو مجهول. وبالجمللة فللحديث شواهد، وإن كانت ضعيفة إلا أنها ترتقى به إلى الصحة إن شاء الله والله أعلم.

وقد صححه الشيخ الألبانى حفظه الله.

(١) رواه الترمذى فى الجنايز (١٠٧٨، ١٠٧٩) وابن ماجه فى الصدقات (٢٤١٣)، والدارمى

(٢/٢٦٢)، والبقوى (٢١٤٧)، وابن حبان فى صحيحه (٣٠٦١)، وأحمد فى مسنده =

الربيع بن صبيح، عن يزيد بن أبان، عن أنس بن مالك، قال: حج رسول الله ﷺ على رجلٍ رثٌ وعليه قُطيفةٌ لا تساوي أربعة دراهم فقال: «اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا لَا رِيَاءَ فِيهِ وَلَا سُمْعَةً».

٣٢٠ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، أخبرنا عفان، أخبرنا حماد بن سلمة، عن حميد، عن أنس، قال:

«لَمْ يَكُنْ شَخْصٌ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. قال: وكانوا إذا رأوه لم

قيل، ويحتمل رجوع الضمير للرجل، بل السياق هنا، وفي الحديث الآتي آخر باب التواضع يدل عليه. (قطيفة) هي كساء له خمل وهي الخيوط بطرفه المرسلة من السدى من غير لحمة عليها. (ولا سمعة) هذا من عظيم تواضعه إذ لا يتطرق السمعة إلا لمن حج على المراكب النفيسة والملابس الفاخرة، وأما من تمن تمثيل حاله ﷺ فلا يتطرق إلى حجه شيء من ذلك، والرياء: العمل لغرض مذموم كان يعمل ليراه الناس، والسمعة: أن يعمل لسمع الناس عنه بذلك، فيكرموه بإحسان، أو مدح أو تعظيم جاهه في قلوبهم، وكل ذلك موجب للفسق، ومحبط لثواب العمل، فإن عمل لذلك بأن قصد بوضوئه التبرد مثلاً، قال ابن عبد السلام: لا ثواب له أيضاً قال تعالى في الحديث القدسي: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه غيري، فأنا منه بريء هو للذي أشرك»^(١)، وقال الغزالي: إن غلبه باعث الأخيرة أثيب، وإلا فلا وبينت في حاشية مناسك النووى الكبرى أن الذى دل عليه كلام الشافعى والأصحاب: أنه حيث خلى عن قصد محرم أثيب بقدر قصده للعبادة.

٣٢٠ - (أحب) قيل: هذا مشكل لأن الاحية لا تقتضى القيام، لأن الولد أحب من

= (٢/٤٤٠، ٤٧٥، ٥٠٨)، والبيهقى فى السنن (٦/٧٦)، والطياىسى (٢٣٩٠)، والحاكم فى المستدرک (٢/٢٦٦، ٢٧).

٣٢٠ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأدب (٢٧٥٤)، بسنده ومثته سواء، ورواه أحمد فى المسند (٣/١٣٢)، والبخارى فى الأدب المفرد (٩٤٦)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ٦٣)، ثلاثهم من طريق حماد بن سلمة به فذكره نحوه.

(١) رواه مسلم فى الزهد (٢٩٨٥).

يَقُومُوا لما يَعْلَمُونَ مِنْ كَرَاهِيَتِهِ لِذَلِكَ.

الآب ولا يقوم له الآب انتهى، وليس فى محله، لأن الذى يصرح به كلام الأئمة هذا القائل أن الولد إن كان فيه فضيلة تقتضى القيام له سن حتى للآب القيام له، فبطل إشكاله المبني عليها وهم فيه، وبأن الأحيية من حيث الدين اقتضى ندب القيام. (إليهم) أى إلى أصحابه. (وكانوا) أى والحال: أنهم كانوا مع تلك الأحيية المقتضية لمزيد الإجلال والتعظيم، ومنه القيام كانوا. (إذا رأوه لم يقوموا) له (لما يعلمون من كراهته) أى لأجل المعلوم المستقر عندهم وهو كراهته، وفى نسخة: «كراهيته» وهو مصدر كره كعلم. (لذلك) تواضعًا وشفقة عليهم وإسقاطًا لبعض حقوقه المتعينة عليهم، فاختاروا إرادته على إرادتهم، لعلمهم بكمال تواضعه، وحسن معاشرته لهم ولا يعارض ذلك قوله ﷺ للأنصار: «قوموا لسيديكم»^(١) أى سعد بن معاذ سيد الأوس لما جاء على حمار لإصابة أكحله بسهم فى وقعة الخندق كان منه موته بعد، لأن هذا حق الغير فأعطاه ﷺ له وأمرهم بفعله بخلاف قيامهم له فإنه ﷺ حق لنفسه وتركه تواضعًا، وهذا أولى، بل أصوب من قول راعم: القيام الذى أمرهم به؛ هو إعانته حيث ينزل من حماره، لكونه كان مجروحًا وهذا هو مذهبنا: من ندب القيام لكل قادم فيه فضيلة نحو نسب، أو علم، أو صلاح، أو صدقة قد ثبت «أنه ﷺ قام لعكرمة بن أبى جهل لما قدم عليه، ولعدى بن حاتم كل ما دخل عليه» وضعفهما لا يمنع الاستدلال بهما هنا، خلًا لمن وهم فيه، لأن الحديث الضعيف يعمل به فى فضائل العلم اتفاقًا، بل إجماعًا كما قاله النووى: فى القيام للإكرام، لا للرياء، والإعظام، فإنه مكروه، ويفرق بينه وبين حرمة نحو الركوع للغير إعظامًا؛ بأن صورة نحو الركوع لم يعهد، إلا عبادة بخلاف صورة القيام، ولبعضهم هنا ما لا يوافق مذهبنا فليحذر.

(١) رواه البخارى فى الجهاد (٣٠٤٣)، وفى مناقب الأنصار (٣٨٠٤) وفى المغازى (٤١٢١)، وفى الاستبذان (٦٢٦٢)، ومسلم فى الجهاد (١٧٦٨)، وأبو داود فى الأدب (٥٢١٥، ٥٢١٦)، والنسائى فى الفضائل (١١٨)، والبغوى (٢٧١٨)، وابن حبان فى صحيحه (٧٠٢٦)، وأحمد فى مسنده (٢٢/٣، ٧١)، وأبو يعلى فى مسنده (١١٨٨)، والبيهقى فى السنن (٥٧/٦، ٥٨)، (٦٣/٩) والطبرانى فى الكبير (٥٢٣).

٣٢١- حدثنا سفيان بن وكيع، حدثنا جميع بن عمر بن عبد الرحمن العجلي، حدثنى رجل من بنى تميم من ولد أبى هالة زوج خديجة، يكنى أبا عبد الله، عن ابن لأبى هالة، عن الحسن بن على، قال:

«سألتُ خالى هندَ بنَ أبى هالة، وكانَ وصافًا، عنَ حليّةِ رسولِ الله ﷺ وأنا أشتهى أنَ يصفَ لى منها شيئًا، فقالَ: كانَ رسولُ الله ﷺ فخماً مَفْحَمًا، يتلألا وجهُهُ تَلالُو القَمَرِ لَيْلَةَ البَدْرِ» فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ.

قالَ الحَسَنُ: فَكَتَمْتُهَا الحُسَيْنَ رَمَانًا. فَسأَلَهُ عَمَّا سَأَلْتُهُ، وَوَجَدْتُهُ قَدْ سَأَلَ أَبَاهُ عَنْ مُدْخَلِهِ، وَمُخْرَجِهِ، وَشَكْلِهِ، فَلَمْ يَدَعْ مِنْهُ.

قالَ الحُسَيْنُ: فَسَأَلْتُ أبى عَنْ دُخُولِ رسولِ الله ﷺ.

٣٢١- (يكنى) بسكون فتخفيف، ويفتح فتشديد من كنى: ستر سميت بذلك لما فيها من ترك التصريح بالاسم. (أبا عبد الله عن أبى هالة) قيل: فيه انقطاع، لأن ابن أبى هالة من قدماء الصحابة. (وصافًا) أى كثير الوصف والمعرفة لما لم يصف به بالحق، وهذه الجملة كجملة. (وأنا أشتهى) إما معترضان بين السؤال والجواب، لبيان كمال الوثوق والضبط لما يرويه حتى يتلقى منه القبول، أو حاليتان مترادفتان، أو متداخلتان عن الفاعل، أو المفعول، أو الأولى عن المفعول، والثانية عن الفاعل، وكذا قيل، وفى هذا غفلة وتكلف، فالأول أولى. (يتلألا وجهه) أى يظهر لمعان نوره. (القمر) خصه دون الشمس لما مر أول الكتاب. (الحديث بطوله) قد مر الكلام عليه غير مرة. (فكتمتها) أى هذه الحلية. (الحسين زمانًا) أى لاختبر اجتهاده فى تحصيل العلم بحلية جده ﷺ. (أباه) فى نسخة: «أبى: وهو على كرم الله وجهه. (إليه) أى إلى السؤال عنها من خاله. (عن مدخله) لبيته. (ومخرجه) منه أى: عن حاله فيهما. (وشكله) بكسر أوله هو حسن طريقته وهيئته، ويجوز فتحه، ومعناه ح الميل والذهاب. (فلم يدع) أى على. (منه) أى مما سأله عنه أو فلم يدع الحسين منه أى من السؤال عن أحواله شيئًا إلا سأل عنه وعجيب من جعل ضمير منه لعل. (أوى) أى رجع وورد فيه

فَقَالَ: كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى مَنَزِلِهِ جَزَاءً دُخُولُهُ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءَ: جُزْءٌ لِلَّهِ، وَجُزْءٌ لِأَهْلِهِ،

القصر والمد. (جَزَاءً دُخُولُهُ) أى زمان دخوله. (جزء لله) أى يستفرغ فيه وسعه للعبادة والفكر. (وجزء لأهله) أى يعاشرهم فيه ويتألفهم، لما أنه كان حسن المعاشرة معهن، ومن ثم صح: «أنه كان يرسل لعائشة بنات الأنصار يلعبن معها، وأنها إذا شربت من إناء أخذه فوضع فمه على موضع فمها وشرب، وأنه كان يتكئ فى حجرها، ويقبلها وهو صائم، وأنه كان يريها الحبشة - أى: لعبهم فى المسجد - وهى متكئة على منكبه، وهو يقول لها: أشبعت وهى تقول له: لا لا»^(١) وروى أبو داود: «أنه ﷺ سابقها فى سفر على رجلها فسبقتها، قالت: فلما حملت اللحم سابقته فسبقنى، قال: هذه بتلك»^(٢) وكانوا يوماً عنده ﷺ فى بيتها، فأتى بصحفة خبز ولحم من بيت أم سلمة، فوضعت بين يديه فقال: «ضعوا أيديكم فأكل وأكلوا، وعائشة تصنع طعاماً أعجلته، فوارت الصحيفة التى أتى بها فلما فرغ ما فيها، جاءت بطعامها فوضعت، ورفعت تلك فكسرتها فقال ﷺ: «كلوا غارت أمكم، ثم أعطى صحفتها أم سلمة فقال: طعام مكان طعام وإناء مكان إناء»^(٣) رواه الطبرانى، ورواية البخارى: «فضربت به الخادم فسقطت الصحيفة، وانقطع فجمع ﷺ ثلثها، ثم جعل يجمع فيها الطعام الذى كان فى الصحيفة، ويقول: غارت أمكم، ثم حبس الخادم حتى أتى بصحفة من عند التى هو فى بيتها، فدفع الصحيفة إلى التى كسرت صحفتها، وأمسك المكسورة فى بيت التى كسرت»^(٤). وعند أحمد وغيره عن عائشة: «ما رأيت صانعة طعاماً مثل صفية، أهدت للنبي ﷺ إناء من طعام فما ملكت نفسى أن كسرتة فقلت: يا رسول الله؟ ما كفارته؟ فقال: إناء كإناء وطعام كطعام»^(٥)، وفى رواية: «فأخذتها من بين يديه فضربت بها الخادم وكسرتها فقام

(١) رواه أحمد فى مسنده (٢٣٦/٤).

(٢) رواه أبو داود فى الجهاد (٢٥٧٨)، وأحمد فى مسنده (٣٩/٦، ٢٦٤)، والبيهقى فى السنن الكبرى (١٨/١٠)، والطحاوى فى مشكل الآثار (٣٦٠/٢).

(٣) رواه النسائى فى عشرة النساء (٧/٧١)، وذكره الهنذى فى كثر العمال (١٨٦٦٣)، وعزاه لابن أبى شيبة (٧/٢١٠).

(٤) رواه البخارى فى النكاح (٥٢٢٥)، وأبو داود فى البيوع (٣٥٦٧)، والنسائى فى عشرة النساء (٧/٧٠)، وابن ماجه فى الاحكام (٢٣٣٤)، وأحمد فى مسنده (١٠٥/٣)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٩٦/٦).

(٥) رواه أبو داود فى البيوع (٣٥٦٨)، والنسائى فى عشرة النساء (٧/٧١)، وأحمد فى مسنده =

وَجَزْءٌ لِنَفْسِهِ. ثُمَّ جَزَأَ جُزْأُهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ، فَرَدَّ بِالْخَاصَّةِ عَلَى الْعَامَّةِ، وَلَا يَدْخِرُ

يلتقط اللحم والطعام ويقول: غارت أمكم، فوسع خلقه الكريم صفحات غيرتها ولم يتأثر، بل أنصف منها وهكذا كانت أحواله معهن يعذرهن، وينصف بعضهن من بعض من غير قلق ولا غضب، وفى خبر مسند، لا بأس به عن عائشة مرفوعاً «إن الغير لا يبصر أسفل الوادى من أعلاه»^(١)، وروى الملائى وابن غيلان: «أنها أتت بحزيرة - أى بلحم يقطع صفاراً ويصب عليه ماء كثير فإذا نضج در عليه الدقيق - طبختها للنبي ﷺ فقالت لسودة وهو قائم بينهما: كلى، فأبت، ثم قالت لها: كلى فأبت، فقالت: كلى أو لا لطنخ بها وجهك فأبت، فلطخت بها وجهها، فضحك النبي ﷺ وبالجمله: من تأمل سيرته مع أهله، ونحو الأيتام والأرامل، علم أنه بلغ من التواضع واللين، والرأفة غاية ما حظى بمثلها مخلوق. (جزء لهم) بدل بعض من كل إن كان ما عطف عليه بعد الإبدال، وكل من كل إن كان قبله. (وجزء لنفسه) يفعل فيه ما يعود عليه بالتكميل الدنيوى والأخروى وفصله عن الجزء الأول بمحض الشهود، والتحلى بجمال الحق، فلم يصف للنفس وإن عاد عليها بجميل العوائد وأحلها «بينه وبين الناس»، فصيرهن جزئين، لا ينافى قوله: «ثلاثة أجزاء» لأن كلاً من هذين لما عادا لشيء واحد، وهو نفسه الشريفة كانا بمنزلة شيء واحد، فاتضح قوله: «ثلاثة أجزاء». (فيرد) وفى نسخة: فرد ذلك إلى جزء الناس. (الخاصة) بسببهم. (على العامة) لأن خواصه الحاضرين لديه يستفيدون منه، ثم يبلغون ذلك لعموم الناس، وبين على رضى الله عنه قوله: «فرد» معنى كونه قسم جزئه بينه وبين الناس إذ لا يمكن تعميم الناس، إلا بتلك الوسائط، وأفهم أن المراد بالناس هنا؛ من جاء بعده إلى قيام الساعة، لأنك تجده ﷺ قد رد عليهم أجمعين من علومه، بواسطة خاصية ما كان سبباً لهدايتهم وأمثاً من غوايتهم. (ولا يدخر عنهم) أى عن الناس الخاصة والعامة، وقيل: عن العامة بأن لا

= (١٤٨/٦)، والبغدادى فى تاريخ بغداد (١٣٢/٤)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٩٦/٦)، ذكره السيوطى فى جمع الجوامع (٤٤٨٦)، وقال رواه النسائى عن عائشة (١٤٠١/٣)، وذكره الهندى فى كنز العمال (٣٩٨٢٤)، عزاه للنسائى عن عائشة (٧١٥).

(١) رواه أبو يعلى فى مسنده (٤٦٧٠)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٤)، (٣٢٢)، وقال: رواه أبو يعلى وفيه محمد بن إسحاق، وهو مدلس، وسلمه بن الفضل، وقد وثقه جماعة، وابن معين وابن حبان وأبو حاتم وضعفه جماعة، وبقيّة رجاله رجال الصحيح، وذكره الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (٢٣٦/٩)، وقال: فيه قصة، وفى المطالب العالية أيضاً (١٥٤٠).

عَنْهُمْ شَيْئًا. وَكَانَ مِنْ سِيرَتِهِ فِي جُزْءِ الْأُمَّةِ إِثَارُ أَهْلِ الْفَضْلِ بِإِذْنِهِ وَقَسْمِهِ عَلَى قَدَرِ فَضْلِهِمْ فِي الدِّينِ، فَمِنْهُمْ ذُو الْحَاجَةِ، وَمِنْهُمْ ذُو الْحَاجَتَيْنِ، وَمِنْهُمْ ذُو الْحَوَائِجِ فَيَتَشَاغَلُ بِهِمْ، وَيُشْغَلُهُمْ فِيمَا يُصْلِحُهُمْ وَالْأُمَّةُ مِنْ مَسْأَلَتِهِمْ عَنْهُ. وَإِخْبَارُهُمْ بِالَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ، وَيَقُولُ: لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الْغَائِبَ، وَأُبَلِّغُونِي حَاجَةً مِنْ لَا يَسْتَطِيعُ

يخص الخاصة عنهم بشيء مما يشترك الكل فيه شيئاً مما يتعلق بالنصح والهداية. (ويذكر) بذال معجمة، أو مهمل، إذ أصله: يذخر، قلبت التاء ذالاً معجمة ثم مهمل، وهذا هو الأكثر ومهمل، ثم هي معجمة وأدغمت. (قد جزأ الأجزاء) الذي يجلبه لهم وانظر تعبيره بالأمة فإنه يدل على ما مر في الناس إثارة. (أهل الفضل) من الصلاح والعلم الشريف أى: تقديمهم على غيرهم فى نحو الاستفادة والدخول عليه لها وإبلاغه أحواله للعامة كل ذلك إنما كان بإذنه لهم فى ذلك، وفى رواية بفتح أولاه، وأصله صغار نحو الإبل والغنم، وأريد به هذا التحف التى يخصهم بها، وكان من سيرته فى ذلك الجزء أيضاً. (قسمه) ما عنده من جزئى الدنيا والآخرة، وهو بفتح القاف مصدر قسم. (على قدر فضلهم فى الدين) دون أحسابهم وأنسابهم، لأن أولئك أكرم وأفضل. ﴿إِنْ أكرمكم عند الله أتقاكم﴾. (فيتشاغل بهم) أى بذى الحاجة وكان بعده، فيشتغل بهم، ويشتغلون به على قدر حاجتهم دنيا وأخرى. (ويشغلهم) بضم أوله وفتح من شغله كمنعه، والأول لغة بعيدة أو قليلة، أو ردية ذكره فى القاموس. (فيما) وفى نسخة «بما» فالباء بمعنى فى أى فى الذى. (يصلحهم) ويصلح (الأمة) بتعليم ما استفادوه منه إليهم وفى نسخة «أصلحهم». (من) بيان لما كنا قبل وفيه نظر والأصوب أنها تعليلية. (مسألتهم) أى سؤالهم إياه. (عنه) أى عما يصلحهم وفى نسخة عنهم أى: عن أحوالهم. (وإخبارهم) مضاف أى: للمفعول وفاعله النبى ﷺ أى ومن أجل إخباره إياهم، فهو عطف على مسألتهم، وزعم عطفه على ما يصلحهم تكلف غير مرض، وفى نسخة: «بإخبارهم» عطف على «بهم»، وهو ظاهر، بل لو حمل عليه النسخة الأولى لكان أوضح. (ينبغى لهم) من الأحكام اللائقة بهم وبأحوالهم وبزمانهم ومكانهم، والمعارف التى تسعها عقولهم. (ويقول) لهم بعد أن يفيدهم ذلك (ليبلغ الشاهد) أى الحاضر. (منكم) عندى الآن. (الغائب) من بقية الأمة ويقول لهم أيضاً. (وأبلغونى حاجة من لا يستطيع إبلاغها) إلى لعذر كمرض أو بعد أو غيرهما، وهذا من

إِبْلَاغَهَا، فَإِنَّهُ مَنْ أَبْلَغَ سُلْطَانًا حَاجَةً مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ إِبْلَاغَهَا، ثَبَّتَ اللَّهُ قَدَمَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، لَا يُذَكَّرُ عِنْدَهُ إِلَّا ذَلِكَ، وَلَا يَقْبَلُ مِنْ أَحَدٍ غَيْرِهِ، يَدْخُلُونَ رُودًا، وَلَا يَفْتَرِقُونَ إِلَّا عَنْ ذَوَاقٍ، وَيَخْرُجُونَ أَدْلَةً عَلَى الْخَيْرِ.
قَالَ الْحُسَيْنُ: فَسَأَلْتُهُ عَنْ مُخْرَجِهِ، كَيْفَ كَانَ يَصْنَعُ فِيهِ؟

كمال تواضعه ﷺ وشفقته لأمته، واعتنائه بأمورهم وهدايتهم وإصلاحهم، ما استطاع، ومن ثمة حثهم على إبلاغه ذلك بقوله تعليقاً لأمره بالإبلاغ. (فإنه) أى الشأن. (من) أبلاغ سلطاناً) أى قادراً على إنفاذ ما يبلغه بفتح اللام وإن لم يكن له سلطنة، وهى القوة والمنعة. (حاجة من لا يستطيع إبلاغها) دنيوية كانت أو دينية. (ثبت الله قدميه يوم القيامة) لأنه حركها فى إبلاغ حاجة هذا الضعيف جوزى بعود صفة كاملة تامة لهما وهى ثباتهما على الصراط يوم تزل فيه الأقدام. (لا ذكى) أى المحتاج إليه دنيا وأخرى دون ما لا ينفع فيهما كالأمور المباحة التى لا فائدة فيها، فإنها كانت لا تذكر عنده غالباً، لأنه وإياهم فى شغل شاغل عن ذلك. (ولا يقبل) ﷺ. (من) كلام. (أحد) شيئاً. (غيره) أى غير المحتاج إليه، أى: لا يمش ويرضى ويشغل إلا بذكر المحتاج إليه دون غيره. (رواداً) أى طلباً للمنافع جمع رائد، وهو فى الأصل: من يتقدم القوم لينظر فى أمر الكلاً ومساقط الغيث، واستعير هنا؛ لتقدم أفاضل الصحابة فى الدخول عليه ﷺ ليس تعبد منها ما يصلح شأن بقية الأمة، ويكون سبباً لوقايتهم من مهالك الجهل وغوائل الهوى. (إلا عن ذواق) مطعوم حسى غالباً، ومعنوى من العلم والأدب دائماً، فهو لأرواحهم مقام الطعام والشراب لأبنائهم، وعن بمعنى بعد. «لتركن طبقاً عن طبق»^(١). (أدلة) هداة للناس يعنى. (على الخير) من العلم، والعمل، ومن ثمة قال ﷺ: «أصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»^(٢). (قال الحسين) رضى الله عنه. (فسأله) أى أبى. (عن مخرجه) أى عن صنعه فى حال خروجه من البيت. (يخزن) بضم الزاى وكسرهما أى يحفظ عما لا. (يعنيه) أى يهيم ما لا يعود عليه، ولا غيره بنفع

(١) سورة الانشقاق آية رقم (١٩).

(٢) رواه القضاعى فى مسند الشهاب (١٣٤٦)، وابن عبد البر فى جامع بيان العلم وفضله (٨٩٨)، (٩٠٩)، وذكره الحافظ ابن حجر فى تلخيص الحبير (٢٠٩٨)، وعزاه لعبد بن حميد فى مسنده، والدارقطنى فى غرائب مالك، وأبو ذر الهروى فى كتاب السنة، وضعفوه. وقال ابن حزم: هذا خبر مكذوب موضوع باطل.

قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْزُنُ لِسَانَهُ إِلَّا فِيمَا يَغْنِيهِ، وَيُؤْلَفُهُمْ، وَلَا يُنْفَرُهُمْ، وَيُكْرِمُ كَرِيمَ كُلِّ قَوْمٍ، وَيُؤْلِيهِ عَلَيْهِمْ، وَيُحَذِّرُ النَّاسَ وَيَحْتَرِسُ مِنْهُمْ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَطْوِيَ عَنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ بَشْرَهُ وَلَا خُلُقَهُ، وَيَتَفَقَّدُ أَصْحَابَهُ، وَيَسْأَلُ النَّاسَ عَمَّا فِي

دينى، ولا دينوى «فكان ﷺ كثير الصمت»^(١) كما مر عن أبى هالة. (ويؤلفهم) أى يجعلهم ألفين له مقبلين عليه بكليتهم، ولا متسع فيهم لغيره لما كان يتنزل إليه معهم من مؤاستتهم، ومباستطهم، وربما يمارحهم، كل ذلك لسعة أخلاقه وعظيم تفضله وتكرمه، أو يؤلف بعضهم على بعض، حتى لا يبقى بينهم تباغض بوجه، ومن نعمة امتن الله تعالى عليهم بذلك فقال عز قائلًا: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾^(٢). وأما ما قيل: إن معنى: يؤلفهم: يعطيهم الوفاء فهو لا يوافق اللغة، ولا المراد، لانه ﷺ إنما كان يتألف بالمال من جفاه من أصحابه، ممن لم يتمكن الإسلام فيهم تمكنه فى غيرهم ومن ثم قال ﷺ: «إني لأعطي الرجل، وغيره أحب إليّ مخافة أن يكبه الله على وجهه فى نار جهنم»^(٣)، ويؤيد إرادة المعنى الأول قوله: (ولا ينفرهم) أى لا يوجد فعلاً من أفعاله يكون سبباً فى تفرقهم، وإعراضهم عنه لما عنده من مزيد الصفح، والعفو، والرأفة عليهم، والحلم عنهم قال تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ﴾. (كريم كل قوم) هو أفضل ديناً وحسباً ونسباً ويؤليه عليهم وهذا من تمام حسن نظره وعظيم تدبره، إذ القوم أطوع لكبيرهم، وأخشى منه مع ما فيه من الكرم المقتضى للرفق بهم ولاعتدال أموره معهم. (ويحذر الناس) أى يخوف الناس من عقاب الله وعذابه ويحثهم على طاعته. (ويحترس منهم) أى مخالطتهم المؤدية إلى سقوط هيئته وجلالته من قلوبهم، ولكن لا مطلقاً بل إنما يحترس احتراساً (من غير أن يطوى عن أحد منهم بشره) أى طلاقة وجهه وبشاشته. (ويسأل الناس) وهو اتصاف الباطن بسائر صفات الكمال فاحتراسه وتحفظه إنما هو عن كثرة مخالطتهم كثرة تؤدى إلى ما مر، لا عن نوع مخالطة على أن تكون مقرونة بغاية البشر وسعة الخلق، فلا مشقة

(١) رواه أحمد فى مسنده (٩١/٥)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٩٧/١٠)، وقال: رواه

أحمد والطبرانى فى حديث طويل، ورجال أحمد رجال الصحيح غير شريك وهو ثقة.

(٢) سورة آل عمران آية رقم (١٠٣).

(٣) رواه مسلم فى الإيمان (١٣٢).

النَّاسَ، وَيُحَسِّنُ الْحَسَنَ وَيَقْوِيهِ، وَيُقَبِّحُ الْقَبِيحَ وَيُوهِّئُهُ، مُعْتَدِلُ الْأَمْرِ غَيْرُ مُخْتَلَفٍ، وَلَا يَغْفُلُ مَخَافَةً أَنْ يَغْفُلُوا وَيَمْلُؤُوا، لِكُلِّ حَالٍ عِنْدَهُ عِتَادٌ لَا يَقْصُرُ عَنِ الْحَقِّ وَلَا

عليهم في ذلك الاحتراس، بل فيه غاية المصلحة لهم. (ويتفقد أصحابه) يطلبهم عند غشيته. (في الناس) يحتمل أن يراد بهم العموم، ويحتمل أن يراد بهم الخصوص، أى: ويسأل خواص أصحابه وأفاضلهم. (ويحسن الحسن) من المحاسن والمساوئ ليعامل كلاً بما يقتضيه أفعاله وأوصافه، ومن ثمة قال: (ويحسن الحسن) الواقع من غيره أى: يظهر حسنه بمدحه، أو مدح فاعله. (ويقبح القبيح) الواقع من غيره أى: يظهر قبحه بذمه وذم فاعله، وإن بلغ من الجاه ما بلغ به، ثم سؤاله من ذلك سؤال يترتب عليه مصالح عامة فلا غيبة فيه، إذ من أنواع الغيبة الجائزة، بل الواجبة أن من أراد مخالطة إنسان وجب على من يعلم فيه عيباً أو منقراً أن يذكره لذلك المريد لمخالطته، وإن لم يسأل فكيف إذا سأل. (ويوهيه) معنى يوهيه يسقطه عن النظر والاعتبار وفي نسخة بالنون من الوهن.

تنبيه: إنما لم يقل عما فهم كما هو القياس ليس الطريق الأوضح أن المسئول غير المسئول عنه، وفي هذا إرشاد منه ﷺ إلى أكابر أمته من الحكام، والعلماء، والصحابة الذين يكثر أتباعهم، أنه ينبغي لهم أن يتعرفوا أحوالهم ليعاملوا كلاً بما يستحقه، ولا يغفلون عن ذلك لئلا يترتب عليهم الضرر العظيم كما هو مشاهد.

(معتدل الأمر) ظاهر السياق نصبه عطفًا على خبر كان، وما عطف عليه بحذف حرف العطف وفي بعض الأصول المصححة: رفعه بتقدير مبتدأ محذوف وسببه أن ذلك الاخبار المتعاطفة، وأمور تطلق عليه تارة، وأضدادها أخرى لكونه يجرى لبيانه، وما عطف عليه، فإما كونه معتدل الأمر، وما بعده، فهي أمور لا رغد له لا يتفك عنها أبداً لرفادة ذلك قطعاً عما قبل وذكرها على هذا الوجه البديع فتأمل، فإنه مهم وقد غفل عنه بعضهم فقال: وكان جملة معتدل الأمر معترضة أى: بناء على ما في بعض النسخ: «ولا يعتل» بالعطف، لكن الذى فى الأصول المصححة حذف الواو فتعين ما ذكرته. (غير مختلف) حال بمعنى أن جميع أفعاله وأقواله على غاية الاستواء والاعتدال، وجميع ذلك محفوظة عن أن يصدر به فيها أمور متخالفة المجل، متناقضة الأواخر والأوائل، وأن ذلك إنما ينشأ عن خفة العقل، وسفاهة الرأي، وعدم المروءة وسوء الخلق وأياً من كملت فيه تلك المحاسن فحاشاه من ذلك. (لا يغفل) عن تذكيرهم وإرشادهم ونصحهم وتعليمهم. (مخافة أن يغفلوا) عن استفادة. (على) أقواله وأحواله. (أو يلجئوا) إلى

يُجَاوِزُهُ، الَّذِينَ يَلُونَهُ مِنَ النَّاسِ خِيَارُهُمْ، أَفْضَلُهُمْ عِنْدَهُ أَعْمَهُمْ نَصِيحُهُ، وَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَهُ مَنَزَلَةٌ، أَحْسَنُهُمْ مُوَاسَاةً وَمُؤَاوَرَةً.

الدعة والرفاهية. (أو يميلوا) من الميل في أخرى: «ويميلوا» بالواو لكل حال من أحواله وأحوال غيره. (عنده عتاد) بفتح أوله أى: عدة وتأهب بما يصلحه ويناسبه. (لا يقصر) من التقصير والقصور. (عن الحق) وسائر أحواله حتى يستوفيه لصاحبه إن علم منه عما فيه، ولا يعطى فيه رخصة ولا تهاوناً. (ولا يجاوزه) فلا يأخذ أكثر منه، وزعم أن لا يقصر بالمعنى الثانى صفة عتاد ليس فى محله، لأن المقام ينبو عنه بكل وجه كما هو جلى ومن شرح جملة قوله: «ولا يقصر» والتى بعدها بقوله: «ولا إفراط ولا تفريط» فقد غفل، إذ لا مجال هنا لذكر إفراط ولا تفريط إثباتاً ولا نفيًا. (الذين يلونه من الناس) أى يقربون منه لاكتساب الفوائد وشرها وتعليمها لهم. (خيارهم) فيه دليل على أن الأولى للعالم أن يجعل الذين يقربون منه ويتلقون عنه خيار أصحابه، لأنهم الذين يؤمنون ويوثق بهم علماً وفهماً أو تبليغاً ومن ثم قال ﷺ: «يلينى منكم - أى فى الصلاة - أولى الأحلام والنهى، ثم الذين يلونهم»^(١) فكذا خلق العلم ومجالسيه ينبغي أن يكون أهله كذلك. (أفضلهم عنده أعمهم نصيحة) للمسلمين أى: أكثرهم نفعاً، وبهذا وما بعده علم أن الأفضل عند الله من الصحابة رتب الخلفاء الأربعة فى الفضل على ما عليه أهل السنة والجماعة، إلا بعضاً منهم: فضلوها علياً على عثمان رضى الله عنهم، ومن تتبع سير أحوالهم وانكشفت له مناقبهم علم ذلك علماً يقيناً، وأما من انطمست بصيرته وفسدت سريره، فإنه يجرى فى ميادين ضلّالته وشقائه. (مواساة) أى بالنفس والمال. (ومؤازرة) مهموز الفاء أى معاونه فى مهمات الأمور بالنفس والمال أيضاً: كما وقع للإنصار مع المهاجرين فى كل من الأمرين.

تنبيه: مخرجه ﷺ ينقسم إلى ثلاثة أجزاء أيضاً قسم لله، وهو وقت إقامة الصلاة، وتعلم العلوم، وقسم لنفسه، وهو ما تدعو إليه ضرورة، وقسم للناس، وهو السعى فى حوائجهم، فلم خص تلك النعمة بمدخله فقط، ويجب: بأنهم يعلمون أحواله فى

(١) رواه مسلم فى الصلاة (٤٣٢)، وأبو داود (٦٧٥)، والترمذى (٢٢٨)، والدارمى (٢٩٠/١)، وأحمد فى مسنده (٤٧٥/١)، وابن حبان فى صحيحه (٢١٨٠)، وابن خزيمة فى صحيحه (١٥٧٢)، والطبرانى فى الكبير (١٠٠٠٤١)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٩٦/٣)، وأبو عوانة فى مسنده (٤٢/٢)، والبيهقى فى شرح السنة (٨٢١).

قَالَ: فَسَأَلْتُهُ عَنْ مَجْلِسِهِ.

فَقَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَقُومُ وَلَا يَجْلُسُ إِلَّا عَلَى ذِكْرٍ، وَإِذَا انْتَهَى إِلَى قَوْمٍ جَلَسَ حَيْثُ يَنْتَهَى بِهِ الْمَجْلِسُ، وَيَأْمُرُ بِذَلِكَ، يُعْطَى كُلَّ جُلُوسَاتِهِ بِنَصِيهِهِ، لَا يَحْسَبُ جَلِيسُهُ أَنَّ أَحَدًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنْهُ، مَنْ جَالَسَهُ، أَوْ فَاوَضَهُ، فِي حَاجَةٍ صَابِرُهُ حَتَّى يَكُونَ هُوَ الْمُنْصَرَفُ، وَمَنْ سَأَلَهُ حَاجَةً لَمْ يَرُدَّهُ إِلَّا بِهَا، أَوْ بِمِيسُورٍ مِنَ الْقَوْلِ،

خروجه فلم يحتج إلى ذكرها لهم بخلافها في دخوله، فاحتاج إلى ذكرها وأيضاً فالغالب في من في بيته أنه يشتغل بعياله وحوائجه في أكثر الزمن فتيين أنه ﷺ ليس كذلك، وأيضاً فهو في خروجه أكثر رمنة مصروف للنفع العام، وفي دخوله بالعكس فكان بيان هذا أهم، ثم رأيت بعضهم أجاب عن ذلك بما لا يفهم بعضه ولا ينفع باقيه، فاجتنب.

(عن مجلسه) أى أحواله فى وقت جلوسه مع الناس وهذا من ذكر الأخص بعد الأعم إذ ذكر أحوال مخرجه يدخل فيه ذكر أحوال مجلسه المذكور. (إلا على ذكر) أى ذكر الله كما فى نسخة إلا حال كونه متلبساً بالذكر. (حيث ينتهى به) ﷺ خلافاً لمن رعم أن الضمير للجلوس. (المجلس) لكرم أخلاقه ومزيد تواضعه إذ لم يتكلف خطوة رائدة على الحاجة لحظ نفسه حتى يجلس صدر المجلس. (ويأمر بذلك) أى بالجلوس حيث انتهى المجلس إعراضاً عن رعونات النفس وأغراضها الفاسدة، المنبئة عن مزيد التكبر والترفع. (بنصيه) من البشر والكرامة اللاتقيين به، وأفرد الضمير؛ لأن كل إذا أضيفت إلى الجمع دلت على أن المراد كل فرد من أفراد ذلك الجمع، وأدخل الباء على المفعول الثانى تأكيداً، ويصح أنه محذوف، وأن بنصيه صفة أى: شيئاً بقدر نصيه (لا يحسب جلوسه...) إلخ فلكمال خلقه وحسن معاشرته ظن كل أنه من جلسائه لما ظهر له من عظيم بشره وقربه أنه أقرب الناس إليه، وهذا هو الغاية فى الكمال وقوله: (أحدًا) أى من أمثاله كما هو ظاهر لا مطلقاً وإلا فمن العلوم المستقر أن الصحابة بأسرهم كانوا يعتقدون أن أبا بكر مثلاً كان أكرم عليه منهم. (صابره) أى يصبر على ما يصدر منه، ولا يبادر بالقيام عنه، ولا يقطع كلامه، بل يستمر معه. (حتى يكون هو المنصرف) عنه ﷺ وهذا من عظيم خلقه وكرامته تواضعه وهذا يتعلق بمجالسه، وأما فواضه فالمراد بمصابرته فيه أنه يصبر لمفاوضته حتى ينقضى كلامه. (إلا بها) أى يتسرب عنده. (أو بميسور) أى حسن. (من القول) ليكون ذلك علاقته مسلاة له عن حاجته، وهذا من

قَدْ وَسَّعَ النَّاسَ بَسْطُهُ وَخَلَقَهُ، فَصَارَ لَهُمْ أَبَا، وَصَارُوا عِنْدَهُ فِي الْحَقِّ سَوَاءً،
مَجْلِسُهُ مَجْلِسُ عِلْمٍ وَحَيَاءٍ وَصَبْرٍ وَأَمَانَةٍ، لَا تُرْفَعُ فِيهِ الْأَصْوَاتُ وَلَا تُؤْبَنُ فِيهِ

كمال سخائه، ومروءته، وحيائه، ومن ذلك الميسور: أن يعده العطاء إذا جاء أحد
شيء، كما وقع له مع كثيرين، بل لما استخلف أبو بكر وجاءه مال قال: من كان له
على رسول الله ﷺ عدة فليأتنا، فجاءه الذين كان وعدهم ﷺ فوفى لهم أو يرغبه عن
الدنيا وزينتها، حتى يخرج جها عن قلبه أو يشفع له إلى من يعطيه من مياسير أصحابه
بسطة بشره، وطلاقة وجهه وخلقه، أى: أمر ذاته الظاهرة والباطنة. (فصار لهم أباً)
فى الشفقة والرحمة وأعظم من أب، لأن غاية الأب أن يسعى فى صلاح الظاهر، وهو
ساع فى صلاح الظاهر والباطن، ومن ثم أشفق على أهل الكبائر من أمته وأمرهم
بالستر فقال: «من بلى بهذه القاذورات - يعنى المحرمات - فليستر» وأمر أمته أن
يستغفروا للمحدود، ويترحموا عليه لما سيوه ولعنوه، فقال: «قولوا: اللهم اغفر له
اللهم ارحمه»، وقال لهم فى رجل كان كثيراً ما يؤتى به سكران بعد تحريم الخمر فلعنوه
مرة، فقال: «لا تلعنوه فإنه يحب الله ورسوله». (وصاروا عنده فى الحق سواء) أى
سواء توصل إليهم من معارفه وعلومه ما يستحقونه من غير أن يميز أحداً منهم على
مساويه فى التأهل لقبول ذلك والاستعداد له لكمال عدالته ﷺ. (مجلس علم نبيهم
إياه. (وحياء) عظيم يتحلون به، ومن ثم كانوا يجلسون فيه على غاية من الأدب كأن
على رءوسهم الطير. (وصبر) منه على جفائهم. (وأمانته) منهم على ما يقع فيه بحيث
لا يمكن أحداً أن يزيد على ذلك، أو ينقص منه شيئاً وإن قل، وذلك لما أنه كان فى
مجلس تذكير بالله، وترغيب فيما عنده، وترهيب من سطوات انتقامه، إما بإقرائهم
القرآن غصاً طرياً، أو بما آتاه الله من الحكمة والموعظة الحسنة، وتعليمهم أحكام دينهم
وأسراره الظاهرة والباطنة، فترق قلوبهم ويزهدون فى الدنيا، ويرغبون فى الآخرة،
ومن ثم قال أبو هريرة كما عند أحمد وغيره: «قلنا: يا رسول الله ما لنا إذا كنا عندك
رقت قلوبنا ورهدنا فى الدنيا، وكنا من أهل الآخرة، فإذا خرجنا من عندك وعافينا أهلنا
وشمتنا أولادنا، أنكرنا قلوبنا فقال ﷺ: «لو أنكم إذا خرجتم من عندى كتتم على
حالكم ذلك لزارتكم الملائكة فى بيوتكم» الحديث. (لا ترفع فيه الأصوات) لأنهم كانوا
على غاية الخضوع والتأدب والإطراق كأنما على رؤوسهم الطير، فليسوا بكثيرين من
طلبة العلم يرفعون به أصواتهم فى درسهم ومجالسهم، إما لرياء، أو لعدم فهم، أو

الحرم، ولا تشنى فلتاته، متعادلين، يتفاضلون فيه بالتقوى، متواضعين، يوقرون فيه الكبير، ويرحمون فيه الصغير، ويؤثرون ذا الحاجة، ويحفظون الغريب.

لعدم علم، أو صبر، أو أمانة. (ولا تؤين) من الأبن وهو العيب. (فيه الحرم) أى المحارم، أى: لا يعين ولا يرمين محلة سوء لصون مجلسه عن رفث القول وقبيحه. (لا تشنى) بفوقية فتون فمثلة من الثنو من ثنى يثنو إذا تكلم بقيق أى: لا يشاع ولا يذاع. (فلتاته) أى زلاته، أى: إن وقع من أحد فيه زلة سترت فلا تذكر فى مجلس غيره، أو أن المراد كما قال ابن الأعرابى: إنه لا فلتات فيه تشنى فانشئ، فالنقى للفلتات نفسها لا لوصفها من الإذاعة، فالنقى لا يقيد لا للقيد وحده على حد ﴿لا يسألون الناس إلحافاً﴾ أى لا سؤال منهم فلا إلحاف، فإن قلت: قد وقع فيه فلتات من أجلاء فالعرب يقول بعضهم له: «أعطى من مال الله الذى أتاك لا من مال أبوك وجدك». وقول الأنصارى: للزبير فى السقى ففضى ﷺ للزبير: «أن كان ابن عمك» قلنا: مثل هذه الاجلاف لا تسمى فلتة، كيف وهى دأبهم ونشأتهم؟ وإنما تسمى فلتة ما وقع من كامل على خلاف طبعه وعادته، وهذه لم يحفظ وقوع شئ منها فى مجلسه، فإن حفظ، كان المراد بها، لو وقعت نادراً سترت على صاحبها. (متعادلين) قيل: بنصب بتقدير كانوا وأولى منه؛ أنه حال متقدمة من ضمير. (يتفاضلون) أى متساوين فيما بينهم، فلا ترى أحداً منهم له تميز على جلسيه وإن كان أجل منه علماً وأقدم صحبة. (الكبير) أى هنا وقد لا: (الصغير) أى كذلك وورد: «ليس منا من لم يرحم صغيرنا ولم يوقر كبيرنا». (ويؤثرون ذا الحاجة) على أنفسهم فى تقربه من النبى ﷺ وتحديثه معه وغير ذلك. (ويحفظون الغريب) من الفوائد أى: يعتنون بحفظه وإتقانها، ومن الرجال، أى: يحفظون وده وإكرامه، ومن تواضعه ﷺ أنه لم يكن له بواب كما فى البخارى، لكنه اتخذ أبا موسى الأشعرى بواباً لما جلس على البئر ولا تنافى، بل الأول فيما إذا لم يكن فى شغل من أهله ولا انفراد فى أمره، فكان يرفع الحجاب بينه وبين الناس، والثانى فيما إذا كان فى شئ من ذلك، ومن ثم لما حلف النبى ﷺ أن لا يدخل على نسائه شهراً، وانفرد فى المشربة استأذن عليه عمر رضى الله عنه فقال: «يا رباح استأذن لى».

٣٢٢- حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيغ، حدثنا بشر بن المفضل، حدثنا سعيد، عن قتادة، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «لَوْ أَهْدَى إِلَى كِرَاعٍ لَقَبِلْتُ، وَلَوْ دُعِيتُ عَلَيْهِ لَأَجَبْتُ».

٣٢٣- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن، حدثنا سفيان، عن محمد ابن المنكدر، عن جابر، قال:

«جَاءَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ بِرَاكِبٍ بَغْلٍ وَلَا بِرَذَوْنَ».

٣٢٤- حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، أخبرنا أبو نعيم، حدثنا يحيى بن الهيثم العطار، قال: سمعت يوسف بن عبد الله بن سلام، قال:

«سَمَّانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُوسُفَ، وَأَقْعَدَنِي فِي حِجْرِهِ، وَمَسَحَ عَلَى رَأْسِي».

٣٢٢- (كراع) هو ما دون الركبة من الساق. (عليه) أى إليه كما فى نسخة. (لأجبت) فيه: نذب قبول الهدية وإجابة الدعوة، ولو بشيء قليل فى كمال خلقه وحسن تواضعه.

٣٢٣- (ولا برذون) هو الأعجمى، وهو أصبر من العربى، والعربى أسرع منه، ومجيئه ﷺ بدونهما دليل على تواضعه.

٣٢٤- (فى حجره) هو بالكسر ما بين يديك من بدنك، وبالفتح فرج الرجل والمرأة، وحكى أنه بهما الحسن، وهو ما دون الإبط إلى الكشح، وأنه روى هنا بهما، والمصدر الذى هو المنع بالفتح لا غير، وفى الحديث: أنه يندب لمن يقتدى به، ويتبرك به تسمية

٣٢٢- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الأحكام (١٣٣٨)، بسنده ومثته سواء.

٣٢٣- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى المناقب (٣٨٥١)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى المرضى (٥٦٦٤)، وأبو داود فى الجنائز (٣٠٩٦)، وأحمد فى المسند (٣٧٣/٣)، ثلاثهم من طريق عبد الرحمن به فذكره.

٣٢٤- إسناده صحيح:

رواه الإمام أحمد فى المسند (٣٥/٤)، (٦/٦)، من طريق يحيى بن الهيثم به فذكره.

٣٢٥- حدثنا إسحاق بن منصور، حدثنا أبو داود، أنبأنا الربيع بن صبيح،

حدثنا يزيد الرقاشى، عن أنس بن مالك:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَجَّ عَلَى رَجُلٍ رَثٍ وَقُطِيفَةً، كُنَّا نَرَى ثَمَنَهَا أَرْبَعَةَ دَرَاهِمٍ، فَلَمَّا اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ قَالَ، لَيْتَكَ بِحَجَّةٍ لَا سُمْعَةَ فِيهَا وَلَا رِيَاءَ».

٣٢٦- حدثنا عبد الرزاق، أنبأنا معمر، عن ثابت البنانى وعاصم الأحول، عن

أنس بن مالك:

«أَنَّ رَجُلًا خِيَّاطًا دَعَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَرَّبَ لَهُ تُرِيدًا عَلَيْهِ دُبَّاءُ فَكَانَ ﷺ يَأْخُذُ الدُّبَّاءَ، وَكَانَ يُحِبُّ الدُّبَّاءَ».

قَالَ ثَابِتٌ: فَسَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ: فَمَا صُنِعَ لِي طَعَامٌ أَقْدِرَ عَلَى أَنْ يُصْنَعَ فِيهِ دُبَّاءٌ إِلَّا صُنِعَ».

ولد أصحابه، وتحسين الاسم، وأن أسماء الأنبياء من الأسماء الحسنة، ووضعه فى الحجر، ومسح رأسه وفى فعله ﷺ هذين كمال خلقه وعظيم رحمته وتواضعه وملاطفته.

٣٢٥- (راحلته) هى من الإبل البعير القوى على الأسفار والأحمال، الذكر والأنثى فيه سواء. (ليتك) أى إقامة على إجابتك بعد إقامة من ألب بالمكان أقام، والاصل: أليت على خدمتك إلباباً أى: قمت عليها إقامة بعد إقامة. (لا سمعة فيها ولا رياء) بل خالص لوجهه تعالى.

٣٢٦- (خياطاً) مر حديثه فذكر هنا، لأن فيه دلالة على مزيد تواضعه ﷺ. (يقول...) إلخ. فيه أنه يندب محبة ما كان ﷺ يحبه، ويندب أيضاً تحرى طبخه وأكله.

٣٢٥- صحيح:

وسبق برقم (٣١٩).

٣٢٦- إسناده صحيح:

رواه مسلم فى الأشربة (٢٠٤١)، وأحمد فى المسند (٢٢٥/٣)، وعبد بن حميد فى المنتخب (١٢٧٧)، ثلاثهم من طريق ثابت به فذكره.

٣٢٧- حدثنا عبد الله بن صالح، حدثني معاوية بن صالح، عن يحيى بن سعيد، عن عمرة، قالت: قيل لعائشة: ماذا كان يعمل رسول الله ﷺ في بيته، قالت:

«كَانَ بَشْرًا مِّنَ الْبَشَرِ، يَفْلِي ثَوْبَهُ، وَيَحْلُبُ شَاتَهُ، وَيَخْدُمُ نَفْسَهُ».

٣٢٧- (قالت...) إلخ صح عنها أيضًا: «كان يخيظ ثوبه، ويحلب شاته، ويخدم نفسه ويخصف نعله» في رواية أحمد: «ويرقع دلو»، وفي أخرى له أيضًا: «ويفلي ثوبه» أي: في أوقات لما صح «أنه ﷺ كان له خدم». (بشركا من البشر) أي واحدًا من أولاد آدم يعتريه ما يعتريهم من الاحتياج لنحو الأكل والشرب والمشى في الأسواق ومن المحن والضرورات ومن الاشتغال في مهنة أهله ونفسه، بما أرشد أمته إلى التواضع، وترك الترفع، ولأنه قد شرفه الله بالوحي والنبوة وكرمه بالمعجزات والرسالة ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ وردت بذلك على من يعتقد في النبي أنه إله، أو ابنه، كما اعتقدت النصارى في عيسى، على نبينا وعليه الصلاة والسلام، وقوله: «لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم». (ويفلي ثوبه) أي يلتقط ما فيه من القمل ونحوه وظاهر ذلك أن نحو القمل كان يؤدي بدنه الشريف، إلا أن يقال لا يلزم من التفلية وجوده بالفعل، على أنه يحتمل أن التفلية من وسخ ونحوه، ثم رأيت ابن وسيع ونحوه قالوا: لم يكن القمل يؤديه تعظيمًا له، وبعضهم أجاب بما يعلم رده مما قررته.

٣٢٧- إسناده ضعيف وهو صحيح:

فيه: عبد الله بن صالح: صدوق كثير الغلط، ومعاوية صدوق له أوهام.
رواه أحمد في المسند (٢٥٦/٦)، والبخاري في التاريخ الكبير (٥٤١/١)، والبغوي في شرح السنة (٣٥٧٠)، ثلاثتهم من طريق معمر به فذكره نحوه.
وللحديث طريق أخرى عند الإمام أحمد كما سبق.

٤٨ - باب: ما جاء فى خلق رسول الله ﷺ

(باب ما جاء فى خلق رسول الله ﷺ)

هو بضم فسكون أو ضم مراد وفى الأصل المفتوح الأول كالشرب والشرب، لكن خص المفتوح بالهيئات والصور المدركة بالبصر، والمضموم بالقوى المدركة بالبصيرة، فهو ملكة إنسانية ينشأ عنها جميل الأفعال، وكمال الأحوال، وهو الصورة الباطنة من النفس، وأوصافها، ومعانيها المختصة بها، بمنزلة خلق للصورة الظاهرة، وأوصافها، ومعانيها، وأوصافها حسنة وقيحة، لكن تعلق الكمال وضده، بأوصاف الأولى أكثر منه بأوصاف الثانية، ومن ثم تكررت الأحاديث فى مدح حسن الخلق، وأصل هذا الباب أن الله خلق الإنسان، وجعل له قلباً يعقل منه فيه فبكمال العقل؛ تقتبس الفضائل، وتجتنب الرذائل، وإن كان خير: «إن الله لما خلق العقل قال له: أقبل، فأقبل، ثم قال: أدبر فأدبر، قال: ما خلقت خلقاً أشرف منك، فبك آخذ، وبك أعطى» كذباً موضوعاً باطلاً من سائر طرقه، ومدح العقل للعلم به عند كل أحد، غنى عن مثل هذا الكذب ومحله القلب على الأصح، ومن ثم كان إذا صلح القلب صلح سائر الجسد كله كما فى الحديث، وجعل سبحانه القلوب محل السر والإخلاص الذى هو سر الله يودعه قلب من يشاء من عباده، فأجل قلب أودعه ذلك قلبه ﷺ، وقد جعل تعالى النفوس أعلاماً على أسرار القلوب، فمن تحقق قلبه بسر الله الأكبر اتسعت أخلاقه بجميع الخلق والمحاسن الظاهرة، مما لم يشاركه فيه مخلوق أيضاً، وتلك آيات على سر قلبه الشريف، كما تقرر، ومن ثم ورد: «أنه أوسع قلب اطلع الله عليه» أى: لما حباه به من شرح الصدر، ووضع الوزر، ورفع الذكر، والشق المتكرر كما مر بيانها، واختلف: هل حسن الخلق غريزة، أو مكتسب؟ ف قيل: غريزة، لخبر البخارى: «إن الله قسم أخلاقكم بينكم كما قسم أرزاقكم»، وقيل: مكتسب، لما صح فى خبر الأشج: «إن فى خصلتين يحبهما الله: الحلم والأناة»، قال: يا رسول الله قديمان كان فى، أو حديثان؟ قال: قديماً، قال: الحمد لله الذى جبلنى على خلقين يحبهما فتريد السؤال عليه، وتقديره يشعر بأن منه ما هو جبلى ومنه ما هو مكتسب، وهذا هو الحق، ومن ثم قال القرطبى: هو جبلة فى نوع الإنسان، وهم متفاوتون فيه، فمن غلبه حسنه فهو المحمود، وإلا أمر بالمجاهدة حتى يصير حسناً، وبالرياضة حتى يزيد حسنه وصح: «اللهم حسنت خلقى

٣٢٨ - حدثنا عباس بن محمد الدوري، حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا ليث بن سعد، حدثني أبو عثمان: الوليد بن أبي الوليد، عن سليمان بن خارجة، عن خارجة بن زيد بن ثابت، قال:

فحسن خلقى، وفى مسلم فى دعاء الافتتاح: «واهدنى لاحسن الأخلاق لا يهدى لاحسنها إلا أنت» والظاهر أنه لما أراد بذلك العبودية، والخضوع لله، وإلا فهو مجبول على الأخلاق الكريمة فى أصل جبلته بالفضل الوهيب والجود الإلهى، من غير رياضة ولا تعب، بل لم تزل أنوار المعارف تشرق فى قلبه حتى اجتمع فيه من خصال الكمال ما لا يحيط به حد ولا يحصره عد، ومن ثم أثنى الله تعالى عليه فى كتابه العزيز فقال: ﴿وإنك لعلى خلق عظيم﴾، ﴿وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً﴾، فوصفه بأنه عظيم فى قوته العملية والعلمية، وبأنه مغمور فى الثانية، مستغرق فيهما مشغول عن الأولى، ووصفه بالعظيم مع أن الغالب وصف الخلق بالكرم أى: السماحة والدعابة، إشارة إلى أن خلقه لم يقصر على ذلك؛ بل كان رحيماً بالمؤمنين رءوفاً بهم، شديداً على الكفار، غليظاً عليهم، مهاباً فى صدور الأعداء، منصوراً بالرعب منه مسيرة شهر، فوصف بالعظيم، ليعم الإنعام والانتقام، لكن مظاهر الأول فيه أكثر، ومن ثم ورد بسند ضعيف: «إن الله بعثنى بمكارم الأخلاق، وكمال محاسن الأفعال». وفى الموطأ بلاغاً. «بعثت لأتمم مكارم الأخلاق» كيف وقد أذب بالقرآن؟ كما قالت عائشة: «كان خلقه القرآن» قال العارف الشهاب السهروردى: فيه رمز غامض، وإيما خفى إلى الأخلاق الربانية، فاحتشمت الحضرة الإلهية أن تقول: كان متخلقاً بأخلاق الله، فعبرت عن هذا بأن خلقه القرآن، استحياء من سبحات الجلال، وستر اللحن، بلطف المقال، لوفور عقلها، وكمال أدبها انتهى، فأوصاف خلقه العظيم لا تتناهى، كما أن معانى القرآن لا تتناهى، وهذا غاية فى الاتساع لا ينتهى لانتهائها، ومن ثمة سعت أخلاقه أخلاق هذا العالم فلهذا أرسله الله إلى الثقلين الإنس والجن، وكذا الملائكة، بل وإلى كافة الخلق كما فى مسلم.

٣٢٨ - (نفر) يقع على الثلاثة إلى العشرة لا واحد له من لفظه. (ماذا أحدثكم)

٣٢٨ - إسناده ضعيف:

فيه: سليمان بن خارجة: مجهول. رواه الطبرانى فى الكبير (٤٨٨٢)، والبخارى فى شرح السنة (٣٥٧٣)، كلاهما من طريق سليمان بن خارجة به ذكره.

«دَخَلَ نَفَرٌ عَلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، فَقَالُوا لَهُ: حَدِّثْنَا أَحَادِيثَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: مَاذَا أُحَدِّثُكُمْ؟ كُنْتُ جَارَهُ فَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ بَعَثَ إِلَيَّ فَكَتَبْتُهُ لَهُ، فَكُنَّا إِذَا ذَكَرْنَا الدُّنْيَا ذَكَرَهَا مَعَنَا، وَإِذَا ذَكَرْنَا الْآخِرَةَ ذَكَرَهَا مَعَنَا، وَإِذَا ذَكَرْنَا الطَّعَامَ ذَكَرَهُ مَعَنَا، فَكُلُّ هَذَا أُحَدِّثُكُمْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ».

٣٢٩ - حدثنا إسحاق بن موسى، حدثنا يونس بن بكير، عن محمد بن

كانهم طلبوا الإحاطة بأحواله ﷺ فتعجب من ذلك، لأنها لا يمكن الإحاطة بها، بل ولا ببعضها من حيث الحقيقة والكمال الذي لا نهاية له، فأفادهم بهذا التعجب رد ما وقع في نفوسهم، ثم أفادهم بعض ذلك على وجه يدل على غاية ضبط وإتقان لما يرويه، فقال: (كنت جاره...) إلخ أى: بيتى قريب من بيته فلى خبرة وإحاطة بأحواله أتم من غيرى. (بعث إلى) فيه مزيد اعتناؤه بأمر الدين. (فكتبت) أى الوحي فهو من جملة كتبه الوحي بل أجلهم، ومن ثم كان يكتب له أيضاً الكتب التي يرسلها للملوك وغيرهم، وهو أحد الأربعة الذين حفظوا القرآن على عهد رسول الله ﷺ، وأحد الثلاثة الذين جمعوا الصحف في خلافة أبي بكر بأمره لعمر لهم بذلك، وهذا هو الجمع الأول، والثاني كان في زمن عثمان، وهو الذي استمر عليه الأمر، وهو أيضاً أعلم الصحابة بالفرائض، كما في الحديث الصحيح: «أفرضكم زيد». (ذكره معنا...) إلى آخره فيه دليل ظاهر على كمال خلقه، وحسن معاشرته، وغاية تلاففه بأصحابه ﷺ ليزيد إقبالهم عليه، واستفادتهم منه. (فكل) بالرفع كما هو الرواية، ويجوز النصب فالتقدير: أحديثكم إياه. (هذا...) إلخ أعاده ليؤكد به الحديث، ويظهر اهتمامه به، ولا ينافي هذا ما تقرر في الباب قبل هذا في أحواله في مجلسه، لأن ذكر الدنيا والطعام، قد يقترب به فوائد علمية، أو أدبية، وتقرير خلوه منهما، ففيه بيان جواز تحدث الكبير مع أصحابه في المباحات، ومثل هذا البيان واجب عليه ﷺ.

٣٢٩ - (العاصي) الجمهور على كتابته بالياء وحذفها لغة، كما قرأ به السبعة في

٣٢٩ - إسناده ضعيف:

فيه محمد بن إسحاق وهو مدلس، وقد عنعنه ولم يصرح بالتحديث.
وقد رواه الهيثمي في مجمع الزوائد (١٥/٩)، وقال: رواه الطبراني، وإسناده حسن.
قلت: بينا علة الضعف. وهى تدليس محمد بن إسحاق، وعدم تصريحه بالتحديث.

إسحاق، عن زياد بن أبي زياد، عن محمد بن كعب القرظي، عن عمرو بن العاص، قال:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُقْبِلُ بِوَجْهِهِ وَحَدِيثِهِ عَلَى أَشَرِّ الْقَوْمِ، يَتَأَلَّفُهُمْ بِذَلِكَ. فَكَانَ يُقْبِلُ بِوَجْهِهِ وَحَدِيثِهِ عَلَى، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنِّي خَيْرُ الْقَوْمِ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَنَا خَيْرٌ أَوْ أَبُو بَكْرٍ؟ فَقَالَ: أَبُو بَكْرٍ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَنَا خَيْرٌ أَمْ عُمَرُ؟ فَقَالَ: عُمَرُ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَنَا خَيْرٌ أَمْ عَثْمَانُ؟ فَقَالَ: عَثْمَانُ. فَلَمَّا سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَصَدَّقَنِي، فَلَوَدِدْتُ أَنِّي لَمْ أَكُنْ سَأَلْتُهُ».

الكبير المتعال. (أشرف القوم) استعمال الالف فيه لغة قليلة هكذا والاكثر شر، وكذا يقال في خير وأخير. (يتألفهم) جملة استثنائية من أسلوب الحكيم كأنه قيل: لما يفعل ذلك؟ قال: يتألفهم أى يستأنفهم لتزداد رغبتهم فى الإسلام، والضمير للأشر، لأنه جمع فى المعنى، أو للقوم، لأن التألف كان عامًا لجميعهم، لكنه يزيد فى الأشر، ولا ينافى هذا ما تقدم مما يدل على استواء أصحابه فى إقباله عليهم، لأن ذلك حيث لا عذر هنا تخصيص بالإقبال بالأشر، إنما هو لعذر التألف. (حتى ظننت أنى خير القوم) هذا من عظيم تألفه، وحسن معاشرته، وكريم خلقه ﷺ فى التألف مر هنا، وظنه ذلك لأنه كان حديثًا فى الإسلام، إذ إسلامه قريب فتح مكة كخالد بن الوليد رضى الله عنه فكان لا يعرف شيمته ﷺ من التألف، فظن بكثرة إقباله عليه أنه خير القوم فسأله عما يأتى قبل التفريع فى قوله: «فكان يقبل» اهـ يقتضى كما هو الظاهر أن يقال: حتى ظننت أنى أشرف القوم، ولذا فسر بعضهم إلى خلاف ذلك الظاهر فقال: الفاء تعليلية لا تفرعية انتهى، ويجاب: بأنه رضى الله عنه حكى شيمته ﷺ باعتبار ما فى باطن الأمر لما عرضها بعد وباعتبار ما ظنه لجهله بهذا أولاً فالتفريع بالاعتبار الأول، والظن بالاعتبار الثانى، وحاصله: أنه لما أقبل عليه ظن أنه خير القوم، وفى الحقيقة: أن إقباله عليه يدل على أنه شر القوم كما هو عادته فى التألف، فتأمل ذلك، فإنه مهم ليزيد إقبالهم عليه، واستفادتهم منه. (فصدقتنى) أجاب سؤالى بجواب خفى، والفاء فى جواب لما مر على ما فى أكثر النسخ سائغة كما صرح به بعض أئمة النحو أى لكنها خلاف الغالب، ولم يزد ذلك من قال: إنها زائدة، والجواب بعدها مقدر أى: لما سألته فصدقتنى ندمت، وح فقلوه: (فلوددت) عطف على فصدقتنى على الأول، وعلى ندمت المقدر على

٣٣٠ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا جعفر بن سليمان الضبعي، عن ثابت، عن أنس بن مالك قال:

«خَدَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَشْرَ سِنِينَ، فَمَا قَالَ لِي: أَفْ قَطُّ، وَمَا قَالَ لشيءٍ صَنَعْتُهُ لَمْ صَنَعْتُهُ، وَلَا لشيءٍ تَرَكْتُهُ لَمْ تَرَكْتُهُ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ مَخْلُقًا، وَلَا مَسَسْتُ خَزَاً وَلَا حَرِيرًا وَلَا شَيْئًا كَانَ الْإِنْسَانُ مِنْ كَفِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا شَمَمْتُ مِسْكَاً قَطُّ، وَلَا عِطْرًا كَانَ أَطْيَبَ مِنْ عَرَقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ».

الثاني. (أنى لم أكن سأله) أعاد ذلك لأنه قبل السؤال كان يظن أن إقباله ﷺ لخيرته، فلما سأل وبأن له أن إقباله إنما هو للتألف، وأن زيادته ينشأ عن الشر، فإن الإقبال ربما أنبأ عن شر عنده، فقدمه لذلك، بل ولظهور خطأ ظنه الذى يستحق منه مثله، وهذا جواب ظاهر، ووقع لبعضهم هنا ما لا يفهم بعضه، ولا ينبغي نقله فاجتنبه، والحامل لعمرو على ذلك: بيان ما كان عليه ﷺ من عظيم التألف، ليقترن به أمته فى ذلك، وإرشاداً للسائل إلى أنه ينبغي أن لا يسأل عن شيء، إلا بعد تحقق أمره، وإلا بان خطؤه، وظهرت فضيحتة وفى نسخة مصححة: «فصدقتى» بالتشديد، قيل: وجهه غير ظاهر انتهى، ويوجه: بأنه صدقه فى ظنه أنه خير أصحابه لجهله بعبادته، فلذلك لم يعمقه فى تطلعه إلى أفضليته حتى على الشيخين، وهذا معنى صحيح، فليحمل التشديد عليه، وعلى نسخة: «صدقتى» بلا فاء تكون جملة حالية بتقدير قد سواء فى ذلك المخفف والمشدد.

٣٣٠ - (عشر سنين) هى أكثر الروايات، ورواية مسلم: «تسع سنين» وهى محمولة على التحديد، والأولى على التقريب الفاء للكسر، إذ خدمة أنس له إنما هى فى أثناء السنة الأولى. (أف) اسم فعل للتضجر والتأوه يستعمل فى كل ما يستقذر للواحد والاثنين، والجمع، والمذكر، والمؤنث بلفظ واحد ولغاتها عشر معروفة. (قط) بضم الطاء المشددة مع فتح أوله، وضمه ويفتح فسكون، ثم الكسر مع التشديد وعدمه، وهى لتوكيد نفى الماضى. (وما قال...) إلخ فيه بيان كمال خلقه، وحسن عشرته،

٣٣٠ - صحيح:

رواه الترمذى فى البر والصلة (٢٠١٥)، بسنده ومثته سواء، ورواه البغوى فى شرح السنة (٣٥٥٨)، من طريق المصنف به فذكره.

٣٣١ - حدثنا قتيبة بن سعيد، وأحمد بن عبدة الضبي، والمعنى واحد، قالوا:

حدثنا حماد بن زيد، عن سلم العلوى، عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ: «أَنَّهُ كَانَ عِنْدَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلٌ بِهِ أَثَرُ صُفْرَةٍ. قَالَ: وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَكَادُ يُوَاجِهُ أَحَدًا بِشَيْءٍ يَكْرَهُهُ، فَلَمَّا قَامَ، قَالَ لِلِقَوْمِ: لَوْ قُلْتُمْ لَهُ يَدْعُ هَذِهِ الصُّفْرَةَ».

وعظيم حلمه، وصبره وفى ذلك فضيلة تامة لأنس، لأنه لم يرتكب فى تلك السنين من أمور الخدمة ما يقتضى المؤاخظة شرعاً، إذ سكوته ﷺ عن الاعتراض عليه يستلزم ذلك، لأنه ﷺ كان لا يسكت على حرام. (وكان) تعميم بعد تخصيص، لثلا يتوهم أن هذا شأنه مع أنس فقط. (من أحسن) لا ينافى كونه أحسن ألا ترى أنك لو قلت: زيد من أفضل علماء البلد لم يناف ذلك كونه أفضلهم؟ إذ الأفضل المتعدد بعضه أفضل من بعض، فتأمله مع جواب بعضهم عنه: بأن كان للاستمرار والدوام، فإذا كان دائماً من أحسن الناس خلقاً كان أحسن الناس خلقاً انتهى، يظهر لك مما لا يخفى على ذى ذوق سليم. (خزاً) هو مركب من حرير وغيره، وهو مباح إن لم يزد الحرير وزناً، ولا عبرة بزيادة الظهور فقط. (ولا شيئاً) تعميم بعد تخصيص. (شممت) بكسر الميم الأولى ويجوز فتحها. (ولا عطرًا) تعميم بعد تخصيص أيضاً.

٣٣١ - (لا يكاد يواجه) أى لا يقرب من أن يقابل أحدًا بشيء يكرهه، وهذا لتضمنه نفى القرب من المواجهة أبلغ من لا يواجه. (لو قلت) للشرط فالجزاء محذوف أى: لكان أحسن أى: لأن فيه نوع تشبه بالنساء، وهو من غير قصد التشبه بهن مكروه، أو

٣٣١ - إسناده ضعيف:

رواه أبو داود فى الترجل (٤١٨٢)، وفى الأدب (٤٧٨٩)، من طريق حماد بن زيد به فذكره ورواه أحمد فى المسند (١٣٣/٣)، (١٥٤)، والنسائى فى اليوم والليلة (٢٣٦)، كلاهما من طريق حماد بن زيد به فذكره.

وقال أبو داود: سلم ليس هو علويًا، كان يبصر فى النجوم، وشهد عندى عدى بن أرطاة على رؤية الهلال، فلم يجز شهادته.

قلت: ضعف الحافظ سلم العلوى، وقال ابن حبان: منكر الحديث على قتله لا يحتج به إذا وافق الثقات، فكيف إذا اتفرد. وكان شعبة شديد الحمل عليه اه، انظر: المجروحين (٣٤٣/١)، وتهذيب التهذيب (١٣٥/٤).

٣٣٢- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن أبى

للتمنى . (يدع هذه الصفرة) الظاهر أن ذلك الأثر لم يكن محرماً، وإلا لم يؤخره ﷺ أمره بتركه إلى مفارقتها للمجلس، فزعم بعضهم: أن غضبه ﷺ عند انتهاك المحارم لا ينافى تفويضه لغيره، والأمر بإزالتها، وإن أدى إلى ترافيقها غفلة عن كلام الأئمة فى بحث الأمر بالمعروف، والنهى عن المنكر أنه يجب على القادر إزالة المنكر فوراً بلسانه، أو بيده، ولا يجوز له أن يستنبذ غيره فى ذلك إن أدت إلى الاستنابة تأخير ذلك المنكر ولو لحظة، وهو ﷺ قد سمع كلام هذا الرجل، ولم يأمرهم أن يقولوا له: أزل هذا، إلا بعد قيامه من المجلس، فأخّر الإزالة إلى انقضاء المجلس، وهذا لا يقوله إلا جاهل بالفقه وقواعده، فتعين ما ذكرته، أن ذلك الأثر الذى كان عليه لم يكن محرماً، ويؤيد ذلك: أنه ﷺ لما رأى على عمرو بن العاص ثوبين معصفرين أمره فوراً بإزالة التهما، فإن قلت: لم أمر هنا عمرًا ومن ثمة أقامهم فى ذلك؟ قلت: بالتقرر أن عمرًا عليه المحرم بخلاف ذلك الرجل، وبفرض عدم تحريم المعصفر الذى قال به كثيرون فوجهه: أن عمرًا يفرح بذلك ويبادر إلى امتثاله، وذلك الرجل لعله كان قريب عهد بالإسلام، فخشى عليه أن يأمره بإزالة ما عليه فقوضه لغيره، لا على وجه الإلزام به، وهذا مما يصرح أيضاً به لم يكن محرماً، وقول بعضهم: إنما كره الصفرة، لأنها علامة لليهود، ومخصوصة بهم، ليس فى محله، لأن جعل الصفرة علامة لهم إنما حدثت فى بعض البلاد كمصر منذ زمن قريب، ففى الأوائل للجلال السيوطى: أول من أمر بتغيير أهل الذمة زيهم المتوكل، وفى السكردان لابن أبى حجلة: لبس النصارى العمامم الزرق، واليهود العمامم الصفرة، والسامرة العمامم الحمر سنة سبع ومائة، وسبب ذلك: أن مغرباً كان جالساً بباب القلعة عند بيمرس الحاسنكرد سلام فحضر بعض كتاب النصارى بعمامة بيضاء، فقام له المغربى، وتوهم أنه مسلم، ثم ظهر أنه نصرانى، فدخل للسلطان الملك، الناصر محمد بن قلاوون يفأوضه فى تغيير رى أهل الذمة، ليمتاز المسلمون عنهم، فأجابهم لذلك انتهى.

٣٣٢- (الجدلى) يفتح الجيم والبدال المهملة، نسبة إلى جديلة قبيلة. (فاحشاً) ذا

٣٣٢ - صحيح:

رواه المصنف فى البر والصلة (٢٠١٦)، بسنده ومثته سواء، ورواه الإمام أحمد فى مسنده (١٧٤/٦)، وأبو داود الطيالسى فى مسنده (١٥٢٠)، كلاهما من طريق شعبة به فذكره.

إسحاق، عن أبي عبد الله الجدلي، واسمه عبد بن عبد، عن عائشة أنها قالت: «لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاحِشًا، وَلَا مُتَفَحِّشًا، وَلَا صَخَابًا فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا يَجْزِي بِالسَّيِّئَةِ، وَلَكِنْ يَعْفُو وَيَصْفَحُ».

فحش في أقواله وأفعاله، وهو ما يخرج عن مقداره حتى يستقبح، واستعماله في القول أكثر منه في الفعل والصفة. (ولا متفحشًا) أى متكلفًا للفحش من ذلك، وهذا من عظيم فصاحة عائشة وبلاغتها وسعة علمها وفقهها، فإنها نفت عنه ﷺ قول الفحش والتفوه به طبعًا وتكلفًا. (ولا صخابًا) من الصخب بالصاد والخاء محركة، وهو الضجر واضطراب الأصوات للخصام. (في الأسواق) لأنه ليس بمن يتنافس في الدنيا وجمعها حتى يحضر الأسواق لذلك، فذكر، إما لكونها محل ارتفاع الأصوات لذلك، لا لإثبات الصخب في غيرها، أو لأنه إذا انتفى فيها انتفى في غيرها بالأولى، والمراد بالمبالغة هنا: في أصل الفعل على حد قوله تعالى: ﴿وَمَا رِيكَ بِظِلَامٍ لِلْعِيدِ﴾ وفي الآية أجوبة أخرى ذكرتها في شرح همزية صاحب بردة المديح، ولكن وجهه أن ما قبل لكن ربما يتوهم أنه ترك الجزء عجزًا فاستدركه بذلك. (يعفو) بباطنه. (ويصفح) يعرض بظاهره امثالًا لقوله تعالى: ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ وحسبك عفوه عن أعدائه المحاربين له المبالغين في أذاه حتى كسروا رباعيته، وشجوا وجهه يوم أحد، فشق ذلك على أصحابه فقالوا: لو دعوت عليهم، فقال: «إني لم أبعث لعنًا ولكن بعثت داعيًا ورحمة اللهم اغفر لقومي» أو «اهد قومي فإنهم لا يعلمون» أى اغفر لهم ذنب الشجة لا مطلقًا، وإلا لأسلموا، قاله ابن حبان، وانظر لجميل العفو مع قوله يوم الخندق: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر، اللهم املأ بطونهم نارًا» لأن ذلك حقه فعفى عنه، وهذا حق الله، فلم يعف عنه، إذ عفوه وصفححه، إنما كان فيما يتعلق بحقه، وقد روى الطبراني، وابن حبان، والحاكم، والبيهقي عن أحد أجباز اليهود الذين أسلموا أنه قال: «لم يبق من علامة النبوة شيء، إلا وقد عرفته في وجه محمد ﷺ حين نظرت إليه، إلا اثنتين لم أخبرهما منه يسبق حلمه جهله، أى: لو تصور منه جهل، أو مراده بالجهل الغضب ولا يزيده شدة الجهل عليه إلا حلمًا فكنت أنظر به، لأن أخالطه فأعرف حلمه وجهله، فابتعت منه تمرًا إلى أجل فأعطيته الثمن، فلما كان قبل محل الأجل بيومين أو ثلاثة أتيته، فأخذت بمجامع قميصه، ونظرت إليه بوجه غليظ ثم قلت: ألا تقضى يا محمد حقى، فوالله إنكم يا بنى عبد المطلب مطل، فقال

٣٣٣- حدثنا هارون بن إسحاق الهمداني، حدثنا عبدة، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، قالت:

«ما ضرب رسول الله ﷺ بيده شيئاً قط، إلا أن يُجاهد في سبيل الله، ولا ضربَ خادماً ولا امرأة».

عمر: أى عدو الله، أتقول لرسول الله ما أسمع؟ فوالله لولا ما أحاذر قومه لضربت بسيفي رأسك، ورسول الله ﷺ ينظر إلى عمر فى سكون وتودد وتبسم، ثم قال: أنا وهو كنا أحوج إلى غير هذا منك يا عمر، تأمرنى بحسن الأداء، وتأمره بحسن التقاضى اذهب به يا عمر فاقضه حقه، ورد عشرين صاعاً مكان مفارعتة» ففعل فقلت: يا عمر كل علامات النبوة قد عرفتها فى وجه رسول الله ﷺ حين نظرت إليه، إلا اثنتين لم أخبرهما - يسبق حلمه جهله، ولا يزيده شدة الغضب عليه إلا حلمًا - فقد اختبرتهما فأشهدك أنى قد رضيت بالله رباً، وبالإسلام ديناً، ومحمد نبياً، وروى أبو داود: «أن أعرابياً جره بردائه حتى أثر فى رقبته الشريفة لخشونته، وهو يقول: احملنى على بعيرى هاتين - أى: حملهما لى طعاماً - فإنك لا تحملنى من مالك، ولا مال أريك فقال له ﷺ: لا، وأستغفر الله ثلاث مرات لا أحملك حتى تقيدنى من جذبتك، فقال: لا والله أقيدها ثم دعى رجلاً فقال له: احمل له على بعيره. هذين على بعير تمرًا، وعلى الآخر شعيراً» ورواه البخارى وفيه: «أنه لما جذبته تلك الجذبة الشديدة التفت إليه فضحك ثم أمر له بعتاء» وفى هذا عظيم عفوه، وصفحه، وصبره على الأذى نفساً ومالاً، وتجاوزه عن جفاة الأعراب، وحسن تدبيره لهم مع أنهم كالوحش الشاردة، والطبع المتنافر البارد، والحمر المستنفرة التى فرت من قسورة، فمع ذلك سامحهم، واحتمل جفاهم، وصبر على أذاهم، إلى أن انقادوا إليه جميعاً واجتمعوا، وقتلوا دونه أهلهم، وآباءهم، وأبناءهم، واختاروه على أنفسهم وأوطانهم.

٣٣٣- (شيئاً) أى داعياً، لأنه ﷺ ربما ضرب مركوبه وقد وكز بعير جابر حتى سبق

٣٣٣ - إسناده صحيح:

رواه مسلم فى الفضائل (٢٣٢٨)، وابن ماجه فى النكاح (٢٢١٨)، وأحمد فى المسند (٣٢/٦)، ٢٢٩، (٢٣٢)، والدارمى فى النكاح (١٤٧/٢)، أريعتهم من طريق هشام بن عروة به فذكره نحوه.

٣٣٤- حدثنا أحمد بن عبدة الضبي، حدثنا فضيل بن عياض، عن منصور،

عن الزهري، عن عائشة، قالت:

«مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُتَّصِرًا مِنْ مَظْلَمَةٍ ظَلَمَهَا قَطُّ، مَا لَمْ يَنْتَهِكْ مِنْ مَحَارِمِ اللَّهِ شَيْءٌ، فَإِذَا انْتَهَكَ مِنْ مَحَارِمِ اللَّهِ شَيْءٌ كَانَ مِنْ أَشَدِّهِمْ فِي ذَلِكَ غَضَبًا، وَمَا خَيْرَ بَيْنَ أَمْرَيْنِ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرُهُمَا مَا لَمْ يَكُنْ مَأْتَمًا».

القافلة بعد أن كان متأخرًا عنها، إلا أن يجاب بأن وقع في بغير جابر كالمعجزة وضربه لركوبه لم يكن مؤذيًا فالكلام إنما هو في المؤذي. (إلا أن يجاهد) احتاج إليه، لانه وقع منه ذلك في الجهاد حتى أنه قتل اللعين أبي بن خلف بأحد. (ولا ضرب خادماً ولا امرأة) خصهما مع دخولهما في شيئاً اهتماماً بشأنهما، ولكثرة وقوع ضرب هذين، والاحتياج إليه، ويؤخذ من تركه ﷺ له فيه؛ أن ضربهما وإن جاز بشرطه المذكور في الفقه، الأولى تركه، قالوا: بخلاف الولد، فالأولى تأديبه، ويوجه: بأن ضربه لمصلحة تعود إليه، فلم يندب العفو، بخلاف ضرب ذنك، فإنه لحظ النفس، فالعفو فيهما مخالفة لهواها، وكظماً لغيظها.

٣٣٤- (ما رأيت) ما علمت إذ هو الأنسب بالمقام. (متصراً) متقماً. (مظلمة) هي بفتح الميم واللام مصدر، وبكسر اللام أو ضمها: ما أخذ أو أحل من معصوم عدواناً، سواء كان في البدن، أم العرض، أم المال، أم الاقتصاص. (ظلمها) المنصوب على الأول مفعول مطلق، وعلى الثاني مفعول به، وظلم يتعدى لمفعولين كما في القاموس، خلافاً لمن زعم قصره على واحد، فقد ظلم بها، وإن لم ينتقم ﷺ منها، مع أن مرتكبها قد باء بياثم عظيم سيما لبيد بن الأعصم الذي سحره، واليهودية التي سمته، لانه حق آدمى يسقط بعفوه بخلاف حقوق الله التي ذكرها بقوله: (ما لم تنتهك) ترتكب. (محارم الله) جمع محرم أى شيء حرمه الله على عباده، فإن قلت: مظلمته ﷺ إيذاء، وإيذاؤه كفر، وهو حق الله كيف يسقط بعفوه؟ قلت: لا، ثم إن مطلق

٣٣٤- إسناده صحيح:

رواه البخارى فى المناقب (٣٥٦٠)، وفى الأدب (٦١٢٦)، وفى الحدود (٦٧٨٦)، ومسلم فى الفضائل (٢٣٢٧)، وأبو داود فى الأدب (٤٧٨٥)، وأحمد فى المسند (١١٤/٦، ١١٦، ١٨٢، ٢٢٣، ٢٦٢)، ومالك فى الموطأ (٩٠٢/٢)، خمستهم من طرق عن عائشة رضى الله عنها.

إيذائه كفر ألا ترى إلى عامر ممن جذب رداءه حتى أثر فى عنقه فعفى عنه وأعطاه وحمل بعيره؟ والحاصل: أن إيذائه إنما يصدر من مسلم جاف، وهذا له نوع عذر، فلم يكفر وعفى عنه، أو من منافق وقد أمر بتحمل أذاهم لثلاث تنفر الناس عنه كما قيل ذلك له، وقد قيل له: «ألا تقتلهم؟ فقال: لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه» أو من كافر معاهد فمصلحة تألفه اقتضت عدم مؤاخذته لجريمته أو حربى وهو غير ملتزم للأحكام، ول بعضهم هنا ما لا يفهم لعدم إحاطته لكلام الأئمة فاجتنبه. (من أشدهم) من رائدة، لأنه كان أشدهم كما صرحت به روايات أخر كذا قيل: ومر فى «من أحسنهم» ما يرده، وإن كونه من أشدهم، لا ينافى كونه أشدهم غضباً فينتقم ممن ارتكب ذلك لما علمت، أنه لا يقبل العفو من المحارم التى ينتقم لها، ولا يعفو عنها حتى الآدمى، إذا صمم فى طلبه، وفيه الحث على العفو، والحلم واحتمال الأذى، والانتصار لدين الله، وأنه يسر لكل ذى ولاية التخلق بهذا الخلق الكريم، فلا ينتقم لنفسه، ولا يهمل حق الله، على أنهم أجمعوا على أن القاضى لا يجوز له أن يقضى لنفسه، ولا لمن تقبل شهادته له، ولا ينافى ما فى الحديث، أمره ﷺ بقتل ابن خطل ونحوه، ممن كان يؤذيه، لأنهم كانوا مع ذلك ينتهكون حرمان الله، أو أن عفوه إنما كان فى ذنب لا يكفر به مرتكبه، كمن جفى فى رفع صوته عليه، ومن جذب بردائه حتى أثر فى رقبته ﷺ، بخلاف أولئك، فإنهم كفروا بإيذائه، فلم يمكن العفو عنهم، ومن ثم اقتص ﷺ ممن نال من عرضه، ولا يرد ذلك مجاوزته عن المنافقين مع ما قصه الله عنهم، وما هو مشهور من أحوالهم معه، لأنهم كانوا مسلمين ظاهراً فخشى من تحدث الناس بأن محمداً يقتل أصحابه، وروى الحاكم «ما لعن رسول الله ﷺ مسلماً بذكر - أى بصريح اسمه - وما ضرب بيده شيئاً قط، إلا أن يضرب فى سبيل الله، ولا سئل شيئاً قط فمנعه، إلا أن يسأل مأثماً، ولا انتقم لنفسه من شيء، إلا أن تنتهك حرمان الله فتكون لله فينتقم». (وما خير رسول الله ﷺ...) إلخ أى إما بأن يخبره الله فيما فيه عقوبتان، فيختار الأخف، أو فى قتال الكفار وأخذ الجزية، فيختار أخفها، أو فى حق أمته فى المجاهدين فى العبادة والاقتصاد، فيختار الاقتصاد، وإما بأن يهزمه المنافقون والكفار فعلى هذا يتضح قولها. (ما لم يكن مأثماً) أى مؤثماً أى: إثماً، كما فى رواية البخارى، ومنها أيضاً: «فإن كان إثماً كان أبعد الناس منه»، وفى رواية للطبرانى: «ما لم يكن لله

٣٣٥- حدثنا ابن أبي عمر، حدثنا سفيان، عن محمد بن المنكدر، عن عروة،

عن عائشة، قالت:

«اسْتَأْذَنَ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا عِنْدَهُ، فَقَالَ: بِئْسَ ابْنُ الْعَشِيرَةِ، أَوْ أَخُو الْعَشِيرَةِ، ثُمَّ أَذَنَ لَهُ، فَلَاذَنَ لَهُ الْقَوْلَ. فَلَمَّا خَرَجَ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتَ مَا قُلْتَ، ثُمَّ أَكُنْتَ لَهُ الْقَوْلَ: فَقَالَ: يَا عَائِشَةُ، إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْ تَرَكَهُ النَّاسُ - أَوْ وَدَعَهُ النَّاسُ - اتَّقَاءَ فُحْشِهِ».

فيه سخطٌ فالإثم: المعصية، وزعم أنه يشمل ترك المندوب، إنما ينشأ مثله عن الجهل بكلام الفقهاء والاصوليين، وعلى الأول يكون الاستثناء منقطعاً، إذ لا يتصور تخيير الله إلا بين جائزين.

٣٣٥- (رجل) هو عيينة بن حصين الفزارى قاله جمع منهم النوى، وكان يقال له الأحق المطاع، وفي رواية: أنه مخرمة، ولا يبعد أنهما قضيتان، ولم يكن أسلم حقيقة، بل ظاهراً، فأراد ﷺ أن يبين حاله ليعرفه من جهله، وكان بينه في حياته وبعد وفاته، ما دل على ضعف إيمانه. (أو) للشك، ورواية البخارى. «بئس أخو العشيرة، وبئس ابن العشيرة» من غير شك. (العشيرة) القبيلة وإضافة الابن والأخ إليها، كإضافة الأخ للعرب، في يا أخا العرب، ووصفه له بأنه بئس أخو العشيرة، إما لأنه بين ذلك حاله للجاهل به المرید مخالطته، وهذا من أنواع الغيبة الجائزة الواجبة ثم رأيت الخطابي قال: ليس قوله ﷺ في أمته بالأمور التي يتسميهم بها ويضيفها إليهم من المكروه غيبة، وإنما يكون ذلك من بعضهم في بعض، بل الواجب عليه أن يبين ذلك وينصح به، ويعرف الناس أمرهم فإن ذلك من باب النصيحة والشفقة على الأمة، وقال القرطبي: في الحديث جواز غيبة المعلن بالفسق والفحش ونحو ذلك من جواز مدارتهم اتقاء شرهم ما لم يؤد ذلك إلى المداينة في دين الله، والقاضى عياض قال: لم تكن غيبة

٣٣٥- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى البر والصلة (١٩٩٦)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الادب (٦٠٣٢)، (٦٠٥٤)، (٦١٣١)، ومسلم فى البر والصلة (٢٥٩١)، وأبو داود فى الادب (٤٧٩١)، وأحمد فى المسند (٣٨/٦، ١٥٨، ١٥٩)، جميعهم من طريق هشام بن عروة به فذكره نحوه.

٣٣٦ - حدثنا سفيان بن وكيع، حدثنا جميع بن عمير بن عبد الرحمن العجلي، حدثنى رجل من بنى تميم من ولد أبى هالة زوج خديجة يكنى أبا عبد الله، عن ابن لأبى هالة، عن الحسن بن على رضى الله عنهما، قال: قال الحسين بن على رضى الله عنهما: سألت أبى عن سيرة رسول الله ﷺ فى جلسائه، فقال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ دَائِمَ الْبَشْرِ، سَهْلَ الْخُلُقِ، لَيِّنَ الْجَانِبِ، لَيْسَ بِفَظْ،

والله أعلم، ح لم يسلم فلم يكن القول فيه غيبة، أو كان أسلم، فلم يكن إسلامه ناصحاً، فأراد ﷺ أن يبين ذلك، لئلا يغتر به من لم يعرف باطنه، وقد كانت فى حياة النبى ﷺ وبعده أمور تدل على ضعف إيمانه فيكون ما وصفه به ﷺ من علامات النبوة انتهى، ويؤيد ذلك أنه ارتد فى زمن الصديق رضى الله عنه وحارب، ثم رجع فأسلم، ثم حضر بعد الفتح فى عهد عمر رضى الله عنه. (فالآن له القول) رواية البخارى «تطلق فى وجهه، وانبسط إليه»، وتطلقه فى وجه عيئة إنما هو للتألف له ليسلم قومه، لأنه كان رئيسهم، وتقتدى به الأمة فى اتقاء شر من هذا سبيله، ومن مداراته، ليسلموا من شره، وغائلته، ولا مدهانة فى ذلك، لأنه كما قال القرطبى كالقاضى حسين: بذل الدنيا لصلاح الدين، وهو ﷺ إنما بذل له من دنياه حسن عشرته، والرفق فى مكالمته ومع ذلك فلم يمدحه بقول فلم يناقض قوله فيه فعله، فإن قوله فيه قول حق وفعله معه حسن عشرة، فيزول معه مع هذا التقدير الإشكال، والله الحمد قالوا: وأما المدارة: فهى بذل الدنيا لصلاح الدنيا، أو الدين، أو هما معاً، وهى مباحة، وربما استحسنت. (قلت: ما قلت: ثم ألنت له القول) حاصله: أنك خالفت بين الغيبة والحضور، فلم لم تذمه فى الحضور كما ذمته فى الغيبة فأجابها: بأن عدم ذمه فى حضوره، إنما هو تألفه اتقاء شره. (إن...) إلخ رواية البخارى: «متى عهدتني فحاشاً، إن شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة من تركه الناس اتقاء شره». (أو ودعه) فيه كقراءة. «ما ودعك ربك»، بالتخفيف رد لقولهم، أماتوا ماض يدع، إلا أن يريدوا بإمانته ندرته فهو يعتاد استعمالاً فصيحاً قياساً.

٣٣٦ - (دائم البشر): بكسر أوله طلاقة الوجه، وبشاشته وحسن الخلق. (سهل

٣٣٦ - ضعف:

وتقدم برقم (٧)، (٢١٧)، (٣٢١).

ولا غليظ، ولا صحَّاب ولا فحاش، ولا عيَّاب، ولا مُشاح، يتَغافلُ عما يشتهى، ولا يؤيس منه، ولا يُجيب فيه، قد ترك نفسه من ثلاث: المراء، والإكبار ومالا

الخلق لين الجانب): سريع العطف جميل الصفح وسهولة خلقه، إما من صعوبة فمعناها أن خلقه الحسن يتعادل في كل شيء إرادة أو خشونته فمعناها: أنه لا يصدر عن خلقه مؤذ بغير حق. (ليس بفظ): صفة مشبهة ذكرت تأكيداً، أو مبالغة في المدح، وإلا فهو معلوم من سهل الخلق، إذ هو ضده، لأنه السيئ الخلق وكذا القول في (غليظ) إذ هو الجافى الطبع القاسى القلب. (ولا صحَّاب ولا فحاش): مر. (ولا عيَّاب): أى ذى عيب، والمراد هنا بصحاب وما بعده: نفى أصل الفعل، نظير ما مر على حد. ﴿وما ربك بظلام للعبيد﴾، وروى الشيخان «أنه ﷺ ما عاب ذواتاً قط، ولا عاب طعاماً قط، إن انتهى أكله، ولا تركه» وهذا فى المباح أما الحرام فكان يعيبه ويذمه، وينهى عنه، وأخذ أئمتنا وغيرهم من هذا، أن من آداب الطعام المتأكدة: أن لا يعاب كماله، حامض، قليل الملح، غير ناضج، ومن التمثيل بذلك صرح به النووى يعلم أنه لا فرق بين عيبه من جهة الخلقة، ومن جهة الصنعة، وله وجه لكسر قلب الصانع، اللهم إلا إن قصد تأديبه بذلك فلا بأس، وعليه يحمل قول بعضهم: إنما يكره ذمه من جهة الخلقة لا من جهة الصنعة، لأن صنعة الله لا تعاب، وصنعة آدميين تعاب. (ولا مشاح): اسم فاعل من المفاعلة من الشح أى: ولا بخيل، إذ الشح البخل، وقيل: البخل أشده، وقيل: البخل مع الحرص، وقيل: البخل فى الجزئيات، كذا قيل فى حكاية هذين، وفى الفرق بين الحرص والبخل نظر كالتخصيص بالجزئيات، إذ من بخل بها بخل بالكليات من باب أولى، فإن أريد بالجزئى الأمر الحقيقى كان القول فيه وجه، وفى نسخة «ولا مزاح» والمراد: نفى المبالغة فى هذين لا نفى أصلهما لوقوعه أى: المزاح عنه ﷺ. (يتغافل): أى يتكلف الغفلة والإعراض. (عما لا يشتهى): من فعل لا ينبغى صدوره عن فاعله، وسؤال شيء منه لا ينبغى سؤاله عنه، ومع ذلك، (ولا يؤيس منه) راجيه أى: لا يصيره أيضاً من بره وخيره ويؤيس من قيد فى الأصول بهمة قبل السين من يشس، أى: قنط وأيسته جعلته قانطاً، وفيه لغة أخرى: آيسته بالمد، فهو من آيس، مقلوب يشس، صرح به الصرفيون، وأجمعوا عليه، فهو مهموز العين لا غير، وبهذا رد شارح، وزعم آخر: أن آيس مهموز الفاء أى: لكن عذره أنه نظر إليه بعد القلب وهم نظروا إليه قبله، فقول الأول عن الثانى الويل كل الويل كيف اختير لشرح

يعنيه، وترك الناس من ثلاث: كَانَ لا يذمُّ أحدًا، وَلَا يعييه، وَلَا يطلبُ عورته،

كلام رسول الله ﷺ مع بضاعته هذه؟ تشنيع فى غير محله على أنه لو سلم خطاؤه فى هذا، هو أخف من الغلط الفاحش فى الأحكام الشرعية والقواعد الأصولية التى وقع فيها هذا الرد، كما قدمت الإشارة إليه فى محالها. (لا يخيه): إليه لأنه المشرع الأعظم، فلا يفعل، إلا ما يقتدى به فيه، بل يسكت عنه عفواً وتكرماً، وفى نسخة «ولا يخيه» بالتشديد من التخييب، أى: لا يجعله محروماً بالكلية، وفى أخرى: بالتخفيف من الخيبة بمعنى الحرمان، وهى ترجع إلى التى قبلها خلافاً لمن أوهم بينهما فرقاً فى أصل المعنى. (ترك نفسه من ثلاث): أى منعها من ثلاث فضمن ترك معنى منع، وهذا أولى من بقاءه على أصله لما يلزم عليه من التكلف البعيد الذى وقع لشارح حيث قال ما حاصله: من رائدة فى التعبير أى: ترك ثلاث نفسه، فثلاثة تمييز من النسبة، ولا ينافيه إبدال المعرفة منه لجوار إبدالها من التمييز، وإن لم يصلح تمييزاً ويفرض امتناعه هو بدل بعد رده إلى أصله، فالثلاثة بدل عن المفعول فى المعنى بدل كل، إن قدمنا العطف على الربط، وبعض إن أخرناه عنه انتهى. (المراء): الجدل بالباطل فاندفع ما قيل، هذا مشكل بقوله تعالى: ﴿وجادلهم بالتى هى أحسن﴾^(١). (والإكبار): بالثلاثة طلب الكثير من مال أو نحوه، وبالموحدة جعل الشيء كبيراً بالباطل فلا ينافيه «أنا سيد ولد آدم»^(٢). (وترك الناس): خصهم لأن القصد بهذه الثلاث رعايتهم كما أن القصد بالثلاث الأولى رعاية نفسه فزعم أنه لا فرق بينهما ليس فى محله وغائر فى ترك الأسلوب بينهما تفتنا. (لا يعنيه): يهمله. (لا يذمُّ أحدًا): أى بغير حق المرة. (ولا يعييه): أى يلحق به عيباً لا يستحقه وهذا تأكيد، إذ الذم والعيب مترادفان، إلا أن يقال: الذم إنما يكون اختياري أو لا ينافى ذلك كونه نقيض المدح، بناء على أنه يكون بالاختيار أيضاً والعيب يكون بأعم من الاختياري وغيره، ثم رأيت من فرق بينهما بأن الذم: يكون فى المواجهة، والعيب: ما كان بالغية، وهو مجرد تحكم من غير معنى يساعده. (ولا يطلب عورته): أى أموره الباطنة التى لا يؤدى اطلاع الناس عليها، ولا ينافى هذا ما مر من قوله: «ولا يسأل الناس عما فى الناس» لأن ذلك فى الأمور

(١) سورة النحل: آية (١٢٥).

(٢) رواه الحاكم فى المستدرک (٣/ ١٢٤)، والطبرانى فى الكبير (٣/ ٩٠)، والبخارى فى التاريخ

الكبير (٧/ ٤٠٠).

ولا يتكلمُ إلا فيما رَجَا ثوابَهُ، وَإِذَا تَكَلَّمَ أَطْرَقَ جُلْسَاؤُهُ كَأَنَّمَا عَلَى رُءُوسِهِمُ الطَّيْرُ، فَإِذَا سَكَتَ تَكَلَّمُوا، لَا يَتَنَازَعُونَ عِنْدَهُ الْحَدِيثَ، مَنْ تَكَلَّمَ عِنْدَهُ أَنْصَتُوا لَهُ حَتَّى يَفْرَغَ. حَدِيثُهُمْ عِنْدَهُ حَدِيثُ أَوْلَهُمْ. يَضْحَكُ مِمَّا يَضْحَكُونَ، وَيَتَعَجَّبُ مِمَّا يَتَعَجَّبُونَ، وَيَصْبِرُ لِلْغَرِيبِ عَلَى الْجَفْوَةِ فِي مَنْطِقِهِ وَمَسْأَلَتِهِ، حَتَّى إِنْ كَانَ أَصْحَابُهُ

الظاهرة التي ترتبط بها مصالح وأحكام شرعية كما قدمته، وهذا في التجسس، والاطلاع على العورات وهذا لم يقع منه ﷺ، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَجَسْوَا﴾^(١). (رجاء ثوابه): أثره على ثياب عليه لأنه ألقى بالادب، إذ لا يتحتم على الله إثابة أحد وإن بلغ ما بلغ من العظم. (أطرق جلساؤه كأنما على رؤوسهم الطير): كناية عن كونهم عنده كانوا على غاية تامة من السكون، وإطراق الرأس، وعدم الحركة والالتفات، أو عن كونهم مهابين مدهوشين في هيئته ﷺ ما إن كلامه عليه أهبة الوحي، وجلالة الرسالة، وأصل ذلك، أن سليمان كان إذا أمر الطير بأن يظلوا أصحابه، غضوا أبصارهم، ولم يتكلموا حتى يسألهم، مهابة منه، قيل للقوم إذا سكتوا مهابة: كأنما على رؤوسهم الطير، أو عن كونهم متلذذين بكلامه، وأصل ذلك: أن الغراب يقع على رأس البعير، يلقط منه صغار القراد، فيسكن سكون راحة ولذة، لا يحرك رأسه، خوفاً من طيرانه عنه. (وإذا سكت تكلموا): هذا كالذي قبله وبعده، من عظيم أدبهم في حضرته وخضوعهم بين يديه وإجلالهم له وهيئته عندهم وتوقيرهم له، لشهودهم على شأنه، وكمال مرتبته ﷺ، وتخلقهم بأخلاقه. (لا يتنازعون عنده الحديث): أى لا يتخاصمون فيه. (حديثهم عنده حديث أولهم): أى أفضلهم، إن كان لا يتقدم غالباً بالكلام بين يديه، إلا أكابر الصحابة فكان يصغى لحديث كل منهم، كما يصغى لحديث أولهم، ويحتمل أن المراد: إذا تكلم بشيء قبله منه، وعلم أنهم موافقوه عليه غالباً لمن من الله به عليهم من تألف قلوبهم، وكمال اتفاقها. (يضحك) إلخ: أى هو تابع لهم ضحكاً وتعجباً، لكن علم مما مر أن غالب ضحكه التبسم، وهذا من خلقه العظيم على الجفوة هي الجفاء، والغلظة، وسوء الادب، مما كان يصدر من جفاة العرب في منطقهم ومسألتهم. (ليستجلبونهم): أى إلى مجلسه حتى يستفيدون من أسئلتهم ما لا يستفيدونه في غيبتهم، لأنهم ح يهابون سؤاله والغرباء لا يهابونه، فيسألونه عما بدا لهم فيجييبهم.

لَيْسَتْ جَلْبُونُهُمْ وَيَقُولُ: إِذَا رَأَيْتُمْ طَالِبَ حَاجَةٍ يَطْلُبُهَا فَارْفُدُوهُ وَلَا يَقْبَلُ الثَّنَاءَ إِلَّا مِنْ مُكَافِئٍ، وَلَا يَقْطَعُ عَلَى أَحَدٍ حَدِيثَهُ حَتَّى يَجُوزَ فَيَقْطَعَهُ بِنَهْيٍ أَوْ قِيَامٍ.

٣٣٧ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدى، حدثنا سفيان،

عن محمد بن المنكدر، قال: سمعت جابر بن عبد الله يقول:

«مَا سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا قَطُّ فَقَالَ: لَا».

(فأرفدوه): أى أعينوه بالعطاء والصلة. (إلا من مكافئ): أى مقارب فى مدحه غير مفرط بنحو مما أطرت النصارى به عيسى، أو من متحقق الإسلام يمدحه بما يوافق الواقع، وما من يطريه بوصف مما ليس له عما يستحيل على البشر فلا يقبله منه، بل يعنفه ويزجره عنه، وكذلك غير المتحقق الإسلام من المنافقين، ومن قصر فى الثناء عليه، إن لم يصفه بما يليق به بما رفعه الله إليه وأمله. (لا يقبل ثناؤهم): أى لا يفتخر به ولا يعول عليه، وقيل: المراد: لا يقبل الثناء، إلا من عليه سابقة نعمة وغلط قائله، بأن أحداً لا ينفك عن نعمته ﷺ، فالثناء عليه فرض عين. (حتى يجوز): بالجيم والزأى أى: يتجاوز الحد والحق فيقطعه عليه ح، وفى بعض النسخ «بالراء» من الجور والميل. (ينهى أو قيام): عن المجلس فى هذا الحديث من نهاية كماله وعظيم خلقه ورفقه ولطفه، وحلمه، وصبره، وعفوه، وصفحه، وشفقته، ورأفته ورحمته ما لا تعد فوائده، ولا تقضى فوائده.

٣٣٧ - (فقال: لا): وكذا رواه الشيخان عن جابر، بل إما أن يعطيه أو يقول له: ميسورة من القوم فيعده، ويدعو له، فعلم أنه ليس المراد أنه يعطى ما طلب منه جزماً، وإنما المراد: أنه لا ينطق بالرد، بل إن كان عنده ما يسأله وسأغ الإعطاء أعطاه، وإلا سكت كما فى حديث مرسل لابن الحنفية عند ابن سعد، وقال العز بن عبد السلام: معناه لم يقل لا مانعاً للعطاء، بل اعتذاراً كما فى قوله: ﴿لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ﴾^(١)، وفرق بين هذا: «ولا أحملكم» انتهى، ولا يشكل على ذلك قوله ﷺ للأشعرين لما

٣٣٧ - إسناده صحيح:

رواه البغوى فى شرح السنة (٣٥٧٩) من طريق المصنف فذكره، رواه البخارى فى الادب

(٦٠٣٤)، ومسلم فى الفضائل (٢٣١١)، كلاهما من طريق سفيان به فذكره نحوه.

(١) سورة التوبة: آية (٩٢).

٣٣٨ - حدثنا عبد الله بن عمران أبو القاسم القرشى المكي، حدثنا إبراهيم بن

سعد، عن ابن شهاب، عن عبيد الله، عن ابن عباس، قال:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجُودَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ، وَكَانَ أَجُودَ مَا يَكُونُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ حَتَّى يَنْسَلَخَ، فَيَأْتِيهِ جِبْرِيلُ فَيَعْرِضُ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ، فَإِذَا لَقِيَهُ جِبْرِيلُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجُودَ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ».

طالبوه الحملان «والله لا أحملكم» لأن هذا وقع كالتأديب لهم لسؤالهم ما ليس عنده مع تحقيقهم ذلك بقوله: ﴿لا أجد ما أحملكم عليه﴾ ومن ثم حلف قطعاً لطمعهم في تكلفه الفصل نحو قرض، أو استيهاب، وعدم الاضطرار له، وأيضاً فمحل ذلك، ما إذا قنع السائل بالسكوت، ولم يقنع بنحو وعد أو دعاء للاضطرار ح إلى قوله: لا بمعنى ما قال: «لا»: أى فى حال الاختيار مع عدم تغت السائل، والاحتياج إلى تألفه أو نحوه.

٣٣٨ - (وكان أجود): بالرفع فى الأصح الأظهر على حد أخطب ما يكون الأمير قائماً، والتقدير: كان أجود أكوانه إذا كان مستقراً فى رمضان. (حتى ينسلخ): أى يفرغ فيه تجوز حيث جعل كونه جود، أو مبالغة لا تخفى، وبالنصب فما مصدرية ظرفية والمفضل عليه نفسه باعتبارين، أى: كان مدة كونه فى رمضان أجود منه فى غيره من حيث زيادة اجتهاده، وجوده فيه «وأجود» أفعل تفضيل من الجود، وهو إعطاء ما ينبغى لمن ينبغى، وسبب ذلك: أن نفسه أشرف النفوس، ومزاجه أعدل الأمزجة، ومن هو كذلك يكون فعله أحسن الأفعال، وخلقه أحسن الأخلاق، ومن هو كذلك يكون أجود الناس، وروى الشيخان عن أنس: «كان أحسن الناس وأشجع الناس وأجود الناس»^(١) واقتصاره على هذه الثلاثة من جوامع الكلم فإنها أمهات الأخلاق، إذ لا يخلو كل إنسان من ثلاث قوى: الغضبية: وكمالها الشجاعة، والشهوية: وكمالها الجود،

٣٣٨ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى بدء الوحى (٦)، وفى الصوم (١٩٠٢)، وفى المناقب (٣٥٥٤)، ورواه مسلم فى الفضائل (٢٣٠٨)، والنسائى فى الصيام (١٢٥/٤)، وفى الكبرى (٥-٢٤)، وأحمد فى المسند (١٣١/١)، ٢٨٨، ٣٢٦، ٣٦٣، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٧٣، وابن سعد فى الطبقات (١/٣٦٨، ٣٦٩)، والبغوى فى شرح السنة (٣٥٨١)، جميعهم من طرق عن ابن عباس رضى الله عنهما.

(١) رواه البخارى (٢٨١/١٠)، ومسلم (٢٣٠٧).

والعقلية: وكمالها النطق بالحكمة، وفي حديث ضعيف «أنا أجود بنى آدم»^(١) وهو بلا ريب أجودهم مطلقاً، كما أنه أكملهم في سائر الأوصاف، ولأن جوده لم يقصر على نوع، بل كان بجميع أنواع الجود من بذل العلم والمال، وبذل نفسه لله في إظهار دينه، وهداته عباده، وإيصال النفع إليهم بكل طريق من إطعام جائعهم، ووعظ جاهلهم، وقضاء حوائجهم، وتحمل أثقالهم، وكان جوده ﷺ كله لله في ابتغاء مرضاته، إذ بذله المال لمحتاج، أو لمن يتألفه، أو يتفقّه في سبيل الله، وكان يؤثر على نفسه وأولاده، فيعطى عطاء يعجز عنه الملوك، وعيشه في نفسه عيش الفقراء، فربما مر عليه الشهران لا يوقد في بيته ناراً، وربما ربط الحجر على بطنه الشريف من الجوع، وقد أتاه سبي، فشكت إليه فاطمة رضي الله عنها ما تلقاه من الخدمة، وطلبت منه خادماً يكفيها ذلك، فأمرها أن تستعين بالتسييح والتحميد والتكبير، وقال: «لا أعطيك وأدع أهل الصفة تطوى بطونهم من الجوع»، و«كسته امرأة بردة فلبسها محتاجاً إليها فسأله فيها بعض أصحابه فأعطاه إياها» رواه البخاري واستنبط منه الصوفية جواز استدعاء المريد من الشيخ خرقة التصوف تبركاً بهم ولباسهم، كما استدلوها للإلباس الشيخ للمريد بالباسه ﷺ أم خالد خميسة سوداء ذات علم، وما يذكره بعضهم من أن الحسن البصري لبسها من على رضى الله عنه باطل، مع أن الحسن لم يسمع من على رضى الله عنه ولم يرد ولا في خبر ضعيف أنه ﷺ ألبس الخرقة على الصورة المتعارفة بين الصوفية لأحد من أصحابه، ولا أمر أحداً منهم بفعلها، وكل ما يروى في ذلك صريحاً فباطل، ذكر ذلك أحد المتأخرين من المحدثين، نعم لبسها وألبسها بعض منهم تشبيهاً بالقوم، وتبركاً بطريقهم، إذ ورد لبسهم لها مع الصحبة المتصلة إلى كميل بن زياد، وهو صحب علياً اتفاقاً، وفي بعض الطرق، اتصالها بأويس القرني، وهو قد اجتمع بعمر وعلى رضى الله عنهما، وكثير منهم يكتفى بمجرد الصحبة، وتلقين الذكر، وهو الذي آثرناه عن العارفين ممن رأيناه منهم، وفي هذا الحديث والأحاديث التي بعده عظيم سخائه، وجوده وكرمه ﷺ، ومن ذلك ما رواه مسلم: «أنه ما مثل شيئاً إلا أعطاه، فجاءه رجل فأعطاه غنماً بين جبلين، فرجع إلى قومه فقال: يا قوم أسلموا، فإن محمداً يعطى عطاء من لا

(١) رواه عبد الرزاق في المصنف (٦٠٧-٢٠٧)، يلفظ (البشر)، ورواه البيهقي في شرح السنة

(٢٥٨/١٣)، وأبو الشيخ في أخلاق النبي ﷺ (ص ٥٩، ٦٠) يلفظ (الخلق).

يخاف الفقر»، وأعطى صفوان بن أمية يوم حنين مائة من الغنم، ثم مائة، ثم مائة حتى صار أحب الناس إليه بعد أن كان أبغضهم إليه، فكان ذلك سبباً لحسن إسلامه، وروى المصنف: «أنه حمل إليه تسعون ألف درهم فوضعت على حصير ثم قام إليها فقسمها فما رد سائلاً قط حتى فرغ منها» وجاءته امرأة يوم حنين أنشدته شعراً تذكر فيه أيام رضاعته في هوازن، فرد عليهم ما قيمته خمسمائة ألف ألف. قال ابن دحية: وهذا نهاية الجود الذي لم يسمع بمثله في الوجود، وفي البخاري «أنه أتى بمال من البحرين فأمر بصبه في المسجد، وكان أوتى به فخرج إلى المسجد، ولم يلتفت إليه فلما قضى الصلاة جاء فجلس إليه، فما كان يرى أحداً إلا أعطاه إذ جاء العباس فسأله فقال له: خذ، فحشى في ثوبه، ثم ذهب يقله فلم يستطع فقال: يا رسول الله ﷺ مر بعضهم يرفعه، فقال: لا، فقال: ارفعه أنت على، فقال: لا، فنشر منه، ثم ذهب يقله، فلم يستطع، فقال: كالأول، فقال: لا، ثم نشر منه، ثم احتمله، فاتبعه ﷺ بصره حتى غاب عجباً من حرصه فما قام منها بدرهم»، وفي خبر مرسل «أنه كان مائة ألف».

(فيأتيه): فاؤه للتعليل لكونه أجود الناس، أي: سبب أجوديته إتيان جبريل له كل ليلة من رمضان كما في الصحيحين، وإنما كان إتيانه سبباً لذلك، لأنه رسول ربه إليه، بما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، ومنه أنه أمين حضرته، والمتولى لقسمة مواهبه وعطيته «إنما أنا قاسم، والله معط» وذلك موجب نهاية الأجودية، وأيضاً فإنه إذا جاءه، وعرض عليه القرآن، تجدد تخلقه بأخلاق ربه، وأفيض عليه غاية جوده، ونهاية قربه ح ويزداد جوده ويتسع، ولا ينافى هذا أن نفس كونه في رمضان، له دخل في الأجودية أيضاً، باعتبار أنه تخلق بأخلاق الله تعالى وضع رمضان لإفاضته رحمته على عباده فيه أضعاف ما يفيضها عليهم في غيره، ومن ثم أمر العباد كلهم فيه بمزيد الإنفاق على المحتاجين، والتوسعة على العيال، والأقارب، والمحبين. (من الرياح): متعلق بأجود لتضمنه معنى أسرع، ويصح عدم التضمنين نظراً لكون المرسله ينشأ عنها جود كثير أيضاً، لأنها تنشر نشر السحاب وتلقحها حتى تملأها ماء، ثم تبسطها حتى تعم الأرض فيصب ماؤها عليها، فيحیی به أموات الأرض.

(المرسله): بفتح السين أي: المطلقة بمعنى أنه في الإسراع في الجود أجود منها وعبر بالمرسله: إشارة إلى دوام هبها بالرحمة، وإلى عموم النفع بجوده ﷺ كما تعم الرياح

٣٣٩ - حدثنا قتيبة بن سعيد، أخبرنا جعفر بن سليمان، عن ثابت، عن أنس ابن مالك، قال:

«كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَدْخِرُ شَيْئًا لِغَدٍ».

٣٤٠ - حدثنا هارون بن موسى بن أبى علقمة المدينى، حدثنى أبى، عن هشام

المرسلة جميع ما تهب إليه، وفيه نذب إكثار الجود فى رمضان، وعند ملاقة الصالحين، وعقبه فراقهم شكرًا لنعمة الاجتماع بهم، ونذب مدارس القرآن وغير ذلك. (عن ابن عباس) إلخ: رواه عنه أيضًا الشيخان، لكن مع تخالف فى بعض الالفاظ، وأحمد بزيادة: «لا يسأل شيئًا إلا أعطاه» وفى معارضة جبريل النبى ﷺ بالقرآن فى رمضان الإشارة إلى تأكيد معاهدته، وإلى بقية ما لم ينسخ منه، ورفع ما نسخ فكان رمضان طرقًا لتزيله عرضًا وأحكامًا، كما أنه طرق له جملة وتفصيلًا، إذ ابتداء نزوله فيه، وكذا نزوله إلى السماء جملة واحدة، وفى المسند خبر: «إن الصحف نزلت أول ليلة منه، والتوراة لثلاث عشرة، والقرآن لأربع وعشرين»، وروى الطبرانى وغيره أنه ﷺ كان يدعو ببلوغ رمضان فكان إذا دخل شهر رجب وشعبان قال: «اللهم بارك لنا فى رجب وشعبان وبلغنا رمضان».

٣٣٩ - (لا يدخر شيئًا): أى لنفسه، وأما لعياله، فكان يدخر لهم قوت سنة على أنه مع ذلك كان ينوبه أشياء يخرج فيها ما ادخره لهم، فلا تنافى بين ادخاره، ومضى الزمن الطويل عليه، وليس عنده شيء له ولا لهم، ووجه مناسبة الحديث للترجمة: أن عدم الادخار يدل على عظيم التوكل والإيثار، وهما من محاسن الأخلاق.

٣٤٠ - (ابتع على): اشتر شيئًا بثمن فى الذمة على أداؤه. (فأعطيه): أى شيئًا مرة

٣٣٩ - صحيح:

رواه الترمذى فى الزهد (٢٣٦٢)، بسنده ومثته سواء، ورواه البغوى فى شرح السنة (٣٥٨٤)، من طريق المصنف به فذكره. وقال أبو عيسى: غريب وقد روى هذا الحديث عن جعفر بن سليمان بن ثابت عن النبى ﷺ مرسلاً.

٣٤٠ - إسناده ضعيف:

فيه موسى بن أبى علقمة القروى: مجهول [التقريب: ٦٩٩٣]. ورواه أبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ٥١)، من طريق هشام بن سعيد. قلت: وإسناده ضعيف أيضًا، فقيه عبد الله ابن شبيب «واه»، وكذلك فيه يحيى بن محمد بن حكيم، لم أعرفه.

ابن سعد، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عمر بن الخطاب:

«أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلَهُ أَنْ يُعْطِيَهُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَا عِنْدِي شَيْءٌ، وَلَكِنْ ابْتَغِ عَلَيَّ، فَإِذَا جَاءَنِي شَيْءٌ قَضَيْتُهُ. فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَعْطَيْتُهُ، فَمَا كَلَّفَكَ اللَّهُ مَا لَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ، فَكَرِهَ النَّبِيُّ ﷺ قَوْلَ عُمَرَ. فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْفَقَ وَلَا تَخَفُ مِنْ ذِي الْعَرْشِ إِقْلَالًا فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَعَرَفَ فِي وَجْهِهِ الْبِشْرُ، لِقَوْلِ الْأَنْصَارِيِّ. ثُمَّ قَالَ: بِهَذَا أُمِرْتُ».

٣٤١- حدثنا علي بن حجر، أخبرنا شريك، عن عبد الله بن محمد بن عقيل،

عن الربيع بنت معوذ بن عفراء، قالت:

«أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَنْقَاحٍ مِنْ رُطْبٍ، وَأَجْرُ رُغْبٍ، فَأَعْطَانِي مَلءَ كَفِّهِ حُلِيًّا وَذَهَبًا».

بعد أخرى، قيل: هذه أو الميسور من القول، وهو قولك: ما عندي شيء، فاكثفت بذلك، ولا تجعل في ذمتك دينًا، فقليل: كلا هذين بعيد، والأقرب، أن المعنى قد أعطيته سؤاله، وجعلت له دينًا في ذمتك، فلا تفعل غير ذلك، لأن الله لم يكلفك بذلك. انتهى، وليس كما زعم، بل البعيد ما ذكره، بل لا يطابق اللفظ أصلاً، لأن الذي دل عليه كلام عمر أنه أعطاه بالفعل والقول، فلا يعطيه ثانياً بالتزام دين له في ذمته. (قول عمر): أي من حيث التزامه قنوط السائل وحرمانه، لا لمخالفته الشرع، وعلل بعضهم هذا بغير ما ذكر مما لا يتفق فاحذره. (إقلالاً): أي شيئاً من الفقر. (بهذا): أي الإنفاق وعدم الخوف. (أمرت): لا بما قال عمر كما أفاده تقديم الظرف المقيد للقصر أي قصر القلب ورداً لاعتقاد عمر، وأفاد ﷺ بذكره أمره بالإنفاق في هذه الحالة، أنه مأمور به في كل حال دعت إليه المصلحة بالاستتلاف ونحوه، لأنه يمكنه بقرض ونحوه، فإن عجز فبعده، وهي إنفاق لأنها التزام للنفقة، وإن لم يلزم ذلك عندنا ويلزم عند غيرنا.

٣٤١- (قالت) إلخ: تقدم بلفظه مع الكلام عليه في فاكهة رسول الله ﷺ وسبق

هذا، أن له مناسبة تامة لعظيم خلقه.

٣٤١- إسناده ضعيف:

وانظر حديث رقم (١٩٥)، (١٩٦).

٣٤٢ - حدثنا على بن خشرم، وغير واحد، قالوا: حدثنا عيسى بن يونس،

عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيُثِيبُ عَلَيْهَا».

٣٤٢ - (كان يقبل الهدية ويثيب): أى يجازى عليها، وأصل الإثابة تكون فى الخير والشر، لكن خصها العرف بالخير. (عليها): فسن التأسى به ﷺ فى ذلك، لكن محل التدب القبول حيث لا شبهة قوية فيها، وتدب الإثابة حيث لم يظن المهدي إليه لغير حياء إلا فى مقابل، أما إذا ظن الباعث على الإهداء إنما هو الحياء، قال الغزالي: من يقدم من سفر ويفرق هداياه من العار فلا يجوز القبول إجماعاً، لأنه «لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس» ولأنه مكروه فى الباطن فهو كالمكره فى الظاهر، وإما إذا ظن أن الباعث عليه إنما هو الإثابة، فلا يجوز القبول، إلا إن أثابه بقدر ما فى ظنه مما تدل عليه قرائن حاله، وإنما أطال فى ذلك، لأن أكثر الناس يستهترون فيه، فيقبلون الهدية من غير بحث عن شيء مما ذكرته، وهذا من عظيم خلقه أيضاً، واستشكال هذا واللذين قبله أنها إنما تدل على سخائه، مع أن الباب فى الخلق ليس فى محله، لأن السخاء من محاسن الأخلاق فله مناسبة بالترجمة أى مناسبة.

٣٤٢ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى البر والصلة (٣٥٣٦) بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الهبة (٢٥٨٥)، وأبو داود فى البيوع (٣٥٣٦)، وأحمد فى المسند (٩٠ / ٦)، ثلاثهم من طريق عيسى بن يونس به فذكره.

٤٩ - باب: ما جاء في حياة رسول الله ﷺ

(باب ما جاء في حياة رسول الله ﷺ)

وهو هنا بالمدّ من الحياة، ومنه الحياء للمطر، لكنه مقصور، وبحسب حياة القلب يزداد الحياء، فكلما كان القلب حيّا كان الحياء أتم.

وهو لغة: تغير وانكسار يعتري الإنسان من خوف ما يعاب به.

وشرعاً: خلق يبعث على اجتناب القبيح، ويحضّ على ارتكاب الحسن، ومجانبة التقصير في الحق.

وهو أقسام: منها: حياء الكرم: كاستحيائه ﷺ أن يقول لمن طوّلوا القيام عنده في وليمة زينب انصرفوا، وفيه نزلت: ﴿ولا مستأنسين لحديث...﴾ الآية.

حياء المحبّ من محبوبه: حتى إذا خطر بقلبه حاج الحياء منه، فيخجل من غير أن يدري سببه.

وحياء العبودية: بأن يشهد تقصيره فيها، فيزداد خوفه وخجله.

وحياء المرء من نفسه: بأن تشرف همته فيستحي من رضى نفسه بالتقص فيجد نفسه مستحيًا من نفسه، حتى كأن له نفسين فيستحي. فهذا أكمل أنواع الحياء، إذ المستحي من نفسه أقدر بالاستحياء من غيره.

والحياء المحمود: من جملة الخلق الحسن فأفراده بباب للتنبيه على عظم شأنه، والاعتناء له، لأن به ملاك الأمر، وحسن المعاشرة للخلق، والمعاملة للحق، ومن ثمّ قال ﷺ: «الحياء خير كله»^(١). وقال: «إن لم تستح فاصنع ما شئت»^(٢).

(١) رواه مسلم في الإيمان (٣٧)، وأبو داود (٤٧٩٦)، والإمام أحمد في مسنده (٤٢٦/٤)، ٤٣٦، ٤٤٠، ٤٤٢، ٤٤٥، ٤٤٦، وابن أبي شيبة في المصنف (٢٣٥/٨)، والطبراني في الكبير (١٨/١٧١، ٢٠٢، ٢٠٥، ٢٢٢)، وفي الصغير (٨٥/١)، والبخاري في التاريخ الكبير (٣/٣٠)، والشجرى في أماليه (١٩٦/٢)، وابن عدى في الكامل (٨٩٢/٣)، ٩٤٥، وأبو نعيم في الحلية (٢/٢٥١)، (٦/٢٦٢)، وكذلك في المسند المستخرج على مسلم (١/١٥٢)، (١٥٣)، والعقلى في الضعفاء (٢/٢٠١).

(٢) رواه البخاري في الأنبياء (٣٤٨٣)، والإمام أحمد في المسند (٤/١٢١، ١٢٢)، (٥/٢٧٣)، =

٣٤٣- حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا أبو داود، حدثنا شعبة، عن قتادة قال:

سمعت عبد الله بن أبي عتبة، يحدث عن أبي سعيد الخدري قال:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعَذْرَاءِ فِي خِدْرِهَا، وَكَانَ إِذَا كَرِهَ شَيْئًا عَرَفْنَاهُ فِي وَجْهِهِ».

٣٤٣- (أشد حياء): أثره على إحياء لأن المبالغة فيه أكثر. (من العذراء): البكر لأن عذرتها وهى جلدة بكارتها باقية. (فى خدرها): هو - بكسر الخاء المعجمة - ستر يجعل لها فى جنب البيت، تكون فيه وحدها، حتى من النساء، وهى فيه أشد حياء منها خارجه، إذ الخلوة مظنة وقوع الفعل بها، فعلم أن المراد الحالة التى تعترىها عند دخول أحد عليها فيه، لا التى تكون عليها حالة انفرادها، أو اجتماعها بمثلها فيه.

وفيه: بيان عظيم حيائه ﷺ، وأن الحياء من الأوصاف المحمودة المطلوبة المرغبة فيها، وهو كذلك، إذ هو شعبة من شعب الإيمان، كما يدل عليه قوله ﷺ: «والحياء شعبة من الإيمان»^(١). وروى البخارى «أنه من الإيمان، وأنه لا يأتى إلا بخير»^(٢). قال

= والطبرانى فى الكبير (٢٣٥/١٧)، والخطيب فى التاريخ (١٣٦/١٢)، من حديث عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه.

٣٤٣- إسناده صحيح:

رواه البخارى فى المناقب (٣٥٦٢)، وفى الأدب (٦١٠٢، ٦١١٩)، ومسلم فى الفضائل (٢٣٢٠)، وابن ماجه فى الزهد (٤١٨٠)، وأحمد فى المسند (٧١/٣، ٧٩، ٨٨، ٩١، ٩٢)، والطيالسى فى مسنده (٢٢٢٢)، وابن سعد فى الطبقات الكبرى (٣٦٨/١)، وأبو بكر بن أبى شيبة فى المصنف (٣٣٦/٨)، والطبرانى فى الكبير (٢٠٦/١٨)، والخرائطى فى مكارم الاخلاق (٤٩)، والبيهقى فى دلائل النبوة (٣١٦/١)، وكذلك فى السنن (١٠/١٩٢، ١٩٩)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ٣٨)، كلهم من طرق عن قتادة به فذكره نحوه.

(١) رواه البخارى فى الإيمان (٩)، ومسلم فى الإيمان (٣٥)، وأبو داود فى السنة (٤٦٧٦)، والنسائى (١١٠/٨)، وابن ماجه (٥٧)، والإمام أحمد فى المسند (٤١٤/٢، ٤٤٢)، وابن أبى شيبة فى المصنف (٢٣٤/٨)، والبيهقى فى شرح السنة (٢٩/١)، والخطيب فى التاريخ (٢٣٨/٤)، (٢٩٢/٦، ٢٩٣)، وابن منته فى الإيمان (٦٦).

(٢) رواه البخارى فى الأدب (٦١١٧)، ومسلم فى الإيمان (٣٧)، والإمام أحمد فى مسنده (٤٢٧/٤)، والطبرانى فى الكبير (٢٠٦/١٨)، والبيهقى فى شرح السنة (١٧٣/١٣)، والخطيب فى التاريخ (٢٩٥/١١).

القاضى عياض وغيره: إنما جعل الحياء من الإيمان، وإن كان غريزة، لأن استعماله على قانون الشرع يحتاج إلى قصدٍ واكتسابٍ وعلمٍ. وقال القرطبي: الحياء المكتسب: هو الذى جعله الشارع من الإيمان، وهو المختلق دون الغريزى، غير أن من كان فيه غريزة منه، فإنها تعينه على المكتسب، حتى يكاد أن يكون غريزياً. وقد جمع له ﷺ النوعان، فكان الغريزى أشد حياءً من البكر فى خدوها. وروى عنه: «كان من حياته لا يثبت بصره فى وجه أحد».

واعلم: أن الحياء إنما يتمدح به حيث لم يتنه بصاحبه إلى ضعف وجبن وخروج عن الحق، وإلا كان مذموماً، وحيأوه ﷺ كان مُتَزَهِّماً عن جميع ذلك. فقد قال ابن عمر: «ما رأيت لا أشجع ولا أعبد من رسول الله ﷺ». وقال أنس «كان أحسن الناس وأشجع الناس وأجود الناس»^(١)، وذكر قصة «فزع أهل المدينة فانطلق ناس قبل الصَّوْتِ، فتلقاهم رسول الله ﷺ راجعاً وقد سبقهم وحده، واستبرأ الخبر على فرس لأبى طلحة عرى والسيف فى عنقه، وهو يقول: لن تراعوا: أى روعاً مستقراً أو روعاً يضرِّكم، وكان ذلك الفرس تطوفاً أى: ضيق الخطى، فلما قال: وجدناه بحرراً صار واسع الجرى. ببركة ركوبه. وصرع رسول الله ﷺ ركائنه ثلاث مرات متواليات، بشرط إن صُرِعَ أسلم، فزاد تعجبه لشدة قوته وقصد النَّاسِ له لذلك، وصارع جمعاً غيره منهم ابن الأسود الجهمى فصرعه، مع أنه بلغ من شدته أنه كان يقف على جلد البقرة، ويتجاذب أطرافه عشرة لينزعوه من تحت قدميه، فيتفرى الجلد، ولم يتزحزح منه. وفى الحديث «إذا احمر البأس اتقينا برسول الله ﷺ»: أى جعلناه قدأماناً واستقبلنا العدو به وقمنا خلفه ومر فى باب الشعر ركوبه للبلغة فى الحرب، وأن ذلك دليل أى دليل على عظم شجاعته.

(١) رواه الإمام أحمد فى المسند (١٤٧/٣)، والبيهقى فى شرح السنة (٢٥٨/١٣)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (٥٩، ٦٠)، والبيهقى فى الدلائل (٣٢٥/١)، وأبو نعيم فى الحلية (١٩/٩)، وذكره ابن كثير فى البداية والنهاية (٤٣/٦)، عن أنس قال: كان أحسن الناس وجهاً، وأنورهم لوناً، وكان أجود الناس وكان أشجع الناس.. وذكر القصة.

٣٤٤ - حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا وكيع، حدثنا سفيان، عن «نصور، عن موسى بن عبد الله بن يزيد الخطمى، عن مولى لعائشة، قال: قالت عائشة: «مَا نَظَرْتُ إِلَى فَرْجِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - أَوْ قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ فَرْجَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَطُّ».

٣٤٤ - (الخطمى): بفتح أوله المعجم نسبة إلى خَطَم قبيلة من العرب. (أو): شك المشكوك فيه لفظ. (نظرت ورأيت): لا. (قط): بل الظاهر ذكرها فى الروایتين. وهذا من كمال حيائه ﷺ، إذ لم يفعل ما يقتضى نظرها لفرجه، بل فعلها^(١) ما يقتضى منعها من رؤيته، وهو عظيم حيائه، إذ لا تتجرئ المرأة على رؤية عورة زوجها، إلا من استهتاره فى ذلك وعلمها رضاه ويؤيده زواية: «ما رأيت منه ولا رأى منى» تعنى: الفرج، وبهذا أعنى قولى: إذ لم [إلى آخره]^(٢) يندفع قول شارح، لا وجه لذكر هذا فى باب حياء رسول الله ﷺ. ثم أجاب عما لا يتفع، على أنه رعم أن فيه خفاء والله أعلم.

٣٤٤ - إسناده ضعيف:

للجهالة بمولى عائشة رضى الله عنها. ورواه ابن ماجه فى الطهارة (٦٦٢)، وفى النكاح (١٩٢٢)، وأحمد فى المسند (٩٣/٦)، (١٩٠)، وابن سعد فى الطبقات (٣٨٤/١)، من طريق سفيان به فذكره، وقال البوصيرى فى الزوائد: وهذا إسناده ضعيف.

(١) فى (ش): [فعل].

(٢) الزيادة من: [ش].

٥٠- باب: ما جاء في حجامَةِ رسولِ الله ﷺ

٣٤٥- حدثنا علي بن حُجر، حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن حميد قال: سئل أنس بن مالك عن كسب الحجام، فقال أنس: «احتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، حَجَمَهُ أَبُو طَيْيَةَ فَأَمَرَ لَهُ بِصَاعَيْنِ مِنْ طَعَامٍ، وَكَلَّمَ أَهْلَهُ فَوَضَعُوا مِنْ خِرَاجِهِ، وَقَالَ: إِنَّ أَفْضَلَ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ».

(باب ما جاء في حجامَةِ رسولِ الله ﷺ)

وهو تفرق اتصال إرادى يتبعه استفراغ الدم من نواحي الجلد غالباً، وهو يتقى سطح البدن أكثر من الفصد ويستخرج الدم الرقيق، ويستحب للصبيان ولمن لا يتقوى على الفصد، فهي أولى منه في البلاد الحارة. إذ هو تفرق اتصال إرادى يتبعه استفراغ كلى من العروق خاصة. وقد احتجم ﷺ كثيراً. ومن ذلك «أنه احتجم وهو صائم»^(١) رواه الشيخان وغيرهما. ومن ثم قال الجمهور: لا فطر بها. وقال جمع من الشافعية كأحمد: يفطر الحاجم والمحجوم والخبر صحيح بذلك. ورد بالخبر الصحيح «أنه ﷺ نهى عنها ولم يحرمها أبداً على أصحابه» فمعنى أفطر في ذلك الحديث تعرض للإفطار بالمص للحاجم والضعف للمحجوم أو أن ذلك كان أولاً ثم نسخ كما ورد من غير طريق وصححه ابن حزم.

٣٤٥- (فقال أنس): كما رواه عنه الشيخان أيضاً مع بعض مُخَالَفَةٍ، يأتى التنبيه عليها. وفيه: جواز كسب الحاجم، وتناوله للحر، والعبد، والحجامَة نفسها والتكسب بها، وأنها من أفضل الأدوية، بل أفضلها على ما يأتى، وجواز التداوى، بل استحبابه

٣٤٥- صحيح:

رواه الترمذى فى البيوع (١٢٧٨)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى الطب (٥٦٩٦)، ومسلم فى المساقاة (١٥٧٧)، وأبو داود فى البيوع (٣٤٢٤)، والإمام أحمد فى مسنده (١٧٤/٤، ١٨٢)، وابن سعد فى الطبقات (٤٤٣/١)، من طرق عن جميع الطويل عن أنس مرفوعاً به فذكره.

(١) رواه البخارى فى الصوم (١٩٣٩)، (٥٦٩٤)، وفى الطب (٢٣٧٢)، والترمذى (٧٧٥)، وأبو داود فى الصيام (٢٣٧٣)، وابن ماجه (١٦٨٢)، وأحمد فى المسند (٢١٥/١، ٢٢٢، ٢٨٦).

٣٤٦- حدثنا عمر بن علي، حدثنا أبو داود، حدثنا ورقاء بن عمر، عن عبد الأعلى، عن أبي جميلة، عن علي رضي الله عنه:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ احْتَجَمَ وَأَمَرَنِي فَأَعْطَيْتُ الْحَجَّامَ أَجْرَهُ».

بالحجامة، وجواز أخذ الأجرة على المعالجة بالطب وإعطائها، ومخارجه الرقيق، بأن يقول له سيده: أعطني من كسبك كل يوم كذا ولك الباقي فيقول: رضيت أو نحوه، والشفاعة إلى صاحب حق من دين أو غيره. بالتخفيف فيه (أبو طيبة): هو قن لبني بياضة أو لبني حارثة، اسمه نافع، وقيل: غير ذلك، ويكون لبني بياضة، صرح به النووي ومن تبعه واعترض. (قأمر له): وفي رواية البخاري «فأعطاه» ولا تنافي إذ الأمر بالإعطاء يسمى عطيا. (بصاعين): مثني صاع، وهو خمسة أرتال وثلاث عندنا وثمانية أرتال عند الحنفية. وفي رواية البخاري رواية «بصاع أو صاعين أو مد أو مدين»، وصح في رواية «أن خراجه صاعان، وأنه أمر أن يوضع منه صاع، وإعطائه صاعاً» قيل: وبها تجمع الأحاديث أي التي فيها ذكر الصاع لا المد. وفي أخرى «ثلاثة أصع»: وجمع بأنه صاعان وشيء، فمن قال صاعان ألغى الكسر، ومن قال ثلاثة جبره من (خراجه): هو ما يوظف على القن في كل يوم كما مر. (أو) للشك. (أمثل): أخير دوائكم الحجامة رواية الشيخين: «خير ما تداويتم به الحجامة» من غير شك، والخطاب فيه لأهل الحجاز، لأن دمهم رقيق، وهو أميل إلى ظاهر أبدانهم لجذب الحرارة الخارجة له فتجتمع في نواحي الجلد، ولأن مسام أبدانهم واسعة، وقواهم متخلخلة، فيكون الخطر في الحجامة أقل من الفصد بكثير، فيكون بما يقع لهم من الفصد، قيل الفرق بين أفضل وبين أمثل، أن الأولى لا يثبت للفصد أفضلية بخلاف الثانية. ويرد: بأن هذا مبنى على وهم وقع في [من أحسن الناس خلقاً] والصواب: أنه لا فرق في الحقيقة بين العبارتين وإنما المشكوك فيه اللفظ دون المعنى.

٣٤٦- (جميلة): بالجيم. (أجره): وهو الصاعان السابقان على ما مر، وهذه لا تخالف تلك خلافاً لمن وهم فيه، وإنما تلك فيها زيادة أنه كَلَّمَ أهله حتى وضعوا عنه.

٣٤٦- صحيح:

رواه ابن ماجه في التجارات (٢١٦٣)، وأحمد في مستله (٩٠/١، ١٣٤، ١٣٥)، كلاهما من طريق ورقاء بن عمر به فذكره.

٣٤٧- حدثنا هارون بن إسحاق الهمداني، حدثنا عبدة، عن سفيان الثوري،

عن جابر، عن الشعبي، عن ابن عباس، قال:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ احْتَجَمَ فِي الْأَخْدَعَيْنِ وَبَيْنَ الْكَتِفَيْنِ، وَأَعْطَى الْحَجَّامَ أَجْرَهُ، وَلَوْ كَانَ حَرَامًا لَمْ يُعْطَهُ».

٣٤٧- (الشعبي): هو عامر بن شراحيل، منسوب إلى شعب بطن من همدان، ولد لست سنين خلت من خلافة عثمان، ومات سنة ثلاثة أو أربع أو سبع ومائة. (الأخدعين): هما عرقان في جانبي العنق، وهذا الحديث حسنه المصنف وغيره وصححه الحاكم. وقد قال الأطباء: الحجامة على الأخدعين فيما ينفع من أمراض الرأس والوجه والأذنين والعينين والأسنان والأنف. وفي خبر ضعيف جداً: «الحجامة في الرأس تنفع من سبع: من الجنون والجذام والبرص والنعاس والصداع ووجع الضرس والعين»^(١) نعم في البخاري «احتجم ﷺ وهو محرم من شقيقة كانت به»^(٢) وكان ذلك في وسط رأسه كما في رواية الطيالسي. وقد قال الأطباء: إنها نافعة لذلك جداً^(٣)، وقد أخرج أحمد «أنه ﷺ كان ربما أخذته الشقيقة فيمكث اليوم واليومين لا يخرج»^(٤) وضح أنه قال في مرض موته: «وا رأساه، وأنه خطب وقد عصب رأسه»^(٥). فعصبته تنفع

٣٤٧- إسناده حسن لغیره وهو صحيح:

فيه جابر الجعفي، وهو ضعيف.

ورواه أحمد في المسند (٣١٦/١، ٣٢٤)، من طريقين عن جابر به فذكره. وقد تابعه عاصم الأحول عند الإمام أحمد في المسند (٣١٥/١)، ورواه أبو داود (٤٣٢٣)، وأحمد (٣٣٣/١)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(١) رواه الطبراني في الكبير (٢٩/١١)، وابن عدي في الكامل (١٧٠٨/٥)، وابن الجوزي في العلل المتناهية (٣٥٩/٢).

(٢) رواه البخاري في الطب (٥٧٠١).

(٣) انظر: زاد المعاد لشمس الدين ابن قيم الجوزية رحمه الله (٥٠/٤)، والطب النبوي للحافظ الذهبي (ص ٨٦)، وتسهيل المنافع في الطب والحكمة للشيخ إبراهيم الأزرقي (ص ٥٣)، ومسائل الطب لحنين بن إسحاق. وكتاب جالينوس.

(٤) ذكره الحافظ ابن حجر في الفتح (١٦٢/١٠)، وعزاه لأحمد من حديث بريدة الأسلمي رضي الله عنه.

(٥) رواه البخاري في الجمعة (٩٢٧)، وفي مناقب الأنصاري (٣٦٢٨)، وفي اللباس (٣٨٠٠).

من الشقيقة وغيرها من أوجاع الرأس، وروى عبد الرزاق «أنه ﷺ لما سم بخير احتجم ثلاثة على كاهله». وقد ذكر أن الاستفراغ ينفع السم، وأنفعه الحجامه لا سيما في بلد أو زمن حار، فإن السمية تسرى في الدم، فتتبعه في العروق والمجاري حتى تصل للقلب، ويخرجه يخرج ما خالطه من السم. ثم إن كان استفراغاً عاماً أبطله، وإلا أضعفه فتقوى الطبيعة عليه وتقهره، وإنما احتجم ﷺ الكاهل، لما يأتي مبسوطاً. ومنه: أنه أقرب إلى القلب، لكن لم تخرج المادة كلها به، لما أَرَادَهُ اللهُ تعالى لنبيه ﷺ من تكميل مراتب الفضل بالشهادة التي ودها ﷺ. والحجامه على الكاهل تنفع من وجع المنكب والخلق، والأخدعين تنفع من أمراض الرأس، ونحو الوجه والأسنان والأذنين والعينين والأنف والخلق، لذا حدث من كثرة الدم أو فساد، أو منهما جميعاً، وروى أنه ﷺ: «كان يحتجم بين الأخدعين والكاهل»^(١). وفي الصحيحين «أنه كان يحتجم ثلاثة واحدة على كاهله واثنين على الأخدعين». وروى ابن ماجه عن علي كرم الله وجهه قال: «نزل جبريل على النبي ﷺ لحجامه الأخدعين والكاهل»^(٢). وروى أبو داود «أنه ﷺ احتجم في وركه من وتى كان به»^(٣). وروى في الحجامه في المحل الذي إذا استلقى الإنسان، أصابته الأرض من رأسه «أنه ﷺ قال: إنها شفاء من اثنين وسبعين داء». وفي رواية لأبي نعيم الأصبهاني مرفوعاً «أنها فيها شفاء من خمسة أدواء - وذكر منها - الجذام». فقل: الحجامه في نقرة القفا تنفع من جحوظ العين والضيق العارض فيها، وكثير من أمراضها، ومن ثقل الحاجبين والجفن، لكن نقل عن أحمد أنه لم يحتجم فيها، وعلل ابن سينا، أن الحجامه فيها تورث النسيان حقاً، ونقله حديثاً، ولفظه «مؤخر الدماغ موضع الحفظ ويضعفه الحجامه». قال غيره: إن ثبت هذا الحديث، فهي إنما تضعفه إذا كان لغير ضرورة، أما لها كغلبة الدم فإنها نافعة طباً وشرعاً، فقد ثبت عنه ﷺ «أنه احتجم في عدة أماكن من قفاه وغيره، بحسب ما دعت ضرورته إليه». وهي تحت الذقن، تنفع من وجع الأسنان والوجه والخلقوم وتنقى

(١) رواه ابن سعد في الطبقات (٢/١، ١٤٥)، والبخارى في التاريخ الكبير (١/٢٦٨)، والبخارى في شرح السنة (١٢/١٤٩).

(٢) رواه ابن ماجه في الطب (٣٤٨٢)، وقال البوصيري في الزوائد: في إسناده أصبح بن نباتة التيمي الحنظلي، وهو ضعيف.

(٣) رواه أبو داود في الطب (٢٨٦٣).

الرأس والعينين، وعلى الساقين، تنفع من دمايل الفخذ وبثوره ومن النقرس والبواسير وداء الفيل وحكة الظهر. وعلى ظهر القدم، تنفع من قروح الفخذين والساقين وانقطاع الطمث والحكة العارضة في الأثنيين، ومنافع الحجامة كثيرة، إذا استعملت عند الحاجة إليها في أي يوم أو وقت كان، فقد نقل الخلال عن أحمد: أنه كان يحتجم في أي وقت حاج به الدم وأي ساعة كانت. قال ابن سينا: ويجب أن يتوقى بعد الحجم الحمام فيمن دمه غليظ، قال غيره، وتكره على الشيع فإنها ربما أورثت سددًا أو أمراضًا ردية، لا سيما إذا كان الغذاء رديًا غليظًا. وروى أنه عليه السلام قال: «الحجامة على الريق دواء وعلى الشيع داء، وفي سبعة عشر من الشهر شفاء، ويوم الثلاثاء صحة للبدن، ولقد أوصاني خليلي جبريل بالحجامة حتى ظننت أنه لا بد منها»^(١). وأخرج ابن ماجه: «أنه عليه السلام قال: ما مرت ليلة أسرى بي بملا، إلا قالوا: يا محمد مر أمتك بالحجامة»^(٢) وفي رواية عند الترمذى وغيره «عليك بالحجامة يا محمد»^(٣)، والأمر فيه للنذب والاحتياط، والتحرز لحفظ الصحة، لقوله في الحديث الآتى على الأثر «لا يتبين بكم الدم فيقتلكم» أي: يزيد. ف «لا» فيه بمعنى: لئلا فيخلص المعنى للاستقبال. وأما في مداواة الأمراض، فحيث وجد الاحتياج إليها وجبت طبًا، لما مر عن أحمد أنه كان يفعلها إذا حاج به الدم، أي وقت كان وأي ساعة كانت. وأخرج الترمذى «نعم العبد الحجام يذهب الدم، ويجفف الصلب، ويجلو عن البصر». وروى أبو داود عليه السلام «أنه لما أكل من الشاة التي سمها اليهودية زينب بنت الحارث، أخت مرحب اليهودى بخير احتجم على كاهله من أجله» وإذا احتجم على كاهله الذي هو موصل العنق بالصلب من أجل أن يجذب السم الذي حصل في البدن، وقصد القلب الذي مركز الحياة إلى ضد الجهة التي آل السم إليها، بامتصاص الحجام وإخراجه من البدن بأسهل طريق حتى يمكن في ذلك الوقت. . إلخ، وهو في الصحيحين. وفيه رد على من حرم كسب الحجام مطلقًا، أو الأحرار فقط، إذ الحرام لا يفرق فيه بين الحر والعبد ولا يجوز للسيد أن يطعم عبده

(١) رواه ابن ماجه في الطب (٣٤٨٧، ٣٤٨٨)، والحاكم في المستدرك (٢٠٩/٤، ٢١١)،

والخطيب في التاريخ (٣٩/١٠)، وابن عدى في الكامل، (٧٢١/٢).

(٢) رواه ابن ماجه في الطب (٣٤٧٧)، (٣٤٧٩).

(٣) رواه الترمذى (٢٠٥٣)، وابن ماجه (٣٤٧٨)، والحاكم في المستدرك (٢١٢/٤).

٣٤٨ - حدثنا هارون بن إسحاق، حدثنا عبدة، عن ابن أبى لىلى، عن نافع،

عن ابن عمر:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَعَا حَجَّامًا، فَحَجَّمَهُ، وَسَأَلَهُ: كَمْ خَرَّاجُكَ فَقَالَ: ثَلَاثَةُ أَصْعَ فَوَضَعَ عَنْهُ صَاعًا، وَأَعْطَاهُ أَجْرَهُ».

٣٤٩ - حدثنا عبد القدوس بن محمد العطار البصرى، حدثنا عمرو بن عاصم،

حدثنا همام، وجريز بن حازم، قالوا: حدثنا قتادة، عن أنس بن مالك، قال:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحْتَجِّمُ فِي الْأَخْدَعَيْنِ وَالكَاهِلِ وَكَانَ يَحْتَجِّمُ لِسَبْعِ عَشْرَةٍ وَتِسْعِ عَشْرَةٍ، وَإِحْدَى وَعِشْرِينَ».

ما حرم عليه. وهذا الذى احتج به ابن عباس يعلم أن ما ورد من النهى عن ذلك، محمول على التنزيه، إيثارًا، وكونه خبيثًا محمول على التنزيه إيثارًا للترفع عن دنىء الاكتساب، والحث على مكارم ومعالي الأمور، أو على ما استوجب بعمل مجهول.

٣٤٨ - (حجَّامًا): قيل: هو أبو طيبة السابق. (أصع): اعترض هذا الجمع بأنه ليس فى القاموس، ولا فى الصحاح، وإنما الذى فىهما أصوع بالواو وأصح بالهمز وأجيب: بأن أصع مقلوب، أصع بالهمز، فصار أصع بهمزتين ثم قلبت الثانية ألفًا فوزنه أعفل.

٣٤٩ - (الكاهل): هو ما بين الكتفين. (لسبع عشرة): إلى آخره وروى المصنف أيضًا أنه ﷺ قال: «إن خير ما تحتجمون فيه يوم سابع عشرة أو تاسع عشرة، ويوم إحدى وعشرين»^(١). وأخرج ابن ماجه وغيره: «من أراد الحجامة فليتحجر سبع عشرة أو

٣٤٨ - إسناده ضعيف وهو صحيح بشواهده:

وعله: محمد بن عبد الرحمن بن أبى لىلى: سئى الحفظ.

وقد تفرد به المصنف. ويشهد له ما رواه الإمام أحمد فى المسند (٣/٣٥٣)، من حديث أنس بسند صحيح.

٣٤٩ - صحيح:

رواه الترمذى فى الطب (٢٠٥١)، بسنده ومثته سواء ورواه الحاكم فى المستدرک (٤/٢١٠)، من طريق همام وجريز بن حازم قالوا: حدثنا قتادة به فذكره. قال أبو عيسى: حسن غريب. وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي.

(١) رواه الترمذى فى الطب (٢٠٥٣).

تسعة عشرة، أو إحدى وعشرين لا يتبيخ بأحدكم الدم فيقتله»^(١). وأبو داود في سننه «من احتجم لسبعة عشر أو تسعة عشر أو إحدى وعشرين كان شفاء من كل داء»^(٢)، قال بعضهم: يريد والله أعلم من كل داء سببه غلبة الدم، واختيار الأوقات المذكورة، لحركة الدم وهيجانها، ومن ثم اختاروا لها الربع الثالث من الشهر، لأن الدم في أوله لم يكن بعد قد هاج، وفي آخره يكون قد سكن، وأما في وسطه وبعيده، فيكون في نهاية النضج والقوة والتزايد، كما صرح بذلك الأطباء وعبارة رئيسهم ابن سينا، ويؤمر باستعمال الحجامة لا في أول الشهر لأن الاخلاط لا تكون قد تحركت وهاجت، ولا في آخره لأنها تكون قد نقصت، بل في وسطه حتى تكون الاخلاط هائجة، مبالغة في تزايدها ليزيد النور في جرم القمر. انتهى. وقد ورد النهى عنها في أيام بعينها، قال الخلال عن حرب: قلت لأحمد تكره الحجامة في شيء من الأيام؟ قال: قد جاء في الأربعاء والسبت. وروى عن الحسين بن حسان أنه سأل عبد الله عن الحجامة أي يوم يكره؟ قال: يوم السبت ويوم الأربعاء. ويقولون يوم الجمعة. وروى^(٣) «من احتجم يوم الأربعاء ويوم السبت فأصابه بياض أو برص فلا يلومن إلا نفسه»^(٤). ونقل الخلال عن أحمد أيضاً أنه سئل عن النورة والحجامة يوم السبت ويوم الأربعاء فكرهما، وقال: بلغني عن رجل أنه تنور واحتجم، فأصابه المرض، وكأنه تهاون بالحديث. وعن نافع «أن ابن عمر قال له: قد تبيخ في الدم فأبغنى حجاماً ولا يكون صيباً ولا شيخاً كبيراً، فأني سمعت رسول الله ﷺ يقول: الحجامة تزيد الحافظ حفظاً، أو العاقل عقلاً، فاحتجموا على اسم الله، ولا تحتجموا الخميس والجمعة والسبت والأحد، واحتجموا الإثنين، وما كان من جذام ولا برص إلا في يوم الأربعاء»، وقال الدارقطني: تفرد به زياد بن يحيى، وقد رواه أيوب عن نافع قال فيه: «واحتجموا الإثنين والثلاثاء فإنه اليوم

(١) رواه ابن ماجه (٣٤٨٦)، وإسناده فيه النهاس بن قهم وهو ضعيف، ويشهد له حديث أبي داود الذي بعده.

(٢) أبو داود في الطب (٢٨٦١)، والبيهقي (٣٤٠/٩).

(٣) في (ش): [ويقولون].

(٤) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٤٤٠/٧)، وعبد الرزاق في مصنفه (١٩٨١٦)، والحاكم في المستدرک (٤٠٩/٤)، والبيهقي في السنن (١٤٠/٩)، وابن الجوزي في الموضوعات (٢١٢/٣).

٣٥٠- حدثنا إسحاق بن منصور، أنبأنا عبد الرزاق، عن معمر، عن قتادة، عن

أنس:

«أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ احْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ بِمَلَلٍ عَلَى ظَهْرِ الْقَدَمِ».

الذى صرف فيه عن أيوب من البلاء^(١). وروى أبو داود عن أبي بكرة «أنه كان يكره الحجمة يوم الثلاثاء، ويقول: إن رسول الله ﷺ قال: «يوم الثلاثاء يوم الدم، وفيه ساعة لا يرقأ فيها» وقد ظهرت من مجموع هذه الأحاديث، أن أفضل الأيام للحجمة يوم الإثنين، فإذا وافق يوم السابع عشر أو التاسع عشر أو الحادى والعشرين، وأما يوم الثلاثاء فاختلفت الرواية، فينبغى أن يتوقى ما لم يكن إليها فيه ضرورة. قال ابن سينا: أوقاتها فى النهار، الساعة الثانية أو الثالثة^(٢).

٣٥٠- (وهو محرم): فيه جوار الحجمة للمحرم، إن لم يكن فيها إزالة الشعر، وإلا حرمت، إلا أن يضطر فيجوز ويفدى. (بملل): بفتح لاميه وميمه موضع بين مكة والمدينة بينه وبين المدينة سبعة عشر ميلاً.

٣٥٠- صحيح:

رواه أبو داود فى المناسك (١٨٣٧)، والنسائى فى المناسك (١٩٤/٥)، كلاهما من طريق عبد الرزاق به فذكره. وعند أحمد والنسائى بدون قوله: «بملل» وزاد من وجع كان به والنسائى بلفظ «وثء» بدل «وجع».

(١) ذكره ابن القيم فى زاد المعاد (٦٠/١، ٦١)، وعزاه للدراطينى فى كتابه «الأفراد».

(٢) رواه أبو داود فى الطب (٣٨٦٢)، وفى سننه راو مجهول.

٥١ - باب: ما جاء فى أسماء رسول الله ﷺ

٣٥١ - عن سعيد بن عبد الرحمن المخزومى، وغير واحد، قالوا: حدثنا

(باب ما جاء فى أسماء رسول الله ﷺ)

جمع اسم، وهو كلمة وضعت بإزاء شىء متى أطلقت فهم منها، إذ هى إما معرفة أو مخصصة، قيل: والاسم عين المسمى لقوله تعالى: ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿بغلام اسمه يحيى﴾^(٢) ثم قال: ﴿يا يحيى﴾^(٣) فنادى الاسم. وردَّ بأنه يلزم عليه أن من قال النار احترق لسانه، والعسل ذاق حلاوته وهو بديهى البطلان. ولا حجة فى الآيتين، لأن سبح بمعنى اذكر أو على حقيقته، وأريد بتزيه الاسم نفسه، إذ أسماءه تعالى توقيفية، فيجب تنزيهها عن أن يخترع له تعالى ما لم يصح عنه أو عن رسوله لقصور من عداهما عن أن يحيط بما يناسب جلاله العلى. ومعنى النداء بأبيها الغلام المسمى بيحيى، فالصواب أنه غيره، كما عرف من الحديث، إن أريد اللفظ وهو الذى فيه ومنه وعلم الأسماء كلها، فإن أراد به الذات فعينه ومنه، ما تعبدون من دونه إلا أسماء أو الصفة كما يقوله الأشعرى انقسم عنده انقسامها، فإن رجع للذات كالله فعينه، أو الفعل كالخالق فغيره، أو لصفات الذات كالعليم، فليس عينه إذ علمه تعالى رائدًا على ذاته ولا غيره لعدم انفكاكه عنه من الجانبين، بناء على أن الغيران موجودان يجوز الانفكاك بينهما، وفيه كلام بينت حاصله فى أول شرح العباب

٣٥١ - (عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه...) إلخ، رواه عنه الشيخان أيضًا.

(١) سورة الأعلى: آية (١).

(٢) سورة مريم: آية (٧).

(٣) سورة مريم: آية (١٢).

٣٥١ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى، ورواه البخارى فى المناقب (٣٥٣٣)، (٤٨٩٦)، ومسلم فى الفضائل (٢٣٥٤)، والإمام أحمد فى مسنده (٨٠/٤، ٨١)، والدارمى فى الرقاق (٣١٧/٢، ٣١٨)، والحميدى فى مسنده (٥٥٥)، وأبو بكر بن أبى شيبة فى المصنف (٤٥٧/١١)، وابن سعد فى الطبقات (١٠٥/١)، والبيهقى فى شرح السنة (٣٦٢٩، ٣٦٣٠)، والطبرانى فى الكبير (١٥٢٠)، (١٥٢١، ١٥٢٢، ١٥٢٣، ١٥٢٤، ١٥٢٦، ١٥٢٧، ١٥٢٨، ١٥٢٩، ١٥٣٠)، وابن حبان =

سفیان، عن الزهرى ، عن محمد بن جبير بن مطعم ، عن أبيه ، قال : قال رسول الله ﷺ:

«إِنَّ لِي أَسْمَاءً، أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَنَا أَحْمَدُ، وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِي الْكُفْرَ، وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى قَدَمِي، وَأَنَا الْعَاقِبُ، وَالْعَاقِبُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ نَبِيٌّ».

وفى رواية «إن لى خمسة أسماء» أى اختص بها لم يتسم بها أحد قبلى، أو هى مشهورة فى الأمم الماضية، فالحصر الذى أفاده تقديم الجار والمجرور إضافى لا حقيقى، لورود الروايات بزيادة على ذلك، منها ما يأتى عند المصنف وضح منها ستة: الخمسة المذكورة والخاتم. وفى رواية: «لى فى القرآن سبعة أسماء: محمد وأحمد ويس وطه والمزمل والمدثر وعبد الله» إن لى أسماء: تعرض جماعة لتعدادها فمنهم من بلغها تسعة وتسعين موافقة لعدد أسمائه الحسنى الواردة فى الحديث. فقال عياض: خصه تعالى بأن سماه من أسمائه الحسنى بنحو ثلاثين اسماً. وقال ابن دحية: إذا فحص عنها فى الكتب المتقدمة والقرآن والسنة بلغت ثلاث مائة، وبلغها بعض الصوفية إلى ألف كإسمائه تعالى، والمراد حينئذ ما يشمل الأوصاف، فإذا اشتق له من كل وصف من أوصافه المختصة به، أو الغالبة عليه أو المشتركة بينه وبين الأنبياء، بلغت من ذلك العدد بزيادة، وقد وصلها جماعة كالقاضى عياض وابن العربى وابن سيد الناس إلى أربع مائة. (محمد): علم منقول من اسم المفعول المضعف، سمي به نبينا ﷺ، لكثرة خصاله، المحمودة، أى سماه جده عبد المطلب بإلهام من الله بذلك، رجاء أن يحمدَه أهل السماء والأرض وقد حقق الله تعالى رجاءه، ولرؤيا رآها، هى أن سلسلة من الفضة، خرجت من بين ظهره، لها طرف بالسماء وطرف بالشرق وطرف بالمغرب، ثم عادت شجرة على كل ورقة منها نور وأهل المشرق والمغرب يتعلقون بها فببرت بمولود يتبعه أهلها، ويحمده أهل السماء والأرض، وينبغى تحرى التسمية باسم من أسمائه لخبر أبى نعيم. قال الله: «وعزتى وجلالى لا عذبتُ أحداً يُسمى باسمك فى النار». وورد «إنى آليت على نفسى أن لا يدخل النار من اسمه أحمد ولا محمد». وروى الديلمى عن على «ما من مائة

= فى صحيحه (٦٣١٣)، والبيهقى فى الدلائل (١٥٢/١، ١٥٣، ١٥٤)، والأجربى فى الشريعة (ص٤٦٢)، وأبو نعيم فى الدلائل (١٩)، كلهم من طرق عن الزهرى به فذكره.

وضعت فحضر عليها من اسمه أحمد أو محمد إلا قدس الله ذلك المنزل كل يوم مرتين». (أحمد): ابتداء هذين لإنبائهما عن كمال الحمد المنبئ عن كمال ذاته، والراجع إليه سائر أوصافه، إذ صيغة التفضيل منبهة عن التضعيف والتكثير إلى ما لا نهاية له، وصيغة أفعل منبهة عن الوصول لغاية ليس ورائها منتهى، إذ معناه أحمد الحامدين لربه، لأنه يفتح عليه يوم القيامة عما به لم يفتح على أحد قبله، فيحمد ربه بها، ولذلك يعقد له لواء الحمد، ثم لم يكن محمداً حتى كان أحمد حمد ربه، فنبأ وشرفه ولذلك تقدم في قول موسى: اللهم اجعلني من أمة محمد، وقول عيسى: اسمه أحمد على محمد، لأن حمده لربه كان قبل حمد الناس له، فلما وجد ويعث كان محمد بالفعل. فبأحمد ذكر قبل أن يذكر محمد، وكذلك في الشفاعة يحمد ربه بتلك المحامد التي لم يفتح بها على أحد قبله، فيكون أحمد الحامدين لربه، ثم يشفع فيحمد على شفاعته، فتقدم أحمد ذكراً أو وجوداً دنيا وأخرى يبدأ حاصل كلام السهيلي، وجرى عليه القاضي في الشفاء وغيره، وهو فهم من دعوى ابن القيم في أحمد أنه قيل فيه أنه بمعنى مفعول، أي: أنه أولى الناس بأن يحمد فهو بمعنى محمد وإن تفارقا في أن محمداً كثير خصاله يحمد عليها وأحمد هو الذي يحمد أفضل مما يحمد غيره. ولو أريد أنه أكثر حمداً لربه لكان الأولى به الحمد انتهى. ومن مزاياهما: مساواتهما الجلالة حروفاً. ومن مزايا الأولى: موافقته لمحمود من أسمائه تعالى، ومن ثم قال حسان:

وشق له من اسمه ليحمله فذو العرش محمود وهذا محمد

ورود عن أبي نعيم «أنه سمي بهذا الاسم قبل الخلق بألفى عام» وهذا إن صح يعكر على ما في السهيلي^(١) تأخره عن أحمد وجوداً، ورود «عن كعب أن اسم محمد مكتوب على ساق العرش، وفي السماوات السبع، وفي قصور الجنة وغرفها، وعلى نجوم الحور العين، وعلى قصب آجام الجنة وورق طوبى وسدره المنتهى، وعلى أطراف الحجب، وبين أعين الملائكة». قيل: ووجد مكتوب على ورد بالهند وعلى جنب سمكة وأذن أخرى. قال ابن قتيبة: ومن أعلام نبوته أنه لم يسم أحد به قبله صيانة لهذا الاسم، كما صين يحيى عن ذلك، خشية من وقوع لبس، نعم لما قرب زمنه، وبشر أهل الكتاب بقربه، سمي قوم أولادهم بذلك، رجاء أن يكون هو، وغفلوا عن أنه

(١) في (ش): (في).

٣٥٢- حدثنا محمد بن طريف الكوفى، حدثنا أبو بكر بن عياش، عن عاصم،

تعالى ﴿أعلم حيث يجعل رسالته﴾^(١). وأشهرهم خمسة عشر، خلافاً لمن قال: ثلاثة، ومن قال ستة. (يمحو الله بى الكفر)^(٢) من مكة والمدينة وسائر بلاد العرب وغيرهما، مما رثى له ﷺ، ووعد أن ييلغه ملك أمته. أو المراد أن يمحوه بمعنى يدحضه ويظهر عليه بالحجة والغلبة، قال تعالى: ﴿ليظهره على الدين كله﴾^(٣). أو أنه يمحو سيئات من اتبعه أى: آمن به، فيمحو عنه ذنب كفره، وسائر ما عمله فيه، قال تعالى: ﴿قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف﴾^(٤). وقال ﷺ: «الإسلام يهدم ما قبله»^(٥). وخص ﷺ بهذا بأنه لم يمح الكفر بأحد مثل ما محى به ﷺ، إذ بعث وقد عم الكفر الأرض وأكثرهم لا يعرفون رباً ولا معاداً بل منهم من يعبد الحجر أو الكوكب أو النار، فمحى ذلك كله به ﷺ، وظهر دينه على كل دين، وبلغ مبلغ الجديدين، وسار مسار القمرين. (على قدمي): بتخفيف الياء على الأفراد، وتشديدها على التثنية، وفي رواية «على عقبي»: أى على أثرى وزمان نبوتى ورسالتى إذ لا نبى بعدى، أو تقدمهم وهم خلفه أى: على أثره فى المحشر إذ هو أول من تنشق الأرض عنه. (العاقب): هو الذى يعقب من خلفه فى الخير ومنه عقب الرجل لولده. والعاقب يفسر أيضاً بأنه (الذى ليس بعده نبى): لأن العاقب هو الآخر فهو عقب الأنبياء أى: آخرهم ﷺ.

٣٥٢- (نبى الرحمة): أى التراحم بين الأمة الحاصل ببركته، قال تعالى: ﴿فألف

(١) سورة الأنعام آية رقم (١٢٤).

(٢) رواه البخارى فى المناقب (٣٥٣٢)، وفى التفسير (٤٨٩٦)، والترمذى فى الادب (٢٨٤٠)، والدارمى فى الرقاق (٣١٧/٢، ٣١٨)، ومالك فى الموطأ فى أسماء النبى (١)، وأحمد فى مسنده (٨٠/٤، ٨١، ٨٤).

(٣) سورة التوبة آية رقم (٣٣)، وسورة الفتح آية رقم (٢٨)، وسورة الصف آية رقم (٩).

(٤) سورة الأنفال: آية رقم (٣٨).

(٥) رواه مسلم فى الإيمان (١٢١).

٣٥٢- إسناده حسن:

فيه: عاصم بن بهدلة فهو صدوق.

ورواه أحمد فى المسند (٤٠٥/٥)، وابن سعد فى الطبقات (١٠٤/١)، وأبو بكر بن أبى شيبة فى المصنف (٤٥٧/١١)، والبزار فى مسنده (٢٣٧٩)، وابن حبان فى صحيحه (٦٣١٥)، والأجربى فى الشريعة (ص ٤٦٢)، قال البزار: لا تعلم يروى عن حذيفة إلا من حديث عاصم=

عن أبي وائل، عن حذيفة، قال:

«لَقِيتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِينَةِ، فَقَالَ أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَنَا نَبِيُّ الرَّحْمَةِ، وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ، وَأَنَا الْمُقَفَّى، وَنَبِيُّ الْمَلَأَحِمِّ».

بين قلوبكم^(١)، «رحماء بينهم»^(٢) أو المراد أنه جعل ذاته رحمة «وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين»^(٣)، ومن ثم أخبر عن نفسه بأنه «رحمة مهداة»، رواه البيهقي بلفظ «إنما أنا رحمة مهداة»^(٤) فرحم الله به الخلق مؤمنهم وكافرهم ولتكرار الرحمة وتضاعفها فيه وبه سمى نبي الرحمة. (ونبي التوبة): أى أن قبول التوبة بشروطها المذكورة فى كتب الفقه من جملة ما حققه الله ببركته على هذه الأمة. (المقفى): أى التابع للأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فكان آخرهم، من قفوته إذا اتبعته وقافية كل شيء آخره. (الملاحم): جمع ملحمة وهى الحرب لاشتباك الناس فيها كاشتباك السدى باللحمة ولكثرة لحوم القتلى فيها. ولم يجاهد نبي وأمه قط ما جاهد ﷺ وأمه كيف وهم يقاتلون الكفار فى أقطار الأرض على تعاقب الأعصار حتى يقاتلون الأعور الدجال ومن تبعه من اليهود الكثيرين وغيرهم. وفى القاموس سمى نبي الملاحم لأنه سبب لالتيامهم واجتماعهم، واقتصر على هذه الأسماء مع أن له غيرها، لأنها معلومة للأمم السابقة، إذ هى فى كتبهم.

= عن أبي وائل، وإنما أتى هذا الاختلاف من اضطراب عاصم، لأنه غير حافظ. وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٨ / ٢٨٤)، وعزاه لأحمد واليزار، وقال: رجال أحمد رجال الصحيح، غير عاصم بن بهدلة وهو ثقة، وفيه سوء حفظ.

(١) سورة آل عمران: آية رقم (١٠٣).

(٢) سورة الفتح آية رقم (٢٩).

(٣) سورة الأنبياء آية رقم (١٠٧).

(٤) رواه البغوى فى شرح السنة (٣٦٣١)، ورواه البيهقي فى دلائل النبوة (١٥٨/١)، رواه ابن أبي شيبه فى مصنفه (١٤٤)، رواه ابن سعد فى الطبقات الكبرى (١٥١/١)، وابن عدى الكامل فى ضعفاء الرجال (٢٣١/٤)، والشجرى فى الأمالى (٥٠٤/١١).

٥٢ - باب: ما جاء في عيش رسول الله ﷺ

(باب ما جاء في عيش رسول الله ﷺ)

ذكر المصنف هذا الباب فيما مر في كثير من النسخ ثم أعاده هنا بزيادات أخرى، أخرجته عن التكرار المحض على أن ذلك إن توجهه أيضاً، بأن حكمة التكرار أن عيشه ﷺ إى: معيشته فيها ما يناسب خلقه، لأن الاعتدال في المأكول وتناوله في أولى الأوقات به على ما ينبغي في تناوله مع عدم الإكثار منه، ومع الصبر على فقده في الزمن الطويل دليل، أى: دليل على اعتدال الطبائع الأربعة. واعتدالها موجب لاعتدال سائر الصفات الذاتية وهذا هو غاية حسن الشكل والخلق وما يناسب خلقه كما يأتى فلذا أكررها في مبحثها ولما كان لها بالخلق بضم أوله أتم ارتباط ومناسبة ذكرها بعده وأطال فيها بما لم يطل به هناك، إذ الموجب للصبر على الفقر والجوع الشديد ومقاساة ما يتولد منه، إنما هو عظيم الخلق، ويصح أن يوجد التكرار أيضاً بأنه مر أن العيش له ثلاث إطلاقات: منها: الحياة، وهى المرادة، ثم من حيث بيان أنه مدة حياته كان قد يتناول منه مستمر الفقر. ومنها: الطعام الذى يعاش به، وهو المراد هنا. من حيث بيان أنه كان قد يتناول منه لذيذاً أو خشناً، وقد يشبع، وقد لا يشبع، وقد لا يجد منه شيئاً إلا أن يشد الحجر على بطنه، وقدمت ثم أواخر الكلام على حديث ذلك الباب نحو هذا الجمع فتأمل ذلك وأعرض عما سواه مما لا يجدى نفعاً. واعلم أن تناول الطعام يحتاج لعلوم كثيرة، من حيث وصفه وزمنه وغيرهما، لاشتغاله على المصالح الدينية والدنيوية، أو به قوام القلب والبدن، وبهما عمارة الدنيا والآخرة، لأن البدن بمفرده على طبع الحيوان فيستعان به على عمارة الدنيا، والقلب على طبع الملائكة فيستعان به على عمارة الآخرة باجتماعهما يصلحان لعمارة الدارين، ومن ثم قال الغزالي: لا طريق للبقاء إلا بالعلم والعمل، ولا يكن المواظبة عليهما إلا بسلامة البدن، ولا تصفو سلامة البدن إلا بتناول مقدار الحاجة على تكرر الأوقات. ولهذا قال بعض السلف الصالحين: الأكل من الدين وعليه نبه بقوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾^(١). فمن أكل ليتقوى على الطاعة لا ينبغي أن يسترسل فيه استرسال البهائم فى المرعى، فإنما هى درجة^(٢) إلى

(١) سورة المؤمنون: آية (٥١).

(٢) فى (ش): [فريضة].

الدين، ينبغي أن تظهر أنواره عليه ولا تظهر إلا إن وزن بميزان الشرع شهوة الطعام إقداماً وإحجاماً. والشيع بدعة ظهرت منذ القرن الأول، وصح أنه ﷺ قال: «ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه، حسب آدمى لقيمات يقمن صلبه، فإن غلبت الآدمى نفسه، فثلك للطعام، وثلث للشراب وثلث للنفس»^(١) وخصت الثلاثة بالذكر لأنها أسباب الحياة ولا يدخل الباطن سواها. وظاهر الخبر تساوى الأثلاث، ويحتمل أن المراد تقاربها وصح «أن المؤمن يأكل في معاء واحد»^(٢) أى بكسر الميم والقصر: المصارين، «والكافر في سبعة أمعاء» والمراد المبالغة في شرهه ونهمه، لا حقيقة العدد، وحقيقته لأهل الشرع، لأن للآدمى سبعة أمعاء فالمؤمن يكتفى بملء واحد منها، والكافر، لا يكتفى إلا بملء جميعها والمراد الجنس، وإلا فكثير من المؤمنين يأكل أكثر من كثير من غيرهم، وقيد المراد بالمؤمن الكامل وهو لكثرة فكره وإشفاقه من المناقشة في الحساب حتى على المباح، يقلل أكله دائماً، وفي حديث: «مَنْ كَثُرَ تَفَكُّرُهُ قَلَّ مَطْعَمُهُ، وَمَنْ قَلَّ تَفَكُّرُهُ كَثُرَ مَطْعَمُهُ وَقَسَى قَلْبُهُ»^(٣). وقالوا: لا تدخل الحكمة معدة ملئت طعاماً، ومن قل أكله قل شربه فخف نومه فظهرت بركة عمره، ومن كثر أكله فبالعكس. وروى الطبراني: «إن أهل الشيع في الدنيا هم أهل الجوع في الآخرة»^(٤)، ومن ثم قالت عائشة: «لم يشيع ﷺ قط، وما كان يسأل أهله طعاماً ولم يتشهاه، إن أطعموه أكل، وما أطعموه قبل» قيل: وما سقوه شرب، والمراد نفى الشيع المفرط المثقل المثبط عن

(١) رواه الترمذى فى الزهد (٢٣٨٠)، وابن ماجه فى الأطعمة (٣٣٤٩)، والبخارى فى شرح السنة (٤٠٤٨)، وأحمد فى مسنده (١٣٢/٤)، وابن حبان فى صحيحه (٦٧٤)، (٥٢٦٣)، والطبرانى فى الكبير (٦٤٤/٢٠)، وابن المبارك فى الزهد (٦٠٣).

(٢) رواه البخارى فى الأطعمة (٥٣٩٣)، (٥٣٩٤)، (٥٣٩٧)، وأحمد فى مسنده (١٤٥/٢) (٣٣٣/٣)، وعبد الرزاق فى مصنفه (١٩٥٥٨)، (١٩٥٥٩)، والخطيب البغدادى فى تاريخ بغداد (١٩٠/٢).

(٣) ذكره الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (٤٥٠/٩)، وذكره الشيخ الألبانى فى الضعيفة وعزاه لأبى بكر بن النقر فى القوائد وابن يشران فى الأمالى وابن الجوزى فى الموضوعات. انظر السلسلة الضعيفة (٩٠).

(٤) رواه الطبرانى فى الكبير (٢٦٧/١١)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٥٠/١٠)، وعزاه للطبرانى وفيه يحيى بن سليمان الحفرى، وقد تقدم الكلام عليه فى أول هذه الورقة وبقية رجاله ثقات.

٣٥٣ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا أبو الأحوص، عن سماك بن حرب قال: سمعت النعمان بن بشير، يقول:

«أَلَسْتُمْ فى طَعَامٍ وَشَرَابٍ مَا شِئْتُمْ؟ لَقَدْ رَأَيْتُ نَبِيَّكُمْ ﷺ وَمَا يَجِدُ مِنَ الدَّقْلِ مَا يَمْلَأُ بَطْنَهُ».

٣٥٤ - حدثنا هارون بن إسحاق، حدثنا عبدة، عن هشام بن عروة، عن أبيه عن عائشة، قالت:

«كُنَّا - آلُ مُحَمَّدٍ - نَمْكُثُ شَهْرًا، مَا نَسْتَوْقِدُ بِنَارٍ، إِنَّهُ هُوَ إِلَّا التَّمْرُ وَالْمَاءُ».

العبادة لا مطلق الشيع النسبى الذى لا يؤدى لذلك لما يأتى فى قصة أبى الهيثم فلما شبعوا وروى الأحوص بالحاء المهملة يقول إلى آخره مر الكلام عليه. وروى مسلم «يظل اليوم يلتوى وما يجد من الدقل ما يملأ بطنه»^(١).

٣٥٣ - (ما شئتم): بدل مما قبله أى: أى شئ شئتم شئتموه منها تناولتموه. أو التقدير. (الستم): متنعين فى طعام وشراب مقدار المأكول أو المطعوم الذى تشاؤنه من التوسعة والإفراط، والمقصود من هذا الكلام التقرير والتوبيخ، ولذا عقبه بقوله: «لقد رأيت نبيكم» الإضافة لإلزام المشى على طريقته والتسلية عن التطلع إلى الدنيا ونعيمها. (الدقل): هو ردىء التمر. (ما يملأ بطنه): الإضافة للتشريف وقد سبق شرحه.

٣٥٤ - (آل محمد): يشملہ ﷺ لفظًا وقياسًا أوليًا لأنهم إذا صبروا على ما يأتى. (شهرًا): فهو أحق وأولى لتعذر شبعه دونهم وللقطع بأنه عند الضيق يؤثرهم على نفسه. (نمكث): يشكل عليه نقل الرضى الاتفاق على لزوم اللام فى الخبر من الفعل

٣٥٣ - إسناده صحيح:

وقد تقدم فى حديث (١٤٦).

٣٥٤ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى الرقاق (٦٤٥٨)، ومسلم فى الزهد (٢٩٧٢)، وابن ماجه أيضًا (٤١٤٤)، والإمام أحمد فى مسنده (٥٠/٦)، وابن سعد فى الطبقات الكبرى (٤٠٢/١)، (٤٠٣)، خمستهم من طريق عبدة بن هشام به فذكره نحوه.

(١) رواه مسلم فى الزهد (٢٩٧٧)، (٢٩٧٨)، ورواه الترمذى فى الزهد (٢٣٧٢)، وابن ماجه فى الزهد (٤١٤٦)، والإمام أحمد فى مسنده (٢٤/١) (٣٦٨/٤).

الواقع فى خبر أن المخفقة من الثقيلة. ويجاب بحمل هذا على الغالب (ما نستوقد) جملة حالية، وقيل: خبر بعد خبر. (وإن هو): ما هو أى المأكول. (التمر والماء) وفى رواية «إلا الأسودان»، وفى رواية «إلا الماء والتمر» وفيه دليل على ضيق عيشهم المستلزم لضيق عيشه ﷺ. وروى الشيخان عن عائشة: «أنها كانت تقول لعروة: والله يا ابن أختى إنا كنا نتظر إلى الهلال ثم الهلال إلى ثلاثة أهلة فى شهرين، وما أوقد فى أبيات رسول الله ﷺ ناراً، قال: قلت يا خالة فما كان يقيتكم؟ قالت: الأسودان التمر والماء، إلا أنه كان لرسول الله ﷺ جيران من الأنصار، وكانت لهم منائح، فكانوا يرسلون إلى رسول الله ﷺ من ألبانها فيسقيناه»^(١). وروى أيضاً: «ما شبع آل محمد ثلاثة أيام إشباعاً حتى قبض رسول الله ﷺ»^(٢)، وروى المصنف وصححه ومر فى باب خبزه «كان ﷺ يبيت بالليالى المتابعة وأهله طوا لا يجدون عيشاً، وإنما كان خبزهم الشعير»^(٣). وروى مسلم «ما شبع آل محمد يومين من خبز البر إلا وأحدهما تمر»^(٤)، وروى ابن سعد «خرج - يعنى النبى ﷺ - من الدنيا، ولم يملأ بطنه فى يوم من طعامين، كان إذا شبع من التمر لم يشبع من الشعير، وإذا شبع من الشعير لم يشبع من التمر»^(٥). وقولها: (طعامين) أى قوتين غالباً، وإلا فقد جمع بين القشاء والرطب واللحم كما مر ويأتى. وروى مسلم «مات ﷺ وما شبع من خبز وزيت فى يوم واحد مرتين»^(٦)، ومر أيضاً فى باب خبزه. ما شبع من خبز ولحم مرتين فى يوم، وروى

(١) رواه البخارى فى الهبة (٢٥٦٧)، ورواه أيضاً فى الرقاق (٦٤٥٩)، ورواه مسلم فى الزهد (٢٩٧٢).

(٢) رواه البخارى فى الاطعمة (٥٣٧٤)، (٥٤١٤)، وعنه البيهقى (٤٠٧٦)، وابن سعد فى الطبقات (٤٠٣/١)، ووكيع فى الزهد (١٠٧).

(٣) رواه الترمذى فى الزهد (٢٣٦٠)، ورواه ابن ماجه فى الاطعمة (٢٣٤٧)، والبيهقى فى شرح السنة (١٦٢/٦)، وأحمد فى مسنده (٢٥٥/١)، وابن سعد فى الطبقات (١١٣/١)، والشجرى فى الامالى (٢٠٧/٢).

(٤) رواه مسلم فى الزهد (٢٩٧١)، وأحمد فى مسنده (٩٨/٢)، (٤٣٤)، (٤٤٢/٤)، (١٢٨/٦)، (١٥٦، ١٨٧، ٢٥٥، ٢٧٧).

(٥) رواه ابن سعد فى الطبقات الكبرى (٣١١/١).

(٦) رواه البخارى (٥٤١٦، ٦٤٥٤، ٦٤٥٥)، ومسلم فى الزهد (٢٩٧١، ٢٩٧٤، ٢٩٧٠)، =

الديماطى عن الحسين خطب ﷺ فقال: «والله ما أمسى فى آل محمد صاع من طعام، وإنها لتسعة آيات» والله ما قالها استقلالا لروح الله، ولكن أراد أن يتأسى به أمته. وأخرج أحمد وأبو نعيم عن معاذ رفعه: «إياك والتنعيم فإن عباد الله ليسوا بالمتنعمين»^(١). وروى أبو الشيخ وابن شاهين والطبرانى وأبو نعيم: «تعددوا واخششونوا واخولقوا وامشوا حفاة»^(٢) وفيه اضطراب، ومداره على عبد الله بن سعيد وهو ضعيف، لكنه صح عن عمر رضى الله عنه، ومعنى تعددوا: اتبعوا معد بن عدنان فى الفصاحة، وتشبهوا بعيثه فى الغلظ والتشلف، فكونوا مثله، ودعوا التنعيم، ويشهد له حديث «عليكم باللبسة المعدية»: أى بخشونة اللباس، والحاصل: أنه يتسير إلى النهى عن الإفراط فى الترفه والتنعيم وإلى الحث على التقلل ما أمكن مع التواضع. وروى الدارقطنى حديث: «إذا تسارعتم إلى الخير، فامشوا حفاة»^(٣). وروى مسلم عن عائشة: «كان يعجبه من الدنيا الطيب والنساء والطعام، فأصاب الأولين دون الثالث»^(٤)، وخبر «حب إلى من دناكم النساء والطيب وجعلت قره عيني فى الصلاة»^(٥) رواه النسائى فى سننه والطبرانى فى الأوسط، وزيادة: ثلاث الواقعة فى كلام الغزالي وغيره، لا أصل لها كما قاله الحفاظ، وإن تكلف الإمام ابن فورك فى توجيهها.

= والترمذى (٢٣٥٦)، (٢٣٥٧)، والبيهقى فى شرح السنة (٤٠٧٢)، (٤٠٧٣)، وأحمد فى مسنده (١٥٦/٦)، (٢٥٥)، وابن سعد فى الطبقات (٤٠٢/١)، (٤٠٣)، (٤٠٥)، وعبد الرزاق (٢٦٠-٢٠)، والطيالسى (١٣٨٩)، ووكيع (١٠٨، ١٠٩، ١١٠)، وهناد بن السرى (٧٢٥)، (٧٢٨)، وفى الشماثل (١٤٥، ١٥٠، ١٥١).

(١) رواه ابن كثير فى البداية والنهاية (١٠١/٥)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٥٠/١٠)، وعزاه لأحمد ورجاله ثقات.

(٢) ذكره الحفاظ ابن حجر فى فتح البارى (٢٩٨/١٠)، وذكره ابن حجر فى المطالب العالية (٢١٧١، ٢٦٤٢)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٣٦/٥) وعزاه للطبرانى وفيه عبد الله ابن سعيد وهو ضعيف.

(٣) ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٣٣/١)، وعزاه للطبرانى فى الأوسط وفيه سليمان بن عيسى العطار كذاب.

(٤) رواه أحمد فى مسنده (٧٢/٦)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٣١٥/١٠)، وعزاه لأحمد وفيه راوٍ لم يسم وبقية رجاله رجال الصحيح.

(٥) رواه النسائى فى الإيمان (٦١/٧)، ورواه أحمد فى مسنده (٢٨٥، ١٩٩/٣)، ورواه الحاكم فى المستدرک (١٦٠/٢).

٣٥٥ - حدثنا عبد الله بن أبي زياد، حدثنا سيار، حدثنا سهل بن أسلم، عن

يزيد بن أبي منصور، عن أنس، عن أبي طلحة، قال:

«شكوتنا إلى رسول الله ﷺ الجوع، ورفعنا عن بطوننا عن حجر حجر، فرفع رسول الله ﷺ عن بطنه حجرين».

(قال أبو عيسى: هذا حديث غريب من حديث أبي طلحة، لا نعرفه إلا من

هذا الوجه، ومعنى قوله: ورفعنا عن بطوننا عن حجر حجر. قال: كان أحدهم يشد في بطنه الحجر من الجهد والضعف، الذي يعنى به الجوع).

٣٥٥ - (عن بطوننا): متعلق برفعنا لتضمنه معنى كشفنا أثيابنا. (عن حجر): بدل

اشتغال عما قبله بإعادة الجار أى: عن حجر مشدود كعادة العرب، أو أهل الرياضة، أو أهل المدينة كانوا يفعلون ذلك، إذا خلت أجوافهم، لثلا تسترخى أمعاؤهم فتثقل عليهم الحركة، ويربط الحجر يشد البطن والظهر، فتسهل عليهم فى الحركة، فإذا زاد اشتداد الجوع ربط (حجرًا آخر): صفة لمصدر محذوف أى: كشفًا صادرًا (عن حجر حجر): أى لكل منا حجر واحد دفع عنه فالتكرير باعتبار تعدد المخبر عنهم بذلك، فزعم أن هاهنا حرف عطف محذوف غير محتاج إليه بل ربما يفسد المعنى لإنهائه حيثئذ أن لكل حجرين، وكذا زعم أن التقدير: عن حجر منفصل عن حجر آخر، فالحجر الأخير صفة الأول، وأشارت بقول مشدود عليها، إلى رد ما قيل بدل اشتغال لا يخلو عن ضمير المبدل منه ولا ضمير ها هنا فلا يصح البدل. ووجه الرد: أن الضمير هنا مقدر، وبقولى بدل.. إلخ رد ما قيل أيضًا تعلق جزء فى جزء متحد المعنى بعامل واحد ممنوع. ووجه رده أن هذين الحرفين فى حكم حرف واحد لأن المبدل منه فى نية المطروح كما هو مقرر مع معناه فى محله. (عن بطنه عن حجرين): استشكل بما فى الصحيحين أنه ﷺ قال: «لا تواصلوا، قالوا: إنك تواصل، قال: إني لست كأحدكم، إني أطعم وأسقى»^(١). وبهذا تمسك ابن حبان فى حكمه بيطلان الأحاديث الواردة بأنه ﷺ كان

٣٥٥ - إسناده ضعيف:

رواه الترمذى فى الزهد (٢٣٧١)، بسنده ومته سواء، ورواه أبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ٢٨٨) من طريق سيار بن حاتم به فذكره.

(١) رواه ابن حبان فى صحيحه (٣٥٧٤، ٣٥٧٥، ٣٥٧٩)، وابن خزيمة فى صحيحه (٢٠٦٩)، =

يجوع ويشد الحجر على بطنه من الجوع. قال: وإنما معناها: الحجز بالزاي وهو طرف الإزار، وما يغنى عن الجوع. ويجب: بأن هذا خاص بالمواصلة، فكان إذا وصل أعطى قوة الطاعم والشارب، أو يطعم ويسقى حقيقة على الخلاف في ذلك، وأما في غير حالة المواصلة فلم يزد فيه ذلك، فوجب الجمع بين الأحاديث، بحمل الأحاديث الناصة على جوعه على غير حالة المواصلة. وروى ابن أبي الدنيا «أصاب النبي ﷺ جوع يوماً فعمد إلى حجر فوضعه على بطنه ثم قال: ألا رب نفس طاعمة ناعمة في الدنيا، جائعة عارية يوم القيامة ألا رب مكرم لنفسه، وهو لها مهين، ألا رب مهين لنفسه. وهو لها مكرم»^(١). وفي الصحيح عن جابر: «كنا يوم الخندق فقام يحفر فعرضت كُذبة - وهى بضم مهملة فتحية: قطعة صلبة - فجاءوا للنبي ﷺ، فقالوا: هذه كُذبة عرضت فى الخندق، فقام وبطنه معسوب بحجر، ولبثنا ثلاثة أيام لا نذوق ذواقاً» فأخذ ﷺ المعول فضربه فعاد كئيباً أهيلاً، أو أهيم^(٢) أى وهما بمعنى واحد. زاد أحمد والنسائي بإسناد حسن: «أن تلك الصخرة لا تعمل فيها المعاول، وأنه ﷺ قال: بسم الله، وضربها ضربة، فنشر ثلثها، فقال: الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام، والله إني لأبصر قصورها الحمر الساعة، ثم ضرب الثانية فقطع ثلثاً آخر، فقال: الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس، وإني والله لأبصر قصور المدائن البيض، ثم ضرب الثالثة، فقال: الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن، وإني لأبصر أبواب صنعاء من مكاني الساعة»^(٣). وبما تقرر: علم أن الصواب، صحة الأحاديث، وأنه ﷺ شد الحجر بالراء شداً خفيفاً، وأنه لم يفعل ذلك ليعلم الصحابة بأنه ﷺ ليس عنده ما يستأثر به عليهم فحسب كما زعمه بعضهم، بل فعله لذلك، ولما يحس به ألم الجوع اختياراً لثواب الآخرة. ومن حكمة شد الحجر، أنه يسكن بعض ألم الجوع، لأن حرارة المعدة الغريزية ما دامت المعدة مشغولة بالطعام، بتلك الحرارة به، فإذا نفذ اشتغلت برطوبات الجسم وجواهره فيحصل

= وأحمد فى مسنده (١٧٣/٣، ٢٠٢، ٢٧٦)، والدارمى (٨/٢)، وأبو يعلى فى مسنده (٢٩٧٢، ٣٠٥٢، ٣٢١٥).

(١) رواه ابن أبي الدنيا فى كتاب الجوع.

(٢) رواه البخارى فى المغازى (٤١٠/١)، والدارمى فى المقدمة (٢٠/١).

(٣) ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (١٣٠/٦، ١٣١)، وقال: رواه أحمد وفيه ميمون أبو عبد الله، وثقه ابن حبان وضعفه جماعة، وبقيّة رجاله ثقات.

٣٥٦- حدثنا محمد بن إسماعيل، حدثنا آدم بن أبي إياس، حدثنا شيبان أبو معاوية، حدثنا عبد الملك بن عمير، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة، قال:

«خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ فِي سَاعَةٍ لَا يَخْرُجُ فِيهَا، وَلَا يَلْقَاهُ فِيهَا أَحَدٌ، فَأَتَاهُ أَبُو بَكْرٍ، فَقَالَ: مَا جَاءَ بِكَ يَا أَبَا بَكْرٍ؟ فَقَالَ: خَرَجْتُ لِقَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَأَنْظَرُ فِي وَجْهِهِ، وَالتَّسْلِيمَ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ جَاءَ عُمَرُ. فَقَالَ: مَا جَاءَ بِكَ يَا عُمَرُ؟ قَالَ: الْجُوعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَنَا قَدْ وَجَدْتُ بَعْضَ ذَلِكَ. فَاَنْطَلَقُوا إِلَى مَنْزِلِ أَبِي الْهَيْثَمِ بْنِ التَّيْهَانِ الْأَنْصَارِيِّ، وَكَانَ رَجُلًا كَثِيرَ النَّخْلِ وَالشَّاءِ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ خَدَمٌ. فَقَالُوا لَامْرَأَتِهِ: أَيْنَ صَاحِبُكَ؟ فَقَالَتْ: انْطَلَقَ يَسْتَعْدِبُ الْمَاءَ، فَلَمْ

التَّالِمَ حَيْثُ وَيَزِدَادُ مَا لَمْ يَنْضَمَّ عَلَى الْمَعْدَةِ الْأَحْشَاءُ وَالْجُلْدُ فَإِنْ نَارَهَا حَيْثُ تَخْمَدُ بَعْضُ الْخُمُودِ فَقِيلَ الْآلَمُ. وَقِيلَ: حِكْمَةُ ذَلِكَ أَنَّ الْبَطْنَ إِذَا خَلَى ضَعْفَ صَاحِبِهِ عَنِ الْقِيَامِ لَتَقُوسِ ظَهْرَهُ فَاحْتِيجَ لِرَبْطِ الْحَجَرِ لَشِدَّةِ وَإِقَامَةِ صَلْبِهِ، وَمَا أَكْرَمَ اللَّهُ بِهِ نَبِيَّهُ، أَنَّهُ مَعَ تَأْلِهِ بِالْجُوعِ لِيَضَاعِفَ لَهُ الْأَجْرَ، حَفِظَ قُوَّتَهُ وَنَضَارَةَ جِسْمِهِ، حَتَّى أَنْ مَنْ رَأَاهُ لَا يَظُنُّ أَنَّ بِهِ جُوعًا بَلْ كَانَ جِسْمُهُ الشَّرِيفَ مَعَ ذَلِكَ يَرَى أَشَدَّ نَضَارَةً وَرَوْنَقًا مِنْ أَجْسَامِ الْمُتَرَفِّينَ بِنَعِيمِ الدُّنْيَا. (غريب): هُوَ مَا يَتَفَرَّدُ بِرَوَايَتِهِ عَدْلُ ضَابِطٍ مِنْ رِجَالِ النُّقْلِ، ثُمَّ إِنْ كَانَ التَّفَرُّدُ بِرَوَايَةِ مَتْنِهِ، فَهُوَ غَرِيبٌ مَتْنًا، أَوْ بِرَوَايَتِهِ عَنْ غَيْرِ الْمَعْرُوفِ بِمَتْنِهِ، كَأَن يَعْرِفَ عَنْ صَحَابِي فَيُرْوِيهِ عَدْلٌ وَحْدَهُ عَنْ صَحَابِي آخَرَ، فَهُوَ غَرِيبٌ إِسْنَادًا، وَهَذَا هُوَ الَّذِي يَقُولُ فِيهِ التِّرْمِذِيُّ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، الْعَدْلُ الضَّابِطُ عَمَّنْ يَجْمَعُ حَدِيثَهُ (حَدِيثُ أَبِي طَلْحَةَ) فُغْرَابَتُهُ نَاشِئَةٌ مِنْ طَرِيقِ أَبِي طَلْحَةَ لَا مِنْ سَائِرِ الطَّرِيقِ.

٣٥٦- (محمد بن إسماعيل): هُوَ الْبُخَارِيُّ فَهُوَ مِنْ مَشَائِخِ التِّرْمِذِيِّ. (فِي سَاعَةٍ مِنْ

٣٥٦- إسناده صحيح:

رواه الترمذی فی الزهد (٢٣٧٠)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخاری فی الادب المفرد (٢٥٦/١)، والحاكم فی المستدرک (١٣١/٤)، والبيهقی فی شعب الإيمان (٤٦٠٤)، من طريق آدم بن إياس به فذكره نحوه تامًا مختصرًا.

قال أبو عيسى: حسن صحيح غريب. وقال الحاكم: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

يَلْبَسُوا أَنْ جَاءَ أَبُو الْهَيْثَمِ بِقَرِيبَةٍ يَزْعُبُهَا، فَوَضَعَهَا، ثُمَّ جَاءَ يَلْتَزِمُ النَّبِيَّ ﷺ وَيَفْدِيهِ بِأَبِيهِ وَأُمِّهِ، ثُمَّ انْطَلَقَ بِهِمْ إِلَى حَدِيقَتِهِ فَبَسَطَ لَهُمْ بَسَاطًا، ثُمَّ انْطَلَقَ إِلَى نَخْلَةٍ، فَجَاءَ بِقَنُو فَوَضَعَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَفَلَا تَنْقِيتَ مِنْ رُطْبِهِ. فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَرَدْتُ أَنْ تَخْتَارُوا، أَوْ تَخَيِّرُوا مِنْ رُطْبِهِ وَبُسْرِهِ. فَكُلُّوا وَشَرَبُوا مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: هَذَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مِنَ النَّعِيمِ الَّذِي تُسَالُونَ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ظِلٌّ «بَارِدٌ»، وَرُطْبٌ طَيِّبٌ، وَمَاءٌ بَارِدٌ. فَانْطَلَقَ أَبُو الْهَيْثَمِ لِيَصْنَعَ لَهُمْ طَعَامًا. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا تَذْبَحَنَّ لَنَا ذَاتَ دَرٍّ. فَذَبَحَ لَهُمْ عَنَاقًا - أَوْ جَدْيًا - فَأَتَاهُمْ بِهَا فَكُلُّوا. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: هَلْ لَكَ خَادِمٌ؟ قَالَ: لَا. قَالَ: فَإِذَا أَنَا سَبِيٌّ فَأَتَانَا، فَأَتَى النَّبِيُّ ﷺ بِرَاسَيْنِ لَيْسَ مَعَهُمَا ثَالِثٌ فَأَتَاهُ أَبُو الْهَيْثَمِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: اخْتَرِ مِنْهُمَا. فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ: اخْتَرِ لِي. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: إِنَّ الْمُسْتَشَارَ مُؤْتَمَنٌ، خُذْ هَذَا، فَإِنِّي رَأَيْتُهُ يُصَلِّي، وَاسْتَوْصَ بِهِ مَعْرُوفًا، فَانْطَلَقَ أَبُو الْهَيْثَمِ إِلَى امْرَأَتِهِ، فَأَخْبَرَهَا بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ: مَا أَنْتَ بِبَالِغٍ مَا قَالَ فِيهِ النَّبِيُّ ﷺ إِلَّا أَنْ تَعْتَقَهُ. قَالَ: فَهُوَ عَتِيقٌ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْعَثْ نَبِيًّا وَلَا خَلِيفَةً إِلَّا وَلَهُ بَطَانَتَانِ: بَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ. وَبَطَانَةٌ لَا تَأْلُوهُ خَبَالًا، وَمَنْ يُوقِ بَطَانَةَ السُّوءِ فَقَدْ وُقِيَ.

الجهد): أى من أجله، وهو بضم أوله وفتحه بمعنى المشقة، وقيل: الوسع والطاقة، وقيل: بالضم للوسع والطاقة وبالفتح للمشقة. (ولا يلقاه فيها أحد): أى باعتبار عادته. (ما جاء بك يا أبا بكر...) إلخ. رواية مسلم عن أبى هريرة أيضًا. (فإذا هو بأبى بكر وعمر رضى الله عنهما. فقال: «ما أخرجكما من بيوتكما الساعة؟ قال: الجوع يا رسول الله، قال: والذي نفسى بيده لا أخرجنى الذى أخرجكما»^(١) وفيه مخالفة لرواية

(١) رواه مسلم (٢٠٣٨)، والترمذى (٢٣٦٩)، والنسائى (٤٦٧/١)، وابن حبان فى صحيحه (٥٢١٦)، والبيهقى فى دلائل النبوة (٣٦٢/١)، وأبى يعلى فى مسنده (٢٥٠)، والبخارى فى مسنده (٣٦٨١)، والطبرانى فى الكبير (١٠٤٩٦)، وفى الصغير (١٨٥)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٣١٧/١٠)، وقال: رواه الطبرانى فى الصغير والأوسط.

المصنف وسيأتى أنهما قضيتان، وحيث فلا إشكال فى تخالف الروائيتين فى هذا وما يأتى، وعلى التنزل وأن القضية واحدة فقد يجاب بأن رواية مسلم أولى بالتقديم، وعلى فرض التساوى، يحتمل أن أبا بكر قال ما فى رواية المصنف، قبل مجيء عمر، فلما جاء عمر وذكر الجوع ذكره أبو بكر أيضاً وأما الحلف فزيادة فى رواية مسلم. وأما قوله فيها «لأخرجنى الذى أخرجكم» وفى رواية المصنف (وأنا قد وجدت بعض ذلك) فيحتمل أنه جمع بين هاتين المقالتين. وفيه أنه لا بأس بذهاب المحتاج إلى بعض أغنياء أصدقائه لقضاء حاجته. (بعض ذلك): أى الجوع، فيه ما كان عليه عليه السلام وكبار أصحابه من التقلل من الدنيا وما ابتلوا به من ضيق العيش أحياناً حتى بعد فتح الفتوح والقرى عليهم لذا راوى الحديث أبو هريرة، وإسلامه بعد فتح خيبر، واحتمال أنه رواه عن غيره بعيد، فعلم أنه عليه السلام كان تارة موسر وتارة يفقد ما عنده، لإخراجه فى وجوه البر من إيثار المحتاجين وتجهيز السرايا والبعوث وغير ذلك، ومن ثم صح كما مر: «أنه خرج من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير، وتوفى ودرعه مرهونة على أصع من شعير استدانه لأهله من أبى الشحم اليهودى»، وكان أكابر الصحابة على مثل حاله المذكور من الفقر تارة واليسار أخرى حتى أغنياؤهم كان قد يحصل لهم ذلك، لإخراج ما عندهم فى وجوه البر، فلا يستبعد جوعه مع وجودهم، وما نقل عنهم من إثارهم له على نفوسهم وإهدائهم إليه وإتحافهم له بالظرف ونحوها. وبهذا اندفع استشكال جوعه وجوعهم مع أنه كان يدخر لأهله قوت سنة، وأنه قسم بين أربعة من أصحابه ألف بغير مما أفاء الله عليه، وأنه ساق فى عمرته مائة بدنة فتحرها وأطعمها المساكين، وأنه أمر لأعرابى بقطيع من الغنم وغير ذلك، مع من كان معه من أصحاب الأموال، كأبى بكر وعمر وعثمان وطلحة وغيرهم مع بذلهم أنفسهم وأموالهم بين يديه، وأمر بالصدقة فجاءه أبو بكر بجميع ماله وعمر بنصفه، وحث على تجهيز جيش العسرة فجهزه عثمان بألف بغير وسبعين فرساً، وفى رواية: وماتى أوقية، وفى أخرى عند الملا فى سيرته والطبرى فى رياضه، وبعثه بعشرة آلاف دينار فصب بين يدى رسول الله عليه السلام فجعل يقلبها، ويقول: «غفر الله لك يا عثمان ما أسررت وما أعلنت وما هو كائن إلى يوم القيامة، ما يبالى ما عمل بعدها»^(١). وأما جواب الطبرى عنه بأنه ذلك كان منهم فى بعض الحالات لا لعذر

(١) رواه ابن عدى فى الكامل فى الضعفاء من الرجال (١/ ٣٤٠)، وذكره الهنذى فى كثر العمال =

وضيق، بل تارة للإيثار وتارة لكرامة الشيع وكثرة الأكل فمعترض، بأنه مخالف للأحاديث السابقة والآية الناصة على جوعه وجوعهم، بل الحق، أن كثيرين منهم، كانوا فى حال الضيق قبل الهجرة بمكة، فلما هاجروا للمدينة كان أكثرهم كذلك، فواساهم الأنصار بالمنازل والمناخ، فلما فتحت أموال بنى النضير وما بعدها ردوا عليهم منائحهم. وقد أخرج ابن حبان فى صحيحه عن عائشة: «من حدثكم أنا كنا نشبع من التمر فقد كذبكم، فلما فتحت قريظة، أصبنا شيئاً من التمر والودك»^(١) وسأيتى: «لقد أتت علينا ثلاثون من بين يوم وليلة، ما لى ولبلال طعام يأكله أحد إلا شئ يواريه إبط بلال» صحح الحديث المصنف. نعم كان ﷺ يختار ذلك مع إمكان حصول التوسع والبسط فى الدنيا. فقد أخرج المصنف: «عرض على ربي ليجعل لى بطحاء مكة ذهباً، قلت: لا يا رب، أشبع يوماً، فإذا جعت نظرت إليك وذكرتك، وإذا شبعت شكرتك وحمدتك»^(٢). وحكمة هذا التفصيل: هو الاستلذاذ بالخطاب مع بيان تلك الحكمة لأمته، وإلا فهو تعالى عالم بالأشياء جملةً وتفصيلاً. وروى الطبرانى بإسناد حسن: «كان ﷺ ذات يوم وجبريل على الصفا، فقال النبى ﷺ: يا جبريل والذى بعثك بالحق ما أمسى لآل محمد سفة من دقيق، ولا كف من سوق فلم يكن كلامه بأسرع من يسمع هدة من السماء أفزعته فقال النبى ﷺ: أمر الله القيامة أن تقوم قال: لا ولكن إسرافيل نزل إليك حين سمع كلامك، فأنه إسرافيل، فقال: إن الله سمع ما ذكرت فبعثنى إليك بمفاتيح خزائن الأرض وأمرنى أن أعرض عليك أسير معك جبال تهامة زمرداً أو ياقوتاً وذهباً وفضة، فإن شئت نبيّاً ملكاً، وإن شئت نبيّاً عبداً، فأوماً إليه جبريل أن تواضع فقال: بل نبيّاً عبداً - ثلاثاً»^(٣).

= (٣٢٨٤٧)، وعزاه لأبو نعيم عن حسان بن عطية عن أبى موسى الأشعرى (٥٩٤/١١)،

(٣٦١٨٩)، وعزاه لابن عدى والدارقطنى وأبو نعيم فى فضائل الصحابة وابن عساكر فى تاريخ

دمشق (٣٦٢٤٥)، وعزاه لابن أبى شيبة وأبى نعيم فى فضائل الصحابة (١٣، ٣٨، ٥٧).

(١) رواه ابن حبان فى صحيحه (٦٨٤)، وأبو الشيخ فى أخلاق النبى (٢٧٧).

(٢) رواه الترمذى (٢٣٤٧)، والبغوى فى السنة (٢٤٦/١٤)، وأحمد فى مسنده (٢٥٤/٥)،

والطبرانى فى الكبير (٢٤٥/٨)، والشجرى فى الأمالى (٢٠٨/٢)، وأبو نعيم فى الحلية

(١٣٣/٨)، وابن سعد فى الطبقات (١٠١/٢/١).

(٣) ذكره المنذرى فى الترغيب والترهيب (١٩٦/٤)، وقال: رواه الطبرانى بإسناد حسن والبيهقى

فى الزهد وغيره.

تَمَّةٌ: قال الحلبي في شعب الإيمان: من تعظيمه ﷺ أن لا يوصف بما هو عند الناس من أوصاف الضعة، فلا يقال كان فقيراً، ومن ثم أنكر بعضهم إطلاق الزهد في حقه. ولقد قيل لمحمد بن واسع: فلان زاهد فقال: وما قدر الدنيا حتى يزهد فيها. ونقل السبكي عن الشفاء وأقره: أن فقهاء الأندلس أقتوا بقتل من استخف بحقه فسماه أثناء مناظرته باليتيم، وزعم أن زهده لم يكن قصداً، ولو قدر على الطيبات أكلها. وذكر البدر الزركشى عن بعض الفقهاء المتأخرين أنه ﷺ لم يكن فقيراً من المال قط ولا حاله حال فقير بل كان أغنى الناس بالله فقد كفى أمر دنياه في نفسه وعياله، وكان يقول في قوله ﷺ: «اللهم أحيى مسكيناً»^(١) والمراد استكانة القلب لا المسكنة الشرعية، وكان يشدد التكبر على خلاف من يعتقد خلاف ذلك انتهى. وخبر: «الفقر فخرى يوم أفتخر» باطل وفيه أيضاً أن ذكر الألم ونحوه، لا يتنافى الزهد حيث كان للتسلية والتصبر، وهو حاله ﷺ أو لالتماس الدعاء والإمداد على تحمل تلك المشاق، وهو حال صاحبه رضى الله عنه بخلاف ما إذا كان لشكوى أو جزع فإنه في غاية القبح والذم.

(القي): أى أريد ذلك والجملة حال أو التسليم [بالنصب أى: أسلم أو أريد أو معطوف على ما قبله بحسب المعنى أى: أريد اللقاء والنظر والتسليم]^(٢). (فلم يلبث أن جاء عمر): أى لم يمكث النبي ﷺ وعنده أبو بكر، أو أبو بكر عند النبي ﷺ زمناً يسيراً إلا وعمر قد جاء إليهما، وجعل ضمير يلبث لعمر أو مجيئه بعيد ويؤيد عود الضمير له ﷺ أو لأبى بكر فقلوه الآتى فلم يلبثوا. (أبى الهيثم): وفى رواية عند الطبرانى وابن حبان فى صحيحه «عن أبى أيوب الأنصارى» ولا مانع من أنهما قضيتان اتفقتا لهما مع كل منهما. وفى رواية مسلم: «رجلاً من الأنصار» وهى محتملة لهما وفيه منقبة عظيمة لكل منهما إذ أهله ﷺ بذلك وأنه لا بأس بالإدلال على الصاحب الموثوق به المعلوم منه الرضى والفرح بذلك. (التيهان): بفوقية مفتوحة فتحتية مشددة. (الأنصارى) قيل: هو قضاعى، ولذا هو حليف الأنصار، فلذا نُسب إليهم (والشاء):

(١) رواه البخارى فى التاريخ (١٩٤/٧) (٧٥/٩)، والترمذى (٢٣٥٢)، وابن ماجه (٤١٢٦)، والبيهقى فى السنن (١٢/٧) والحاكم فى المستدرک (٣٢٢/٤)، والبغدادى فى تابيح بغداد (١١١/٤)، وابن الجوزى فى الموضوعات (١٤١/٣)، (١٤٢).

(٢) هذه الزيادة من: (ش).

جمع شاة. (خدم) ليس المراد نفى الجمع بل الأفراد إذ لم يكن له خادم لا ذكر ولا أنثى. (قالت...) إلخ زاد مسلم: «فلما رآته المرأة، قالت: مرحباً وأهلاً» وفيه جواز سماع كلام الأجنبية مع أمن الفتنة، وإن وقعت فيه مراجعة من دخول منزل الزوج المعلوم رضاه بإذن زوجته إذا انتفت الخلوة المحرمة، إذ وجه انتفائها أنه ﷺ محرم لكل أنثى، وإذنها في منزل زوجها إذا علمت رضاه بذلك. (يستعذب) لنا (الماء): أى يستسقى لنا ماء عذباً من بئر ثم يأتينا به، واستعذب الماء أسقاه عذباً كذا في الصحاح، وبه يعلم الفرق بين استعذب لنا الماء، واستعذبه من غير لنا أى: بماء عذب فيه جواز استعذابه وتطيبه وأن ذلك لا ينافي الزهد. ومن ثم نقل عن الشافعى أنه قال: شرب الماء البارد يخلص الحمد لله. (يَزْعِبُهَا) : بتحتية مفتوحة فزاي ساكنة فمهملة فموحدة أى: يتدافع بها ويحملها لثقلها، فيه أن خدمة الغنى أهل بيته وتوليهِ حوائجهم بنفسه لا ينافي المروءة بل هو من كمال الخلق والتواضع. (ثم جاء...) إلخ زاد مسلم «فتنظر إلى رسول الله ﷺ وصاحبيه وقال: الحمد لله، ما أحد أكرم أضيافاً منى». فيه أنه يتأكد إكرام الضيف وإظهار السرور والبشر والفرح بقدمه فى وجهه، ومن ثم قال ﷺ: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه»^(١). (يلتزم النبي ﷺ): أى يعانقه ويتبرك به ويفديه بضم ففتح فتشديد أى يقول: فذاك أبى وأمى وفى نسخة يفديه كيرضيه وفى أخرى يفديه من الإفداء وكلاهما بعيد. (بهم): الباء للتعدية أو المصاحبة. (بقنوا): أى عذق كما عند مسلم وهو الغصن من النخلة فيه بسر وتمر ورطب. (أردت أن تختاروا...) إلخ حاصله أنه أتى بكماله ليكون أظرف، وليجمعوا بين أكل الأنواع ولاختلاف الأغراض، وفيه نذب تقديم الفاكهة قبل الطعام لأنها أسرع هضمًا منه، والمبادرة للضيف بما تيسر لا سيما إن ظن احتياجه للطعام حالاً، وربما يشق عليه الانتظار، وقد كره جماعة من السلف التكلف للضيف ومحلله إن شق ذلك على المضيف مشقة ظاهرة، لأن ذلك منعه من الإخلاص وكمال السرور بضيفه بل ربما ظهر من ذلك ما يتأذى الضيف بسببه ونقص عليه أكله مما قدمه له، فينبغى إكرامه المأمور به،

(١) رواه البخارى فى الإيمان (٢٨/١٢)، وفى الاستئذان (٦٢٣٦)، وفى الأدب (٦٠١٨، ٦١٣٦)، ومسلم فى الإيمان (٤٧، ٧٥، ٧٦)، وابن حبان فى صحيحه (٥٠٦)، وأحمد فى مسنده (٤٣٣/٢)، وابن أبى شيبة فى مصنفه (٥٤٦/٨)، وابن منده فى مسنده (٣٠١)، والبزار فى مسنده (٢٠٣١).

وليس من ذلك ذبح أبى الهيثم الشاة فى هذا الحديث، لأنه كان يود ذلك ويحبه، فلا كلفة عليه فيه، أسرعت. (أفلا تنقيت لنا من رطبه): أى وتركت ما فيه حتى يترطب ويستفع به، فيه أنه ينبغي للمضيف أن يأتى للضيف بأحسن ما عنده، وإن أبطأ قليلاً ومحلّه إن ظن مزيد حاجة الضيف للطعام، وأنه لا بأس بسؤال الضيف لذلك إذا علم أن الضيف يحب طلبه لذلك ويفرح به. (أو): للشك. (تخيروا): هو بمعنى يختاروا أو تكلف فرق بينهما بعيد. (من): الأحسن هنا أنها لا ابتداء الغاية، وترجيح التبعض بأنه قصد بقاء بعضه عنده ليتبرك به بعيد، إذ اللائق بالمضيف أن يقدم النظر إلى شبع الضيف، على النظر إلى ترك بعض الطعام المقدم له للتبرك هذا المقدم. (والذى نفسى بيده لتسألن عن هذا النعيم يوم القيامة، أخرجكم من بيوتكم الجوع ثم لم ترجعوا حتى أصابكم هذا النعيم)^(١) فيه جواز الشيع، وما ورد فى ذمه محمول على شيع مضر، أو على المداومة عليه، لأنه يقضى القلب، وينسى المحتاجين. وأما السؤال عن النعيم الذى تضمنه قوله: «ثم لتسألن يومئذ عن النعيم»^(٢) قال القاضى: هو سؤال عن القيام بحق شكره. وقال النووى: الذى نعتقده أيضاً أنه سؤال تعداد النعم وإعلام بالامتنان بها، وإظهار الكرامة بإسباغها، لا سؤال توبيخ وتقريع ومحاسبة^(٣). (النعيم): أى الذى يتنعم به ويترفه به. (ظل...) إلخ بدل من هذا لئلا يتوهم أن المشار إليه واحد، وكان عدم ذكر البسر لكونهم لم يختاروا منه شيئاً. (طعاماً): لا يتافى أن ما قبله طعام أيضاً، عملاً بالعرف العام، أن ذاك عن قبيل الفاكهة لا الطعام، وهذا مجمل ما نقل عن الشافعى أنه استدلل بهذا على أن نحو الرطب فاكهة لا طعام، فاعترضه بأن هذا لا يدل على أنه ليس طعاماً مصنوعاً لا مطلقاً ليس فى محلّه. والحاصل: أن عرف الشرع فى الربا والأيمان أن الفاكهة من الطعام، وأن الشافعى إنما جرى فى كلامه المذكور على عرف الناس لا الشرع. (ذات در): أى لبن ولو فى المستقبل، بأن تكون حاملاً لكن فى رواية مسلم: «إياك والحلوب»^(٤) وإنما نهى من ذبحها، شفقة على أهله بانتفاعهم باللبن

(١) رواه مسلم فى الأشربة (٢٥٣٨)، وابن ماجه (٥).

(٢) سورة التكاثر: آية رقم (٨).

(٣) انظر: شرح النووى على مسلم (٢٠٨/١٣، ٢٠٩).

(٤) رواه مسلم فى الأشربة (٢٠٣٨)، وابن ماجه (٣١٨٠)، (٣١٨١)، والطبرى فى التفسير

(٣٠/١٨٥) وذكره القرطبى (١٧٥/٢٠)، وابن كثير (٤٩٥/٨)، فى التفسير.

مع حصول المقصود بغيرها، ومن ثم لو لم يكن عنده إلا هى لم يتوجه هذا النهى إليه، على أن الظاهر، أنه نهى إرشاد بلا كراهة فى مخالفته، لأنه زيادة فى إكرام الضيف، وإن أسقط حقه بصدور نحو ذلك النهى منه. (عناقًا): هى أنثى المعز لها أربعة أشهر. (أو): شك. (جديًا): هو ذكر المعز لم يبلغ سنة. (هل لك خادم): الحامل عليه رؤيته له، وهو يتعاطى خدمة بيته بنفسه (مؤمن) أى أمين فيلزمه رعاية حال المستشار، والآلىق والأنسب به، ولا يجوز له أن يكتم عنه أمرًا فيه صلاحه. (خذ هذا فإنى): تحليل، وفيه أنه ينبغي للمستشار أن يبين سبب إشارته بأحد الأمرين ليكون ذلك أعون للمستشير على الامتثال، وأنه يستدل على خيرية الإنسان بصلاته، وسره قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾^(١). (واستوص به معروفًا): أى اقبل وصيتى فيه فى حقه وكافئه بالمعروف، وكذا قيل، وظاهره أن معروفًا ليس منصوبًا باستوص، وعليه جرى صاحب المغرب حيث جعل خير فى حديث «استوصوا بالنساء خيرًا»^(٢)، مفعولًا مطلقًا أى استيصاء معروفًا. واعترض: بأن الحق تعديته إليه بنفسه، ومعناه: افعل فى حقه معروفًا وصية منى. (ما أنت): أى لو صنعت معه ما صنعت مما عدى العتق، لم تبلغ فيه المعروف الذى أمرك به النبى ﷺ. (قال): فسبب ما قلته الذى هو الحق. (فهو عتيق): فرعه على قولها إعلانًا بأن لها تسببًا عظيمًا فى عتقه، وقد صح فى الحديث: «الدال على الخير كفاعله». (فقال): أى فأخبره. (أبو الهيثم): بمقالة امرأته التى كانت سببًا للعتق. (فقال ﷺ): إن الله لم يبعث نبيًا قط، ولا خليفة إلا ومعه بطانتان^(٣) بطانة الرجل صاحب سره الذى يطلعه على خفايا أحواله، ويستشير به فيها ثقة به، شبه ببطانة الثوب. (لا تألوه): من الآلو وهو التقصير فيكون لارمًا ولا يتعدى لمفعولين، إلا إن ضمن معنى من كما فى لا ألوك جهدًا. (حَبَالًا): بفتح المعجمة فموحدة أى: لا يمنعه من فساد ما يفعله، أو لا يقصر من إدخال الخبال أى: الفساد عليه فى أحواله إذ أقواله وأفعاله بهذا، وفى بطانة الخير بما مرّ إشارة إلى أنه يكفى من الشر السكوت عن الفساد،

(١) سورة العنكبوت: آية رقم (٤٥).

(٢) رواه البخارى فى النكاح (٥١٨٦)، ومسلم فى الرضاع (٦٠)، وابن ماجه (١٨٥١)، والبيهقى فى السنن (٢٩٥/٧)، وابن أبى شيبه فى مصنفه (٢٧٦/٥).

(٣) رواه الترمذى (٢٣٦٩)، والبغوى فى السنة (١٣/١٩٠)، (٢٨٧/٧)، والآلبانى فى السلسلة الصحيحة (١٦٤١)، والحاكم فى المستدرک (٤/١٣١)، وفى الشامائل (٧١، ١٨٨).

٣٥٧ - حدثنا عمر بن إسماعيل بن مجالد بن سعيد، حدثني أبي، عن بيان، حدثني قيس بن حارم، قال: سمعت سعد بن أبي وقاص يقول:

«إِنِّي لَأَوَّلُ رَجُلٍ أَهْرَاقَ دَمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَإِنِّي لَأَوَّلُ رَجُلٍ رَمَى بِسَهْمٍ فِي

وأنه لا يكفى فى الخير إلا الأمر به والحث عليه، فقيل: وهذا لا يتأتى إلا فى الأنبياء بل فى بعض الخلفاء، نعم إن كان المراد ببطانة الخير الملك، وبيطانة الشر الشيطان، يأتى ويكن، ويؤيده قوله فى الحديث: «والمعصوم من عصمه الله» فإنه بمنزلة قوله ﷺ: «ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة، قالوا: وإياك يا رسول الله؟ قال: وإياى إلا أن الله أعاننى عليه فأسلم، ولا يأمرنى إلا بخير»^(١) انتهى. ويحتمل إبقاء الحديث على عمومته، وأن للنبي ﷺ بطانة شر من الإنس أيضاً. إلا أن الله عصمه منهم، وظاهر سياق الحديث، أن المراد بالخليفة هنا كل من جعلت له خلافة ونظر فى شيء، فإن ذكره ﷺ ذلك فى هذا السياق يشعر بمدحه لزوجة أبى الهيثم وأنها بطانة خير. (فقد وقى): أى النساء لأن الغالب أنه لا يحصل إلا من بطانة الشر. وفى الحديث الإحسان للمضيف بالفعل إن وجد شيئاً وإلا فبالوعد، وأنه لا بأس له أن يطالب بما وعدته به وتأكد النصح للمسلمين لا سيما المستشير، والوصية بالمعروف فى حق الضعفاء، وإخبار الزوجة بما حصل له من الخير. يقول: وجه مناسبة هذا الحديث لهذا الباب أن ضيق عيش أصحابه يدل على ضيق عيشه ﷺ.

٣٥٧ - (أهراق): بفتح الهاء وسكونها من الإراقة والهاء زائدة، وفى لغة أخرى «يهراق الماء يهرقه»: بفتح الهاء - والهاء بدل من الهمزة، وعلى الأول لغتان يهرق

٣٥٧ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى فضائل الصحابة (٣٧٢٨)، وفى الاطعمة (٥٤١٢)، وفى الرقاق (٦٤٥٣)، ومسلم فى الزهد (٢٣٦٥)، وابن ماجه فى المقدمة (١٣١)، والإمام أحمد فى المسند (١٧٤/١)، (١٨١، ١٨٦)، والنسائى فى الفضائل (١١١، ١١٢)، وفى اليوم والليلة (١٩٥، ١٩٦)، والبيهقى فى شرح السنة (٣٩٢-)، كلهم من طرق عن إسماعيل بن قيس به فذكره نحوه مختصراً وتاماً.

(١) رواه مسلم فى صفات المنافقين (٢٨١٤)، وأحمد فى مسنده (٣٨٥/١، ٣٩٧، ٤٠١، ٤٦٠)، والدارمى (٣٠٦/٢)، وابن حبان فى صحيحه (٦٤١٧)، والبيهقى (٤٢١١)، والمزى فى تهذيب الكمال (٣٩/٩)، وأبو يعلى فى مسنده (٥١٤٣)، والبيهقى فى الدلائل (١٠٠/٧)، (١٠١)، والطبرانى (١٠٥٢٢، ١٠٥٢٣، ١٠٥٢٤)، والطحاوى فى مشكل الآثار (١٠٩).

سَبِيلِ اللَّهِ، لَقَدْ رَأَيْتَنِي أَغْزُو فِي الْعَصَابَةِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ مَا نَأْكُلُ إِلَّا وَرَقَ الشَّجَرِ وَالْحَبْلَةَ، حَتَّى تَقَرَّحَتْ أَشْدَاقُنَا، وَإِنَّ أَحَدَنَا لَيَضَعُ، كَمَا تَضَعُ الشَّاةُ وَالْبَعِيرُ، وَأَصْبَحَتْ بَنُو أَسَدٍ يُعْزِرُونَنِي فِي الدِّينِ، لَقَدْ خَبْتُ إِذْنُ وَخَسِرْتُ وَضَلَّ عَمَلِي.

يهرق، والهاء على هذا بدل من ذهاب حركة العين إذ أصله أروق أو أريق فجبر ما لحق هذه الكلمة من التغير بزيادة الهاء. (دعاً في سبيل الله)^(١) أى من شجة شجها المشرك كما رواه ابن إسحاق أن الصحابة كانوا في ابتداء الإسلام على غاية من الاستخفاء، كانوا يستخفون بصلاتهم في الشعاب، فبينما هو في نفر منهم في بعض شعاب مكة، ظهر عليهم مشركون وهم يصلون، فعابوهم واشتد الشقاق بينهم، فضرب سعد رجلاً منهم بلحى بغير فشجه، فكان أول دم أريق في الإسلام. (وإني لأول رجل رمى بسهم في سبيل الله): لأنه كان في أول سرية في الإسلام مع^(٢) ستين من المهاجرين أميرهم عبيدة ابن الحارث بن المطلب، عقد له النبي ﷺ لواءً، وهو أول لواء عقد لقتال أبي سفيان ابن حرب والمشركين، وكانوا جمعاً كثيراً. فلم يقع منهم قتال، غير أن سعداً رمى إليهم بسهم فكان أول سهم رمى إليهم في الإسلام. (العصابة) الجماعة من الناس والطير والخليل كذا في الصحاح والذي في القاموس الجماعة من الناس من العشرة إلى الأربعين. (الحبلَة) بضم المهملة وسكون الموحدة شبه الثمر يشبه اللوييا، وقيل: ثمر العضاة. (حتى تقرحت أشداقنا): هي أطراف الفم أى: صار فيها قروح من حرارة ذلك الثمر (كما تضع الشاة) أى: من البعير ليسه وعدم ألف المعدة له وهذا في غزوة الخبط سنة ثمان، وأميرهم أبو عبيدة وكانوا ثلاث مائة زودهم ﷺ جراباً وكانوا جراب تمر فكان أبو عبيدة يعطيهم حفنة حفنة ثم قلل ذلك إلى أن صار يعطيهم ثمرة ثمرة، ثم أكلوا

(١) رواه البخارى في فضائل الصحابة (٣٧٢٨)، وفي الاطعمة (٥٤١٢)، وفي الرقاق (٦٤٥٣) ومسلم في الزهد (٢٩٦٦)، والترمذى في الزهد (٢٣٦٦)، وفي الشمايل (١٣٥)، والنسائى في الفضائل (١١٤)، وفي الرقاق (٣/٣٠٩)، وابن ماجه في المقدمة (١٣١)، والبعغوى (٣٩٢٣)، وابن حبان في صحيحه (٦٩٨٩)، وأحمد في مسنده (١٧٤/١، ١٨١، ١٨٦)، والدارمى (٢٠٨/٢)، ووكيع في الزهد (١٢٣)، وفي الفضائل (١٣٠٧، ١٣١٠)، وابن أبى شيبة في مصنفه (٨٧/١٢)، وابن سعد في الطبقات الكبرى (٣/١٤٠).

(٢) في (ش): (بين).

٣٥٨- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا صفوان بن عيسى، حدثنا محمد بن عمرو ابن عيسى أبو نعمة العدوي، قال: سمعت خالد بن عمير، وشويساً، أبا الرقاد، قالوا:

«بَعَثَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عُبَّةَ بْنَ غَزْوَانَ وَقَالَ: انْطَلِقْ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ، حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي أَقْصَى أَرْضِ الْعَرَبِ، وَأَدْنَى بِلَادِ أَرْضِ الْعَجَمِ، فَأَقْبِلُوا، حَتَّى إِذَا كَانُوا

الخطب حتى صارت أشداقهم كأشداق الإبل، ثم ألقى إليهم البحر سمكة عظيمة جداً فأكلوا منها شهراً أو نصفه، وقد وضع منها فدخل تحته البعير براكبه واسمها العنبر. وقيل: كان ذلك أى ما أشار إليه سعد فى غزاة فيها النبى ﷺ لما فى الصحيحين «كنا نغزو مع النبى ﷺ وما لنا طعام إلا الحيلة»^(١) الحديث. (يعزرونى): وفى نسخة بحذف نون الرفع، وفى نسخة: «يعزرونى» أى هى على، وفى نسخة: «فى الدين» أى يؤدبوننى ويعلموننى الصلاة، إذ من معان التعزير التوقيف على أحكام الدين، وسماها ديتاً؛ لأنها أصله وعباده وكان إذ ذاك أميراً لهم بالبصرة شكوه إلى عمر وقالوا: إنه لا يحسن الصلاة. (إذن): أى إن كنت ممن يحتاج لتأديبهم وتعليمهم. وفى الحديث بيان ما كان عليه أصحاب النبى ﷺ من ضيق العيش المستلزم غالباً لضيق عيشه ﷺ كما مر.

٣٥٨- (شويساً): بمججمة أوله ومهملة آخره. (الرقاد): بضم قاف مخففة. (فأقبلوا): من الإقبال أى: توجهوا. (بالمريد): بكسر فسكون ففتح من أحبس الإبل،

٣٥٨- إسناده صحيح لغوره:

أبو نعمة: وثقه أحمد، إلا أنه اختلط قبل موته، وكذا وثقه النسائي، ويحيى بن معين، وقال الحافظ: صدوق اختلط قبل موته. [تهذيب الكمال (١٨١/٢٢)].

رواه ابن ماجه فى الزهد (٤١٥٦)، وأحمد فى مسنده (١٧٤/٤)، (٦١/٥)، كلاهما من طريق أبى نعمة قال: سمعت خالد بن عمير به فذكره تاماً ومختصراً. وقال أحمد عقب هذا الحديث: ما حدث بهذا الحديث غير وكيع. أى أنه حديث غريب.

ورواه مسلم فى الزهد (٢٩٦٧)، والإمام أحمد فى المسند (٦١/٥)، كلاهما من طريق حميد بن هلال عن خالد بن عمير به فذكره نحوه. قلت: فقد تابع حميد بن هلال أبا نعمة عند مسلم وأحمد، وحميد بن هلال: ثقة.

(١) رواه البخارى فى الرقاق (٦٤٥٣)، ومسلم فى الزهد (٢٩٦٦)، والترمذى فى الزهد (٢٣٦٥)، (٢٣٦٦)، والدارمى فى الجهاد (٢٠٨/٢).

بالمربد وجدوا هذا المكان، فقالوا: ما هذه؟ هذه البصرة. فساروا حتى إذا بلغوا حِبال الجسر الصغير. فقالوا: ههنا أمرتم، فنزلوا فذكروا الحديث بطوله. قال: فقال عتبة بنُ غزوان: لقد رأيته وإني لسابعُ سبعة مع رسول الله ﷺ ما لنا طعامٌ إلا ورقَ الشجرِ حتى تفرحت أشدقنا. فالتقطتُ بردةً فقسمتها بيني وبين سعد بن أبي وقاص، فما منا من أولئك السبعة أحدٌ إلا وهو أميرٌ مصرٍ من الأمصار، وستجربون الأمراء بعدنا.

وبه سمى مربد البصرة، وفي القاموس أصله الحبس من ربه حبسه، وهو الموضع الذي تحبس فيه الإبل أو يجمع فيه الرطب حتى يجف. (الكذبان): بالمعجمة حجارة رخوة بيض كأنها مدر ونونه أصليه أو رائدة. (فقالوا): أى قال بعضهم لبعض. (ما هذه): أى ما اسم هذه الأرض. (هذه البصرة): أى قالوا كما فى نسخة، والبصرة: لغة الحجارة الرخوة (حبال) بمهملة فتحية أى: مقابل (أمرتم) أى: بالمقام فيه حفظاً له عن عد وتحرك لأخذه. (فذكروا): فيه إطلاق الجمع على ما فوق الواحد، وهما خالد وشويس وفى نسخة: «فذكروا»: أى محمد بن بشار. (بطوله): لم يذكره لأنه لا غرض لمد إلا الكلام فى عيشه ما يدل على ضيق عيش رسول الله ﷺ المناسب للباب. (رأيتني): بصرته. (لسابع سبعة): أى واحد من سبعة جعل نفسه سابعاً لأنه يتبع الستة لكن تعينه قوله لأنى بينى وبين سبعة أنه ثامن، ويؤيده مذهب ابن عباس أن يوم عاشوراء هو تاسع الشهر كما تقتضيه اللغة، فقياسه أن الناس تسمى سابع سبعة، لكن قوله «أولئك السبعة» يدل للأول، وأن المراد بقوله بينا وسبعة أى: وبقيّة سبعة. (تفرحت): أى طلع فيها قروح. (حتى صارت كأشداق الإبل): كما فى رواية القصة السابقة له. (فالتقطت بردة): أى عثرت عليها من غير قصد وطلب، وهى شملة مخططة، وقيل: كساء أسود مربع. (وبين سبعة): فيه دليل لضيق عيشهم وعيشه ﷺ كما مر. (الأمراء بعدى): إخبار بأن من بعدهم من الأمراء ليسوا مثلهم فى العدل والديانة والإعراض عن الدنيا، وكان الأمر كذلك، وأشار للفرق بأنهم رأوا مع رسول الله ﷺ ما كان سبباً لرياضتهم وتقللهم من الدنيا، فمضوا على ذلك بعده وغيرهم من بعدهم ليسوا كذلك، فلا يكونون إلا على قضية طباعهم المجبولة على الأخلاق القبيحة، وأبدى بعضهم هنا ما لا ينفع فاحذره.

٣٥٩ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، حدثنا روح بن أسلم - أبو حاتم البصري - حدثنا حماد بن سلمة، حدثنا ثابت، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ:

«لقد أخفتُ في الله وما يخافُ أحدٌ، ولقد أوذيتُ في الله وما يؤذي أحدٌ، ولقد أتت على ثلاثون من بين يومٍ وليلةٍ ما لى ولبلالٍ طعامٌ يأكله ذو كبدٍ، إلا شيءٌ يواريه إبطُ بلالٍ».

٣٦٠ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، أنبأنا عفان بن مسلم حدثنا أبان بن يزيد العطار، حدثنا قتادة، عن أنس بن مالك:

«أنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَجْتَمِعْ عِنْدَهُ غَدَاءٌ وَلَا عَشَاءٌ مِنْ خَبْزٍ وَلَحْمٍ إِلَّا عَلَى ضَفَفٍ».

قال عبد الله: قال بعضهم: «هو كثرة الأيدي».

٣٥٩ - (أخفت): ماض مجهول من أخاف بمعنى خوف أى: كنت وحيداً إذ ذاك. (من بين ليلة ويوم): تأكيد للشمول أى: متواليات لا ينقص منها شيء. (ذو كبد): أى من حيوان وأدمى. (إلا شيء): قليل، ومن أجل قلته جداً. (كان يواريه إبط بلال رضى الله عنه)، قال المصنف: وهذا لما كان خرج ﷺ من مكة هارباً.

٣٦٠ - (غداء): بالمد والفتح ما يؤكل أول النهار وسمى السحور غداء لأنه بمنزلة

٣٥٩ - إسناده صحيح لغيره:

روح بن أسلم: ضعيف. انظر: تهذيب الكمال (٢٣٣/٩).
رواه الترمذى فى صفة القيامة والرفائق (٢٤٧٢)، بسنده ومثته سواء قلت: وقد تابعه وكيع بن الجراح عند الإمام أحمد فى مسنده (٣/ ١٢٠)، وابن ماجه فى المقدمة (١٥١)، وأبو يعلى فى مسنده (٣٤٢٣)، وابن أبى شيبه فى مصنفه (١١/ ٤٦٤)، (١٤/ ٣٠٠)، جميعهم من طريق وكيع عن حماد به فذكره نحوه.

٣٦٠ - إسناده صحيح:

رواه أحمد فى مسنده (٣/ ٢٧٠)، وابن حبان فى صحيحه (٦٣٥٩)، كلاهما من طريق عفان به فذكره. ورواه ابن سعد فى الطبقات (١/ ٤٠٤)، من طريق أبان به فذكره، ورواه أبو الشيخ فى أخلاق النبى ﷺ (ص ٣٠٠)، من طريق سعيد عن قتادة به فذكره، وأورده الهيثمى فى مجمع الزوائد (٥/ ٢٠)، وعزاه لأحمد وأبى يعلى وقال: رجالهما رجال الصحيح.

٣٦١ - حدثنا عبد بن حميد، حدثنا محمد بن إسماعيل بن أبى فديك، حدثنا ابن أبى ذئب، عن مسلم بن جندب، عن نوفل بن إياس الهذلى، قال:

«كَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ لَنَا جَلِيسًا، وَكَانَ نِعَمَ الْجَلِيسِ، وَإِنَّهُ أَنْقَلَبَ بِنَا ذَاتَ يَوْمٍ، حَتَّى إِذَا دَخَلْنَا بَيْتَهُ، وَدَخَلَ فَاعْتَسَلَ، ثُمَّ خَرَجَ، وَأَتَيْنَا بِصَحْفَةٍ فِيهَا خُبْزٌ وَلَحْمٌ، فَلَمَّا وَضَعَتْ، بَكَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ. فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَبَا مُحَمَّدٍ، مَا يُبْكِيكَ؟ فَقَالَ هَلْكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَشْبَعْ هُوَ وَأَهْلُ بَيْتِهِ مِنْ خُبْزِ الشَّعِيرِ، فَلَا أَرَانَا أُخْرِنَا لِمَا هُوَ خَيْرٌ لَنَا».

غداء الفطر. (ولا عشاء): بالمد والفتح أيضًا ما يؤكل عند العشاء. (هو كثرة الأيدي) مر الكلام عليه فى باب العيش السابق.

٣٦١ - (بنا): هى بالتعدية. (حتى): ابتدائية والجملة بعدها بدل على أن الانقلاب معه صار سببًا لمشاهدة هذه الأمور. (بصحفة): إناء كالقصعة كما مر. (هلك): فيه جواز استعمال هذا اللفظ فى الأنبياء، وقد استعمله فيهم النبى ﷺ فى غير حديث. (ولم يشبع): أى دائمًا وفى بيته أو يومين متواليين كما فى حديث عائشة فلا يشكل بما مر قريبًا فى قصة أبى الهيثم وكان يذكر ذلك لأن ما فى الصحفة كان مشبعًا له ولمن معه. (فلما أَرَانَا) إلخ: أى لم يوسع علينا، ويضيق عليه ﷺ لأن ذلك. (خير لنا من حاله): كلا بل أكمل الأحوال هو حاله ﷺ، وما كان عليه من ضيق العيش إلى أن توفاه الله، وأما ما صرنا إليه من السعة فهو ما تخشى عاقبته، ومن ثم كان عمر وغيره، يخافون أن من هو كذلك ربما عجلت له طبياته فى الحياة الدنيا.

٣٦١ - إسناده ضعيف:

أخرجه: أبو نعيم فى الحلية (٩٩/١، ١٠٠) من طريق ابن أبى فديك به فذكره، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٣١٢/١٠) مختصرًا وعزاه للبخاري وقال: إسناده حسن. قلت: فيه نوفل بن إياس: قال الحافظ: قال أبو جعفر الطبرى فى تهذيب الآثار: ونوفل هذا غير معروف فى نقلة العلم والآثار، وقال الحافظ أيضًا: مقبول. انظر: التهذيب (٤٩١/١٠).

٥٣- باب: ما جاء في سن رسول الله ﷺ

٣٦٢- حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا روح بن عباد، حدثنا زكريا بن إسحاق، حدثنا عمرو بن دينار، عن ابن عباس، قال:

«مَكَثَ النَّبِيُّ ﷺ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ، يُوحَى إِلَيْهِ، وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرًا، وَتُوَفَّى وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ».

٣٦٣- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا محمد بن جعفر، عن شعبة، عن أبي إسحاق، عن عامر بن سعد، عن جرير، عن معاوية، أنه سمعه يخطب، قال:

«مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَأَنَا ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً».

(باب ما جاء في سن رسول الله ﷺ)

٣٦٢- (ثلاثة عشر سنة): ومن أول الكتاب أن هذا هو الأصح، وأن ما خالفه عن الروايات محمول عليه. (يوحى إليه): أى باعتبار مجموعها، فلا ينافي أن من جملة هذه الثلاث عشرة مدة فترة الوحي، وهى ستان ونصف سنة. (ثلاث وستين): أى باعتبار هذا هو الأصح أيضًا، وأن ما خالفه محمول عليه إلغاء الكسر تارة، وحسابه أخرى.

٣٦٣- (وأبو بكر وعمر): أى وفاة كل منهما وعمره ثلاث وستون سنة ثم استأنف فقال: (وأنا ابن ثلاث وستين) ثم عاش بعد ذلك، فلم يمت حتى بلغ ثمان وسبعين

٣٦٢- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى المناقب (٣٦٢١)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى مناقب الأنصار (٣٩٠٢)، ومسلم فى الفضائل (٢٣٥٢)، وأحمد فى مسنده (٣٧١/١)، كلهم من طريق روح ابن عباد به فذكره.

٣٦٣- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى المناقب (٣٦٥٣)، بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم فى الفضائل (٢٣٥٢)، وأحمد فى مسنده (٩٦/٤، ٩٧، ١٠٠)، كلاهما من طريق شعبة به فذكره.

٣٦٤- حدثنا حسين بن مهدي البصري، حدثنا عبد الرزاق، عن ابن جريج، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً».

٣٦٥- حدثنا أحمد بن منيع، ويعقوب بن إبراهيم الدورقي، قالوا: حدثنا إسماعيل ابن عُلَيَّة، عن خالد الحذاء، حدثني عمار، قال: سمعت ابن عباس رضي الله عنهما، يقول:

«تُوَفِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ ابْنُ خَمْسٍ وَسِتِّينَ».

٣٦٦- حدثنا محمد بن بشار، ومحمد بن أبان، قالوا: حدثنا معاذ بن هشام،

سنة، وقيل: ثمانين سنة، فأرجو اللحق بهما لموافقتي لهما في العمر الموافق لعمر رسول الله ﷺ.

٣٦٥- (عمار): قيل: سهو وصوابه: عمار، وعمار هذا صدوق وربما أخطأ. (وابن علي): اسم أمه، وكان يكره هذه النسبة (وهو ابن خمس وستين سنة)، نسبت هذه الرواية إلى الغلط، وعلى تسليم صحتها فقد مر تأويلها، بأن روايتها حسب سنتي الولادة والموت.

٣٦٤ - إسناده صحيح:

رواه الترمذي في المناقب (٣٦٥٤)، بسنده ومثته سواء، ورواه البخاري في المغازي (٤٤٦٦)، ومسلم في الفضائل (٢٣٤٩)، وأحمد في المسند (٩٣/٦)، ثلاثهم من طريق ابن جريج به فذكره.

٣٦٥ - إسناده صحيح، وهو حديث شاذ:

رواه الترمذي في المناقب (٣٦٥٠)، بسنده ومثته سواء، ورواه مسلم في الفضائل (٢٣٥٣)، من طريق خالد الحذاء به فذكره.

قلت: وقد استنكرت هذه الرواية. قال البخاري: رواية ثلاث وستين أكثر، وقال النووي: هي أصحها وأشهرها، وأنكر عروة رواية ابن عباس وقال: إنه لم يدرك النبوة. وقال الحافظ: إن رواية الثلاث والستين موافقة للجمهور.

٣٦٦ - إسناده ضعيف:

نفرد بإخراجه المصنف هنا في الشمايل.

والحسن البصري: ثقة فاضل مشهور، وكان يرسل كثيراً ويدلس (التقريب ١٢٢٧) وقد عنعن =

حدثني أبي، عن قتادة، عن الحسن، عن دغفل بن حنظلة:

«أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قُبِضَ وَهُوَ ابْنُ خَمْسٍ وَسِتِّينَ سَنَةً».

(قال أبو عيسى: ودغفل لا نعرف له سماعاً من النبي ﷺ، وكان موجوداً في

زمن النبي ﷺ).

٣٦٧ - حدثنا إسحاق بن موسى الأنصاري، حدثنا معن، حدثنا مالك بن

أنس، عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن، عن أنس بن مالك، أنه سمعه يقول:

«كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَائِنِ، وَلَا بِالْقَصِيرِ، وَلَا بِالْأَبْيَضِ الْأَمْهَقِ،

وَلَا بِالْأَدَمِ، وَلَا بِالْجَعْدِ الْقَطِطِ، وَلَا بِالسَّبْطِ، بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى رَأْسِ أَرْبَعِينَ

سَنَةً، فَأَقَامَ بِمَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ، وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ، وَتَوَفَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى، عَلَى رَأْسِ

سِتِّينَ سَنَةً، وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ، وَلِحْيَتِهِ عِشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءَ».

٣٦٧ - (عن أنس) إلخ: هو الخبر السابق أول الكتاب بعينه إلا أن الإسناد مختلف.

= ودغفل: لم تصح له صحبة (التقريب ١٨٢٦). قلت: والحديث شاذ كما بينا في الحديث السابق.

٣٦٧ - إسناده صحيح:

وقد تقدم تخريجه برقم (١).

٥٤ - باب: ما جاء في وفاة رسول الله ﷺ

(باب ما جاء في وفاة رسول الله ﷺ)

أى: موته من وفى بالتخفيف بمعنى: تم، أى: تم أجله، اعلم أن الموت لما كان مكروهاً بالطبع، لم يمت نبي حتى خير لما فى البخارى عن عائشة: «كان ﷺ وهو صحيح يقول: إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يحيى ويخير»^(١) وفى رواية لأحمد «ما من نبي يقبض إلا رأى الثواب ثم يخير»^(٢)، وله أيضاً: «أوتيت مفاتيح خزائن الأرض والخلد ثم الجنة، فخبرت بين ذلك وبين لقاء ربي والجنة، فاخترت لقاء ربي والجنة»^(٣)، ولعبد الرزاق: «خبرت بين أن أبقي حتى أرى ما يفتح على أمتى وبين التعجيل فاخترت التعجيل»^(٤). وروى: «ما يدل على أنه ﷺ قبض ثم رأى مقعده فى الجنة ثم ردت إليه نفسه ثم خير». ففى المسند عن عائشة: «كان ﷺ يقول: ما نبي إلا تقبض نفسه ثم يرى الثواب ثم يرد إليه، فيخير بين أن يرد إليه إلى أن يلحق، فكنت قد حفظت ذلك، وإنى لمسندته إلى صدرى فنظرت إليه حين مالت عنقه فقلت قبض»^(٥)، قالت: فعرفت الذى قال، فنظرت إليه حين ارتفع ونظر، فقلت: إذا والله لا يختارنا فقال: مع الرفيق الأعلى فى الجنة، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً»^(٦). وأول ما أعلم الله النبي ﷺ باقتراب أجله بنزول ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾^(٧) فإن المراد: إذا فتح الله عليك البلاد ودخل الناس فى دين الله

(١) رواه البخارى فى المغازى (٤٤٦٣)، ورواه فى الرقاق (٦٥٠٩)، وأحمد فى مسنده (٨٩/٦).

(٢) ذكره الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (٧/٧٤٣).

(٣) رواه البخارى فى الجنايز (١٣٤٤)، وفى الجهاد (٢٩٧٧)، وفى المغازى (٤٠٨٥)، (٤٣٧٥)،

وفى الرقاق (٦٤٢٦)، (٦٥٩٠)، وفى التعبير (٦٩٩٨)، (٧٠١٣)، (٧٠٣٧)، وفى الاعتصام

(٧٢٧٣)، بالفاظ مختلفة ومسلم فى المساجد (٥٢٣)، وفى الفضائل (٢٢٩٦)، والنسائى

(٣/٦)، والإمام أحمد فى مسنده (٢/٢٦٤، ٢٦٨، ٣١٩، ٤٥٥، ٥٠٢، ١٤٩/٤، ١٥٣).

(٤) فى (ش): [قضى].

(٥) ذكره الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (٧/٧٤٤)، وذكره الزبيدى (١٠/٢٨٧)، وقال: ورواه

ابن السنن فى عمل يوم وليلة من حديث أبى المعلى بلفظ: «إن عبداً خيره الله بين أن يعيش

فى الدنيا ما شاء أن يعيش...» رواه بنحوه.

(٦) ذكره الزبيدى فى إنحاف السادة المتقين (١٠/٢٨٨)، وعزاه لأحمد فى مسنده (٦/٢٧٤).

(٧) سورة النصر: آية رقم (١).

أفواجاً، فقد اقترب أجلك فتهاً للقاء بالتحميد والاستغفار لحصول ما أمرت به من أداء الرسالة والتبليغ، ومن ثم قيل: إنها آخر سورة نزلت لأنها يوم النحر مبنى من حجة الوداع. وقيل: عاش بعدها أحد وثمانين يوماً وعند ابن أبي حاتم: تسع ليال، وقيل: سبعمائة، وقيل: ثلاثاً. ولأبي يعلى أنها نزلت وسط أيام التشريق فعرف النبي ﷺ أنه الوداع. وللدارمي عن ابن عباس: «لما نزلت طه دعى فاطمة قال: نعت إلى نفسي فبكت، قال: لا تبكي، فإنك أول أهل بيتي لحوقاً بي فضكحت...»^(١) الحديث. وللطبراني عنه: «لما نزلت طه نعت إليه نفسه فأخذ بأشد ما كان قط اجتهداً في أمر الآخرة»^(٢) وفي هذه السنة عرض القرآن على جبريل مرتين واعتكف عشرين يوماً، وكان قبل يعرضه مرة ويعتكف العشر الأخير فقط. وروى الشيخان: «أنه ﷺ صلى على قتلى أحد بعد ثمان سنين كالمودع للأحياء والأموات ثم طلع المنبر فقال: «إني بين أيديكم فرط وأنا عليكم شهيداً، وإن موعدكم الخوض، وإني لأنظر إليه وأنا في مقامى هذا، وإني قد أعطيت مفاتيح خزائن الأرض، وإني لست أخشى عليكم أن تشركوا بعدي، ولكنى أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها»^(٣) وما زال ﷺ يُعرض باقتراب أجله في آخر عمره، فإنه لما خطب في حجة الوداع، قال للناس: «خذوا عني مناسككم فلعللى لا ألقاكم بعد عامي هذا»^(٤) وطفق يودع الناس فقالوا: هذه حجة الوداع، وجمع الناس في رجوعه إلى المدينة بماء يدعى جملاً بالجحفة فخطبهم فقال: «يا أيها الناس إنما أنا بشر مثلكم يوشك أن يأتيني رسول ربي فأجيب» ثم حض على التمسك بكتاب الله،

(١) رواه أحمد في مسنده (٢١٧/١)، (٤٤٩)، وعبد الرزاق في مصنفه (٢٠٦٤٦)، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٨٥/٥)، وقال: رواه الطبراني وفيه مناه وهو كذاب وذكره أيضاً (١٤٤/٧)، وذكر الحديث وفي إسناده هلال بن خباب قال يحيى: ثقة مأمون لم يتغير، ووثقه ابن حبان وفيه ضعف، وبقية رجاله رجال الصحيح، وفي إسناده أحمد بن عطاء بن السائب وقد اختلط. وذكره أيضاً (٢٣/٩)، وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجالهم رجال الصحيح غير هلال بن خباب وهو ثقة وفيه ضعف. وذكره أبو نعيم في تاريخ أصفهان (٣٢/٢).

(٢) تقدم تخريجه في الذي قبله.

(٣) رواه البخاري في المغازي (٤٠٤٢) ورواه البغوي في شرح السنة (٣٩/١٤)، ورواه البيهقي في الكبرى (١٤/٤).

(٤) رواه البيهقي في السنن الكبرى (١٢٥/٥).

ووصى بأهل بيته، ولما وصل إلى المدينة مكث قليلاً ثم مرض، وفى هذا المرض، خرج كما عند الدارمى وهو معصوب الرأس فصعد المنبر ثم قال كما رواه الشيخان «إن عبداً خيره الله بين أن يؤتیه زهرة الدنيا ما شاء، وبين ما عنده فاختر ما عنده، فبكى أبو بكر رضى الله عنه وقال: يا رسول الله فديناك بآبائنا وأمهاتنا قال أبو سعيد الخدرى فعجبنا، وقال الناس: انظروا إلى هذا الشيخ خير رسول الله ﷺ عن عبد خيره الله بين أن يؤتیه زهرة الدنيا ما شاء وبين ما عنده، وهو يقول: فديناك بآبائنا وأمهاتنا، قال: فكان رسول الله ﷺ هو المخبر، وكان أبو بكر أعلمنا به، فقال ﷺ: «إن أمنّ الناس علىّ فى صحبته وماله أبو بكر فلو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن أخوة الإسلام لا يبقی فى المسجد خوخة إلا سدت إلا خوخة أبى بكر»^(١) راد مسلم: «أن ذلك كان قبل موته بخمس ليال» وأنه صريح فى أنه أعلم الأمة بمقاصده، لأنه المنفرد بفهم المقصود من هذه الإشارة، وحيث بكى وقال: بكى وقال: نفديك.. إلخ، فسكن ﷺ جزعه وأثنى عليه على المنبر ليعلم الناس كلهم فضله، ولا يختلفون فى خلافته بقوله: «إن أمنّ الناس... إلخ» ثم أشار إلى خلافته بقوله: «لا يبقی فى المسجد خوخة إلا سدت.. إلخ» فإن الإمام يحتاج إلى سكنى المسجد والاستطراق فيه بخلاف غيره، ثم أكد هذا المعنى بأمره صريحاً أن يصلى بالناس خرج، وهو يقول: «مروه فليصل» فولاه إمامة الصلاة ولذا قالت الصحابة عند بيعته رضيه ﷺ لدينا أفلا نرضاه لدينا. وصح أن ابتداء مرضه فى بيت ميمونة، وقيل: زينب، وقيل: ريحانة. وصح أيضاً أن مدته عشرة أيام وقيل: ثلاثة عشر وعليه الأكثرون وقيل أربعة عشر وصدر به فى الروضة. وفى البخارى عن عائشة «لما ثقل رسول الله ﷺ واشتد وجعه استأذن أزواجه أن يعرض فى بيتى فأذنّ له»^(٢). وفيه عنها أيضاً قالت: وا رأساه، فقال ﷺ: «ذلك لو كان وأنا حى فاستغفر لك وأدعو لك»^(٣) فقالت عائشة: وا ثكلياه والله

(١) رواه البخارى فى مناقب الأنصار (٣٩٠٤)، ومسلم فى فضائل الصحابة (٢٣٨٢)، والترمذى فى المناقب (٣٦٦٠)، والنسائى فى فضائل الصحابة (٢).

(٢) رواه البخارى فى الوضوء (١٩٨)، وفى الأذان (٦٦٥)، وفى الهبة (٢٥٨٨)، وفى فرض الخمس (٣٠٩٩)، وفى المغازى (٤٤٤٢)، وفى الطب (٥٧١٤)، ورواه ابن ماجه فى الجنائز (١٦١٨)، بالفاظ مختلفة ورواه الإمام أحمد فى مسنده (١٢٤/٦، ٢٥٦).

(٣) رواه البخارى فى المرضى (٥٦٦٦)، بلفظ: ذاك، وفى الأحكام (٧٢١٧)، رواه البغوى فى =

إني لأظنك تحب موتى فلو كان ذلك لظلت آخر يومك معرسًا ببعض أزواجك، فقال ﷺ: «بل أنا وأرأساء، لقد هممت أو أردت أن أرسل إلى أبي بكر وابنه فأعهد أن يقول القائلون أو يتمنى المتمنون، ثم قلت: يا بئى الله ويدفع المؤمنون أو يدفع الله ويأبى المؤمنون»^(١) وقوله: «بل أنا وأرأساء» إضراب أى: دعى ذكر ما تجدينه من وجع رأسك فاشتغلى بى، وفى قوله: «وأرأساء»: رد لقول جمع من أئمتنا يكره تأوه المريض، نعم: إن أرادوا خلاف الأولى اتجه لأنه يدل على ضعف اليقين، ويشعر بالتسخط، ويورث شماتة الأعداء، ولا بأس اتفاقًا بإخبار طبيب أو صديق، إذ لا نظر لعمل اللسان بل لعمل القلب فكم من ساكت ساخط وشاك راض. وبهذا الحديث علم أن ابتداء مرضه كان صداع الرأس، وكان مع حمى، فقد صح أنه كان عليه قطيفة فكانت الحمى تصيب من وضع يده عليها من فوقها، فقليل له فى ذلك فقال: «إنا كذلك يشدد علينا البلاء ويضاعف لنا الأجر»^(٢). وفى البخارى «إني أوعك كما يوعك رجلان منكم، قلت: ذلك أن لك أجرين، قال: أجل ذلك كذلك ما من مسلم يصيبه أذى شوكة فما فوقها إلا كفر الله سيئاته. كما تحت^(٣) الشجرة ورقها»^(٤) والوعك بفتح فسكون أو فتح الحمى، وقيل: أشدها وقيل: إرعادها. وصح أنه ﷺ كان عليه سقاء يقطر من شدة الحمى فقال: «إن من أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم»^(٥).

= شرح السنة (١٤١١)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٣/٣٧٨)، وفى دلائل النبوة (٧/١٦٨)، وفى حلية الأولياء لأبى نعيم الأصفهاني (٢/١٨٥).

(١) رواه البخارى فى المرضى (٥٦٦٦)، وفى الأحكام (٧٢١٧)، وأحمد فى مسنده (٦/٢٢٨)، والبخارى فى شرح السنة (١٤١١)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٣/٣٧٨)، وأبو نعيم فى حلية الأولياء (٢/١٨٥)، والدارقطنى فى سننه (٢/٧٤)، والألبانى فى الغليل (٣/١٦٠)، وابن سعد فى الطبقات (٢/١١، ٢٤).

(٢) ذكره المنذرى فى الترغيب والترهيب (٤/٢٨١)، وقال: رواه ابن ماجه، وابن أبى الدنيا فى كتاب المرض والكفارات، والحاكم واللفظ له وقال: صحيح على شرط مسلم وله شواهد كثيرة. ورواه ابن سعد فى الطبقات الكبرى (٢/١٦١).

(٣) فى (ش): (تخط).

(٤) رواه البخارى فى المرضى (٥٦٤٨)، (٥٦٦٠) ومسلم فى البر (٢٥٧١)، والبخارى فى شرح السنة (١٤٣٢)، وأحمد فى مسنده (١/٤٤١، ٤٤٥)، والدارمى فى الرقاق (٢/٣١٦)، وأبو نعيم فى حلية الأولياء (٤/١٢٨).

(٥) رواه الترمذى فى الزهد (٢٣٩٨)، وابن ماجه فى الفتن (٢٣-٤٠، ٢٤-٤٠)، والدارمى فى الرقاق

٣٦٨- حدثنا أبو عمار: الحسين بن حريث، وقتيبة بن سعيد، وغير واحد، قالوا: حدثنا سفيان بن عيينة، عن الزهري، عن أنس بن مالك، قال: «أَخِرُ نَظَرَةٍ نَظَرْتُهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، كَشَفُ السَّتَارَةِ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ، فَنَظَرْتُ إِلَى وَجْهِهِ كَأَنَّهُ وَرَقَةٌ مُصْحَفٌ، وَالنَّاسُ خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ، فَأَشَارَ إِلَى النَّاسِ أَنْ اثْبُتُوا، وَأَبُو بَكْرٍ يَوْمُهُمْ، وَالْقَى السَّجَفَ، وَتَوَفَّى مِنْ آخِرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ».

وفى البخارى عن عائشة: «أنه لما اشتد وجعه قال أهريقوا على من سبع قرب لم تحلل أوعيتهن لعلى أعهد إلى الناس، فأجلسناه فى مخضب لحفصة ثم طفقنا نصب عليه من تلك القرب، حتى طفق يشير إلينا بيده إن فعلتن...»^(١) الحديث. قيل: ولهذا خاصية فى دفع السم والسحر. وفى البخارى: «ما زلت أجد ألم الطعام الذى أكلت بخير فهذا أوان انقطاع أبهرى من ذلك السم»^(٢). وفى رواية: «ما زالت أكلة خير تعاودنى»^(٣) وهى بالضم وأخطأ من فتح إذ لم يأكل إلا لقمة واحدة أى: أن سم تلك الشاة التى أهديت له ثم كان يثور عليه أحياناً، والأبهر عرق مستبطن بالصلب يتصل بالقلب إذا انقطع مات صاحبه، وقد كان ابن مسعود وغيره يروى «أنه ﷺ مات شهيداً من السم».

٣٦٨- (عن أنس.. إلخ): رواه أيضاً عن البخارى بلفظ: «أن المسلمين بينما هم فى

(٢/ ٣٢٠)، وكلهم راووه بالفاظ مختلفة، ورواه أحمد فى مسنده (١٧٢/١)، ١٧٤، ١٨٠، ١٨٥ (٦/ ٣٦٩)، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢/ ٢٩٢)، وقال: رواه أحمد والطبرانى فى الكبير بنحوه وقال فيه: إنا معاشر الانبياء يضاعف علينا البلاء، وإسناد أحمد: حسن.

٣٦٨- إسناده صحيح:

رواه مسلم فى الصلاة (٤١٩)، والنسائى فى الجنائز، وابن ماجه كذلك (١٦٢٤)، وأحمد فى المسند (٣/ ١١٠)، وابن سعد فى الطبقات (٢/ ٢١٦)، وأبو نعيم فى المستخرج على مسلم (٩٣٦)، كلهم من طرق عن الزهري به فذكره نحوه.

(١) رواه البخارى فى الوضوء (١٩٨)، وفى المغازى (٤٤٤٢)، وفى الطب (٥٧١٤)، ورواه البخارى فى التاريخ (١/ ٤٠٨)، ورواه البيهقى فى السنن الكبرى (١/ ٣١)، ورواه ابن سعد فى الطبقات الكبرى (٢/ ١٧٩).

(٢) رواه البخارى فى المغازى (٤٤٢٨)، ورواه أبو داود فى الدييات (٤٥١٢) بالفاظ مختلفة، ورواه البيهقى فى دلائل النبوة (٤/ ٢٦٤).

(٣) رواه البيهقى (١٠/ ١١)، ورواه ابن عدى فى الكامل فى ضعفاء الرجال (٣/ ٤٠٣).

.....

صلاة الفجر يوم الإثنين، وأبو بكر يصلى بهم لم يفجأهم إلا ورسول الله ﷺ كشف ستر حجرة عائشة، فنظر إليهم، وهم فى صفوف الصلاة ثم تبسم يضحك، فنكص أبو بكر على عقبه ليصلى بالصف، وظن أن رسول الله ﷺ يريد أن يخرج إلى الصلاة، قال أنس: وهم المسلمون أن يفتنوا فى صلاتهم وجيء برسول الله ﷺ فأشار إليهم بيده أن أتموا صلاتكم، ثم دخل الحجرة وأرخى الستر^(١). وفى رواية: «فتوفى عن يومه»: وفى أخرى ولمسلم عن أنس أيضاً: «لم يخرج إلينا ثلاثاً، فذهب أبو بكر يتقدم، فرفع ﷺ الحجاب، فلما وضع لنا وجهه ما نظرنا منظراً قط كان أعجب إلينا منه حين وضع لنا، فأولمأ إلى أبى بكر أن يتقدم، وأرخى الحجاب...»^(٢) الحديث. ولفظ مسلم عنه: «أن أبا بكر كان يصلى بهم حتى إذا كان يوم الإثنين، وهم صفوف فى الصلاة فكشف ستر الحجرة فنظرنا إليه، وهو قائم كان وجهه ورقة مصحف، ثم تبسم ضاحكاً...»^(٣) الحديث. (آخر نظرة): القياس نصب آخر بنظرتها ونظيره «إنا كل شيء خلقناه بقدر»^(٤) ويلزم من عود ضميرها إلى نظرة أنه مفعول مطلق لا مفعول به على التوسع

(١) رواه البخارى فى العمل فى الصلاة (١٢٠٥)، وفى الأذان (٦٨٠)، (٧٥٤)، وفى المغازى (٤٤٤٨)، وفى الجنائز (١٢٤١، ١٢٤٢)، (٤٤٥٢، ٤٤٥٣، ٤٤٥٤)، وفى الأحكام (٧٢١٩)، وفى الاعتصام (٧٢٦٩)، ورواه النسائى فى الجنائز (١١/٤)، وأحمد فى مسنده (١٦٣/٣)، والبيهقى فى دلائل النبوة (٧٠، ٢١٥، ٢١٦)، وابن سعد فى الطبقات (٢/٢٦٩، ٢٧١)، (٢/٢٦٥، ٢٦٦)، (٢/٢٦٨)، والبغدادى فى تاريخ بغداد (٤/٧٧)، ورواه ابن حبان فى صحيحه (٦٦٢٠)، وفى الثقات (١١/٨) والرازى فى الجرح والتعديل (٤٤/٢).

(٢) رواه البخارى فى الأذان (٦٨٠، ٦٨١، ٧٥٤)، وفى العمل فى الصلاة (١٢٠٥)، وفى المغازى (٤٤٤٨)، ورواه مسلم فى الصلاة (١٠٠، ٤١٩)، ومسلم والترمذى فى الشمائل (٣٦٧) (٤١٩)، ورواه النسائى فى الجنائز (٧/٤)، وابن ماجه كذلك (١٦٢٤)، والبيهقى فى شرح السنة (٣٨٢٤)، وأحمد فى مسنده (٣/١١٠، ١٦٣، ١٩٦، ١٩٧، ٢٠٢)، وابن حبان فى صحيحه (٢٠٦٥)، وابن خزيمة فى صحيحه (١٤٨٨)، والبيهقى فى السنن الكبرى (٣/٧٥)، والحميدى فى مسنده (١١٨٨)، وأبو عوانة (٢/١١٨، ١١٩)، وابن سعد فى الطبقات (٢/٢١٦).

(٣) رواه البخارى فى العمل فى الصلاة (١٢٠٥)، ومسلم فى الصلاة (٤١٨، ٤١٩)، والنسائى فى الإمامة (٢/١٠١)، وفى القضاء (٨/٢٤٣).

(٤) سورة القمر: آية رقم (٤٩).

والمبالغة، والذي في الأصول المصححة بالرفع فهو مبتدأ، وخبره ما دل عليه قوله: «كشف» أى آخر نظرى إلى وجهه حين كشف الستارة عن وجهه، أو آخر نظرى إلى وجهه هذا الذى أذكره، وهو «أنه كشف.. إلخ» فهو بيان أو آخر نظرى إلى وجهه فى مرضه حال كونه قد كشف إلى آخره. وأما رعم أن نظرتها خبر آخر فهو لا يصدر ممن له إلمام بشيء من النحو (كشف الستارة): وقع لفظاً خبر عن آخر من غير رابطة بينهما، فوجب تأويله بما يصححه كأن يقال: أريد بكشفها زمن كشفها، وعجيب من قول بعضهم: أنه حال بتقدير قد، ولم يتعرض لما أشرت إليه من الإشكال، والخبر والمبتدأ أصلاً (كأنه ورقة مصحف): بثليث ميمه، والأشهر ضمها. قال النووى: وكسرهما، وقال غيره: بل هو شاذ كالفتح أى: فى الجمال البارع، وحسن البشارة، وصفاء الوجه واستنارته. (يؤمهم): فى صلاة الصبح بأمره ﷺ. (السجف): بفتح أوله وكسره أى الستر، وقيل: لا يسمى سجف إلا إن شق وسطه. (من آخر ذلك اليوم): الذى هو يوم الإثنين ثانى عشر ربيع الأول فى السنة الحادية عشرة من الهجرة لكن الصحيح بعد اتفاقهم، على أنه توفى حين اشتد الضحى، وحكى عليه الاتفاق أيضاً، وجزم موسى ابن عقبة عن ابن شهاب أنه مات حين راغت الشمس، وكذا لأبى الأسود عن عروة، وهنا إشكال، هو أنه أجمع المسلمون على أن وقوفه بعرفة فى حجة الوداع كان يوم الجمعة تاسع من الحجة، وهذا يناهى أنه يوم الإثنين المذكور ثانى عشر ربيع الأول، لأن الحجة والمحرم وصفر إن نقص أحدهم، لم يكن أن يكون الإثنين ثانى عشر ربيع الأول، وكذا إن لم ينقص واحد منهم، بل يكون ثانى عشر ربيع الآخر فلم يصح أن يكون ثانى عشر الإثنين على كل تقدير. وأجيب: بأن ذلك مبنى على اختلاف المطالع فى مكة والمدينة، بأن يكون أول الحجة بالمدينة الجمعة، وبمكة الخميس. واعترضه شارح فقال: هذا الجواب ليس بشيء لأنه ينبغى أن لا تساعده الشافعية، لعدم اختلاف المطالع عندهم، وينبغى أن تخالفهم أهل مكة فى كونه ثانى عشر، بل ينبغى أن يجعلوه ثالث عشر انتهى. وجرى فى هذا الجواب على عادته من الرد بما لا يصح تارة، ولا يفهم أخرى، وبيانه: قوله لعدم اختلاف المطالع عندهم، إن أراد به أن مكة والمدينة غير مختلفى المطالع عندهم فهو باطل، لأن العبرة فى ذلك بأهل علم الميقات، وهما مختلفا المطالع عندهم، وإن أراد أن الشافعية لا يقولون باختلاف المطالع فهو باطل أيضاً، لأن

٣٦٩ - حدثنا حميد بن مسعدة البصرى، حدثنى سليم بن أخضر، عن ابن عوف، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة، قالت: «كُنْتُ مُسْنِدَةَ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى صَدْرِي - أَوْ قَالَتْ: إِلَى حِجْرِي - فَدَعَا بِطَسْتٍ لِيُبُولَ فِيهِ، ثُمَّ بَالَ، فَمَاتَ».

٣٧٠ - حدثنا قتيبة، حدثنا الليث، عن ابن الهاد، عن موسى بن سرجس، عن

ذلك مذكور حتى فى مختصراتهم، غاية الأمر أن شيخى مذهبهما اختلفا فى الترجيح. فالرأفى: رجح مسافة القصر، والنوى: باختلاف المطالع، وهما موجودان هنا إذ بين مكة والمدينة مسافات قصر، وهما مختلفا المطالع. وقوله: ينبغى أن يخالفهم أهل مكة.. إلخ كلام لا محصل له، ثم قال: والأقرب ما قاله بعض العلماء أن المراد بقولهم لاثنى عشر خلت منه أى لا أنها كاملة، والدخول فى الثانية انتهى. وهذا فى غاية البعد، بل لا يصح فكيف يجعله الأقرب.

٣٦٩ - (كنت...) إلخ: فيه حل الاستناد للزوجة والبول فى الطست ولو مع الزوجة. (والحجر) بالفتح والكسر الحظن، هو ما دون الإبط إلى الكشح. (والطست): أصله الطمس أبدلت أحد سينه تاء للخفة، فترد عند الجمع، والتصغير. (ثم بال فمات): ظاهره أنه مات فى حجرها ويوافقه رواية البخارى عنها: «توفى فى بيتى وفى يومى وبين سحرى ونحرى»، وفى رواية: «بين حاققتى وذاققتى»: أى كان رأسه ﷺ بين حنكها وصدرها، ولا يعارضه ما للحاكم وابن سعد من طرق «بأن رأسه المكرم كان فى حجر على» لأن كل طريق منها لا يخلو عن شىء قاله الحافظ ابن حجر ويتقدير صحتها المراد أنه كان فى حجره قبيل الوفاة.

٣٧٠ - (بالموت): أى مشغول أو متلبس به وما بعدها أحوال متداخلة. (ثم يمسح

٣٦٩ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى الوصايا (٢٧٤١)، وفى المغازى (٤٤٥٩)، ومسلم فى الوصية (١٦٣٦)، وابن ماجه فى الجنائز (١٦٢٦)، دون ذكر البول. وفيه زيادة، كلهم من طرق عن ابن عوف به فذكره.

٣٧٠ - إسناده ضعيف:

فيه موسى بن سرجس: قال فيه الحافظ: مستور، التقريب (٦٩٦٤).

القاسم بن محمد، عن عائشة، أنها قالت:

«رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ بِالْمَوْتِ، وَعِنْدَهُ قَدَحٌ فِيهِ مَاءٌ، وَهُوَ يُدْخِلُ يَدَهُ فِي الْقَدَحِ، ثُمَّ يَمْسَحُ وَجْهَهُ بِالماءِ، ثُمَّ يَقُولُ: اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى مُنْكَرَاتِ الْمَوْتِ - أَوْ قَالَ: عَلَى سَكْرَاتِ الْمَوْتِ -».

وجهه بالماء): لأنه كان يغمى عليه من شدة الوجع، ثم يفيق، ويؤخذ منه أنه ينبغي فعل ذلك لكل مريض، وإن لم يفعله فعل به غيره، لأن فيه نوع تخفيف للكرب كالتجريح بل يجب التجريح إن اشتدت حاجة المريض إليه، وأغمى عليه ﷺ مرة، فظنوا أن به ذات الجنب فلدوه أى من اللدود، وهو ما يجعل فى جانب الفم من الدواء، وأما ما يصب فى الحلق فهو الوجور، فجعل يشير إليهم أن لا يلدوه، فقالوا: كراهة المريض للدواء، فلما أفاق قال: «ألم أنهكم أن تلدونى» فقالوا: كراهية المريض للدواء فقال: «لا يبقى أحدٌ فى البيت إلا لد وأنا انظر إلا العباس فإنه لم يشهدكم» رواه البخارى، «وكان بقسط مذاب فى زيت» رواه الطبرانى، وفعل بهم ذلك لتركهم امتثال نهيهِ تأدياً لا انتقاماً خلافاً لمن ظنه. وظاهر سياق الخبر كما قاله بعض المحققين أن سبب كراهته لذلك مع أنه كان يتداوى، عدم ملائمة ذلك لدائه، فإنهم ظنوه ذات الجنب، ولم تكن به، لخبر ابن سعد: «ما كان الله ليجعل لها - أى لذات الجنب - على سلطاناً» والخبر «بأنه مات منها» ضعيف على أنه جمع بأنها تطلق على ورم حار يعرض فى الغشاء المستبطن، وهو المنفى، وعليه تحمل رواية الحاكم: «ذات الجنب من الشيطان» وعلى ربح تحتقن بين الاضلاع، وهو المثبت. (سكرات الموت): أى شذائد الموت ومكروهاته، وما يحصل للعقل من التغطية المشابهة للسكر، وقد يحصل من الغضب والعشق نظير ذلك، فهو بمعنى منكرات الآتية، والشك إنما هو فى اللفظ ولشارح هنا ما لا ينبغي، وهو قوله: لعل المراد بها الامور المخالفة للشرع حرمة أو كراهة الواقعة حال شدة الموت. انتهى. فقلوه: المخالفة للشرع، ليس فى محله، لأنه ﷺ لعصمته لا يخشى شيئاً فى ذلك، فإن قلت: الشيطان تغلب عليه فى صلاته، قلت: تغلبه عليه فى حال

= ورواه الترمذى فى الجنائز (٩٧٨) بسنده ومثته سواء، ورواه ابن ماجه (١٦٢٣)، وأحمد فى المسند (٦٤/٦، ٧٠، ٧٧، ١٥١)، وابن سعد فى الطبقات (١٩٨/٢)، والخطيب البغدادي فى التاريخ (٢٠٨/٧)، كلهم من طرق عن موسى بن سرجس به فذكره نحوه. وقال المصنف: حسن غريب.

٣٧١- حدثنا الحسن بن صباح البزار، حدثنا مبشر بن إسماعيل عن عبد الرحمن

ابن العلاء، عن أبيه، عن ابن عمر، عن عائشة، قالت:

صحته لا يقتضى تغلبه عليه فى هذا الحال، ويفرض وقوعه، هو آمن منه قطعاً. فقله: حرمة أو كراهة غلط صريح وتجرب قبيح وفى تلك الشدائد زيادة ارتفاع لدرجاته العلية ﷺ (أو منكرات الموت) هو ما جاء فى رواية أحمد من غير شك، وفى رواية: «جعل يقول: لا إله إلا الله إن للموت سكرات» فقيل: هى سكرات طرب لقاء ربه لأن بلالاً إذا قال وهو فى السياق: وا طرباه غداً ألقى الأحبة محمداً وصحبه» فما بالك لربه، لكن يؤيد ما قررته أولاً الخبر المرسل: «اللهم إنك تأخذ الروح من بين العصب والأنامل فأعنى عليه وهونهُ على»^(١). وفى البخارى عن عائشة: «أن أخاها عبد الرحمن دخل عليها، وهى مسندة النبى ﷺ صدرها، ومعه سواك رطب يستن به، فأتبعه ﷺ بصره فأخذته وقصمته ورطبته بالماء، ثم دفعته إليه فاستن به، قالت: فما رأيته استن استئناً قط أحسن منه»^(٢). وفيه أيضاً: «أن من نعم الله على أن جمع بين ريقى وريقه عند موته». وفى رواية: «أنه كان من جريد النخل» وللعقيلى: «أتينى بسواك رطب فامضغيه، ثم آتينى به أمضغه لكى يختلط ريقى بريقك، لكى يهون على عند الموت». وفى المسند عنها: «إنه ليهون على لأنى رأيت بياض كف»^(٣) عائشة فى الجنة.

٣٧١- (لا أغبط): من الغبطة، وهو اشتهاه أن يكون لك مثل من غبطته، ويدوم

٣٧١- صحيح:

رواه الترمذى فى الجناز (٩٧٩) بسنده ومثته سواء، ورواه البخارى فى المغازى (٤٤٤٦)، وأحمد فى المسند (٦٤/٦، ٧٧)، كلاهما من طريق ابن الهاد، عن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه عن عائشة قالت: «مات النبى ﷺ وإنه ليين حاقتى وذافقتى، فلا أكره شدة الموت لأحد أبداً بعد النبى ﷺ».

(١) ذكره الهندى فى كثر العمال (٢/٢٠٤)، وعزه لابن أبى الدنيا فى ذكر الموت عن طعمة بن غيلان الجعفى. وذكره الزبيدى فى إتحاف السادة المتقين (١٠/ ٢٦٠) وقال العراقى رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب الموت من حديث طعمة بن غيلان الجعفى وهو معضل سقط منه الصحابى والتابعى.

(٢) رواه البخارى فى الوصايا (٢٧٤١)، بمعناه، ومسلم فى الوصية (١٦٣٦)، بمعناه. وابن ماجه فى الجناز (١٦٢٦) بمعناه وأحمد فى مسنده (٣٢/٦، ٧٤، ٢٣١).

(٣) فى (ش): (سن).

«لَا أَغِيطُ أَحَدًا بِهَوْنٍ مَوْتٍ، بَعْدَ الَّذِي رَأَيْتُ مِنْ شِدَّةِ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ».

عليه حال. (بهون موت): أى أرفقه وأخفه، وهذا من إضافة الصفة للموصوف وأرادت أنها لما رأت شدة وفاته، علمت أنها ليست من العلامات الدالة على سوء، وضدها لا يدل على الكرامة، وإلا لكان أولى الناس به فلم يكره الشدة لأحد، ولم يغبط أحد يموت من غير شدة. وبهذا يندفع قول بعضهم: الأنسب أن تقول: أغبط كل من يموت بشدة وجه الاندفاع ما علمت أن الشدة لا تدل على خير والرفق لا يدل على سوء وبالعكس. وفى البخارى: «أنه ﷺ لما حضره القبض، ورأسه على فخذ عائشة، غشى عليه، فلما أفاق، شخص بصره نحو سقف البيت، ثم قال: اللهم فى الرفيق الأعلى»^(١)، وصح «أسأل الله الرفيق الأعلى، مع الأسعد جبريل وميكائيل وإسرافيل»^(٢). وظاهره أن الرفيق مكان يرافق فيه المذكورين، وفى النهاية: هو جماعة الأنبياء الذين يسكنون أعلى عليين. وقيل: هو الله لأنه رفيق بعباده، وقيل: حظيرة القدس، وختم كلامه بهذه الكلمة، لتضمنها التوحيد والذكر بالقلب، وإشارة إلى أن من منع لسانه مانع عن الذكر وقلبه مشغول به لم يضره ذلك، وأفرده لأن أهل الجنة يدخلونها على قلب واحد. وفى دلائل النبوة للبيهقى حديث طويل فيه أنه لما بقى من أجله ﷺ ثلاث جاءه جبريل يعوده فقال: أجدنى مغموماً أجدنى مكروباً ثم جاءه فى اليوم الثانى وفى الثالث، وهو يقول له ذلك، ثم أخبره أن ملك الموت يستأذن، وأنه لم يستأذن على آدمى قبله ولا بعده، فأذن له فوقف بين يديه، يخيره بين قبض روحه وتركه، فقال له جبريل: يا محمد إن الله قد اشتاق للقائك، فأذن له فى القبض فلما قبضه، وجاءت التعزية، سمعوا صوتاً من ناحية البيت، السلام عليكم أهل البيت، وذكر تعزية طويلة وأنكر النووى وجود هذه التعزية فى كتب الحديث، وقال الحافظ العراقى: لا تصح، وبين أن ما رواه ابن أبى الدنيا فى ذلك بطوله فيه انقطاع ومتكلم

(١) رواه البخارى فى المغازى (٤٤٦٣)، وفى الدعوات (٦٣٤٨)، ورواه مسلم فى فضائل الصحابة (٢٤٤٤)، وأحمد فى مسنده (٨٩/٦)، والبخارى فى شرح السنة (٤٦/١٤)، رواه البيهقى فى دلائل النبوة (٢٠٨/٧)، وابن كثير فى البداية والنهاية (٢٤٠/٥)، وابن حبيب فى مسنده (٢٦/٢).

(٢) ذكره الزبيدى فى إتحاف السادة المتقين (٢١٠/٩)، وقال العراقى: متفق عليه من حديث عائشة.

٣٧٢ - حدثنا أبو كريب: محمد بن العلاء، حدثنا أبو معاوية: محمد بن حازم، عن عبد الرحمن بن أبي بكر - هو ابن المليكي - عن ابن أبي مليكة، عن عائشة، قالت:

«لَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اخْتَلَفُوا فِي دَفْنِهِ . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : سَمِعْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا مَا نَسِيتُهُ ، قَالَ : مَا قَبِضَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُدْفَنَ فِيهِ . ادفنوه في موضع فراشه .»

فيه . وما رواه البيهقي في دخول ملك الموت روى نحوه الطبراني أيضاً، ومعنى اشتياق الله للقاءه، أراد لقاءه بأن يردّه من دنياء إلى معاده، زيادة في قربهِ وكرامته .

٣٧٢ - (ابن اللجّاج): بجيمين . (في دفنهِ): أي في المحل الذي يدفن فيه فقيل: يدفن في مسجده، وقيل: بالبقيع بين أصحابه، وقيل: ابنه إبراهيم، وقيل: بمكة «فقال مروا أبو بكر .»^(١) إلخ رواه عنه أيضاً مالك في الموطأ وابن ماجه أي «الذي يحب» الله

٣٧٢ - إسناده ضعيف وهو صحيح موقوفاً:

فيه: عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي: يضعف من قبل حفظه .

رواه الترمذی فی الجنائز (١٠١٨)، بسنده ومتنه سواء، ورواه ابن ماجه فی الجنائز (١٦٢٨)، وابن عدی فی الكامل (٣٤٩/٢)، من طریق الحسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس، وهو ضعيف جداً، ورواه ابن سعد فی الطبقات (٢٢٣/٢) موقوفاً على أبي بكر بسند صحيح . وذكره الحافظ فی الفتح فقال: وقد روى: أن الأنبياء يدفنون حيث يموتون . قلت - أي الحافظ -: هذا الحديث رواه ابن ماجه مع حديث ابن عباس عن أبي بكر مرفوعاً . . . وفي إسناده حسين بن عبد الله الهاشمي وهو ضعيف، وله طريق أخرى مرسله ذكرها البيهقي في الدلائل، وروى الترمذی فی الشمائل والنسائي فی الكبرى من طريق سالم بن عبيد الله الأشجعي الصحابي، عن أبي بكر أنه قيل له: «فأين يدفن رسول الله ﷺ؟» قال: في المكان الذي قبض الله فيه روحه، فإنه لم يقبض روحه إلا في مكان طيب» إسناده صحيح لكنه موقوف . والذي قبله أصرح بالمقصود .

(١) ما بين [] سقط من الاصل (أ)، وما أثبت من النسخة (ب)، وكذا هو في (ش)، ويداية السقط من هنا .

(٢) رواه البخارى فی الاذان (٧١٣، ٦٨٢)، وفي المغازي (٤٤٤٥)، ومسلم فی الصلاة (٤١٨)، والترمذی فی الشمائل (٣٧٨)، والنسائي فی الإمامة (٩٩/٢، ١٠٠)، وابن ماجه (١٢٣٢، ١٢٣٤)، فی إقامة الصلاة، وابن حبان فی صحيحه (٢١١٨، ٢١٢٠، ٦٦٠١، ٦٨٧٣، ٦٨٧٤)، والبيهقي فی السنن الكبرى (٣٠٤/٢)، (٨١/٣) .

٣٧٣- حدثنا محمد بن بشار، وعياش العنبري، وسوار بن عبد الله، وغير واحد، قالوا: أخبرنا يحيى بن سعيد، عن سفیان الثوري، عن موسى بن أبي عائشة، عن عبيد الله، عن ابن عباس وعائشة: **«أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَبْلَ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ مَا مَاتَ»**.

أو النبي «في فراشه»: أي في المحل الذي تحت فراشه الذي مات وهو عليه، ولا يشكل على هذا نقل موسى ليوסף ﷺ من مصر إلى آبائه بفلسطين لأن يوسف هو قبر في المحل الذي قبض فيه، وأما نقله منه بعد هذا الحديث لا يدل على امتناعه لا سيما وموسى إنما فعله بوحى كما هو الظاهر وأن محبة يوسف لدفته بمصر كانت مغياة بفقد من ينقله إلى آبائه؟ وجاء أن عيسى ﷺ يدفن بجانب نينا ﷺ، وأنه ترك له موضع، ثم يؤخذ منه بفرض صحته، أن عيسى ﷺ يقبض في الحجرة إلا أن يقال أنه يقبض في الحجرة، ولا يخلو عن بعد، فهو اشتقاق مشتمل على إيهام تناقض وعدم تأمل لأن من سلم به صحة ما ورد أنه يدفن في الحجرة يلزمه أن يُسلم موته فيها، لما علمت أن لفظ الحديث: «ما قبض الله نبيًا إلا في الموضوع الذي يحب أن يدفن فيه»^(١)، وهذا صريح في التلازم الذي ذكرته بناء على صحة رواية دفنه ثم، ومبطل لذلك الاعتراض فتأمل، قيل: يؤخذ من الحديث أن عيسى يدفن بجانب نينا ﷺ في حجرته، ولذا ترك له ثم موضع انتهى. وفي هذا الأخذ نظر ظاهر، ومن يستنبط من هذا الاستنباط حقيق بأن لا يرفع له راية.

٣٧٣- (أن أبا بكر قبل النبي ﷺ بعد ما مات): رواه البخارى وغيره أيضًا ولأحمد أنه قبل رأسه فحدر فاه فقبل جبهته ثم قال: وا نبياه، ثم رفع رأسه فحدر فاه وقبل جبهته ثم قال: وا صفياه ثم رفع رأسه وحدر فاه وقبل جبهته وقال: وا خليلاه، ولا ين

٣٧٣ - إسناده صحيح:

- رواه البخارى فى المغازى (٤٤٥٦)، وفى الطب (٥٧٠-٩)، وابن ماجه فى الجنائز (١٤٥٧)، وأحمد فى المسند (٥٥/٦)، كلهم من طرق عن يحيى بن سعيد به فذكره.
- (١) رواه الترمذى فى الجنائز (١٠١٨).
- (٢) رواه البخارى فى المغازى (٤٤٥٥، ٤٤٥٦، ٤٤٥٧)، وفى الطب (٥٧٠-٩، ٥٧١٠، ٥٧١١)، والنسائى فى الجنائز (١١/٤)، وابن ماجه فى الجنائز (١٤٥٧)، وأحمد فى مسنده (٥٥/٦)، وابن حبان فى صحيحه (٣٠٢٩)، والبعغوى (١٤٧١).

٣٧٤- حدثنا نصر بن على الجهضمي، حدثنا مرحوم بن عبد العزيز العطار،

عن أبي عمران الجوني، عن يزيد بن بابنوس، عن عائشة:

«أَنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ وَفَاتِهِ، فَوَضَعَ فَمَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى سَاعِدَيْهِ، وَقَالَ: وَانِّيَأَهُ، وَاصْفِيَاهُ، وَاخْلِيلَاهُ».

٣٧٥- حدثنا بشر بن هلال الصواف البصري، حدثنا جعفر بن سليمان، عن

أبي شيبة فوضع فاه على جبينه فجعل يقبله ويكي ويقول: بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتا فعل ذلك اتباعا له ﷺ، في تقيله لعثمان بن مظعون رضى الله عنه، وبه علم نذب تقبيل وجه الميت الصالح.

٣٧٤- (الجوني): بفتح الجيم، والجون بطن من الأردن. (بابنوس): بموحدين فالف بينهما ثم نون مضمومة وواو ساكنة، فمهملة، (ووضع يديه على ساعديه): فيه حل نحو ذلك باليت. (وانبياؤه...) إلخ، فيه حل نحو ذلك من غير نوح ولا نذب، وأصله، يا نبي الحق آخره ألفا للندب ليمتد بها الصوت وليتميز المندوب عن المنادى وهاءه للسكت تزداد وقفا لأرادة ظهور الألف لحفائها. وتحذف وصلا، قال الطبري ولا ينافي هذا ما يأتي من ثباته لاحتمال أنه قال من غير انزعاج ولا قلق بخفض صوته.

٣٧٥- (لما كان اليوم..) إلخ: رواه عنه أيضا الدارمي بلفظ: «ما رأيت يوما كان أقبح

٣٧٤- إسناده ضعيف:

فيه يزيد بن بابنوس البصري. قال فيه البخاري: كان من الذين قاتلوا عليا، وقال ابن عدي: أحاديثه مشاهير، وقال الدارقطني: لا بأس به. وذكره ابن حبان في الثقات.

قلت: وعلى ذلك حسنه الشيخ الألباني في مختصر الشمائل، وفي ذلك نظر: حيث لا يعتمد على توثيق ابن حبان، لتساهله المعلوم، ولقد قال الحافظ فيه: مقبول. انظر: تهذيب الكمال (٩٢/٢٣، ٩٣)، ميزان الاعتدال (٤٢٠/٤).

ورواه أحمد في مسنده (٣١/٦، ٢٢٠)، وابن سعد في الطبقات (٣٠٢/٢)، كلاهما من طريق أبي عمران الجوني به فذكره نحوه.

٣٧٥- إسناده صحيح:

رواه الترمذي في المناقب (٣٦١٨)، بسنده ومثته سواء.

ورواه ابن ماجه في الجنايز (١٦٣١)، والبعوى في شرح السنة (٣٨٣٤)، وابن حبان في صحيحه (٦٦٣٤)، ثلاثهم من طريق بشر بن هلال الصواف به فذكره.

ثابت، عن أنس، قال:

«لَمَّا كَانَ الْيَوْمُ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ، أَضَاءَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ، فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَظْلَمَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ، وَمَا نَفَضْنَا أَيْدِينَا عَنِ التُّرَابِ، وَإِنَّا لَفِي دَفْنِهِ ﷺ حَتَّى أَنْكَرْنَا قُلُوبُنَا».

٣٧٦ - حدثنا محمد بن حاتم، حدثنا عامر بن صالح، عن هشام بن عروة،

ولا أظلم من يوم مات فيه ﷺ. (أظلم منها كل شيء): فيه نوع تجريد ظاهره أن الإضاءة والإظلام محسوسان، وأن الإضاءة دامت إلى موته فعقبها الإظلام وقيل: هما معنويان، والأول أولى لما فيه من المعجزة والحال أن ما نافية (نفضنا) (وإننا) الواو هنا للحال أيضاً فهي مع التي قبلها من المتداخلة بين بهما أن ذلك الإظلام وقع عقب موته ﷺ من غير مهلة «معتماً» غاية للإظلام يعنى: أظلم منها كل شيء حتى قلوبنا لأننا أنكرناها لفقد ما كان يغشاها من إمداداته العلية، وأنواره السنية، ولانقضاء ما كانت عليه من الصفاء والآله والرافة والرحمة، دون التصديق والإيمان، لأن إيمانهم لم يتناقض منه شيء مطلقاً، وقيل: إنكارها لعدم امتناعها من حثي التراب عليه ﷺ، ومن ثم قالت: «أطابت نفوسكم أن تمحوا على رسول الله ﷺ التراب»^(١) وأخذت من تراب القبر الشريف، فوضعت على عينها، وأنشدت ما يأتى، وهذا قول بعيد، وفاطمة إنما قالت ذلك عند غلبة الحزن عليها، بحيث أذهلها كغيرها.

٣٧٦ - (يوم الإثنين): ثانى عشر ربيع الأول حين اشتد الضحى وقت دخوله ﷺ فى

هجرته.

= ورواه أحمد فى المسند (٢٢١/٣، ٢٦٨)، من طريق سيار وعفان كلاهما عن جعفر بن سليمان به فذكره.

ورواه ابن سعد فى الطبقات الكبرى (٢/٢١٠)، من طريق جعفر بن سليمان به فذكره.

ورواه أحمد (٣/٢٤٠ - ٢٨٧)، والدارمى فى سننه (١/٤١)، وابن أبى شيبه فى المصنف (١١/٥١٦)، ثلاثهم من طريق حماد عن ثابت به فذكره نحوه.

(١) رواه الدارمى فى المقدمة (١/٤١)، وأحمد فى مسنده (٣/١٢٢، ٢٨٧).

٣٧٦ - إسناده ضعيف، وهو صحيح:

فيه عامر بن صالح: قال فيه الحافظ: متروك الحديث أفرط فيه ابن معين فكذبه، وكان عالماً بالاختبار.

عن أبيه، عن عائشة، قالت:

«تُوُفِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ».

٣٧٧ - حدثنا محمد بن أبي عمر، حدثنا سفيان بن عيينة، عن جعفر بن

محمد، عن أبيه، قال:

«قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ، فَمَكَثَ ذَلِكَ الْيَوْمَ، وَلَيْلَةَ الثَّلَاثَاءِ، وَدُفِنَ

مِنَ اللَّيْلِ».

قَالَ سَفِيَان: وَقَالَ غَيْرُهُ «يُسْمَعُ صَوْتُ الْمَسَاحِي مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ».

قال أبو عيسى: (هذا حديث غريب).

٣٧٧ - (ودفن من الليل): أى ليلة الأربعاء، وقال غيره، أى: غير محمد الباقر رضى

الله عنه: قال: (يسمع...) إلخ. وفى هذه زيادة على ما قبلها، وهى أن الدفن كان من آخر الليل ودفن «يوم الثلاثاء»، وجمع بينه وبين ما قبله بأنهم شرعوا فى تجهيزه آخر يوم الثلاثاء فلم يفرغوا منه إلا آخر ليلة الأربعاء، وعلى كل فإنما أخروا دفنه إلى ذلك مع قوله ﷺ لأهل بيت أخروا دفن ميتهم «عجلوا دفن ميتكم ولا تؤخروه» إما لعدم اتفاقهم على موته أو محل دفنه، فقوم قالوا: يدفن فى البقيع، وقوم فى المسجد، وقوم يحمل إلى ابنه إبراهيم عليه، حتى قال العالم الأكبر صديق الأمة وواحد الخلافة ما يأتى عنه، أو لاشتغالهم بما هو أهم منه، وهو أمر البيعة لما اختلف المهاجرون والأنصار فيها

= ورواه البخارى فى الجنائز (١٣٨٧)، وأحمد فى المسند (٤٥/٦، ١١٨، ١٣٢)، والطيالسى

فى مسنده (٢٤٠٠)، ثلاثتهم من طريق هشام بن عروة به فذكره من حديث مطولاً.

ورواه ابن سعد فى الطبقات (٢٠٩/٢)، من طريق عروة به فذكره بزيادة.

قلت: وقد صححه فضيلة الشيخ الألبانى حفظه الله فى مختصر الشمائل، وأخرجه للبخارى مصححاً بإياه. وفيه نظر: لما فيه من راوٍ ضعيف فى إسناد المؤلف كما بينا والله أعلم.

٣٧٧ - إسناده مرسل صحيح:

رجالہ ثقات، وقد أرسله محمد الباقر بن على بن الحسين بن على رضى الله عنهم، ويبدو أنه

تلقاه عن آبائه الطاهرين.

وقد رواه ابن سعد فى الطبقات (٢٠٩/٢)، من حديث على بن أبى طالب رضى الله عنه.

ورواه أحمد فى المسند (٦٢/٦، ٢٧٤)، وابن سعد فى الطبقات (٢٠٩/٢)، من حديث عائشة

رضى الله عنها. وقد صححه الشيخ الألبانى فى مختصر الشمائل (ص ١٩٧).

٣٧٨ - حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا عبد العزيز بن محمد، عن شريك بن عبد الله بن أبى نمر، عن أبى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف، قال: «تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ، وَدُفِنَ يَوْمَ الثَّلَاثَةِ».

٣٧٩ - حدثنا نصر بن على الجهضمي، أنبأنا عبد الله بن داود، قال: حدثنا سلمة بن نبيط، أخبرنا عن نعيم بن أبى هند، عن نبيط بن شريط، عن سالم بن عبيد - وكانت له صحبة، قال:

«أُغْمِيَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي مَرَضِهِ، فَأَفَاقَ، فَقَالَ: حَضَرَتِ الصَّلَاةُ؟ قَالُوا:

ليكون لهم إمام يرجعون إليه عند التنازع فى شىء من أحواله ولو تركوا البيعة لربما وقع خلاف وأدى إلى فتنة عظيمة فمن ثم انتظروا فيها حتى استقر الأمر فبايعوا أباً بكر، ثم بايعوه بالغد بيعة أخرى عن ملاء منهم، وكشف الله به الكربة من أهل الردة، ثم رجعوا إلى النبى ﷺ فنظروا فى أمره ففسلوه وكفّنوه وصلّوا عليه ودفنوه بملاحظة أبى بكر ورأيه. (المساحي)^(١) جمع مسحاة كالمجرقة إلا أنها من حديد. (من آخر الليل): أى ليلة الأربعاء (غريب) أى بل المشهور ما مر أن دفنه آخر ليلة الأربعاء.

٣٧٩ - (نبيط): بنون مضمومة فموحدة فتحتية. (شريط): بفتح المعجمة. (أغمي): على رسول الله ﷺ أى: ستر عقله لشدة ما حصل له من تناهى الضعف وفتور الأعضاء عن تمام الحركة، وفيه جواز الإغماء على الأنبياء، وهو كذلك، لأنه من جملة المرض الجائز عليهم قطعاً بخلاف الجنون فإنه نقص، وحكمة ما يعترهم من المرض ومصائب الدنيا تكثير أجرحهم وتسلية الناس بأحوالهم ولثلا يفتنوا بهم ويعبدونهم لما ظهر على أيديهم من خوارق المعجزات وواضح منعه وهذا الحديث روى الشيخان بعضه ومنه

٣٧٨ - إسناده ضعيف:

وعلته: إرسال أبى سلمة ولم يدرك النبى ﷺ. ولمخالفته أيضاً حديث عائشة المشار إليه فى تخريج الحديث السابق.

٣٧٩ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى المناقب (٣٦٧٢)، بسنده ومثته سواء، ورواه ابن ماجه فى الإقامة (١٣٢٤)، والطبرانى فى الكبير (٦٣٦٧)، من طريق سلمة بن نبيط به فذكره تاماً ومختصراً.

(١) ذكره القرطبى فى التفسير (٢٢٤/٤)، (٢٩٨/٥).

نَعَمْ. فَقَالَ: مُرُوا بِإِلَآءٍ فَلْيُؤْذَنَ، وَمُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ - أَوْ قَالَ: بِالنَّاسِ -
 ثُمَّ أَعْمَى عَلَيْهِ، فَأَقَاقَ فَقَالَ: مُرُوا بِإِلَآءٍ فَلْيُؤْذَنَ، وَمُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ -،
 فَقَالَتْ عَائِشَةُ: إِنَّ أَبِي رَجُلٌ - أَسِيفٌ، فَلِذَا قَامَ ذَلِكَ الْمَقَامَ بَكَى، فَلَا يَسْتَطِيعُ، فَلَوْ
 أَمَرْتَ غَيْرَهُ. قَالَ: ثُمَّ أَعْمَى عَلَيْهِ، فَأَقَاقَ، فَقَالَ: مُرُوا بِإِلَآءٍ فَلْيُؤْذَنَ، وَمُرُوا أَبَا
 بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ، فَإِنْ كُنَّ صَوَاحِبَ - أَوْ صَوَاحِبَاتُ - يُوسُفَ.

قوله: (مرؤا أبا بكر فليصل بالناس). وأن عائشة أجابته بما سيأتى وأنه كرر ذلك
 فكررت الجواب وأنه قال: (إنكن صواحب يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس)، وفى
 البخارى: «فمر عمر فليصل بالناس» وأنها قالت لحفصة أنها تقول ما قالت عائشة فقالت
 فقال لها: «مه إنكن لانتن صواحب يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس» فقالت لها
 حفصة: ما كنت لأصيب منك خيراً. وفى الحديث جواز الإغماء على الأنبياء كما مر
 لكن قيده الشيخ أبو حامد من أئمتنا بغير الطويل، وجزم به البلقىنى، قال السبكى:
 وليس كإغماء غيرهم لأنه إنما يستر حواسهم الظاهرة دون قلوبهم، لأنها إذا عصمت من
 النوم الأخف فالإغماء أولى، أما الجنون فيمتنع عليهم قليله وكثيره لأنه نقص. وألحق
 السبكى العمى قال: ولم يعم نبى قط، وما ذكر عن شعيب أنه كان ضريباً فلم يثبت،
 وأما يعقوب فحصلت له غشاوة وزالت انتهى. وحكى الرازى عن جمع فى يعقوب ما
 يوافقه. (حضرت): أى أحضرت. (فليؤذن): بسكون الهمزة وتخفيف الذال فليعلمه،
 ويفتح وتشديد أى: فليدعوه. وفيه أنه ينبغى أن لا يقدم القوم للإمامة إلا أفضل القوم
 فقهاً وقراءة وورعاً، وفى تكرير أمره بتقديمه الدلالة الظاهرة عند من له أدنى ذوق، بل
 إيمان على أنه أحق الناس بخلافته، وقد وافق على ذلك على رضى الله عنه وغيره من
 أهل البيت وهو أن عليهم. (أسيف): فعيل بمعنى فاعل من الأسف، وهو شدة الحزن
 والبكاء والمراد به: رقيق القلب. ولابن حبان عن عاصم أحد رواة، والأسيف: الرقيق
 الرحيم (يبكى): أى لتدبره القرآن ولفقده خليفه ﷺ وما كان يجد من أنسه وأنواره.
 (فلو): للتمنى أو للشرط والجزاء محذوف. (صواحب أو صواحبات): كل منهما جمع
 صاحبة لكن الثانى قليل (يوسف) على نبينا وعليه وعلى سائر الأنبياء والمرسلين أفضل
 الصلاة والسلام أى فى إظهار خلاف ما فى الباطن، أو التعاون على ما يروونه وكثرة
 إلحاحكن على ما تملن إليه، ثم هذا الخطاب، وإن كان بلفظ الجمع، فالمراد به واحدة،

قَالَ: فَأَمَرَ بِلَالٌ فَأَذَنَ، وَأَمَرَ أَبُو بَكْرٍ فَصَلَّى بِالنَّاسِ. ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَجَدَ خِيفَةً، فَقَالَ: انظُرُوا مَنْ أَتَكَى عَلَيْهِ. فَجَاءَتْ بَرِيرَةُ، وَرَجُلٌ آخَرُ، فَاتَكَا عَلَيْهِمَا، فَلَمَّا رَأَى أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ لِيَنْكُصَ، فَأَوَمَّا إِلَيْهِ أَنْ يَثْبُتَ مَكَانَهُ، حَتَّى قَضَى أَبُو بَكْرٍ صَلَاتَهُ.

وهى عائشة ووجه الشبه، أن زليخا استدعت النسوة، وأظهرت لهن الإكرام بالضيافة، ومرادها زيادة على ذلك، وهى أن ينظرن حسن يوسف فيعذرنها فى محبته، وعائشة أظهرت أن سبب محبتها، صرف الإمامة عن أبيها، عدم استماعه القرآن، ومرادها زيادة على ذلك، هى أن لا يتشائم الناس به. فقد روى البخارى عنها: «لقد راجعته وما حملنى على كثرة مراجعته إلا أنه لم يقع فى قلبى أن يحب الناس رجلاً قام مقامه أبداً، وإلا كنت أرى أنه لن يقوم أى أحد مقامه، إلا يتشائم الناس به» «فصلى بالناس سبع عشرة صلاة» كما نقله الدمياطى. (بريرة ورجل آخر): فى رواية الشيخين «فى سياق آخر رجلين وعباس وعلى»، ورواية مسلم «العباس وولده الفضل»، وفى أخرى «العباس وأسامة»، وعند الدارقطنى «أسامة والفضل»، وعند ابن حبان «بريرة ونوبة» بضم فسكون أمة، وقيل: عبد، وعند ابن سعد «الفضل وثوبان» رضى الله عنهم. وجمعوا بين هذه الروايات على تقدير ثبوتها بأن خروجها تعدد فيتعدد من اتكى عليه، وهذا أولى من الجواب بأن العباس لكبر سنه وشرفه، كان ملازماً للأخذ بيده، ولذا ذكرته عائشة، وأما الباقر فتناوبوا يده الشريفه وخصوا بذلك، لأنهم خواص أهل بيته وأكابرهم، ولما لم يلازمه أحد فى جميع الطريق، أبهمت عائشة الرجل الذى مع العباس. ووجه أولوية الجمع الأول أن الثانى لا يجتمع به الروايات كلها، لأن بعضها لم يذكر فيه العباس. «لينكص»: ليرجع إلى ورائه القهقرى. (فأومأ): أشار إليه النبى ﷺ. (أن...) إلخ: ظاهره أنه ﷺ اقتدى به، والذى رواه الشيخان «أنه ﷺ جاء حتى جلس عن يساره، فكان يصلى قاعداً وأبو بكر قائماً يقتدى أبو بكر بصلاة النبى ﷺ والناس يقتدون بصلاة أبى بكر»^(١). وفيه ما يدل على أنه إمام ومأموم، وجاء فى رواية

(١) رواه البخارى فى الأذان (٦٦٤، ٧١٢)، ومسلم فى الصلاة (٤١٨)، وابن ماجه فى الإقامة (١٢٣٢)، وابن حبان فى صحيحه (٢١٢٠)، وابن خزيمة فى صحيحه (١٦١٦)، وأحمد (٢/ ٢١٠)، وأبو عوانة فى مسنده (١١٥/٢، ١١٦)، والبيهقى فى (٣/ ٨١، ٨٢)، وابن أبى شيبه فى مصنفه (٢/ ٣٢٩).

ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قُبِضَ . فَقَالَ عُمَرُ : وَاللَّهِ لَا أَسْمَعُ أَحَدًا يَذْكُرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قُبِضَ إِلَّا ضَرَبْتُهُ بِسَيْفِي هَذَا .
 قَالَ : وَكَانَ النَّاسُ أُمِّيِّينَ ، لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ نَبِيٌّ قَبْلَهُ . فَأَمْسَكَ النَّاسُ . فَقَالُوا : يَا سَالِمُ ، انْطَلِقْ إِلَى صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَادْعُهُ . فَأَتَيْتُ أَبَا بَكْرٍ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ ، فَأَتَيْتُهُ أَبْكِي دَهْشًا .

ما يقتضى كلا الأمرين . وفى رواية لهما «أنه كان يسمع الناس تكبيره ﷺ» فيكون أبو بكر مقتدياً به ، وبه يندفع زعم العكس ، ويتضح ما قاله الشافعى من جواز مفارقة الإمام ، وإنشاء الاقتداء فى أثناء الصلاة ، وقوله : (حتى قضى) معطوف على محذوف دل عليه ما قبله ، أى ثبت ﷺ حتى فرغ أبو بكر من صلاته . (قبض) وأبو بكر غائب بالعالية عند زوجته بنت خارجه ، وكان ﷺ ، قد أذن له فى الذهاب إليها . (فقال عمر) : وقد سل سيفه . (والله لا أسمع...) إلخ وكان يقول : إنما أرسل إليه كما أرسل إلى موسى ، فلبث عن قومه أربعين ليلة ، والله إنى لأرجو أن تقطع أيدى رجال وأرجلهم وسيأتى رجوعه عن هذه المقالة ، وأن الحامل له عليها ، ما ظنه أن ما عرض له ﷺ إنما هو الغشى ، أو ذهوله عن حسه ، فأحال الموت عليه ، وخوفه ووقوع فتنة . (الناس) : أى العرب بقرينة المقام ، والمعنى قال تعالى : ﴿بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾^(١) أميين أى لم يتعلموا الكتابة وتنشأ عليها فطرتهم ، حتى لا يذهلهم عظام المحسن عن معلوماتهم ، بخلاف من فطر عليها فإن معلوماته لا تفضل عنه عند طروق أى محنة أصابته . (لم يكن فيهم نبي قبله) : أى لأن سبب العلم بموت النبي ﷺ إما وراثة كتب الأنبياء أو مشاهدة موتهم ، وكل منها منفى عند العرب . (فأمسك الناس) : أى عن التفوه بموته ، وكل ذلك لذهولهم الحاصل له عند سماع خبر موته ، فضلت عنهم بعض معلوماتهم ، ومن جملتها أنه ﷺ ميت ، أى : بالنظر إلى أحكام الدنيا وإلا فهو حى عند الله ، نص عليه الغزالى فى المستصفى حيث قال : وهو ﷺ معدوم عن عالمنا هذا ، وإن كان حيا عند الله انتهى . وقد نص الله تعالى على ذلك فى غير آية : (إلى صاحب رسول الله ﷺ) ذكرهم ذلك دون أبى بكر دليل على شهرته فيما بينهم بهذا الوصف دون غيره ، وكأنهم اتفقوا فى ذلك أنه تعالى أثبت له فى كتابه العزيز دون غيره . (فى المسجد) : أى مسجد محلته التى

فَلَمَّا رَأَى، وَقَالَ لِي: أَقْبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قُلْتُ: إِنَّ عُمَرَ يَقُولُ: لَا أَسْمَعُ أَحَدًا يَذْكُرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَبِضَ، إِلَّا ضَرْبَتُهُ بِسَيْفِي هَذَا.

قَالَ لِي: انْطَلِقْ، فَانْطَلَقْتُ مَعَهُ، فَجَاءَ هُوَ، وَالنَّاسُ قَدْ دَخَلُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ أَفْرِجُوا لِي، فَأَفْرَجُوا لَهُ، فَجَاءَ حَتَّى أَكَبَّ عَلَيْهِ، وَخَرَّ عَلَى

كان فيها، وهو بالعوالى. (دهشًا): بفتح فكسر أى: متحيرًا مما استولى عليه من الذهول والوله. وفى رواية «أن أبا بكر أرسل غلامه ليأتيه بالخبر، فعاد وقال: سمعت الناس يقولون: مات محمد فركب من فوره وقال: وا محمداه، وا نقطاع ظهره، ثم أقبل يبكى». (فقال: إن الناس أفرجوا...) إلخ: قد ينفيه رواية البخارى عن عائشة «أقبل أبو بكر على فرس من مسكنه بالسبخ، حتى نزل فدخل المسجد، فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة، فبصر رسول الله ﷺ، وهو مسحى ببردة فكشف عن وجهه وأكب عليه فقبله ثم بكى، فقال: بأبى أنت وأمى لا يجمع الله عليك موتتين، أما الموتة التى كتبت عليك فقد متها». وقد يجاب بحمل قولها: (فلم يكلم الناس): على من بالمسجد وقول غيرها. (أفرجوا لى): على من كان حاضراً عنده ﷺ، إذ لم يكلمهم بغير أفرجوا لى، ونفيه الموتتين إما حقيقة. رداً على عمر فى قوله بما مر، إذ يلزم منه أنه إذا جاء أجله يموت موتة أخرى، وهو أكرم على الله من أن يجمعهما عليه، كما جمعها على الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف، وعلى الذى مر على قرية. وهذا أوضح وأسلم من حمله على أنه لا يموت موتة أخرى فى القبر كغيره، أو لا يجمع الله عليه بين موت نفسه وموت شريعته أو الموتة الثانية: الكرب أى: يلقي كرباً بعد كرب، فهذا الموت كرباً آخر. (أكب): أقبل ولزم، وأما كب فمعنى قلب وسرع، وأخرج البيهقى وغيره من طريق الواقدي: «أنهم اختلفوا فى موته، فوضعت أسماء بنت عميس يديها بين كتفيه فقالت: توفى قد رُفِعَ الخاتم من بين كتفيه» فكان هذا هو الذى عرف به موته، ولا ينفيه ما مر، لإمكان حمله على الحاضرين عنده، وحمل ما وقع لأبى بكر على بقية الناس، فقال: ورواية غير المصنف «أن عمر قام يقول: والله ما مات رسول الله ﷺ، فجاء أبو بكر فكشف عن وجه رسول الله ﷺ فقبله، فقال: بأبى أنت وأمى طبت حياً وميتاً، والذى نفسى بيده لا يذيقك الله الموتتين أبداً، ثم خرج، فقال: أيها الخالف على رسلك، فلما تكلم أبو بكر جلس عمر فحمد الله أبو بكر وأثنى عليه،

سَاعِدِهِ وَمَسَّهُ، فَقَالَ: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾.

وقال: ألا مَنْ كان يعبد محمداً، فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت، وقال: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾، وقال: ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل...﴾ الآية، قال: فتشج الناس ليكون» رواه البخارى. (ونشجوا): غصوا بالكاء من غير انتخاب. وفى رواية «لما مات ﷺ كان أجزع الناس كلهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وفيها أن أبا بكر لما جاء، كشف البردة عن وجه رسول الله ﷺ، ووضع فاه على فيه، واستنشق الريح - أى ريح الموت - ثم سجاه، والتفت إلينا ثم قال ما مر، قال عمر: فوالله لكأنى لم أتل هذه الآيات قط». وروى أحمد «سجيت» النبى ﷺ ثوباً فجاء عمر، والمغيرة بن شعبة، فاستأذنا، فأذنت لهما وجذبت الحجاب، فنظر إليه عمر وقال: واغشيته، ثم قام، فقال المغيرة: يا عمر مات، فقال: كذبت، إن رسول الله ﷺ لا يموت حتى يفنى الله المنافقين، ثم جاء أبو بكر، فرفعت الحجاب، فنظر إليه، فقال: إنا لله وإنا إليه راجعون، مات رسول الله ﷺ. والبخارى عن ابن عباس: «أن أبا بكر خرج، وعمر يكلم الناس، فقال: اجلس يا عمر، فأبى عمر أن يجلس، فأقبل الناس إليه، وتركوا عمر، فقال أبو بكر: أما بعد، من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله، فإن الله حي لا يموت، قال الله عز وجل: ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل﴾ قال: والله لكان الناس لم يعلموا أن الله أنزل الآية حتى تلاها أبو بكر، فتلقاها الناس كلهم منه، فما أسمع بشراً من الناس، إلا يتلوها»، زاد ابن أبى شيبه عن ابن عمر: «أن عمر إنما قال ما مر فى المنافقين، لأنهم كانوا أظهروا الاستبشار، ورفعوا رؤوسهم وأن أبا بكر ضم إلى تلك الآيات: ﴿وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد﴾. وفى هذا أدل دليل على شجاعة الصديق رضى الله عنه، إذ ثبوت القلب عند حلول المصائب، ولا مصيبة أعظم من هذه، فعندها ظهرت شجاعته وعلمه، قالوا: لم يمت، واضطربوا فكشف لهم الأمر بتلك الآيات، فرجع عمر عن مقالته كما ذكره الوائلى عن أنس: «أنه سمعه حين يبيع أبو بكر فى المسجد على المنبر وقد تشهد ثم قال: أما بعد: فإنى قلت لكم أمس مقالة، وإنها لم تكن كما قلت وإنى والله ما وجدتتها فى كتاب الله ولا فى عهد عهده إلى رسول الله ﷺ، ولكنى كنت أرجو أن يعيش حتى يكون آخرنا موتاً، فاختار الله عز وجل لرسوله الذى عنده على الذى عندكم، وهذا الكتاب الذى يهدى الله به رسوله، فخذوا به تهتدوا لما هدى

ثُمَّ قَالُوا: يَا صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَقْبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: نَعَمْ، فَعَلِمُوا أَنَّ قَدْ صَدَقَ.

قَالُوا: يَا صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَيُصَلَّى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالُوا: وَكَيْفَ؟ قَالَ: يَدْخُلُ قَوْمٌ فَيُكَبِّرُونَ، وَيَدْعُونَ، وَيُصَلُّونَ، ثُمَّ يَخْرُجُونَ، ثُمَّ يَدْخُلُ قَوْمٌ فَيُكَبِّرُونَ وَيُصَلُّونَ، وَيَدْعُونَ، ثُمَّ يَخْرُجُونَ، حَتَّى يَدْخُلَ النَّاسُ.

الله له رسوله». والمقالة التى رجع عنها هى قوله: «لم يموت ﷺ»، ولا يموت حتى تقطع أيدى وأرجل» وكان ذلك لعظيم ما ورد عليه، وخشى الفتنة، وظهور المنافقين. فلما شاهد قوة يقين الصديق الأكبر وقراءته تلك الآيات سكن. ومن عظيم تلك المصائب، أن بعض الصحابة خبل كعمر رضى الله عنه، وبعضهم أقعد فلم يطق القيام، كعبد الله ابن أنيس، بل أضنى فمات كمدًا، وبعضهم أخرس فلم يطق الكلام كعثمان وكان أثبتهم أبو بكر، وجاء وعيناه تهملان، وزفراته تتصاعد فكشف الثوب عن وجهه، وقال «طببت حيًا وميتًا، وانقطع بموتك»، ما لم ينقطع بموت أحد من الأنبياء، فعظمت عن الصفة، وجللت عن البكاء، ولو أن موتك كان اختيارًا، لجدنا لموتك بالنفوس، اذكرنا يا محمد عند ربك ولتكن من بالك» إن: أى أنه [قد]^(١) صدق فى إخباره بموته ﷺ لاستدلاله بالآيات التى قد ذكرها هو، لما عنده من نور اليقين، المانع لاستيلاء المحن والنوائب على قلبه، بخلافهم، فإن ذلك النور لما لم يكمل عليهم استولى عليهم عظيم ذلك المصائب فأوجب ذهولهم وولهمهم. (قال نعم...) إلخ، روى ابن ماجه «أنهم لما فرغوا من جهازه يوم الثلاثاء، وضع على سريره فى بيته، ثم دخل الناس أرسالًا يصلون عليه، حتى إذا فرغوا، دخل النساء حتى إذا فرغن، دخل الصبيان، ولم يؤم الناس عليه أحد». وفى رواية «أول من صلى عليه الملائكة أفواجًا ثم أهل بيته، ثم النساء فوجًا فوجًا، ثم نساؤه آخرًا فيكبرون ويدعون ويصلون». فيه وجوب هذه الثلاثة، ومن ثم كانت أركانًا عند الشافعى، أما التكبير فهو أربع، ويجوز أكثر لا أقل، وأما الدعاء، فلا بد أن يكون للميت بخصوصه، وأما الصلاة، فهى هنا فى هذا السياق لا يفهم منها، غير الصلاة على النبى ﷺ، فمن ثم أرجبها الشافعى هنا لذلك، وقياسًا عليها فى الصلاة المعهودة. (يدخل قوم...) إلخ: فيه أن تكرير الصلاة على الميت لا بأس بها وإن لم يصلوا كلهم

قَالُوا: يَا صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَيْدَفَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالُوا: أَيْنَ؟ قَالَ: فِي الْمَكَانِ الَّذِي قَبِضَ اللَّهُ فِيهِ رُوحَهُ ﷺ فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَقْبِضْ رُوحَهُ إِلَّا فِي مَكَانٍ طَيِّبٍ، فَعَلِمُوا أَنَّ قَدْ صَدَقَ، ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يُغَسِّلَهُ بَنُو أَبِيهِ.

بإمام واحد، لأنهم كانوا لم يتفقوا على خليفة، فتكون الإمامة له. (قالوا أين؟ قال: في المكان الذي قبض الله فيه روحه...) إلخ: ورد أيضاً أنه استدل على ذلك، بقوله: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: ما هلك نبي قط إلا يدفن حيث تقبض روحه». وقال على رضى الله عنه: وأنا أيضاً سمعته. وحفر أبو طلحة لحدّه في موضع فراشه حيث قبض واختلفوا فيمن أدخله في قبره. وأصح ما روى في ذلك أنه نزل فيه على العباس وابناه قثم والفضل رضوان الله عليهم، وكان آخر الناس عهداً به قثم. وورد أنه بنى في قبره تسع لبنات وفرش تحته قطيفة نجرانية كان يغطي بها فرشها شقران في القبر، وقال: والله لا يلبسها أحد بعدك. وأخذ البغوى أنه لا بأس بفرشها لكنه شاذ، والصواب كراهته. وأجابوا عن فعل شقران، بأنه شيء انفرد به، ولم يوافق أحد من الصحابة، ولا علموا به، وإنما فعله لما ذكر من كراهته أن يلبسها أحد بعده، على أن ابن عبد البر قال: إنها أخرجت من القبر، لما فرغوا من وضع اللبنة التسع. قال رزين: ورش قبره ﷺ، رشه بلال بقربة، بدأ من قبل رأسه، وجعل عليه من حصى العرصة حمراء وبيضاء ورفع قبره من الأرض [قدر] (١) شبراً. وروى البخارى عن عائشة أنه ﷺ قال في مرض موته: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» لولا ذلك لأبرز قبره غير أنه خشى أن يتخذ مسجداً. ورواية الفتح صريحة في أنه أمرهم بذلك، بخلاف رواية الضم فإنها تشعر بأن ذلك اجتهاد منهم، ومعنى: «لأبرز قبره» أى: كشف ولم يتخذ عليه حائل، وهذا قالت عائشة رضى الله عنها قبل أن يوسع المسجد، ولهذا لما وسع جعلت حجرتها مثلثة الشكل، حتى لا يتأتى لأحد أن يصلى إلى جهة القبر الشريف مع استقبال القبلة. وما في البخارى عن سفيان التمار: «أنه رأى قبر مسنماً» أى مرتفعاً، زاد أبو نعيم في المستخرج: «وقبر أبى بكر وعمر كذلك» فهو وإن قال بقضيته من نذب التسنيم الأئمة الثلاثة والمزنى وكثير من الشافعية، بل ادعى القاضى حسين اتفاق الأصحاب عليه. رده البيهقى: بأن قول التمار لا حجة فيه لاحتمال أنه لم

يكن فى أول أمره مسنماً، فقد روى أبو داود والحاكم من طريق القاسم بن محمد بن أبى بكر قال: «دخلت على عائشة فقلت: يا أمه، اكشفى لى عن قبر رسول الله ﷺ، فكشفت لى عن ثلاثة قبور لا مشرفة، ولا لاطئة، مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء» زاد الحاكم: «فرايت رسول الله ﷺ مقدماً وأبا بكر رأسه بين كتفى النبی ﷺ، وعمر رأسه عند رجل النبی ﷺ» وهذا كان فى خلافة معاوية، فكأنها كانت فى الأول مسطحة. ثم لما بنى جدار النبی ﷺ، فى إمارة عمر بن عبد العزيز على المدينة، من قبل الوليد بن عبد الملك صيروها مرتفعة. وروى فى صفة القبور ثلاثة غير ما ذكر، لكن حديث القاسم أصح، وما مر عن القاضى مردود، بل قدماء الشافعية ومتأخروهم، على أن التسطیح أفضل، لما فى مسلم من حديث فضالة بن عبيد: «أنه أمر بقبر فسوى، ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يأمر بتسويتها». وفى البخارى عن عروة: «لما سقط عليهم حائط الحجرة فى زمن الوليد، أخذوا فى بنائه، فبدت لهم قدم، ففرعوا وظنوا أنها قدمه ﷺ، فما وجدوا أحداً يعلم ذلك، حتى قال عروة: والله ما هى إلا قدم عمر رضى الله عنه». راد الأجرى عنه: «أن الناس كانوا يصلون إلى القبر الشريف، فأمر عمر بن عبد العزيز، فرفع حتى لا يصل إليه أحد، فلما تهدمت، بدت قدم بساق وركبة، ففرع عمر بن عبد العزيز فقال عروة: هذا ساق عمر وركبته، فسر عمر بن عبد العزيز بنو أبيه أى: عصابته من النسب، إذ الحق فى الغسل لهم فغسله على رضى الله عنه» الحديث رواه جماعة، منهم ابن سعد والبخاري والبيهقي، والعقيلي، وابن الجوزي فى الوصيات عن على كرم الله وجهه بلفظ: «أوصانى النبی ﷺ أن لا يغسله أحد غيرى، فإنه لا يرى أحد عورتى إلا طمست عيناه». زاد ابن سعد «فكان الفضل وأسامة يناولان الماء من وراء الستر وهما معصوبا العين، قال على: فما تناولت عضواً إلا كان يقلبه^(١) معى ثلاثون رجلاً حتى فرغت من غسله». وفى رواية: «يا على لا يغسلنى إلا أنت، فإنه لا يرى أحد عورتى إلا طمست عيناه، والعباس وابنه الفضل، يعينانه، وقثم وأسامة وشقران مولاه ﷺ يصبون الماء وأعينهم معصوبة، من وراء الستر». وصح عن على رضى الله عنه «غسلته ﷺ فذهبت أنظر ما يكون من الميت، فلم أر شيئاً، وكان طيباً حياً وميتاً». وفى رواية ابن سعد: «وسقطت ريح طيبة، لم يجدوا مثلها قط».

(١) فى ش: [يقلبه].

وذكر ابن الجوزي عن جعفر بن محمد قال: «كان الماء يستنقع في جفون النبي ﷺ، فكان على يحسوه». وأما ما روى: «أن علياً لما غسل اقتلص ماء محاجر عينيه فشربه، وأنه ورث بذلك علم الأولين والآخرين» فقال النووي: ليس بصحيح. ومن عجيب ما اتفق ما رواه البيهقي في الدلائل عن عائشة: «أنهم لما أرادوا غسله ﷺ قالوا: لا ندري، أن نجرده من ثيابه كما نجرد موتانا أم نغسله وعليه ثيابه؟ فلما اختلفوا، ألقى الله عليهم النوم، حتى ما منهم رجلاً إلا ذقنه في صدره، ثم كلمهم مكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو، غسلوا النبي ﷺ وعليه ثيابه، فقاموا وغسلوه وعليه قميصه، يصبون الماء فوق القميص، ويدلكون بالقميص». وصح: «إذا أنا مت، فاغسلوني بسبع قرب من بثرى بثر غرس» بفتح المعجمة وبضمها، وسكون الراء وسين مهملة بثر مشهورة في المدينة. وصح عن عائشة: «أنه كفن في ثلاثة أثواب سحولية بيض من كرسف ليس فيها قميص ولا عمامة، وإنما اشترت له حلة ليكفن فيها فتركت فأخذها عبد الله بن أبي بكر ليكفن فيها ثم قالوا: لو رضى الله عز وجل لنيبه لكفنه فيها، فباعها وتصدق بثمانها». ومن ثم روى مسلم «أدرك النبي ﷺ في حلة يمنية كانت لعبد الله بن أبي بكر رضى الله عنه، ثم نزعته عنه». وصح أيضاً: «أنه ذكر لها قولهم في ثوبين وبردة حبرة، قالت: قد أتى بالبرد ولكنهم ردوه ولم يكفئوه فيه». قال الترمذي: وروى في كفته روايات مختلفة، وحديث عائشة أصح الأحاديث في ذلك والعمل عليه عند أكثر العلماء من الصحابة وغيرهم. ونقل البيهقي عن الحاكم تواترت الأخبار عن علي وابن عباس وابن عمر وعائشة وجابر وعبد الله بن مغفل رضى الله عنهم في تكفين النبي ﷺ في ثلاثة أثواب ليس فيها قميص ولا عمامة. وخبر أحمد: «أنه كفن في سبعة أثواب» وهم راويه، ومعنى: «ليس فيها قميص ولا عمامة» أنهما ليسا في الكفن أصلاً، كما قاله الشافعي والجمهور. قال النووي: وهو الصواب الذي تقتضيه ظاهر الأحاديث، فلم يثبت أنه ﷺ كفن في قميص وعمامة انتهى. وقيل: ليس فيها أى: الثلاثة، بل كانا زائدين عليها، وهو محتمل إن لو ثبت ما يدل عليه، وإلا فظاهر اللفظ كما قال ابن دقيق العيد وغيره ما مر خلافاً للمالكية في قولهم: إنهما مندوبان للرجال والنساء. وفي الحديث دلالة على أن القميص الذي غسل فيه نزع عند تكفينه، وصوبه النووي، فإنه لو بقى مع رطوبته أفسد الأكفان، قال: وخبر: «أنه كفن في ثلاثة أثواب، الحلة ثوبان

وَاجْتَمَعَ الْمُهَاجِرُونَ يَتَشَاوِرُونَ، فَقَالُوا: انْطَلِقْ بِنَا إِلَى إِخْوَانِنَا مِنَ الْأَنْصَارِ نَدْخِلَهُمْ مَعَنَا فِي هَذَا الْأَمْرِ.

فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ: مِنَّا أَمِيرٌ، وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ.

فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: مَنْ لَهُ مِثْلُ هَذِهِ الثَّلَاثِ؟ «ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا» مِنْهُمَا.

قَالَ: ثُمَّ بَسَطَ يَدَهُ، فَبَايَعَهُ، وَبَايَعَهُ النَّاسُ بَيْعَةً حَسَنَةً جَمِيلَةً.

وقميصه الذى توفى فيه فيه مجمع على ضعفه، لا سيما وقد خالف بروايته الثقات. والسحولية: بالفتح على الأشهر الأكثر فى الروايات منسوب إلى السحول، وهو القصار لأنه يسحلها أى: يغسلها، أو إلى السحول قرية باليمن، وبالضم جمع سحل، وهو الثوب الأبيض النقى، ولا يكون إلا من قطن، وفيه شذوذ لأنه نسب إلى الجمع. وقيل: اسم القرية بالضم أيضاً، والكرسف: بضم فسكون فضم القطن. (فى هذا الأمر): أى أمر الخلافة. (من له مثل هذه الثلاثة): استفهام إنكار على الأنصار، حيث توهموا أن لهم حقاً فى الخلافة، الأولى «ثانى اثنين إذ هما فى الغار»: الثانية إثبات الصحبة فى قوله تعالى: «إذ يقول لصاحبه لا تحزن». الثالثة إثبات المعية فى قوله تعالى: «إن الله معنا»، فإثبات الله تعالى تلك الفضائل الثلاث بنص القرآن دون غيره دليل ظاهر على أحقيته بالخلافة من غيره. (من هما): أى من الاثنان المذكوران فى هذه الآية المتضمنة لذلك هل هما إلا النبى ﷺ وأبو بكر، والاستفهام فى ذلك للتقرير والتفخيم. ويحتمل أن المراد من هما أى: الأمران اللذان ذكرتموهما، فالاستفهام للتحقير. (حسنة جميلة): قيل جميلة تأكيد، واعتراض بأن التأكيد اللفظى بالمراد لم يثبت النحاة إلا فى نحو: ضربت أنت، وبأنه لا يصح كونه نعتاً للتأكيد، لأنهم حصوره فيما إذا فهم من متبوعه متضمناً أو التزاماً انتهى. ويرد بأن المراد بالتأكيد هنا ثبوته الحكيم لا اللفظى، وتقويته تحصل بالمرادف أيضاً. وبأنه يصح كونه هنا نعتاً قصد به التأكيد، لأن الجمال يفهم من الحسن تضمناً أو التزاماً، وعلى كل فالمغايرة بينهما أولى بأن يجعل حسنهما من حيث دفعها للفتنة، ويوافقه الحديث: «ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن». وجمالها من حيث رضى نفوسهم بها وإقبالهم عليها وشهودهم لجمال الحق فيها إذا رضاهم بها.

٣٨٠- حدثنا نصر بن علي، حدثنا عبد الله بن الزبير، حدثنا ثابت البناني، عن

أنس بن مالك، قال:

«لَمَّا وَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ كَرَبِ الْمَوْتِ، قَالَتْ فَاطِمَةُ: وَآ كَرَبَاهُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا كَرَبَ عَلَى أَبِيكَ بَعْدَ الْيَوْمِ، إِنَّهُ قَدْ حَضَرَ مِنْ أَبِيكَ مَا لَيْسَ بِتَارِكٍ مِنْهُ أَحَدًا، الْمَوَافَاةُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

٣٨٠- (فقال فاطمة): رواه عنهم أيضاً إلى قوله: اليوم، البخاري، قال الخطابي،

زعم من لا يعد في أهل العلم أن المراد بنفى الكرب، أن كربيه كان شفقتة على أمته بموته. والواقع أنها باقية إلى يوم القيامة، لأنه مبعوث إلى من جاء بعده، وأعمالهم معروضة عليه، وإنما الكلام على ظاهره، وأن المراد بالكرب ما كان يجده ﷺ من شدة الموت، لأنه كان فيما يصيب جسده من الألم، كالبشر ليتضاعف له الأجر، انتهى. (بعد اليوم): أي للانتقال إلى العالم الآخرى والتلذذ بما أعد الله فيه، مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (إنه قد حضر...) إلخ: رواه أيضاً ابن ماجه، وقوله (إنه): تأكيد وتقرير لما في ذهن فاطمة رضى الله عنها، لأن ذلك الأمر عام لكل أحد، وقوله: (من أبيك): أي من أمره كما قيل: والاحسن، من جسمه منه، أي الوصول إليه ما أي شيء عظيم ليس الله ببارك منه أي: الوصول إليه أحد، وذلك الأمر العظيم. هو المرافاة يوم القيامة، أي: لحضور ذلك اليوم المستلزم للموت. وهذا التقدير الذى^(١) من جعله اليوم منصوباً بنزع الخافض أي: إلى، وأوضح من تقدير ذكره بعضهم متبجحاً بأنه من المهمات، مع أنه لا يفهم منه معنى يستفاد كما يعلم بتأمله. وفي نسخة: «الوفاة يوم القيامة»: أي الموت قيامته لأنه من مات قامت قيامته.

٣٨٠- إسناده حسن وهو صحيح:

فيه عبد الله بن الزبير الباهلي، مقبول، أي: عند المتابعة. وقد تابعه المبارك بن فضالة عند أحمد في المسند (١٤١/٣) وصرح بالتحديث.

والحديث رواه ابن ماجه فى الجناز (١٦٢٩)، من طريق عبد الله بن الزبير أبو الزبير به فذكره، ورواه البخارى فى المغازى (٤٤٦٢)، من طريق حماد بن سلمة عن ثابت به فذكره بنحوه.

(١) فى (ش): [أولى].

٣٨١- حدثنا أبو الخطاب: زياد بن يحيى البصرى، ونصر بن على، قالوا: حدثنا عبد ربه بن بارق الحنفى، قال: سمعت جدى أبا أمى: سماك بن الوليد، يحدث، أنه سمع ابن عباس يحدث: أنه سمع رسول الله ﷺ، يقول: «مَنْ كَانَ لَهُ فَرْطَانُ مِنْ أُمْتِي أَدْخَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِمَا الْجَنَّةَ. فَقَالَتْ لَهُ عَائِشَةُ: فَمَنْ كَانَ لَهُ فَرْطٌ مِنْ أُمْتِكَ؟ قَالَ: وَمَنْ كَانَ لَهُ فَرْطٌ يَا مُوقَّةُ. قَالَتْ: فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فَرْطٌ مِنْ أُمْتِكَ؟ قَالَ: فَأَنَا فَرْطٌ لِأُمْتِي، لَنْ يُصَابُوا بِمِثْلِي».

٣٨١- (فرطان): تشبیه فرط بالتحريك، وهو السابق المهيئ للمنزل فهو بمعنى فاعل كتبع بمعنى تابع، شبه سبق الطفل أبويه فى الجنة لهما فيها منزلاً ونزلاً بفراط قافلة يتقدمهم ليهيئ لهم الماء وما يحتاجون إليه. وروى مسلم: «إذا أراد الله بأمة خيراً قبض نبيها قبلها فجعله لها فرطاً وسلفاً بين يديها وإذا أراد هلكة أمة عذبها ونبيها حتى فأهلكها وهو ينظر، فأقر الله عينه بهلكها حين كذبوه وعصوا أمره» (يا موقفة): أى فى الخير ووقوع السؤال موقعه، أو المعنى: وفقك الله لما يحصل بسبب السؤال عنه، تفضل الله سبحانه على عباده بحصول الفراط بولد واحد ولمن لا ولد له بى ونعم الفراط أنا، (لن يصابوا بمثل) جملة استثنائية كالتعليل لقوله. (فأنا فرط لأمتي): أى فمصيبة وفاتى أشد عليهم من مصائب حياتهم، ومن ثم أنشدت فاطمة رضى الله عنها:

ماذا على من شَمَّ تربةَ أحمد أن لا يشمَّ مدى الزمانِ غَوَالِيا
صُبْتُ عَلَى مَصَائِبٍ لو أنها صُبْتُ عَلَى الْايامِ عُدْنَ لِيَالِيا

٣٨١ - إسناده ضعيف:

فيه عبد ربه بن بارق الحنفى: صدوق يخطئ.
ورواه الترمذى فى الجنايز (١٠٦٢) بسنده ومثته سواء، وأحمد فى المسند (١/٣٣٤)، والخطيب فى التاريخ (٢٠٨/١٢)، كلاهما من طريق عبد ربه به فذكره. وقال أبو عيسى: حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد ربه وقد روى عنه غير واحد من الأئمة. وصححه الشيخ أحمد شاكر (٣٠٩٨)، معتمداً على توثيق ابن حبان قلت: ولا يخفى تساهل ابن حبان. ولذلك قال الحافظ فى الفتح (١٤٣/٣): وليس فى شيء من هذه الطرق ما يصلح للاحتجاج.

وفى سنن ابن ماجه «أنه ﷺ قال فى مرض موته: أيها الناس، إن أحدًا من الناس أصيب بمصيبة فليتعز بمصيبته فىّ عن المصيبة التى تصيبه^(١) بعدى، فإن أحدًا من أمتى لن يصاب بمصيبة بعدى، أشد عليه من مصيبتى». وقال ابن الجوزى: كان الرجل من أهل المدينة إذا أصابته مصيبة، جاء أخوه فصافحه، ويقول: يا عبد الله اتق الله فإن فى رسول الله أسوة حسنة.

(١) فى (ش): [أصابته].

٥٥ - باب: ما جاء فى ميراث رسول الله ﷺ

٣٨٢- حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا حسين بن محمد، حدثنا إسرائيل، عن
أبى إسحاق، عن عمرو بن الحارث، أخى جويرية، له صحبة، قال:
«ما ترك رسول الله ﷺ إلا سلاحه، وبغلتته، وأرضاً جعلها صدقة».

(باب ما جاء فى ميراث رسول الله ﷺ)

مصدر بمعنى الموروث أى: المخلف من المال، أى: ما جاء فى بيان أنه لا يملك،
هذا معنى العنوان كما تدل عليه أحاديث الباب، وبهذا يندفع زعم أنه لا بد فى صحة
العنوان من تقدير مضاف أى: ما جاء فى نفي ميراث، وشذ من قال: المراد الموروث هنا
العلم أو المال وكأنه غفل عن أن العلم يورث، «وورث سليمان داود»^(١)، «يرثنى
ويرث من آل يعقوب»^(٢)، والمال لا يورث، ويلزمه فى نحو حديث: «نحن معاشر
الأنبياء لا نورث» أى: فى العلم والمال، وهو خلاف القرآن والإجماع.

٣٨٢- (جويرية): هى أم المؤمنين، (إلا): الظاهر أن الحصر إضافى لأنه ترك ثياب
بدنه، وأمتعة بيته أيضاً. ولعل حكمة سكوت الراوى عن هذه كونها حقيرة بالنسبة
للمذكورات، فلم يعتد بها، لكن ذكر بعض أهل السير: «أنه ﷺ خلف إبلًا كثيرة، وأنه
كان له عشرون ناقة يرعونها حول المدينة، ويأتون بالبانها إليه كل ليلة، وكان له سبع
معز يشربون لبنها كل ليلة» (سلاحه): أى الذى كان يختص بلبسه من نحو رمح وسيف
ودرع ومغفر وحربة (وبغلتته): أى البيضاء التى كان يختص بركوبها وهى دلدل.
(وأرضاً): لم يضيفها إليه كالأولين، لاختصاصهما به دونها، ونفعها كان عامًا له
ولعياله، وفقراء المسلمين. (جعلها): قيل الضمير للجميع، لثلا يلزم كون السلاح أو

٣٨٢ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى الوصايا (٢٧٣٩)، وفى الجهاد (٢٨٧٣)، (٢٩١٢)، وفى الخمس (٣٠٩٨)،
وفى المغازى (٤٤٦١)، وكذلك النسائى فى الاحباس (٢٢٩/٦)، وفى سننه الكبرى (٦٤٢٢)،
وأحمد فى المسند (٢٧٩/٤)، كلهم من طريق أبى إسحاق به فذكره.

(١) سورة مريم: آية رقم (٦).

(٢) ذكره ابن كثير فى البداية والنهاية (١٥٤/٢).

٣٨٣- حدثنا محمد بن المنثني، حدثنا أبو الوليد، حدثنا حماد بن سلمة، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: «جَاءَتْ فَاطِمَةُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. فَقَالَتْ: مَنْ يَرِثُكَ؟ فَقَالَ، أَهْلِي، وَوَلَدِي. فَقَالَتْ: مَا لِي لَا أَرِثُ أَبِي؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَا نُورَث. وَلَكِنِّي أَعُولُ مَنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعُولُهُ، وَأُنْفِقُ عَلَى مَنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُنْفِقُ عَلَيْهِ».

البغلة ميراثاً انتهى. وفيه نظر لأن قوله ﷺ: «لا نورث ما تركناه صدقة» صريح في أنها خلفه تصير صدقة بنفس الموت، وإن لم يتصدق به، فلا يلزم ما ذكر من كون ذلك ميراثاً. وعلم من قوله: بنفس الموت. أن معنى قوله: (جعلها صدقة): أنه بين في حياته أن حكمها كذلك، فإن قلت: إذا كان الضمير للأرض، وحملنا الجعل على حقيقته، فلم خص ذلك بها؟ قلت: لأنها دائمة تبقى إلى يوم القيامة فيدوم ثواب الصدقة بدوامها، بخلاف الآخرين (لا نورث) بسكون الواو وفتح الراء وحكى فتح الواو وكسر الراء، أى: لا يترك ميراثاً لأحد، قيل: هذا خطأ رواية لا دراية وبه زعم بعضهم أن الأظهر في معنى: «لا نورث» قيل: لبقائه على ملكه، وعليه صاحب التلخيص من أئمتنا، وقيل: لمصيره صدقة. وحكى الرويانى وجهين في أنه يصير وقفاً على ورثته وأنه إذا صار وقفاً هل هو الواقف. والصواب كما في زوائد الروضة: الجزم بزوال ملكه، وإنما تركه صدقة على المسلمين لا يختص به الورثة، وتناقض كلام الرافعى في الخمس الذى كان له ﷺ ينفق منه على نفسه وعياله فقال فى قسم الفى: لم يكن يملكه ولا يتقل لورثته وقال فى المضائق^(١): يملكه، وهو الأصح، والاول مؤول أو ضعيف.

٣٨٣- (مالى لا أرث أبى): إنما قالته لأنها سمعت عن أبى بكر أنه. (لا يورث): فجاءته تستدل عليه، بأنها ترثه قياساً على غيره، إذ الأصل عدم الخصوصية، وعذرها

٣٨٣- إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى السير (١٦٠٨)، بسنده ومثله سواء، ورواه أحمد فى المسند (١٠/١) منقطعاً عن أبى سلمة، ووصله فى (١٣/١)، عن أبى هريرة فذكره مختصراً.

(١) فى (ش): [الخصائص].

٣٨٤ - حدثنا محمد بن المثنى، حدثنا يحيى بن كثير العنبرى، أبو غسان،

حدثنا شعبة، عن عمرو بن مرة، عن أبى البختري:

«أَنَّ الْعَبَّاسَ وَعَلِيًّا جَاءَا إِلَى عُمَرَ يَخْتَصِمَانِ، يَقُولُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِصَاحِبِهِ،

واضح، فإنه لم يبلغها الحديث الذى ذكره لها أبو بكر، وبفرض أنه لو بلنها، فلعلها تأولت ما تأوله بعض الشافعية، أن الورثة يختصون به وقفاً. (لا نورث): أصله لا يورث منا بناء على أنه لا يتعدى إلى المفعول الثانى بنفسه. حذف الجار فاستتر الضمير فى الفعل، وأسند للمتكلم، وجعله بعض اللغويين متعدياً إليه بنفسه، وعليه فلا حذف ولا تحويل على الإسناد للغائب إلى المتكلم. والحكمة فى أنهم لا يورثون، أنهم لو ورثوا لربما توهم منهم الرغبة فى الدنيا وجمعها لورثتهم، فيهلك الظآن، وتنفر الناس عنهم، ويقتدون بهم فى جمع الدنيا، أو خشية أن يتمنى بعض ورثتهم موتهم فيهلك. وقيل: لأنهم لا ملك لهم، وهذا ما قاله بعض الشافعية كما علم مما مر ضعيف جداً، ومر أن المراد بـ «ورث سليمان داود» و «يرثنى ويرث من آل يعقوب» إرث النبوة، وعلم الدين، ولهذا قال ﷺ: «العلماء ورثة الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً وإنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر». وأما ما حكى فى تفسيره عن ابن عباس، يرثنى وآخرين: أن المراد يرث مالى، فهو بناء على أن لا نورث، خاص بنينا ﷺ، والجمهور على خلافه لقوله: نحن معاشر الأنبياء كما يأتى. (أعول): من عال بمعنى أنفق، وفيه رد على من قال: الأفضح: أعال، لأن أعال معناه كثرت عياله، ومنه قوله تعالى: «أَنْ لَا تَعُولُوا»: أى تكثر عيالكم انتهى. ولا مانع أن عال مشترك، وهو بمعنى أنفق، إن أريد بالإففاق. وما يشمل الكسوة ونحوها، وإلا لكان أعول أعم، وعلى كل فإنما جمع بينهما تأكيداً. (من كان...) إلخ: قيل: أراد دخول فاطمة فى ذلك، لأنها أفضل أولاده ﷺ، وأحبهن إليه انتهى. وفيه نظر واضح، لأن المراد هنا ليس على الأفضلية، بل على أنه ينفق على من كان ﷺ يتفقه، ومن المعلوم، أن نفقة فاطمة رضى الله عنها، إنما كانت على على رضى الله عنه لا عليه ﷺ.

٣٨٤ - (البحتري): بالحاء المهملة منسوب إلى البحتري وهو حسن المشى. (أنت كذا

أَنْتَ كَذَّاءٌ، أَنْتَ كَذَّاءٌ. فَقَالَ عُمَرُ لَطَلْحَةَ، وَالزُّبَيْرِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، وَسَعْدُ: نَشَدْتُمْ بِاللَّهِ، أَسْمَعْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: كُلُّ مَا لِنَبِيِّ صَدَقَةٌ، إِلَّا مَا أَطْعَمَهُ، إِنَّا لَا نُورِثُ، وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ.

٣٨٥- حدثنا محمد بن المثنى، حدثنا صفوان بن عيسى، عن أسامة بن زيد،

عن الزهري، عن عروة، عن عائشة:

«أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا نُورِثُ، مَا تَرَكْنَا فَهُوَ صَدَقَةٌ».

أنت كذا): لم يقع من أحدهما سب الآخر، وإنما المراد: أنت لا تستحق الولاية على هذه الصدقة ونحو ذلك، مما يذكر المخاصم لمخاضه، في رد حجته، من غير شتم ولا سب، فقول شارح: هذا كناية عما وقع بينهما من السب والشتم، ليس في محله. (نشدتكم بالله): أي سألتكم وأقسمت عليكم به، ويجوز تعديته للثاني متضمنة معنى: ذكرتكم كل مال نبى، كل هذا إنما يفيد العموم في أفراد مال النبى الواحد لا فى أفراد الأنبياء، لكن الرواية الأخرى الصحيحة: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث» تبين أن المراد العموم فى المضاف والمضاف إليه (إلا ما أطعمه الله): وفى أخرى: «أطعمه» بضم الهمزة أى: أنا لكونى المتصرف فى أموال المسلمين، وضمير أطعمة عائد للنبي ﷺ أو لله أى: إلا ما نص على أنه يأكل منه كعامله وزوجاته. (قصة): وسيأتى محلها.

٣٨٥- (ما): موصولة. (تركنا): صلة، والعائد محذوف، أى: تركناه. (فهو صدقة): خبر ما، وهو جواب عن سؤال مقدر، كأنه قيل: إذا لم تورثوا فما يفعل بما خلقتموه؟ فأجاب بقوله فهو صدقة، وهذه الرواية تبين أن صدقة فى رواية: «ما تركنا صدقة» مرفوعة خبر ما أيضاً. وأن قول الشيعة، أن ما نافية، وصدقة مفعول تركنا بهتان وزور. نعم على أنها موصولة. قيل: روى بالنصب بناء على أنها مفعولة، والخبر محذوف أى: الذى تركناه مبذول صدقة.

٣٨٥- إسناده صحيح:

رواه البخارى فى الفرائض (٦٧٢٧)، ومسلم فى الجهاد والسير (١٧٥٨)، وأبو داود فى الإمارة، (٢٩٧٦)، (٢٩٧٧)، والنسائى فى الكبرى (٦٣١١)، وأحمد فى المسند (١٤٥/٦)، (٢٦٢)، كلهم من طرق عن الزهري به فذكره. قلت: وفى الباب: عن عمر بن الخطاب، وأبى بكر الصديق وعائشة رضى الله عنهم فى الصحيحين وغيرهما.

٣٨٦ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سفيان، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «لَا يَقْسَمُ وَرَثَتِي دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا، مَا تَرَكْتُ بَعْدَ نَفْقَةِ نِسَائِي، وَمَوْؤَنَةِ عَامِلِي، فَهُوَ صَدَقَةٌ».

٣٨٦ - (لا تقسم): رواية مسلم: «لا يقسم» وهو نفى لا نهى، لأن المنهى عنه شرطه الإمكان ووارث النبي ﷺ غير ممكن فيتمحض هذا للإخبار بأنهم لا يقتسمون شيئاً لأنه لا يورث، ورثتي: أى من يصلح لوراثتي لو أمكنت. (ديناراً ولا درهماً): نكتة التقيد بهما، التنبيه على أن ما فوقهما أولى بذلك، وهذا عام فى الأنبياء كما تقرر، وخالف الحسن البصرى، فقال: يختص بنبينا لقوله تعالى: ﴿يُورِثُنِي وَيُورِثُ مَنْ أَلَّ يَعْقُوبُ﴾ وهى وراثه مال، لا نبوة، وإلا لم يقل: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي﴾ إذ لا يخافهم على النبوة. وصوب الجمهور خلاف قوله لخبر النسائي: «إنا معاشر الأنبياء لا نورث» والمراد وراثه النبوة كما تقدم، دون حقيقة الإرث، بل قيامه مقامه، وحلوله مكانه، وعليه فإنما خاف من استيلاء الموالى على مرتبته الظاهرة بالقهر والتغلب، نقله النسائي. قال ابن عيينة: كن فى معنى المعتدات لحرمة النكاح عليهن أبداً، فجرت لهن النفقة. وقيل: لا عدة لهن، لأنه ﷺ حتى فى قبره وكذلك الأنبياء، ويؤيده ما مر عن صاحب التلخيص. وقد نقل إمام الحرمين عنه: أما خلافة ما بقى على ما كان فى حياته فكان ينفق منه أبو بكر على أهله وخدمه، وكان يرى أنه باق على ملكه، فإن الأنبياء أحياء، وقصته أن حياتهم زائدة على حياة الشهداء، فإنها قد تعطى بعض أحكام الدنيا. وقد صح أن الأنبياء يحجون ويلبون، فأعمالهم ليست بتكليفية، بل يتلذذون بها، ومن ذلك سجوده ﷺ وقت الشفاعة، ولا ينافى ذلك إطلاق الكتاب والسنة والإجماع الموت عليه ﷺ. قال السبكي: لأنه أحيى بعده، وعليه فانتقال الملك مشروط بموت مستمر، وقد ثبت أن أجسام الأنبياء لا تبلى، وأن الروح تعود للجسد فى سائر الموتى، وإنما النظر فى استمرارها فى البدن وفى الأجساد هل يصير حياً كهو فى الدنيا أو حياً بدون روح، وهى

٣٨٦ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى الوصايا (٢٧٧٦)، ومسلم فى الجهاد (١٣٨٢/٣) رقم (١٧٦٠)، وأبو داود فى الإمارة (٢٩٧٤)، ومالك فى الموطأ (٧٥٨/٢)، وأحمد فى المسند (٢٤٢/٢)، (٣٧٦)، كلهم من طرق عن الزهرى به ذكره.

٣٨٧ - حدثنا الحسن بن علي الخلال، حدثنا بشر بن معمر، قال: سمعت

مالك بن أنس، عن الزهري، عن مالك بن أوس بن الحدثان، قال:

«دَخَلْتُ عَلَى عُمَرَ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ، وَطَلْحَةُ، وَسَعْدُ، وَجَاءَ عَلَى وَالْعَبَّاسُ يَخْتَصِمَانِ، فَقَالَ لَهُمْ عُمَرُ: أَنْشِدُكُمْ بِالَّذِي بَإِذْنِهِ تَقُومُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ. أَتَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا نُورُثُ، مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً، فَقَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ»، وفي الحديث قصة طويلة.

حيث شاء الله، فإن ملازمة الحياة لها أمر عادي، فالعقل يجوز خلاف ذلك، فإن صح به سمع اتبع، وقد ذكره جماعة من العلماء، ويشهد له صلاة موسى في قبره، فإن الصلاة تستدعي جسداً حياً، وكذلك صفات الأنبياء المذكورة ليلة الإسراء، كلها صفات للأجساد، ولا امتناع من أنها حياة حقيقية، وإن لم يحتج إلى نحو طعام، وأما نحو العلم والسماع فثابت لهم، بل لسائر الموتى بلا شك. (ومؤنة عاملي): هو الخليفة بعده، وقيل: هو القائم على الصدقات، والناظر فيها، وقيل: كل عامل للمسلمين، إذ هو عامل له ﷺ، وهو نائب عنه في أمته، وكان ﷺ يتفق على أهله من صفياه، كأموال بني النضير وفدك، والباقي يصرفه للمسلمين، ثم وليها أبو بكر رضى الله عنه، ثم عمر رضى الله عنه، فإنها كذلك، فلما آلت لعثمان أقطعها لاستغنائها عنها أقاربه، فلم تزل في أيديهم، حتى ردها عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه.

٣٨٧ - (أنشدكم): أسألكم وأقسم عليكم، من النشد وهو رفع الصوت. (بإذنه):

بإرادته وقدرته. (وفي الحديث قصة طويلة): بسطها مسلم في صحيحه في أبواب التي لا تحملها هذه العجالة. وقد استوفينا الكلام على ما وقع لفاطمة رضى الله عنها مع أبي

٣٨٧ - إسناده صحيح:

رواه الترمذی فی السیر (١٦١٠)، بسنده ومثته سواء ورواه البخاری فی الجهاد (٢٩٠٤)، وفي المغازی (٤٠٣٣)، مطولاً، ورواه مسلم فی الجهاد (١٧٥٧)، وأبو داود فی الإمارة (٢٩٦٣)، وأحمد فی المسند (٢٥/١، ٤٨، ١٦٢، ١٦٤، ١٧٩، ١٩١، ٣٣٣، ٤٢٥)، والنسائي فی الكبرى (٦٣٠٧، ٦٣٠٨، ٦٣٠٩)، (٦٣١٠)، كلهم من طرق الزهري به فذكره تماماً ومختصراً، ورواه النسائي فی الفیء (١٣٦/٧)، وفي الكبرى (٤٤٥٠)، من طريق عكرمة بن خالد، عن مالك بن أوس به فذكره.

٣٨٨ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سفيان عن عاصم بن بهدلة، عن زر بن حبيش، عن عائشة، قالت: «مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا، وَلَا شَاةً وَلَا بَعِيرًا». قَالَ: وَأَشْكُ فِي الْعَبْدِ وَالْأَمَةِ.

بكر، ولعلی والعباس مع عمر رضى الله عنهم فى كتابى الصواعق المحرقة، فاطلبه فإنك تنجو به عن ضلالات وقع فيها المبتدعة، وعمايات خذل بها من أضله الله ووضعه.

٣٨٨ - (قال): أى زر بن حبيش.

٣٨٨ - إسناده حسن:

من أجل عاصم بن بهدلة القارئ، وهو حسن الحديث.

ورواه ابن حبان فى صحيحه (٦٦٠/٦)، والبيهقى فى دلائل النبوة (٢٧٤/٧)، كلاهما من طرق عن عاصم به فذكره والحديث رواه أيضاً مسلم فى الوصية (١٦٣٥)، وأبو داود فى الوصايا (٣٨٦٣)، والنسائى (٢٤٠/٦)، وابن ماجه (٢٦٩٥)، وابن سعد فى الطبقات (٢/٢٦٠)، والبلغوى فى شرح السنة (٣٨٣٦)، (٣٨٣٧)، وابن حبان (٦٣٦٩)، والبيهقى فى الدلائل (٧/٢٧٣)، وفى السنن (٢٦٦/٦)، كلهم من طرق عن الأعمش عن أبى وائل شقيق بن سلمة، عن عائشة به فذكره نحوه.

٥٦ - باب: ما جاء فى رؤية رسول الله ﷺ

٣٨٩ - حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدى، حدثنا سفيان، عن أبى إسحاق، عن أبى الأحوص، عن عبد الله، عن النبى ﷺ قال: «مَنْ رَأَى رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ بى».

(باب ما جاء فى رؤية رسول الله ﷺ)

سبأتى فى أول مبحث الإسراء الخلاف فى أن الرؤيا والرؤية متحدان أو مختلفان.

٣٨٩ - (فقد رآنى): رواية مسلم «فسيرانى فى اليقظة، أو فكأنما رآنى فى اليقظة». وروى جماعة وصححه المصنف «فقد رآنى فى اليقظة» بدل قوله: «فسيرانى». وعند مسلم «فقد رأى الحق»: وسيذكره المصنف. (أن من رآنى نومًا): بأى صفة كنت. (فليبشر وليعلم أنه رآنى الحق): أى رؤية الحق لا الباطل، وكذا قوله: (فقد رآنى) لأن اتحاد الشرط والجزاء، أدل على الغاية فى الكمال، أى فقد رآنى رؤيا ليس بعدها شيء فهو على التشبيه والتمثيل لقوله: «فكأنما رآنى فى اليقظة». قال ابن بطال: وقوله: «فسيرانى فى اليقظة» يريد تصديق تلك الرؤيا فى اليقظة وصحتها وخروجها على الحق، لأنه يراه فى الآخرة، لأن كل أمته كذلك. وقال المازرى: إن كان المحفوظ «فكأنما رآنى فى اليقظة» فمعناها ظاهر أو فسيرانى فى اليقظة احتمال أن معناه أنه أوحى إليه. بأن من رآه من أهل عصره نومًا ولم يهاجر إليه، كان ذلك على أنه سيهاجر وينظره. وقال عياض: يحتمل أن رؤياه نومًا بصفته المعروفة. موجبة لتكرمة الرائي برؤية خاصة فى الآخرة، إما بقرب أو شفاعة أو بعلو درجة ونحو ذلك، قال: ولا يبعد أن يعاقب بعض المذنبين بالحجب عنه ﷺ فى القيامة مدة. وقيل: معناه فسيرانى فى المرات التى كانت له، إن أمكنه كذلك، كما حكى عن ابن عباس أنه لما رآه نومًا دخل على بعض أمهات

٣٨٩ - إسناده صحيح:

رواه الترمذى فى الرؤيا (٢٢٧٦) بسنده ومته سواء. ورواه ابن ماجه فى الرؤيا (٣٩٠٠)، والدارمى فى الرؤيا (١٢٤/٢)، وأحمد فى مسنده (٤٠٠/١، ٤٤٠، ٤٥٠)، وابن أبى شيبة فى المصنف (٥٥/١١)، وفى المسند (٢٦٦)، كلهم من طرق عن سفيان عن أبى إسحاق به ذكره.

.....

المؤمنين، فأخرجت له مرآته ﷺ فرأى صورته، ولم ير صورة نفسه. قال بعض الحفاظ: وهذا من أبعد المحامل. وقال الغزالي: ليس المراد بقوله: «فقد رأنى» رؤية الجسم، بل رؤية المثال الذى صار إليه، فيتأدى بها المعنى الذى فى نفسى إليه، وكذا قوله: «فسيرانى»: أى فى اليقظة. قيل: [ليس^(١)] المراد: أنه يرى جسمى وبدنى، قال: والآلة إما حقيقية أو خيالية، والنفس غير المثال المتخيل، والشكل المرئى ليس روحه ﷺ ولا شخصه، بل مثاله على التحقيق، وكذا رؤيته تعالى نوماً. قال: فإن ذاته تعالى منزهة عن الشكل والصورة، ولكن ينتهى تعريفه تعالى إلى العبد بواسطة مثال محسوس، من نور أو غيره، وهو آلة حقاً فى كونه واسطة فى التعريف، فيقول الرائى: رأيت الله نوماً، لا يعنى، أنى رأيت ذاته تعالى، كما يقول فى حق غيره. وقال السيوطى أيضاً: من رآه ﷺ نوماً، لم يرد رؤية حقيقة شخصه المودع روضة المدينة بل مثال، وهو مثال روحه المقدسة عن الصورة والشكل (فإن الشيطان لا يتمثل بى): فى رواية مسلم «إنه لا ينبغى للشيطان أن يتمثل فى صورتى» وفى رواية للبخارى: «فإن الشيطان لا يتكوننى، أو لا يتكون كونى» فحذف المضاف ووصل المضاف إليه بالفعل، وفى أخرى: «لا يترأى بى» بالراء بوزن لا يترأى، أى: لا يستطيع أن يتمثل بى لما أنه تعالى وإن أمكنه فى التصور فى أى صورة أراد، لم يمكنه من التصور بصورته ﷺ. قال جماعة: ومثال هذا أن رؤيا ﷺ فى صورته التى كان عليها. وبالعنصر بعضهم فقال: فى صورته التى قبض عليها حتى عدد شبيه الشريف، ومن هؤلاء ابن سيرين فإن صح عنه أنه كان إذا قصت عليه رؤياه قال للرائى: صف الذى رأيته، فإن وصف له صفة لم يعرفها، قال: لم تره، ويؤيد هؤلاء حديث المصنف لأبى عاصم بن كليب ولفظه عند الحاكم بسند جيد. «قلت: لابن عباس رأيت النبى ﷺ فى المنام، فقال: صفه لى، قال: فذكرت الحسين بن على فشبهته به، فقال: قد رأيته». ولا يعارضه خبر «من رأى فى المنام فقد رأى فإنى أرى فى كل صورة» لأنه ضعيف. وقال آخرون: لا يشترط ذلك، منهم ابن العربى حيث قال ما حاصله: رؤيته بصفته المعلومة إدراك على الحقيقة وبغير ما أدرك للمثال، فإن الصواب أن الأنبياء عليهم السلام لا تغيرهم الأرض، فإدراك الذات الحقيقية، وإدراك الصفات إدراك للمثال، وشذ من قال من القدريّة، لا حقيقة

(١) الزيادة من: (ش).

للرؤيا أصلاً، ومعنى قوله: «فسيراني»: فسيري تفسير ما رآه لأنه حق وغيب، وقوله: «فكأنما رأيته» أنه لو رأيته يقطعة لطابق ما رآه نومًا فيكون الأول حقيقة، والثاني حقًا وتمثيلًا، هذا كله إن رآه بصفته المعروفة، وإلا فهي مثال، كأن رآه مقبلًا عليه مثلاً، فهو خير للرأي وعكسه بعكسه. ومنهم القاضي عياض حيث قال: قوله «فقد رأيته أو فقد رأي الحق» يحتمل أن المراد به أن من رآه بصورته المعروفة في حياته، إن كانت رؤياه حقًا ومن رآه بغير صورته كانت رؤياه تأويل. وتبعهم النووي فقال متعقبًا كلام القاضي: هذا ضعيف، بل الصحيح، أنه يراه حقيقة سواء كانت على صفته المعروفة أو غيرها. وأجاب عنه بعض الحفاظ، بأن كلام القاضي لا ينافي ذلك، بل ظاهر كلامه، أنه يراه حقيقة في الحالين، لكن في الأولى لا تحتاج تلك الرؤيا إلى تعبير، وفي الثانية تحتاج إليه. ومنهم الباقلاني وغيره فإنهم ألزموا الأولين، أن من رآه بغير صفته تكون رؤيته أضغاثًا، وهو باطل، إذ من المعلوم، أنه يرى نومًا على حالته اللاتقة به مخالفة لحالته في الدنيا، ولو تمكن الشيطان من التمثيل بشيء فيما كان عليه أو ينسب إليه، لعارض عموم قوله: «فإن الشيطان لا يمثّل بي» فالأولى تنزيه رؤياه، ورؤيا شيء مما ينسب إليه عن ذلك، فإنه أبلغ في الحرمة، وأليق بالعصمة، كما عصم من الشيطان في يقظته. فالصحيح: أن رؤيته في كل حال ليست باطلة ولا أضغاثًا، بل هي حق في نفسها، وإن رأى بغير صفته، إذ تصور تلك الصورة من قبل الله تعالى انتهى. فعلم أن الصحيح، بل الصواب كما قال بعضهم: أن رؤياه حق على أي حالة فرضت، ثم إن كان بصورته الحقيقية في وقت كان سواء كان في شبابه أو رجوليته أو كهوليته أو أواخر عمره لم يحتاج لتأويل، وإلا احتيجت لتعبير يتعلق بالرأي، ومن ثم قال بعض علماء التعبير: من رآه شيخًا فهو عام سلم، ومن رآه شابًا فهو عام حرب، ومن رآه متبسمًا فهو متمسك بسنته. وقال بعضهم: من رآه على حاله وهيئته، كان دليلًا على صلاح الرأي وكمال جاهه وظفره بمن عاداه، ومن رآه متغير الحال عابسًا مثلاً كان دليلًا على سوء حال الرأي. وقال ابن أبي جمرة: رؤياه في صورة حسنة حسن في دين الرأي ومع شين أو نقص في بعض بدنه خلل في دين الرأي، لأنه كالمرأة الصقيلة ينطبع فيها ما قابلها، وإن كانت ذاتها على أحسن حال وأكمل، وهذه هي الفائدة الكبرى في رؤيته، إذ بها يعرف حال الرأي. وقال غيره: أحوال الرائي بالنسبة إليه مختلفة، إذ هي رؤيا بصيرة

وعين، ورؤيا البصيرة، لا تستدعى حصر المرئي، بل يرى شرقاً وغرباً، وأرضاً وسما، كما ترى الصورة في مرآة قابلتها، وليس جرمها مستقبلاً لجرمه، فاختلف رؤيته، كأن يراه إنسان شيخاً، أو آخر شاباً في حالة واحدة، كاختلف الصورة الواحدة في مرآة مختلفة الأشكال والمقادير، فيكبر ويصغر ويعوج ويطول في الكبيرة والصغيرة والمعوجة والطويلة، وبهذا علم جوار رؤية جماعة له في آن واحد من أقطار متباعدة وأوصاف مختلفة. وقد أجاب عن هذا أيضاً البدر الزركشى، بأنه ﷺ سراج ونور الشمس في هذا العالم، مثال نور في العوالم كلها، فكما أن الشمس يراها كل من في الشرق والغرب في ساعة واحدة، وبصفات مختلفة، كذلك هو ﷺ. ومن الغلو والحماقة كما قاله ابن العربي في قول بعضهم: أن الرؤيا في النوم بعين الرأس. وعن بعض المتكلمين: أنها مدركة بعينين في القلب وأنه ضرب من المجاز.

تنبيه: حكى ابن أبي جمرة والمازري واليافعي وغيرهم عن جماعات من الصالحين، أنهم رأوا النبي ﷺ يقظة. وذكر ابن أبي جمرة عن جمع: أنهم حملوا ذلك رواية: «فسيراني في اليقظة» وأنهم رأوه نوماً فراؤه بعد ذلك يقظة، وسأله عن تشويشهم من أشياء فأخبرهم بوجوه تفريجها فكان كذلك بلا زيادة ولا نقص. قال: ومنكر ذلك إن كان ممن يكذب بكرامات الأولياء، فلا بحث معه، لأنه يكذب بما أثبتته السنة، وإلا فهذه منها إذ يكشف لهم بخرق العادة عن أشياء في العالم العلوى والسفلى. وحكى رؤيته ﷺ كذلك عن أمثال الإمام عبد القادر الجيلاني كما في عوارف المعارف، والإمام أبي الحسن الشاذلي كما حكاه عنه التاج بن عطاء الله، وكصاحبه الإمام أبي العباس المرسى، والإمام على الوفائي، والقطب القسطلاني، والسيد نور الدين الإيجي، وجرى على ذلك الغزالي فقال في كتابه المنقذ من الضلال: وهم يعني: أرباب القلوب، في يقظتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الأنبياء، ويسمعون منهم أصواتاً، ويقتبسون منهم فوائد انتهى. وأنكر ذلك جماعة منهم الأهل اليمنى حيث قال: القول بذلك يدرك فساده بأوائل العقول، لاستلزامه خروجه من قبره، ومشييه في الأسواق، ومخاطبته للناس ومخاطبتهم له، وخلو قبره عن جسده المقدس، فلا يبقى منه شيء حيث يزار مجرد القبر ويسلم على غائب أشار لذلك القرطبي في الرد على القائل، بأن الراى له في المنام حقيقة، ثم يراه كذلك في اليقظة، قال: وهذه جهالات لا يقول بشيء منها من له أدنى

مسكة في العقول، وملتزم شيء من ذلك مخبل مخبول انتهى. وهذه الإلزامات كلها ليس شيء منها يلزم لذلك، ودعوى استلزامه لذلك عين الجهل والعناد، وبيانه: أن رؤيته ﷺ لا تستلزم خروجه من قبره، لأن من كرامات الأولياء كما مر، أن الله يخرق لهم الحجب فلا مانع عقلاً ولا شرعاً، ولا عادة أن الولي، وهو بأقصى المشرق أو المغرب يكرمه الله بأن لا يجعل بينه وبين الذات الشريفة، وهي في محلها من القبر الشريف، ساتراً ولا حجاباً بأن يجعل تلك الحجب كالزجاج الذي يحكى ما وراءه. وح فيمكن بأن الولي يقع نظره عليه ﷺ، ونحن نعلم أنه حى في قبره يصلى، وإذا أكرم إنسان بوقوع بصره عليه، فلا مانع من أن يكرم بمحادثته ومكالمته وسؤاله عن أشياء، وأنه يجيبه عنها، وهذا كله غير مناف شرعاً ولا عقلاً، وإذا كانت المقدمات والنتيجة غير منكرين عقلاً ولا شرعاً، فإنكار أحدها أو إنكار أحدهما غير ملتفت إليه، ولا معول عليه، وبهذا يعلم أن ما ذكره من إشارة القرطبي غير لازم أيضاً. كيف وقد مر القول بأن الرؤيا في النوم، رؤيا بالحقيقة عن جماعة من الأئمة، ومنهم أيضاً صاحب فتح الباري، فقال بعد ما مرّ عن ابن أبي جمره، وهذا مشكل جداً، ولو حمل على ظاهره، لكان هؤلاء صحابة، ولأمكن بقاء الصحبة إلى يوم القيامة انتهى. ويرد: بأننا قررنا ما يعلم به أنه لا إشكال في ذلك بوجه، ودعواه تلك الملازمة ليست في محلها، كيف والشرط في الصحابي أن يكون رآه في حياته، حتى اختلفوا فيمن رآه بعد موته وقبل دفنه، هل يسمى صحابياً أو لا؟ على أنه هذا أمر خارق للعادة والأمور التي كذلك لا يغير لأجلها القواعد الكلية. ونوزع في ذلك أيضاً، بأنه لم يحك ذلك عن أحد من الصحابة ولا من بعدهم، ولأن فاطمة رضى الله عنها اشتد حزنها عليه ﷺ حتى ماتت كمداً بعده ستة أشهر وبيتها مجاور لضريحه، ولم ينقل عنها رؤيته تلك المدة انتهى. ويرده أيضاً بأن عدم نقله لا يدل على عدم وقوعه فلا حجة في ذلك كما هو مقرر في محله، وكذلك موت فاطمة رضى الله عنها كمداً لأنه قد يكرم به المفضول بما لم يكرم به الفاضل. وتأويل الأهل وغيره ما وقع للأولياء من ذلك، إنما هو في حال غيبته، فيظنونهم يقظة، فيه إساءة ظن بهم حيث تشبه عليهم رؤية المغيبة برؤية اليقظة، وهذا لا يظن بأدون العقلاء، فكيف بالأكابر؟ وعجيب قوله في قول العارف أبى العباس المرسى: لو حجب عنى رسول الله ﷺ طرفة عين ما عدت نفسى من المسلمين هذا فيه تجوز،

٣٩٠ - حدثنا محمد بن بشار، ومحمد بن المثنى، قالوا: حدثنا محمد بن

أى: لم يحجب عنى حجاب غفلة، ولم يرد أنه لم يحجب عن الروح المشخصة طرفة عين، فذلك مستحيل انتهى. فيقال لرد دعواك الاستحالة إن عنت بها الاستحالة العقلية فباطل، أو الشرعية فمن أى دليل أو قاعدة أخذت ذلك، كلا لا استحالة فى ذلك بوجه كما قدمناه^(١).

(١) قال الحافظ: إن ابن أبى جمرة نقل عن جماعة من الصالحين أنهم رأوا النبى ﷺ فى المنام، ثم رآوه بعد ذلك فى اليقظة، وسألوه عن أشياء كانوا منها متخوفين، فأرشدهم إلى طريق تفريجها فجاء الأمر كذلك. قلت - أى الحافظ -: وهذا مشكل جداً، ولو حمل على ظاهره لكان هؤلاء صحابة، ولا يمكن بقاء الصحبة إلى يوم القيامة، ويمكر عليه أن جمعاً جمعاً رآوه فى المنام، ثم لم يذكر واحد منهم أنه رآه فى اليقظة، وخبر الصادق لا يتخلف، وقد اشتد إنكار القرطبى على من قال: من رآه فى المنام فقد رأى حقيقته، ثم يراها كذلك فى اليقظة كما تقدم قريباً، وقد تغفل ابن أبى جمرة لهذا الحال بما قال على كرامات الأولياء، فإن يكن كذلك تعين العدول عن العموم فى كل رآه، ثم ذكر أنه عام فى أهل التوفيق، وأما غيرهم فعلى الاحتمال، فإن خرق العادة قد يقع للزندق بطرق الإملاء والإغواء، كما يقع للصديق بطريق الكرامة والإكرام، وإنما تحصل التفرقة بينهما باتباع الكتاب والسنة اهـ. انظر: فتح البارى (٤٠٢/١٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: فمن ظن أن المرئى هو الميت فإنما أتى من جهله، ولهذا لم يقع مثل هذا لأحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان، وبعض من رأى هذا - أو صدق من قال إنه رآه - اعتقد أن الشخص الواحد يكون بمكانين فى حالة واحدة مخالف صريح المعقول اهـ. انظر: التومل والوسيلة (ص ٥٣).

قلت: إنه بالرغم من وقوع الخلافات والفتن المظلمة الشديدة بين صحابة النبى ﷺ، كاختلاف أبى بكر مع فاطمة على الميراث، وكالفتن التى وقعت بين معاوية وعلى رضى الله عنهما، وحرب أهل الردة، ومسألة جمع القرآن، وغيرها من الأمور الشديدة، لم يظهر لهم النبى ﷺ، فكيف برب الكعبة يظهر لمن دونهم باتفاق، فإن قولهم شاذ، وهم من شواذ أهل العلم لما دخل على قلوبهم ومعتقداتهم من البدع، والضلالات التى لا أصل لها فى الكتاب ولا فى السنة، ومن العجب العجيب أن السيوطى له مؤلف فى ذلك، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم.

٣٩٠ - إسناده صحيح:

رواه البخارى (٤٢)، ومسلم (٢٢٦٦)، وأبو داود (٥٠٢٣)، وابن ماجه (٣٩٠٠)، وأحمد فى مسنده (٢٦١/٢، ٤٢٥)، (٣٠٦/٥)، والبغوى فى شرح السنة (٣٢٨٨)، والبيهقى فى الدلائل (٤٥/٧)، وابن أبى شيبه فى المصنف (٥٦/١١)، كلهم من طرق عن أبى هريرة رضى الله عنه وزيادة الفاظ متقاربة.

جعفر، حدثنا شعبة، عن أبي حصين، عن أبي صالح عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ:

«مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَّصِرُ - أَوْ يَتَّشَبَّهُ - بِي».

٣٩١ - حدثنا قتيبة، حدثنا خلف بن خليفة، عن أبي مالك الأشجعي، عن

أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ:

«مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى».

قال أبو عيسى: (وأبو مالك هذا هو سعد بن طارق بن أشيم، وطارق بن أشيم

هو من أصحاب رسول الله ﷺ، وقد روى عن النبي ﷺ أحاديث).

(وسمعت علي بن حجر يقول: قال خلف بن خليفة: رأيت عمرو بن حريث

صاحب النبي ﷺ وأنا غلام صغير).

٣٩٢ - حدثنا قتيبة - هو ابن سعيد - حدثنا عبد الواحد بن زياد، عن عاصم بن

٣٩١ - (أشيم): بهزمة مفتوحة فمعجمة ساكنة فتحية مفتوحة. (قال أبو عيسى...)

إلخ بين به الترمذى أنه من تابع التابعين.

٣٩٢ - (قال) أي عاصم. (أبي): أي كليب. (قد رأيته): أي النبي ﷺ في المنام.

٣٩١ - إسناده ضعيف:

خلف بن خليفة: صدوق اختلط بآخره.

رواه أحمد في المسند (٦/٣٩٤، ٤٧٢)، والخطيب في تاريخ بغداد (١٠/٣٥، ٤٥٤)، كلاهما

من طريق خلف بن خليفة به فذكره نحوه.

قلت: وفي كلام الترمذى تعقيب ونظر: فقد روى ابن عدى في الكامل (٣/٦٣)، عن حماد

قال: حدثني عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال: سمعت أبي يقول: قال رجل لسفيان بن

عيينة: يا أبا محمد عندنا رجل يقال له: خلف بن خليفة يزعم أنه رأى عمرو بن حريث

فقال: لعله رأى جعفر بن عمرو بن حريث، وذكره المزي في تهذيب الكمال (٨/٢٨٦،

٢٨٧)، وزاد «كذب» وذكر أقوالاً أخرى مماثلة تدل على عدم رويته لعمرو بن حريث.

٣٩٢ - إسناده جيد، وهو صحيح بشواهده:

رواه أحمد في المسند (٢/٢٣٢، ٣٤٢)، والحاكم في المستدرک (٣/٣٩٣)، كلاهما من طريق =

كليب، حدثنى أبى، أنه سمع أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُنِي». قال كليب: «فَحَدَّثْتُ بِهِ ابْنَ عَبَّاسٍ، فَقُلْتُ: قَدْ رَأَيْتُهُ، فَذَكَرْتُ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ، فَقُلْتُ: شَبَّهْتُهُ بِهِ. فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنَّهُ كَانَ يُشَبِّهُهُ».

٣٩٣- حدثنا محمد بن بشار، حدثنا ابن أبي عدي، ومحمد بن جعفر، قالا: حدثنا عوف بن أبى جميلة، عن يزيد الفارسى - وكان يكتب المصاحف. قال: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَنَامِ، زَمَنَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. فَقُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ: إِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي النَّوْمِ. فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ: إِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَتَشَبَّهُ بِي، فَمَنْ رَأَى فِي النَّوْمِ فَقَدْ رَأَى. هَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَنْتَعَ هَذَا الرَّجُلَ الَّذِي رَأَيْتَهُ فِي النَّوْمِ؟ قَالَ: نَعَمْ، أَنْتَ لَكَ رَجُلًا بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ، جِسْمُهُ وَلَحْمُهُ، أَسْمَرُ إِلَى الْبَيَاضِ، أَكْحَلُ الْعَيْنَيْنِ، حَسَنَ الضَّحْكِ، جَمِيلَ دَوَائِرِ الْوَجْهِ، قَدْ مَلَأَتْ لِحْيَتُهُ مَا بَيْنَ هَذِهِ إِلَى هَذِهِ، قَدْ مَلَأَتْ نَحْرَهُ».

(إنه كان يشبهه): كذلك ورد فى أحاديث مشابهة الحسن وغيره له ﷺ ومر الجواب عن ذلك.

٣٩٣- (وكان يكتب المصاحف): إشارة إلى بركة عمله وحلمه، فلذا رأى تلك الرؤية العظيمة. (بين الرجلين): أى ليس ببائن ولا قصير كما مر. (جسمه): مبتدأ مؤخر وبين الرجلين خبره، وهو فاعل الظرف. (ما بين هذه إلى هذه): إشارة لعرضها. (ملأت نحره): إشارة لطولها. (ما كان مع هذا النعت): أى لا أعلم الذى وجد من

= عبد الواحد من زياد به فذكره. قال الحافظ فى الفتح (١٢/ ٤٠٠): إسناده جيد، وعاصم بن كليب: صدوق روى بالإرجاء (التقريب ٣٠٧٥)، وأبيه كليب بن شهاب: صدوق (التقريب ٥٦٦٠).

٣٩٣- إسناده ضعيف والحديث صحيح:

يزيد الفارسى قال فيه الحافظ: مقبول.

ورواه أحمد فى المسند (١/ ٣٦١، ٣٦٢)، من طريق محمد بن جعفر به فذكره. والحديث المرفوع يشهد له ما تقدم.

قال عوف: وَلَا أَدْرِي مَا كَانَ مَعَ هَذَا النَّعْتِ.

فقال ابن عباس: «لَوْ رَأَيْتُهُ فِي الْيَقَظَةِ مَا اسْتَطَعْتُ أَنْ تَنْعَتُهُ فَوْقَ هَذَا».

٣٩٤- حدثنا عبد الله بن أبي زياد، حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعيد، قال:

حدثنا ابن أخى ابن شهاب الزهري، عن عمه الزهري قال: قال أبو سلمة: قال

أبو قتادة: قال رسول الله ﷺ:

«مَنْ رَأَى - يَعْنِي فِي النَّوْمِ - فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ».

صفاته في الخارج مع هذا النعت هل هو مطابق له أو لا. وهذا ظاهر لا غبار عليه، ولم يهتد إليه من أبدى فيه تردد أن لغيره كلها متكلفة بل أكثرها تهافت. (وهو أقدم إلخ: أى فمن توهم اتحادهما لاتحاد اسمهما أو بلدهما فقد وهم.

٣٩٤- (أنا أكبر من قتادة): عرف من الذى روى هذا لكون قتادة يروى عن ابن

عباس، أنه إذا كان راوى يزيد الذى هو عوف أكبر من راوى ابن عباس، لزم أن يزيد أدرك ابن عباس، فصح ما قدمه الترمذى، أن يزيد روى عن ابن عباس وأدركه، وإن لم يلزم رؤيته، إلا أنه يستأنس به لذلك. (فقد رأى الحق): أى الرؤيا الصحيحة كما مر. (والحق): مفعول به أى رأى الأمر الثابت الذى هو أنا بدليل رواية: «فقد رأى رؤيا المؤمن الصالح» لرواية البخارى «الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة» والمراد فإنه رؤيا الصالحين وإلا فقد يرى الصالح الأضغاث نادراً لقلة تسلط الشيطان عليه.

٣٩٤- إسناده صحيح:

رواه البخارى فى التعبير (٦٩٩٦)، ومسلم فى الرؤيا (٦٧)، وأحمد فى المسند (٣٠٦/٥)، والدارمى فى الرؤيا (١٢٤/٢)، والبغوى فى شرح السنة (٣٢٨٧)، كلهم من طرق عن يعقوب ابن إبراهيم بن سعيد به فذكره.

٣٩٥ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، أنبأنا مَعْلَى بن أسد، حدثنا عبد العزيز ابن المختار، حدثنا ثابت، عن أنس، أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَخِيلُ بِي». قال: «وَرُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ».

٣٩٥ - (من ستة وأربعين جزءاً من النبوة): استشكل كونها جزءاً من النبوة، مع أن النبوة انقطعت بموته ﷺ. وأجيب: بأنها من غير النبوة جزءاً من أجزائها مجازاً، أو أنها جزءٌ من علم النبوة، لأنها وإن انقطعت، فعلمها باق، ولا ينافية قول مالك رحمه الله لما سئل أيعبر الرؤيا كل أحد؟ فقال: أبالنبوة يلعب؟ ثم قال: الرؤيا جزء من النبوة، لأنه لم يرد أنها نبوة باقية، بل أنها لما أشبهتها من جهة الاطلاع على بعض الغيب، لا ينبغي أن يتكلم فيها بغير علم، فكذلك الشبه سميت جزءاً من النبوة ولا يلزم من إثبات الجزء لشيء إثبات الكل له، ألا ترى أنا نقول: الله أكبر جزء من الأذان، ولا يسمى أذاناً. وصح: «ذهبت النبوة وبقيت المبشرات». وعند أحمد: «لم يبق بعدى من المبشرات إلا النبوة»، وعند مسلم «أنه ﷺ لما كشف الستارة في مرض موته، والناس خلف أبي بكر قال: أيها الناس لم يبق من مبشرات النبوة، إلا الرؤيا الصالحة، يراها المسلم، أو ترى له». والتعبير بالمبشرات الغالب فإن من الرؤيا ما تكون منذرة أى: وهى صادقة يراها الله للمؤمن رفقا به يستعد لما سيقع به، وقوله: «من الرجل فى هذا» وأمثاله لا مفهوم له اتفاقاً والمرأة الصالحة كذلك، وقوله: «من ستة وأربعين، هو ما فى أكثر كتب الأحاديث. وعند مسلم: «من خمسة وأربعين» وفى رواية له أيضاً: «من سبعين جزءاً»: وعند الطبرانى: «من ستة وسبعين» وهو ضعيف، وعند ابن عبد البر: «من ستة وعشرين»، وعند النووى: «من أربعة وعشرين»، وهذا أقل ما ورد فى ذلك، وأكثرها رواية - ستة وسبعين -، وبقيت روايات أخرى. وحكمة كونها جزءاً من ستة

٣٩٥ - إسناده صحيح:

رواه البخارى فى التعبير (٦٩٩٤)، ومسلم فى الرؤيا (٢٢٦٧)، وأبو داود (٥٠١٨)، وأحمد فى مسنده (٣١٦/٥، ٦١٩)، والبيهقى فى شرح السنة (٢٢٦/١٢)، (٣٢٨٦)، من طريق مَعْلَى بن أسد به فذكره.

٣٩٦ - حدثنا محمد بن علي، قال: سمعت أبي يقول: قال عبد الله بن

المبارك:

«إِذَا ابْتَلَيْتَ بِالْقَضَاءِ فَعَلَيْكَ بِالْأَثَرِ».

٣٩٧ - حدثنا محمد بن علي، حدثنا النضر بن عون، عن ابن سيرين، قال:

«هَذَا الْحَدِيثُ دِينٌ، فَانظُرُوا عَمَّنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ».

وأربعين، أن زمن الوحي ثلاثة وعشرون سنة، منها ستة أشهر كانت زمن رؤيا النوم، فصارت جزءاً من ستة وأربعين. وورد: بأن زمن الرؤيا لم يصح أنه ستة أشهر، ويؤيده قول الخطابي: لم يسمع في ذلك أثر، وكان قائل ذلك قاله على سبيل الظن، والظن لا يغني عن الحق شيئاً، وليس كل ما خفى علينا علمه، لزمتنا حجته كأعداد الركعات، وأيام الصيام انتهى. وبأنه اختلف في قدر مدة الوحي يقظة، وبأنه ينفي رواية السبعين جزءاً وغيرها بغير معنى.

٣٩٦ - (إذا ابتليت بالقضاء): عده بلية لشدة خطره. (بالأثر): أي الاقتداء بالنبي

ﷺ والخلفاء الراشدين في أحكامهم وأقضيتهم.

٣٩٧ - (هذا الحديث...) إلخ: وجه الختم بهذا والذي قبله الترغيب في علم السنة

لا سيما عند الارتباك في البلايا والمحن، والاحتياط في أخذه، فيتحرى له أهل الدين دون غيرهم.

جعلنا الله منهم بمنه وكرمه وأجزل لنا من مدد سيدنا وحبيتنا ونبينا محمد ﷺ، ما

تقر به أعيننا، وتزكو بصفاته نفوسنا، إنه ولى ذلك، والقادر عليه، آمين، وحسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وصلى الله على السيد الأعظم، والرسول الأكمل الأفخم سيدنا محمد سيد المرسلين

وعلى آله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين، نعم المولى ونعم النصير.

٣٩٦ - أثر صحيح.

٣٩٧ - إسناده صحيح:

رواه مسلم في المقدمة (١/٨٤ نووى) بلفظ.

قال مؤلفه - العلامة الرحلة الفهامة شيخ مشايخنا الشيخ شهاب الدين أحمد بن حجر رحمه الله -: وافق الفراغ منه، ثامن عشرين رمضان سنة تسع وأربعين وتسعمائة بعد عصر الجمعة، تجاه الكعبة بالمسجد الحرام، وكان الابتداء فيه ثالث رمضان المذكور من السنة، ختمها بخير آمين، والحمد لله رب العالمين.

وافق الفراغ من كتابته على يد أحقر العباد مصطفى جعله الله ممن اصطفى، ثانى عشرين رمضان سنة خمس وعشرين ومائة بعد الألف، بين الصلاتين من يوم الخميس، وصلى الله على سيدنا وحبيبنا محمد، الذى جعل إرساله رحمة، وقوله حكمة، اللهم ارزقنا رؤيته، واجعلنا من متقى أمته، واسقنا من حوضه كأساً لا نظماً بعده أبداً، واحشرونا، واجعلنا من السابقين السابقين.. آمين.

فهرس أحاديث الشماثل

الرقم	الراوى	طرف الحديث
(١)		
٣٦٨	أنس بن مالك	آخر نظرة نظرتها إليه كشف
١٧٩	ابن عباس	أأصلى فأتوضأ
٢٠	بريلة	ابسطوا
٣٢٩	عمرو بن العاص	أبو بكر خير
١٧٢	جابر بن عبد الله	أتانا فى منزلنا
٣١٠	ابن عباس	أتبكين عند رسول الله
١٠٠	ابن عمر	اتخذ خاتماً من ذهب، فكان
٨٥	ابن عمر	اتخذ خاتماً من فضة، فكان
٩٧	ابن عمر	اتخذ خاتماً من فضة، وجعل
٩١	ابن عمر	اتخذ خاتماً من ورق
٢٤٢	عائشة	اتدرون ما خرافه؟ إن
١٣٦	أنس بن مالك	أتى بتمر فرأيت يأكُل وهو
١٦٠	أبو هريرة	أتى بلحم فرفع إليه الذراع
٢٠٢	النزال بن شبرة	أتى على بكور من ماء
١٩٥	الربيع بنت معوذ بن عفراء	أتيت بهقناع من رطب
٥٧	معاوية بن قرة عن أبيه	أتيت فى رَهط من مزينة
٤٢	أبو رمثة التيمى تيم الرباب	أتيت ومعى ابن لى
٢٢	عبد الله بن سرجس	أتيت وهو فى ناس
٣٠٧	عبد الله بن الشخير	أتيت وهو يصلى ولجوفه أريز
٣١٦	أنس بن مالك	اجلسى فى أى طريق المدينة
٣٤٥	أنس بن مالك	احتجم، حجه أبو طيبة
٣٤٧	ابن عباس	احتجم فى الأخدعين وبين
٣٤٦	على	احتجم وأمرنى، فأعطيت
٣٥٠	أنس	احتجم وهو محرم بملل على
٢٣٢	الحسن	أخبروها أنها لا تدخلها

الرقم	الراوي	طرف الحديث
٣١٠	ابن عباس	أخذ ابنة له تفضى، تموت
١١٧	حذيفة بن اليمان	أخذ بعضلة ساقى - أو ساقه
٧٥	عيسى بن طهمان	أخرج إلينا أنس نعلين جرداوين
١١٤	أبو موسى الأشعري	أخرجت إلينا عائشة كساء
١٤٨	زهدي الجرمي	ادن فإني رأيت رسول الله يأكل لحم الدجاج
١٨٣	عمر بن أبي سلمة	ادن يا بني فسم الله وكل
٣٩٦	عبد الله بن المبارك	إذا ابتليت بالقضاء فعليك
٢١٣	أبو عثمان النهدي	إذا أعطى أحدكم الريحان
١٨٢	عائشة	إذا أكل أحدكم فنى أن
٨١	أبو هريرة	إذا انتعل أحدكم فليبدأ
٣٣٦	علي بن أبي طالب	إذا رأيتم طالب حاجة
٢٥٧	أبو هريرة	إذا قام أحدكم من الليل
١١٥	الاشعث بن سليم	ارفع إزارك فإنه أتقى
٢٠	بريلة	ارفعها فإن لا ناكل الصدقة
٣٣٥	عائشة	استأذن رجل عليه وأنا عنده
٢٣٩	أبو هريرة	أشعر كلمة تكلمت بها العرب
٢٣٤	أبو هريرة	أصلق كلمة قالها شاعر
١٧١	سلمى	اصنعى لنا طعاماً عما كان
١٦٦	أم هانئ	أعندك شيء؟
١٧٥	عائشة	أعندك غداء؟
٣٧٩	سالم بن عبيد	أغمى عليه في مرضه، فافاق
٢٥٠، ٢٥١	المغيرة بن شعبة، أبو هريرة	أفلا أكون عبداً شكوراً
٣١٢	أنس بن مالك	أفيكم رجل لم يقارف الليلة؟
١٠٧	أنس بن مالك	أقتلوه (يعنى ابن خطل)
٣٠٨	عبد الله بن مسعود	اقرأ على، إني أحب
١٥٩	المغيرة بن شعبة	أقصه لك على سواك أو قصه
٢٧٤	معاذة	أكان يصلى الضحى
٤٨	ابن عباس	اكتحلوا بالإثمد فإنه يجلو
١٩٣	عائشة	أكل البطيخ بالربط

الرقم	الراوي	طرف الحديث
١٤٠	سهل بن سعد	أكل رسول الله ﷺ النقي (يعنى الخوارى)
١٤٩	سفينة	أكلت معه لحم حبارى
١٥٨	عبد الله بن الحارث	أكلنا معه شواء فى المسجد
٦٦	سمرة بن جندب	البسوا البياض فإنها
١٤٦	النعمان بن بشير	ألستم فى طعام وشراب
٢٦٢	حذيفة بن اليمان	الله أكبر ذو الملكوت
٣٦٩	عائشة	اللهم أعنى على منكرات
١٩٤	أبو هريرة	اللهم بارك لنا فى ثمارنا
٢٤٥	حذيفة	اللهم باسمك أموت وأحيا
٥٩	أبو سعيد الخدرى	اللهم لك الحمد كما كسوتنيه
١٢٧	أبو جحيفة	أما أنا فلا أكل متكثاً
١٣٤		
١٧٥	عائشة	أما إنى أصبحت صائماً
١١٥	الأسعث بن سليم	أما لك فى أسوة
٢٤٠	عمرو بن الشريد	إن كاد لیسلم
٣٣	عائشة	إن كان ليعجب التيمن
٢٢٨	أنس بن مالك	إن كان ليخالطنا حتى
٣٥٤	عائشة	إن كنا آل محمد نمكث شهراً
	الجهذمة (امراة بشير بن	أنا رأيته يخرج من بيته
٤٦	الخصاصية)	
٣٥١	جبير بن مطعم	أنا محمد وأنا أحمد
٣٥٢	حذيفة	أنا محمد وأنا نبى الرحمة
٢٣٦	البراء بن عازب	أنا النبى لا كذب أنا ابن
٣٧٤	عائشة	أن أبا بكر دخل عليه بعد
٣٧٣	ابن عباس، عائشة	أن أبا بكر قبله بعد ما مات
٢٧٩	أبو أيوب الأنصارى	إن أبواب السماء تفتح عند
٢٣٤	أبو هريرة	إن أصدق كلمة قالها شاعر
١٦٤	عبد الله بن جعفر	إن أطيب اللحم لحم الظهر
٣٤٥	حميد	إن أفضل ما تداويت به

الرقم	الراوي	طرف الحديث
٢٤٢	عائشة	إن خرافة كان رجلاً من بني
١٥٥	أنس بن مالك	إن خياطاً دعاه لطعام
٥١	ابن عباس	إن خير أحوالكم الإثم
٢٢٥	على بن ربيعة	إن ربك ليعجب من عبده
٢٣١	أنس بن مالك	إن زاهراً باديتنا، ونحن
٢٨	أنس بن مالك	إن شعره كان إلى أنصاف أذنيه
٢٥٩	أبو سلمة بن عبد الرحمن	إن عيني تنامان ولا ينام
٣٥١	جبير بن مطعم	إن لى أسماء: أنا محمد
٣٤٥	حميد	إن من أمثل ما تداويتم به
٢٣٢	الحسن	إن الجنة لا تدخلها عجور
١٧١	سلمى	إن الحسن بن على وابن عباس وابن جعفر
٣٠٩	عبد الله بن عمرو	إن الشمس والقمر آيتان
٣٩٣	يزيد الفارسي	إن الشيطان لا يستطيع أن
٨٧	أنس بن مالك	إن العجم لا يقبلون إلا كتاباً عليه خاتم
٣٥٦	أبو هريرة	إن الله لم يبعث نبياً ولا خليفة إلا وله بطانتان
١٨٧	أنس بن مالك	إن الله ليرضى عن العبد
٢٤١	عائشة	إن الله يؤيد حسان بروح
٣١٠	ابن عباس	إن المؤمن بكل خير على كل
٣٥٦	أبو هريرة	إن المستشار مؤتمن خذ
٧١	عبد الله بن بريدة عن أبيه	إن النجاشي أهداه خفين
١٨١	أبو أيوب الأنصاري	إننا ذكرنا اسم الله حين أكلنا
١١٨	أبو هريرة	إننا لنجهد أنفسنا وإنه لغير مكتوث
٣٨٤	أبو البختری	إننا لا نورث
٢٧٣	على بن أبي طالب	إنكم لا تطيقون ذلك
١٧٨	ابن عباس	إنما أمرت بالوضوء إذا
٣٩	عبد الله بن عمر	إنما كان شبيه نحواً من
٣١٣	عائشة	إنما كان فراشه الذي نام
٣٨٠	أنس بن مالك	إنه قد حضر من أبيك ما
٢٨٠	عبد الله بن السائب	إنها ساعة تفتح فيها
١٥٧	أم سلمة	أنها قربت إليه جنباً

الرقم	الراوى	طرف الحديث
٧٥	أنس	أنهما كانتا نعلى النبى ﷺ
٣٠٨	عبد الله بن مسعود	إنى أحب أن أسمع من
٢٣٠	أنس بن مالك	إنى حاملك على ولد
٧٦	عبيد بن جريح	إنى رأيته يلبس النعال
٢٢٤	عبد الله بن مسعود	إنى لأعرف آخر أهل النار
٢٢١	أبو ذر	إنى لأعلم أول رجل
٣٥٧	سعد بن أبى وقاص	إنى لأول رجل أهرق دمًا فى سبيل الله
٣١٠	ابن عباس	إنى لست أبكى إنما هى
٢٢٩	أبو هريرة	إنى لا أقول إلا حقًا
١٧	رميثة	اهتز له عرش الرحمن
٧٢	أبو إسحاق	أهدى دحية له خفين
٧١	بريدة	أهدى النجاشى له خفين أسودين
١٠٥	الزبير بن العوام	أوجب طلحة
٨٣	أبو هريرة	أول من عقد عقدًا واحدًا عثمان
١٧٠	أنس بن مالك	أولم عن صفية بتمر
١٢٦	أبو بكرة	ألا أحدثكم بأكبر الكبائر
٢٩٧	أبو صالح	أى العمل كان أحب إليه

(ب)

٢٥٤	ابن عباس	بات عند ميمونة وهى خالته
٣٣٥	عائشة	يش ابن العشيرة أو أخو
١٨٠	سلمان	بركة الطعام الوضوء قبله
٦٩	أبو هريرة	بخ بخ يتمخط أبو هريرة فى الكتان
١٩٥	الربيع بنت معوذ بن عفراء	بعثنى معاذ بن عفراء بقناع
٣٤٠	عمر بن الخطاب	بهذا أمرت
١٨	على بن أبى طالب	بين كتفيه خاتم النبوة

(ت)

٢٩٠	أبو هريرة	تعرض الأعمال يوم الإثنين
٣٦٥	ابن عباس	توفى وهو ابن خمس
٣٧٦	عائشة	توفى يوم الإثنين
٣٧٨	عائشة	توفى يوم الإثنين ودفن

الرقم	الراوي	طرف الحديث
(ث)		
٢١١	ابن عمر	ثلاث لا ترد: الوسائد
(ج)		
٢٠	بريدة	جاء سلمان إلى رسول الله ﷺ حين قدم المدينة
٣٢٣	جابر	جاءني ليس براكب بغل
٢٣٨	جابر بن سمرة	جالسته أكثر من مائة
٢٤٣	عائشة	جلست إحدى عشرة
(ح)		
٣٢٥	أنس بن مالك	حج على رجل رث وعليه
٢٤٢	عائشة	حدث ذات ليلة نساء
٣٧٩	سالم بن عبيد	حضرت الصلاة
٢٧١	ابن عمر	حفظت منه ثمانى ركعات
٢٢٥	على بن أبى طالب	الحمد لله ثلاثاً
٢٤٥	حذيفة	الحمد لله الذى أحيانا
١٨٤	أبو سعيد الخدرى	الحمد لله الذى أطعمنا
٢٤٨	أنس بن مالك	الحمد لله الذى أطعمنا
١٨٥	أبو أمامة	الحمد لله حمداً كثيراً طيباً
(خ)		
٣٣٠	أنس بن مالك	خدمته عشر سنين فما
٦٧	عائشة	خرج ذات غداة وعليه مرط
٣٥٦	أبو هريرة	خرج فى ساعة لا يخرج
١٧٨	ابن عباس	خرج من الخلاء فقرب
١٧٣	جابر	خرج وأنا معه فدخل
٥٨	أنس بن مالك	خرج وهو يتكى على
١١٣	ابن عباس	خطب الناس وعليه عمامة دسما
١١١	عمرو بن حريث	خطب الناس وعليه عمامة سوداء
٢٣٧	أنس	خل عنه يا عمر، فلهى
(د)		
٢٧٦	عبد الرحمن بن أبى ليلى	دخل بيتها يوم فتح مكة
٢٠٧	أنس بن مالك	دخل على أم سليم

الرقم	الراوى	طرف الحديث
٢٠٥	كبشة	دخل على، فشرب قائماً
١٦٦	أم هانئ	دخل على فقال أعندك شئ
١٧٤	أم المنذر	دخل على ومعه على
٢٩٦	عائشة	دخل على وعندى امرأة
١٠٨	أنس بن مالك	دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه المغفر
٢٣٧	أنس	دخل مكة فى عمرة القضاء
١٠٧	أنس بن مالك	دخل مكة وعليه مغفر
١٠٣	مزينة العبدى	دخل مكة يوم الفتح وعلى سيفه ذهب
١٠٩	جابر	دخل مكة يوم الفتح وعليه عمامة سوداء
١٥٤	جابر بن طارق	دخلت عليه، فرأيت عنده
١٣١	الفضل بن عباس	دخلت عليه فى مرضه الذى توفى فيه
١٨٣	عمرو بن أبى سلمة	دخلت عليه وعنده طعام
١٩٨	ابن عباس	دخلت معه أنا وخالد
٣٤٨	ابن عمر	دعا حَجَّامًا فحجمه

(ذ)

ذهب بى خالى إليه

(ر)

١٦٩	أبو هريرة	رآه توضاً من ثور أقط
١٢٣	عبد الله بن زيد بن عاصم	رآه مستلقياً فى المسجد
١٦	جابر بن سمرة	رأيت الخاتم بين
٤٧	عبد الله بن محمد بن عقيل	رأيت شعره عند أنس
٤٧	عبد الله بن محمد بن عقيل	رأيت شعره مخضوباً
١١٠	أنس	رأيت على رأسه عمامة سوداء
١٨٨	عمرو بن حريث	رأيت قدحه عند أنس
١٧٦	ثابت	رأيت أخذ كسرة من خبز
٣٠	يوسف بن عبد الله بن سلام	رأيت ذاً صفائر أربع
٢٢٥	أم هانئ بنت أبى طالب	رأيت صنع كما صنعت
٢٢١	على بن أبى طالب	رأيت ضحك حتى بدت نواجذه
٢٢٦	أبو ذر	رأيت ضحك يوم الخندق
١١١	سعد	رأيت على المنبر وعليه

الرقم	الراوي	طرف الحديث
٣٠٤	عمرو بن حريث	رأيته على ناقته يوم الفتح
٩	معاوية بن قرة	رأيته في ليلة إضحيان
١٢٢	جابر بن سمرة	رأيته في المسجد وهو
٣٩٣	قيلة بنت مخزومة	رأيته في المنام زمن ابن عباس
١٢٥	يزيد الفارسي	رأيته متكئاً على وسادة
١٢٩		
١٢٣	جابر بن سمرة	رأيته مستلقياً في المسجد وواضعاً
٦٤	عبد الله بن زيد	رأيته وعليه أسمال مليتين
٦٣	قيلة بنت مخزومة	رأيته وعليه بردان أخضران
٤٢	أبو رمثة التيمي	رأيته وعليه ثوبان
٦١	أبو رمثة التيمي	رأيته وعليه حلة حمراء
١٣	أبو الطفيل	رأيته وما بقى على
١٤٦	النعمان بن بشير	رأيته وما يجد من الدقل
٣٧٠	عائشة	رأيته وهو بالموت وعنده
١٤٨	زهدم الجرمي	رأيته يأكل لحم الدجاج
١٥٥	أنس بن مالك	رأيته يتبع الدباء حوالى القصعة
١٩٢	أنس بن مالك	رأيته يجمع بين الخريز
	الجهذمة (امراة بشير بن	رأيته يخرج من بيته
٤٦	الخصاصية)	
٢٠٠	عبد الله بن عمرو بن العاص	رأيته يشرب قائماً
٧٨	عمرو بن حريث	رأيته يصلى في نعلين
٧٦	عبد الله بن عمر	رأيته يلبس النعال التي ليس فيها شعر
١٣٣	أنس	رأيته يلعق أصابعه
٢٦٢	حذيفة بن اليمان	رب اغفر لى رب اغفر لى
٣٠٩	عبد الله بن عمرو	رب ألم تعدنى ألا
٢٤٤	البراء بن عازب	رب قنى عذابك يوم
٣١٤	محمد الباقر	ردوه لحالته الاولى فإنه

(ز)

٢٠٠ عبد الله بن عمرو زجر عن الشرب قائماً

الرقم	الراوى	طرف الحديث
(س)		
٣٠٦	عبد الله بن قيس	سألت عائشة عن قراءته، أكان يسر
٢٨٢	عبد الله بن سعد	سألت عن الصلاة فى بيتى
٤٥	عثمان بن موهب	سئل أبو هريرة: هل
٢٩٨	عوف بن مالك	سبحان ذى الجبروت
٢٢٥	على بن أبى طالب	سبحان الذى سخر لنا هذا
٢٠١	ابن عباس	سقيته من زمزم فشرب وهو
١٧	رميثة	سمعته ولو أشاء أن
٣٢٤	يوسف بن عبد الله بن سلام	سمانى يوسف وأقعدنى فى حجره
(ش)		
١٩٩	ابن عباس	شرب من زمزم وهو قائم
١٩٨	ابن عباس	الشربة لك فإن شئت
٣٥٥	أبو طلحة	شكونا إليه الجوع
٢٢٥	على بن ربيعة	شهدت علياً أنى بدابة ليركبها
٤٠	ابن عباس	شيئتنى هود والواقعة
(ص)		
٢١٧	الحسن بن على	صف لى منطق رسول الله ﷺ
٢٦٩	ابن عمر	صليت ليلة معه ركعتين
٢٦٤	عبد الله بن مسعود	صليت ليلة معه فلم يزل قائماً
٢٥٠	المغيرة بن شعبة	صلى حتى انتفخت قدماه
٢٦٢	حذيفة بن اليمان	صلى معه من الليل
١٠٤	سمرة بن جندب	صنعت سيفى على سيف رسول الله ﷺ
١٠٤	ابن سيرين	صنعت سيفى على سيف سمرة بن جندب
(ض)		
١٥٩	المغيرة بن شعبة	ضفت معه ذات ليلة
(ط)		
١٦٢	أبو عبيد	طبخت له قدرًا وقد كان
٢١٢	أبو هريرة	طيب الرجال ما ظهر
(ع)		
٣٢٩	عمرو بن العاص	عثمان خير

الرقم	الراوى	طرف الحديث
١٢	جابر بن عبد الله	عرض على الأنبياء فإذا
٢١٤	جرير بن عبد الله	عرضت بين يدى عمر
٥٠	جابر بن عبد الله	عليكم بالإئتمد عند النوم
٥٢	ابن عمر	عليكم بالإئتمد فإنه يجلو
٦٥	ابن عباس	عليكم بالياض من الثياب
٢٩٦	عائشة	عليكم من الأعمال ما تطيقون
٣٢٩	عمرو بن العاص	عمر خير

(ف)

٢٩٩	يعلى بن مملك	فإذا هي تنعت قراءة
١٦٧	أبو موسى، أنس	فضل عائشة
١٦٨		

(ق)

٣٠٨	ابن مسعود	قال لى اقرأ على
٢٦٣	عائشة	قام بآية من القرآن ليلة
١١٤	أبو موسى الأشعري	قبض روحه فى هذين
٣٦٦	دغفل بن حنظلة	قبض وهو ابن خمس وستين
٣٧٧	محمد بن الباقر	قبض يوم الإثنين
٣١١	عائشة	قبل عثمان بن مظعون
٢٧	أم هانئ	قد أجزنا من أجزت
٢٨٢	عبد الله بن سعد	قد ترى ما أقرب بيتى من
٤١	أبو جحيفة	قد شيبتنى هود وأخواتها
٢٧	أم هانئ	قدم مكة قدمة وله أربع
١٨٠	سلمان	قرأت فى التوراة
١٥٩	المغيرة بن شعبة	قصه على سواك

(ك)

١١	أبو هريرة	كان أبيض كأنما صبيغ
١٣	أبو الطفيل	كان أبيض مليحاً
٣٣٨	ابن عباس	كان أجود الناس
٢٩٦	عائشة	كان أحب الأعمال إليه الذى يدوم عليه

الرقم	الراوي	طرف الحديث
٥٣، ٥٥	أم سلمة	كان أحب الثياب إليه القميص
٦٠	أنس	كان أحب الثياب إليه الحبرة
١٩٧	عائشة	كان أحب الشراب إليه
٢٩٧	عائشة وأم سلمة	كان أحب العمل إليه ما ديم عليه
٢٤٤	البراء بن عازب	كان إذا أخذ مضجعه
٥٩	أبو سعيد الخدرى	كان إذا استجد ثوباً
١١٢	ابن عمر	كان إذا اعتم سدل
١٣٣	أنس	كان إذا أكل طعاماً لعق
٢٤٥	حذيفة	كان إذا أوى إلى فراشه
٢٤٦	عائشة	كان إذا أوى إلى فراشه
٢٤٨	أنس	كان إذا أوى إلى فراشه
٧، ٣٢١	هند بن أبى هالة	كان إذا أوى إلى منزله
١٤	ابن عباس	كان إذا تكلم روى كالنور يخرج
١٢٤	أبو سعيد الخدرى	كان إذا جلس فى المسجد احتبى
٩٠	أنس	كان إذا دخل الخلاء نزع
٣٨	جابر بن سمرة	كان إذا دهن رأسه لم ير
١٨٥	أبو أمامة	كان إذا رفعت المائدة
٢٠٤	ابن عباس	كان إذا شرب تنفس مرتين
٢٤٩	أبو قتادة	كان إذا عرس بليل
١٨٤	أبو سعيد الخدرى	كان إذا فرغ من طعامه
٢٧٣	على بن أبى طالب	كان إذا كانت الشمس من هاهنا
٣٤٣	أبو سعيد الخدرى	كان إذا كره شيئاً عرف فى وجهه
٢٥٦	عائشة	كان إذا لم يصل بالليل
١١٩	على بن أبى طالب	كان إذا مشى تقلع
١٢٠	على بن أبى طالب	كان إذا مشى تكفاً
٢٤٧	ابن عباس	كان إذا نام نفخ
٢٢٨	ريد بن ثابت	كان إذا نزل عليه الوحي بعث إلى
٣٤٣	أبو سعيد الخدرى	كان أشد حياة من

الرقم	الراوي	طرف الحديث
٨	جابر بن سمرة	كان أشكل العينين
٢٣٨	جابر بن سمرة	كان أصحابه يتناشدون
١٤	ابن عباس	كان أفلج الثنتين
٣٢٧	عائشة	كان بشراً من البشر
٣٠٥	قتادة	كان حسن الوجه حسن الصوت
٩٨	محمد الباقر	كان الحسن والحسين يتختمان في يسارهما
٨٦	أنس	كان خاتمه من فضة قصه منه
٨٤	أنس	كان خاتمه من ورق
٣٣٦	على بن أبي طالب	كان دائم البشر سهل
٢	أنس	كان ربعة ليس بالطويل
٣٠٢	عائشة	كان ربما أسر وربما جهر
٣	البراء بن عازب	كان رجلاً مربوعاً
١٠٤	محمد بن سيرين	كان سيفه حنفيًا
١٣٠	أنس بن مالك	كان شاكياً فخرج يتوكأ
٢٣	أنس	كان شعره إلى نصف أذنيه
٢٠	بريدة	كان ضليع الفم
٢٩٤	عائشة	كان عاشوراء يوماً
١١٦	سلمة بن الأكوع	كان عثمان يأتزر إلى أنصاف
١٠٥	الزبير بن العوام	كان عليه يوم أحد درعان
١٠٦	السائب بن يزيد	كان عليه يوم أحد درعان
٢٩٥	عائشة	كان عمله ديمة، وأيكم
٧	هند بن أبي هالة	كان فخماً مفخماً
٣٢١		
٣١٤	حفصة	كان فراشه مسحاً
٣١٣	عائشة	كان فراشه الذي ينام
٣١٤	عائشة	كان فراشه من آدم
٢١٨	جابر بن سمرة	كان في ساقه حموشة
٢١	أبو سعيد الخدري	كان في ظهره بضعة ناشزة
٥٦	أسماء بنت يزيد	كان كم قميصه إلى الرُّسغ
٧٤	ابن عباس	كان لنعله قبالات

الرقم	الراوي	طرف الحديث
٧٧	أبو هريرة	كان لنعله قبالة
٢٠٩	أنس بن مالك	كان له سكة يتطيب
٢٤	عائشة	كان له شعر فوق الجمّة
١	أنس	كان ليس بالطويل ولا
٣٦٧		
٢١٧	هند بن أبي هالة	كان متواصل الأحران
٢٥	البراء بن عازب	كان مربوعاً بعيد ما بين المنكبين
٣٣٠	أنس	كان من أحسن الناس
١٩٤	أبو هريرة	كان الناس إذا رأوا
٧٥	عيسى بن طهمان	كان نعله لهما قبالة
٨٨	أنس	كان نقش خاتمه محمد سطر ورسول سطر
١٠	البراء بن عازب	كان وجهه مثل القمر
٢٩٣	عائشة	كان لا يبالي من أيّ صام
٣٣٩	أنس	كان لا يدخر شيئاً لغد
٣٠٥	قتادة	كان لا يرجع
٢١٠	أنس	كان لا يرد الطيب
٢٧٧	عائشة	كان لا يصلي الضحى إلا
٢١٨	جابر بن سمرة	كان لا يضحك إلا
٧	هند بن أبي هالة	كان لا يقوم ولا يجلس
٣٣١	أنس	كان لا يكاد يواجه أحداً
١٧٥	عائشة	كان يأتيه فيقول
١٣٥	كعب بن مالك	كان يأكل بأصابه
١٩١	عائشة	كان يأكل البطيخ بالرطب
١٨٦	عائشة	كان يأكل الطعام في ستة
١٩٠	عبد الله بن جعفر	كان يأكل القثاء بالرطب
١٣٩	ابن عباس	كان يبيت الليالي المتتابعة
٢٨٩	عائشة	كان يتحرى صوم الإثنين
٩٣	عبد الله بن جعفر	كان يتختم في يمينه
٩٤		
٩٥	جابر بن عبد الله	كان يتختم في يمينه

الرقم	الراوى	طرف الحديث
٩٦	الصلت بن عبد الله	كان يتختم فى يمينه
٩٩	أنس بن مالك	كان يتختم فى يمينه
٩٨	جعفر بن محمد عن أبيه	كانا يتختمان فى يسارهما
٣٥	رجل من أصحاب النبى	كان يترجلُ غباً
٢١٥	عائشة	كان يتكلم بكلام بين
٢٣٣	عائشة	كان يتمثل بشعر ابن رواحة
١٠٦	أنس	كان يتنفس فى الإناء ثلاثاً
٢٠٣		
٣٣	عائشة	كان يحب التيمن فى طهوره
٨٢	عائشة	كان يحب التيمن ما استطاع
١٩٦	عائشة	كان يحب الحلواء
١٩٥	الربيع بنت معوذ	كان يحب القثاء
٢٩	ابن عباس	كان يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشىء
٢٣١	أنس	كان يحبه وكان رجلاً ذميماً
٣٤٩	أنس	كان يحتجم لسبع عشرة
٣٤٩	أنس	كان يحتجم فى الأخدعين
٧	هند بن أبى هالة	كان يخزن لسانه إلا فيما يعنيه
٣١٨	أنس	كان يدعى إلى خبز
٢٧٩	أبو أيوب الأنصارى	كان يدمن أربع ركعات
٢٩	ابن عباس	كان يسدل شعره
٢٠٨	عائشة	كان يشرب قائماً
٢٨٠	عبد الله بن السائب	كان يصلى أربعاً بعد أن تزول الشمس
٢٦٥	عائشة	كان يصلى جالساً فيقرأ
٢٦١	أبو هريرة	كان يصلى حتى ترم
٢٧٠	حفصة	كان يصلى ركعتين حين
٢٧٤	عائشة	كان يصلى الضحى أربعاً
٢٧٨	أبو سعيد الخدرى	كان يصلى الضحى حتى
٢٧٥	أنس بن مالك	كان يصلى الضحى ست
٢٦٧	حفصة	كان يصلى فى سبخته
٢٧٢	عائشة	كان يصلى قبل الظهر

الرقم	الراوى	طرف الحديث
٢٨١	على بن أبى طالب	كان يصلى قبل الظهر أربعاً
٢٦٦	عائشة	كان يصلى ليلاً طويلاً
٢٦٠	عائشة	كان يصلى من الليل إحدى
٢٦١	عائشة	كان يصلى من الليل تسع
٢٥٥	ابن عباس	كان يصلى من الليل ثلاث
٢٩٣	عائشة	كان يصوم ثلاثة أيام من
٢٨٣	عائشة	كان يصوم حتى نقول قد
٢٨٥	ابن عباس	كان يصوم حتى نقول ما
٢٨٧	عائشة	كان يصوم شعبان إلا
٢٩١	عائشة	كان يصوم من الشهر
٢٨٤	أنس بن مالك	كان يصوم من الشهر حتى
٢٨٨	عبد الله	كان يصوم من غرة كل
٢٤١	عائشة	كان يضع لسان منبراً
١٧٧	أنس	كان يعجبه الثفل
١٥٣	أنس بن مالك	كان يعجبه الدباء
١٦١	ابن مسعود	كان يعجبه الذراع
٣١٧	أنس بن مالك	كان يعود المرضى ويشهد
٢١٦	أنس بن مالك	كان يعيد الكلمة ثلاثاً
٣٢٩	عمرو بن العاص	كان يقبل بوجهه وحديثه
٣٤٢	عائشة	كان يقبل الهدية ويشيب
٣٠١	أم سلمة	كان يقطع قراءته يقول
٢٥٢	أبو هريرة	كان يقوم الليل حتى تتفخ قدماه
٤٩	ابن عباس	كان يكتحل قبل أن ينام
٣٢	أنس بن مالك	كان يكثر دهن رأسه
١٢١	أنس بن مالك	كان يكثر القناع
٩٢	على بن طالب	كان يلبس خاتمه فى يمينه
١٣٢	كعب بن مالك	كان يلعق أصابعه ثلاثاً
٢٥٣	الأسود بن يزيد	كان ينام أول الليل ثم
١١٨	أبو هريرة	كان الشمس تجرى فى وجهه
١١٨	أبو هريرة	كانما الأرض تطوى له

الرقم	الراوي	طرف الحديث
١٧٢	جابر بن عبد الله	كانهم علموا أنا نحب اللحم
٦٢	البراء بن عازب	كانت جمته تضرب قريباً من منكبيه
	هود - ابن عبد الله بن سعد	كانت قبيلة السيف فضة
١٠٣	- عن جده	
١٠١	أنس	كانت قبيلة سيفه من
١٠٢	سعد بن أبي الحسن البصري	كانت قبيلة سيفه من فضة
٣٠٦	ابن عباس	كانت قراءته ربما يسمعه
٣٠٠	أنس	كانت قراءته مدكاً
٢٩٩	أم سلمة	كانت قراءته مفسرة
٤٨	ابن عباس	كانت له مكحلة يكتحل
٣٢٠	أنس	كانوا إذا رأوه لم يقوموا
٢٤٠	ابن الشريد	كاد ليسلم
٨٦	أنس بن مالك	كتب إلى كسرى وقصر
٣٠٢	عبد الله بن أبي قيس	كل ذلك قد كان يفعل
٣٨٤	أبو البختري	كل مال نبي صدقة إلا
١٥١،	أبو أسيد، عمر بن الخطاب	كلوا الزيت وادهنوا به
١٥٢		
٣١	عائشة	كنت أرجله وأنا حائض
٣٠٣	أم هانئ	كنت أسمع قراءته وأنا على عريشى
٢٤	عائشة	كنت أغتسل أنا وهو من
٣٢٨	خارجة بن زيد بن ثابت	كنت جاره فكان إذا نزل
٢٤٠	عمرو بن الشريد عن أبيه	كنت ردفة فأنشدته
٣٦٩	عائشة	كنت مسندته إلى صدرى
٢٩٨	عوف بن مالك	كنت معه ليلة فاستاك
٣٥٤	عائشة	كنا آل محمد نمكث شهراً
٣٢٨	خارجة بن زيد بن ثابت	كنا إذا ذكرنا الدنيا ذكرها
٦٩	محمد بن سيرين	كنا عند أبي هريرة وعليه ثوبان عمشقان
١٨١	أبو أيوب الأنصاري	كنا عنده يوماً فقرب طعاماً
٧٣	قتادة	كيف كان نعل رسول الله ﷺ

الرقم	الراوى	طرف الحديث
(ل)		
٢٥٨	زيد بن خالد الجهنى	لأرمقن صلاته فتوسدت
٦٨	المغيرة بن شعبة	لبس جبة رومية ضيقة
٣١٩	أنس بن مالك	لييك بحجة لا سمعة
٢٦٢	حذيفة بن اليمان	لربى الحمد لربى الحمد
٣٥٩	أنس	لقد أخفت فى الله
١٤٦	النعمان بن بشير	لقد رأيت نبيكم وما
٣٥٧	سعد بن أبى وقاص	لقد رأيتنى أغزو فى
٦٩	محمد بن سيرين	لقد رأيتنى وإنى لآخر
٣٥٨	عتبة بن غزوان	لقد رأيتنى وإنى لسابع سبعة
٢٢٦	سعد	لقد رأيت ضحك يوم
٣٥٣	النعمان بن بشير	لقد رأيت وما يجد من الدقل
١٨٩	أنس	لقد سقيته بهذا القدح
٣٥٢	حذيفة	لقيته فى بعض طرق المدينة
٢٣١	أنس	لكن عند الله لست بكاسد
٢٨٧	عائشة	لم أره يصوم فى شهر أكثر
٣٦	أنس بن مالك	لم يبلغ ذلك إنما كان
٣٦٠	أنس بن مالك	ثم يجتمع عنده غداء ولا عشاء
٢٦	أنس بن مالك	لم يكن بالجمع
٦	على بن أبى طالب	لم يكن بالطويل المغط
٥	على بن أبى طالب	لم يكن بالطويل ولا
٣٢٠	أنس بن مالك	لم يكن شخص أحب
٣٣٢	عائشة	لم يكن فاحشاً ولا
٤٣	جابر بن سمرة	لم يكن فى رأسه شيب إلا شعرات
٢٦٨	عائشة	لم يمت حتى كان أكثر
٨٧	أنس بن مالك	لما أراد أن يكتب إلى
٣٧٢	عائشة	لما قبض اختلفوا فى
٣٧٥	أنس	لما كان اليوم الذى دخل
٣٨٠	أنس بن مالك	لما وجد من كرب الموت
٣٢٢	أنس بن مالك	لو أهدى إلى كراع

الرقم	الراوى	طرف الحديث
١٨٦	عائشة	لو سمي لكفاكم
٣٣١	أنس بن مالك	لو قلتم له يدع هذه
٧	هند بن أبى هالة	ليبلغ الشاهد منكم
١٩٨	ابن عباس	ليس شيء يجزئ مكان
(م)		
١٦٦	أم هانئ	ما أقفر بيت من آدم
١٤١،	أنس بن مالك	ما أكل على خوان ولا فى
١٤٤		
٣٠٥	قتادة	ما بعث الله نبياً إلا حسن
٣٨٢	عمرو بن الحارث	ما ترك إلا سلاحه
٣٨٨	عائشة	ما ترك ديناراً ولا
٣٨٦	أبو هريرة	ما تركت بعد نفقة
٣٥٦	أبو هريرة	ما جاء بك يا أبا بكر
٣٥٦	أبو هريرة	ما جاء بك يا عمر
٢٢٢،	جرير بن عبد الله	ما حجبني منذ أسلمت
٢٢٣		
٣٣٤	عائشة	ما خير بين أمرين إلا
٢٩٧	عائشة وأم سلمة	ما ديم عليه وإن قل
١٤٠	سهل بن سعد	ما رأى النقي حتى لقي الله
٢١٩	عبد الله بن الحارث بن جزء	ما رأيت أحداً أكثر تبسماً
٦٢	البراء بن عازب	ما رأيت أحداً من الناس أحسن فى حلة حمراء
٢١٤	جرير بن عبد الله	ما رأيت رجلاً أحسن
١١٨	أبو هريرة	ما رأيت شيئاً أحسن منه
٣٤٤	عائشة	ما رأيت فرجه قط
٤	البراء بن عازب	ما رأيت من ذى لمة فى حلة
٢٦٧	حفصة	ما رأيته صلى فى سبخته قاعداً
٢٧٦	أم هانئ	ما رأيته صلى صلاة قط أخف منها
٣٣٤	عائشة	ما رأيته متصراً من
٢٨٦	أم سلمة	ما رأيته يصوم شهرين
٣٣٧	جابر بن عبد الله	ما سئل شيئاً قط فقال: لا

الرقم	الراوي	طرف الحديث
٢٠	بريدة	ما شأن هذه النخلة
١٣٧،	عائشة	ما شبع آله من خبز
١٤٣		
٧٠	مالك بن دينار	ما شبع من خبز قط
١٤٢	عائشة	ما شبع من خبز ولحم
٢٨٣	عبد الله بن شقيق	ما صام شهراً كاملاً منذ
٣٣٣	عائشة	ما ضرب شيئاً بيده قط
٣٧	أنس بن مالك	ما عددت في رأسه ولحيته
٣٤٠	عمر بن الخطاب	ما عندي شيء ولكن
٣١٤	حفصة	ما فرشتموني الليلة
٣٦٩	عائشة	ما قبض الله نبيّاً إلا في
٢٢٠	عبد الله بن الحارث بن جزء	ما كان ضحكك إلا تبسماً
٢٥٩	عائشة	ما كان ليزيد في رمضان
٢١٥	عائشة	ما كان يسرد كسر دكم هذا
٢٩٢	عائشة	ما كان يصوم في شهر
١٣٨	أبو أمامة الباهلي	ما كان يفضل عن أهل بيته
١٦٣	عائشة	ما كانت النراع أحب
١٤٠	سهل بن سعد	ما كانت لنا مناخل
١٥٩	المغيرة بن شعبة	ماله تربت يده
٣٤٤	عائشة	ما نظرت إلى فرجه قط
٣٦٣	معاوية	مات وهو ابن ثلاث وستين
٣٦٤	عائشة	مات وهو ابن ثلاث وستين سنة
٣٧٩	سالم بن عبيد	مروا أبا بكر فليصل
٣٧٩	سالم بن عبيد	مروا بلالاً فليؤذن ومروا
٣٦٢	ابن عباس	مكث بمكة ثلاث عشرة
١٩٨	ابن عباس	من أطعمه الله طعاماً
٢٢٦	سعد	من أيّ ضحك
٣٨٩	ابن مسعود	من رأى في المنام
٣٩٠	أبو هريرة	من رأى في المنام فقد رأى
٣٩١	طارق بن أشيم الأشجعي	من رأى في المنام فقد رأى

الرقم	الراوى	طرف الحديث
٣٩٢	أبو هريرة	من رأتى فى المنام فقد رأتى فإن الشيطان
٣٩٥	أنس	من رأتى فى المنام فقد رأتى فإن الشيطان
٣٩٤	أبو قتادة	من رأتى فى النوم
٣٨١	ابن عباس	من كان له فرطان من
١٧٤	أم المنذر	من هذا فأصب فإن هذا
٢٩٦	عائشة	من هذه
٢٣١	أنس بن مالك	من يشتري هذا العبد
١٧٤	أم المنذر	مه يا على فإنك ناقة

(ن)

٢٤٧	ابن عباس	نام حتى نفخ
١٦٢	أبو عبيدة	ناولنى الذراع
٤٥	أبو هريرة	نعم [خضب رسول الله ﷺ]
١٤٥	عائشة	نعم الإدام الخل
١٦٥		
١٤٧	جابر	نعم الإدام الخل
١٤٥	عبد الله بن عبد الرحمن	نعم الأدم أو الإدام
٢٧٤	عائشة	نعم أربع ركعات ويزيد
٢٢٩	أبو هريرة	نعم غير أنى لا أقول إلا
١٥٤	جابر	نكث به طعامننا
٨٠	جابر	نهى أن يأكل الرجل
٣٤	عبد الله بن مغفل	نهى عن الترجل إلا غباً

(هـ)

١٦٦	أم هانئ	هاتى ما أقفر بيت من آدم
٣٩٧	ابن سيرين	هذا الحديث دين
١٨٨	ثابت	هذا قدح رسول الله ﷺ
١٧١	سلمى	هذا مما كان يعجبه
١١٧	حذيفة بن اليمان	هذا موضع الإزار
٣٥٦	أبو هريرة	هذا والذى نفسى بيده من التميم
٢٥٢	على بن أبى طالب	هذا وضوء من لم يحدث
١٧٦	يوسف بن عبد الله بن سلام	هذه إدام هذه

الرقم	الراوي	طرف الحديث
٢٠٢	على بن أبي طالب	هكذا رأيته فعل
١١٦	سلمة بن الأكوع	هكذا كانت إذرة صاحبي
٢٣٥	جندب بن سفيان البجلي	هل أنت إلا أصبع دميت
٣٦	قتادة	هل خضب رسول الله ﷺ
٣٥٦	أبو هريرة	هل لك خادم
٣٦١	نوفل بن إياس الهذلي	هلك ولم يشبع هو وأهل
٢٠٣	أنس بن مالك	هو أمراً وأروى
٢٤٠	عمرو بن الشريد عن أبيه	فيه هيه

(و)

١٦٢	أبو عبيدة	والذي نفسى بيده لو سكت لتناولتنى الذراع ما دعوت
١٤٢	مسروق	والله ما شبع من خبز ولحم
٣٥٦	أبو هريرة	وأنا قد وجدت بعض ذلك
٢٣٤	أبو هريرة	وكاد أمية أن يسلم
٢٣٠	أنس بن مالك	وهل تلد الإبل إلا النوق
٢٣٣	عائشة	ويأتيك بالأخبار من لم تزود

(لا)

١٢٨	أبو جحيفة	لا أكل متكاً
٣٧١	عائشة	لا أغبط أحداً بهون موت
٢٧٧	عائشة	لا إلا أن يجيء من
١٠	البراء بن عازب	لا بل مثل القمر
٣٥٦	أبو هريرة	لا تذبحن لنا ذات در
٣١٥	عمر بن الخطاب	لا تطرونى كما أطرت
٣٨٠	أنس	لا كرب على أيبك بعد اليوم
٣٨٥	عائشة	لا نورث ما تركنا فهو صدقة
٣٨٧	مالك بن أوس بن الحدثان	لا نورث ما تركنا صدقة
٣٨٣	أبو هريرة	لا نورث ولكنى أعول
٢٣٦	البراء بن عازب	لا والله ما ولى رسول الله
٤٤	أبو رمثة التيمي تيم الرباب	لا يجنى عليك ولا تجنى عليه
٣٨٦	أبو هريرة	لا يقسم ورثتى ديناراً
٧٩	أبو هريرة	لا يمشين أحدكم فى

الرقم	الراوى	طرف الحديث
		(ى)
	أبو زيد عمرو بن أخطب	يا أبا زيد! ادن منى
١٩	الأنصارى	
٢٢٨	أنس بن مالك	يا أبا عمير! ما فعل النغير
٢٣٢	الحسن	يا أم فلان! إن الجنة لا
١٨٨	أنس	يا ثابت هذا قدح رسول الله ﷺ
٢٢٧	أنس بن مالك	يا ذا الأذنين
٢٠	بريدة	يا سلمان ما هذا
٢٧٩	عائشة	يا عائشة إن عيني لا تنامان
٣٣٥	عائشة	يا عائشة إن من شر
١٣١	الفضل بن عباس	يا فضل اشدد بهذه

الفهرس

الرقم	الباب	الصفحة
	تصدير الكتاب	٣
	مقدمة التحقيق	٤
	منهج التحقيق	٦
	ترجمة المصنف	٨
	ترجمة موجزة لمصنف الشمائل	١٣
	كتاب جواهر الدرر فى مناقب ابن حجر	١٧
١	- باب: ما جاء فى خلق رسول الله ﷺ	٣٢
٢	- باب: ما جاء فى خاتم النبوة	٨٠
٣	- باب: ما جاء فى شعر رسول الله ﷺ	٩٣
٤	- باب: ما جاء فى تَرجل رسول الله ﷺ	٩٨
٥	- باب: ما جاء فى شيب رسول الله ﷺ	١٠٢
٦	- باب: ما جاء فى خضاب رسول الله ﷺ	١٠٩
٧	- باب: ما جاء فى كحل رسول الله ﷺ	١١٤
٨	- باب: ما جاء فى لباس رسول الله ﷺ	١١٧
٩	- باب: ما جاء فى عيش رسول الله ﷺ	١٣٤
١٠	- باب: ما جاء فى خُف رسول الله ﷺ	١٣٦
١١	- باب: ما جاء فى نعل رسول الله ﷺ	١٣٨
١٢	- باب: ما جاء فى ذكر خاتم رسول الله ﷺ	١٤٦
١٣	- باب: ما جاء فى تَختم رسول الله ﷺ	١٥٥
١٤	- باب: ما جاء فى صفة سيف رسول الله ﷺ	١٦١
١٥	- باب: ما جاء فى درع رسول الله ﷺ	١٦٤
١٦	- باب: ما جاء فى صفة مغفر رسول الله ﷺ	١٦٦
١٧	- باب: ما جاء فى عمامة رسول الله ﷺ	١٦٩
١٨	- باب: ما جاء فى صفة إزار رسول الله ﷺ	١٨٣
١٩	- باب: ما جاء فى مشية رسول الله ﷺ	١٨٨
٢٠	- باب: ما جاء فى تَقنع رسول الله ﷺ	١٩٠
٢١	- باب: ما جاء فى جلسته ﷺ	١٩٢
٢٢	- باب: ما جاء فى نكأة رسول الله ﷺ	١٩٥
٢٣	- باب: ما جاء فى اتكاء رسول الله ﷺ	٢٠١
٢٤	- باب: ما جاء فى صفة أكل رسول الله ﷺ	٢٠٣
٢٥	- باب: ما جاء فى صفة خبز رسول الله ﷺ	٢٠٩

الرقم	الباب	الصفحة
٢٦	- باب: ما جاء فى إدام رسول الله ﷺ	٢١٥
٢٧	- باب: ما جاء فى صفة وضوء رسول الله ﷺ عند الطعام	٢٦٣
٢٨	- باب: ما جاء فى قول رسول الله ﷺ قبل الطعام ويعد الفراغ منه	٢٦٩
٢٩	- باب: ما جاء فى قدح رسول الله ﷺ	٢٧٥
٣٠	- باب: ما جاء فى صفة فاكهة رسول الله ﷺ	٢٧٧
٣١	- باب: ما جاء فى صفة شراب رسول الله ﷺ	٢٨٤
٣٢	- باب: ما جاء فى شرب رسول الله ﷺ	٢٨٨
٣٣	- باب: ما جاء فى تمطر رسول الله ﷺ	٢٩٥
٣٤	- باب: كيف كان كلام رسول الله ﷺ	٣٠٣
٣٥	- باب: ما جاء فى ضحك رسول الله ﷺ	٣١٨
٣٦	- باب: ما جاء فى صفة مزاح رسول الله ﷺ	٣٢٧
٣٧	- باب: ما جاء فى صفة كلام رسول الله ﷺ	٣٣٧
٣٨	- باب: ما جاء فى كلام رسول الله ﷺ فى السمر	٣٥٣
٣٩	- باب: ما جاء فى صفة نوم رسول الله ﷺ	٣٦٥
٤٠	- باب: ما جاء فى عبادة النبى ﷺ	٣٧٠
٤١	- باب: صلاة الضحى	٤٠٧
٤٢	- باب: صلاة التطوع فى البيت	٤١٦
٤٣	- باب: ما جاء فى صوم رسول الله ﷺ	٤١٨
٤٤	- باب: ما جاء فى قراءة رسول الله ﷺ	٤٤٤
٤٥	- باب: ما جاء فى بكاء رسول الله ﷺ	٤٥٣
٤٦	- باب: ما جاء فى فراش رسول الله ﷺ	٤٦٦
٤٧	- باب: ما جاء فى تواضع رسول الله ﷺ	٤٧٠
٤٨	- باب: ما جاء فى خلق رسول الله ﷺ	٤٩٥
٤٩	- باب: ما جاء فى حياء رسول الله ﷺ	٥١٨
٥٠	- باب: ما جاء فى حجامه رسول الله ﷺ	٥٢٢
٥١	- باب: ما جاء فى أسماء رسول الله ﷺ	٥٣٠
٥٢	- باب: ما جاء فى عيش رسول الله ﷺ	٥٣٥
٥٣	- باب: ما جاء فى سن رسول الله ﷺ	٥٥٦
٥٤	- باب: ما جاء فى وفاة رسول الله ﷺ	٥٥٩
٥٥	- باب: ما جاء فى ميراث رسول الله ﷺ	٥٨٩
٥٦	- باب: ما جاء فى رؤية رسول الله ﷺ	٥٩٦
	فهرس أحاديث الشمائل	٦٠٩
	الفهرس	٦٣١